صحیح مسید این

للامام الحافظ ابن الحسون مسلم بن الحجاج بنصلم بن قرح بن وشاف القشكيري المنودي المتوفى سَنة ٢٦١ هجريّة المدفون بنصرآباد ظاهر نيسًا بود

مع شرجه والمستقى كالمعلم المعلم المعل

للامام أبي عبداللة محمد بن خلفة الوشئان الأبت المالي للتوفى سنة ١٨٢٧ أوسنة ٨٢٨ هجمة.

وشرّحه المسَمَّى

مَالِكُ الْمُحْمَالِ الْمُحْمِيلِ الْمُحْمَالِ الْمُحْمَالِ الْمُحْمِيلِ الْمُحْمِل

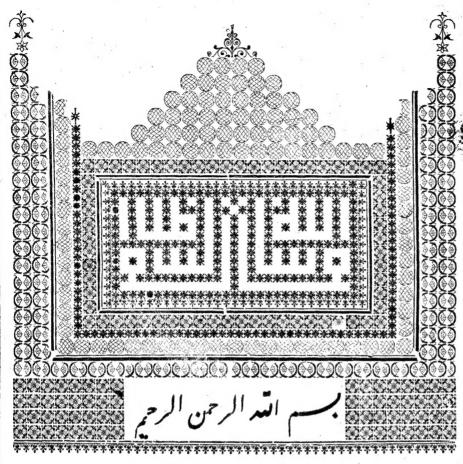
للامتام أبي عَبدالله محتقد بن محتقد بن يوسنف المسنوسي أنحسيني المنوفي سَنة ١٩٩٥ م رحِمَ الله الجَمِيع وأسكنهم في جنّا لم المحكل الرفيع

تنبيه : جعلنا متنصحيحا لامام سلم بصدرالصحيفة وبنيلها شرح السنوسي منصوط منها بجددل الى كتاب الإيمان ومذجعلنا متن لصحيح بالهامش وشرح الأقيب بصدرالصحيفة وبنرايها شرح إسنوسي

تنبيه: دجود نسخة من شرع الإمام الأُبِّب في المكتبة الخديرة المصرة النزمنا مقابلة المنسخة الوارة مهلغوب على تلك المنسخة وانسكات النسخية المغربية أصبح منها احتيا لما وطمأ نينة للبالب.

الجئزءالثايي

دار الكتب الهلمية



﴿ كتاب الطهارة ﴾

﴿ قات ﴾ تقدم فى صدر كتاب الايمان توجيه الفصل بين أنواع المسائل بالترجة بالكتاب بما أغنى عن اعادته وتقدم أيضا التنبيه على أن المصنفين لم يتعرضوا الالبيان الجزء الثانى من الترجة فقط (ع) فالطهارة لغة النظافة من المذام (قلت) قال فى التنبيات وهى عرفااز الة النبس أوما فى معناه بالماء أو بما فى معناه وهو فاسد لانه تعريف للتطهير الذى هو فعل المكلف لاللطهارة التى هى صفة وعرفها الشيخ بأنها صفة حكمية توجب لموسوفها جواز استباحة الصلاة به أوفيه أوله قال فالأوليان من خبث والأخيرة من حدث فصفة جنس وحكمية تخرج صفات المعانى الحسية فان الطهارة المستمنى

﴿ كتاب الطهارة ﴾

وش (ع) الطهارة لغة النظافة (ب) قال في التنبهات وهي عرفااز الة النبس أوما في معناه بالماء أو عافي معناه بالماء أو عافي معناه وهو فاسد لا نه تعريف التطهير الذي هو فعل المسكلف لا الطهارة التي هي صغة «وعرفها الشيخ بأنها صغة حكمية توجب لموصوفها جواز استباحة الصلاة به أوفيه أوله فالأوليان من خبث والأخيرة من حدث فصفة جنس وحكمية تغرج صغات المعانى الحسية فان الطهارة المستمعنى والأخيرة من عدله والمامة عمله واعاهى وصف حكمي تقدر قيامه عدله قيام الأوصاف الحسية وفي قوله توجب نظر لان الطهارة شرط والشروط لا توجب واعاتوجب العلل وهذا النظر قيل له

وجود باقائم المحله كالعدلم القائم بمحله وانم اهى وصف حكمى يقدر قيامه بمحله قيام الأوصاف الحسية وفى قوله توجب نظر لان الطهارة شرط والشروط لانوجب والماتوجب العلل وهذا النظر قيل له فى مجلس درسه فتوقف فى قبوله والحق قبوله فيبدل بأن يقال تصحح لموصوفها (فان قلت الحد غير منعكس افضر جون طهارة الحدث طهارة الحدث المحافظة والمحافظة وحملة المحافظة والمحافظة المحافظ

فى بحاس درسه فتوقف فى قبوله والحق قبوله فيبدل بأن يقال تصحيح وفان قلت والحد غير منعكس الديخرج عن طهارة الحدث طهارة الحدث طهارة الحدث طهارة الحدث في المكتابية وج المسلم من الحيض هى طهارة الحدث في المكتابية ان صح أن المين به الوأسلمة فالراد ادخالها وهى داخلة وان لم يصح فالمراد اخراجها والمراد بيصلى به المذكور في الحدما هو أعم من اللبس والحل والماء المفاف لوصلى حاملالشيء منه صح ودخل في الحد انتهى وقلت وان كان مقصد اللبيخ ابن عرفة تعريف الطهارة الشرعية لا بقيد استباحة الصلاة بها فطهارة الذمية من الحيض طهارة شرعية وان قلنا انهالا تصلى بهالوأسلمة لان استباحة وط المسلم فطهارة الذمية من الحيض طهارة شرعية وان قلنا انهالا تصلى بهالوأسلمة لان استباحة وط المسلم في منافقا المنافقة وان الشرع عفر وجهامن الحد وجب فساد عكسه و بمثل ذلك وردعاية وطوء المسلم ولا تعديد وان قلنا المنافقة وأغسال المحمد والمنافقة وان المنافقة وأغسال الحج وضوء المجديد فان جيع ذلك لا تستباح به الصلاة وان أراد الطهارة الشيرعية بقيد من المدن أو الخبث لما آذن به قولة فالأوليان من خبث والأخيرة من حدث وقلت وان أراد ذلك برنه وانه طهارة شرعية تستباح به الصلاة ولا يرفع الحدث أو الخبث لما آذن به قولة فالأوليان من خبث والأخيرة من حدث وقلت ان أراد ذلك برد عليه المنه وانه طهارة شرعية تستباح به الصلاة ولا يرفع الحدث على المشهور

﴿ باب الوضوء وفضله الي آخره ﴾

﴿ شَ ﴾ (قُولَم حدثنا حبان بن هلال) بكسر الحاء وقيل بفتها واقتصر عليه (ح) وأبوسلام بتشديد اللام وقوله عن أبى مالك (ع) تعقبه الدار قطنى بأنه أسقط بينهما عبد الرحن بن غنم وكذا هو فى النسائى (ح) و يجاب لمسلم بأنه علم أن أباسلام سمعه من أبى مالك ومن قبو اسطة عبد الرحن فذكره من أحد الطريقين (قولم الطهور) في طائه و واوالوضوء وغين الغسل الضم والفتح (ح)

حدثنا اسعق بن منصور ثنا حبان بن هـ لال ثنا أبان ثنا يحيى أن زيدا حدثه أن أباسـ لام حدثه عن أبي مالك الاشـ عرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور

ضرباوان كان بمعى الاغتسال فهو بالضم فعوغسل الجعة سنة وبعض من صنف في لمن الفقهاء لحنهم فى قولم غسل الجعة بالفتح وهو خطأ منه بل هو كاذكروا وأما الغسل بالكسر فاسم لما يغسل به الرأس من خطمي وغيره (ط) وهذه الوجوه كلهالغات وأما الحديث فاعاالرواية فيه بالفتي ولا يستقيم الاعلى قول الخليل ولا يستقيم على المعروف الابتقدير مضاف أي استعمال الطهور (فوَّل شطر الايمان) (م) كونه الشطر بعمل أنه باعتبار الثواب أى تضعيف الاجر في الوضو ونصف أو أب الإيمان دون تمنعيف كالحدالتأو للات في دقل هوالله أحد تعدل ثلث القرآن ، وسنذ كره في موضعه أن شاءالله وبعقل أنه لمالم يستقل بتكفيرا لخطايا استقلالا كاستقلال الاءان بذلك بلحتى ينضم اليه الاعان صار كالشطرمنه لانه لم يرتفع به الانم الامع غيره (ع) و وجهه بعضهم أن اللهان شطر بن تطهير السرمن خبائث النفس وتطهيرا لجوارح فن طهرظا هره للوقوف بين يدى الله عز وجل جاء بنصف الاعان فاذاطهر سرمكل اعانه وقديقال انه يعنى بالاعان هنا المسلاة من قوله تعالى (ليضيع اعانكم) أي صلاتك فالصلاة تتوقف على الطهارة فهي كالشطرمن هذا الوجه (قلت) توقفها عليها توقف الشرطية ولايصم فيشرط الشئ أن يكون شطره لان شرط الشئ خارج عنه وشطره داخل فيه وبه يردالنانيمن توجيهي الأمام لانهاذالم يستقل حتى ينضمالي الايمان فهمابهسذا المعني شرط ومشروط (ط) والأولى أن يجعل الاعان هنا العمل لانه قد يطلق عليه كاتقدم في حديث الوفد والعمل منعصر فعاينبغي التنزه عنسه وفعايطلب التلسي بهوهسذان الصنغان عسبر عن أحسدهما بالايمانوعن الآخر بالطهورعلي مقتضى اللغة ﴿ قَلْتَ ﴾ المحوج الى هذه التأويلات اعتقاد أن التجزئة حقيقية ويحمل أن لاتكون حقيقية بلكناية عن كثرة الثواب أوحقيقية ونعني بالشطر الجزء لا النصف من قولهم أشطار الناقة أي أجزاؤها (م) والحديث حجة لمشهو رقول مالك رحه الله تعالىان الوضوء والتمم يغتقران الىنية لانجعل الطهورمن الاعان صده عبادة وكل عبادة تغتقر والمعروف انهابالضم الفسعل وبالفتح الماء وعن الخليس ليس فى الوضوء الاالفستح فى الأمرين وانه لايعرفالضم وكذاعنه في الطهور (ط) ولم يعك الجوهرى في الغسل الاأنه بالفتّح الفعل و بالضم

والمعروف انهابالضم الفسمل و بالفتح الماء وعن الخليس ليس في الوضوء الاالفستح في الأمرين وانه لا يعرف الضم وكذاعنه في الطهور (ط) واجعل الجوهرى في الغسل الا أنه بالفتح الفعل و بالضم الماء عكس المعروف (ح) وقيل ان كان مصدر الغسلت فهو بالفتح كضرب ضربا وان كان بعسنى الاغتسال فهو بالضم تحوغسل الجعة سنة و بعض من صنف في لمن الفقهاء لخنهم في قولم غسل الجعة بالفقح وهو خطأ منسه بله وكاذكر وا و أما الغسل بالكسر فاسم لما يغسل به الرأس من خطمى وغيره (ط) وهذه الوجوه كله الفات وأما الحديث فاعالر واية فيه بالفتح ولايستقيم الاعلى قول الخليل ولايستقيم على المعروف الابتقديره ضاف أى استعمال الطهور (قول شطر الايان) (م) يحتمل أنه بالمعتقب على المعروف الأجرفي الوضوء نصف ثواب الايان دون تضعيف و يعتمل أنه المهرستقل بتكفيرا لخطايا بل حتى بنضم اليه الايان والايان وحده مستقل بذلك صاركالشطر منه وقعد عقال انه يعنى بعن والمهارة فهى كالشطر من هذا الوجه (ب) توقعها عليامن جهة بالشرطية وشرط الشي خوات عالم المهارة فهى كالشطر من هذا الوجه (ب) توقعها عليامن جهة شرط ومشر وط انتهى عوقلت عالما في الطهارة والمان المصلوب قيقة والظاهرا نها على التوجهين شرط ومشر وط انتهى عوقلت عاما يأم والطهارة كشطر الايسان والمعام التوقف المذكور في من باب الاستعارة أو التشيبه النبليغ أى الطهارة كشطر الايسان والمعام التوقف المذكور في الموجهين (ط) والاولى أن يجعل الايان منا العمل لانه قد يطاق عليه وهوم عصرف يطلب التنزه والمن عن المناسط والمعام والمناس والمناسفة والمعام والمناسفة والمناسفة

شطرالاعان

(١) كذابالاصل ولدل قوله قالولانه زيادة من قلم الناسخ أوان فى العبارة سقطا قبله والله أعلم اه مصححه الى نيسة حتى عنسد المخالف وأيضا لحديث اعما الأهمال وشذعنه ان الوضو و الايفتقر الى نية وقال أبو حنيفة يغتقر الشم دون الوضو و وقال الأوزاى الايفتقر ان الأمر بالوضو و في الآية قال و الأهر الم مراوضو و في الآية قال و الانهاد المقصود منوى (قلت على المؤلمة المؤلمة و المؤلمة المؤلمة المؤلمة و المؤلمة المؤلمة و المؤلمة و

عنه وفيايطلب التلبس به فعبرعن أحدهما بالايمان وعن الآخر بالطهورعلى مقتضى اللغة وقلت التعبير بالاعان عن أحدهما وبالطهو رعن الآخر يوجب تنافيهما لوجوب تنافى كل أخص تعت الاعملا كون الثاني شطرا لاول واعااللائق على هذا التأويل بقاء الاعمان بمعنى العمل الاعم فيصير حينتذ كون الثاني الاخص شطرا منه ﴿ فَانْ قَلْتَ ﴾ لا يصح أيضاعلى هـذاجعل الثاني الأخص شطرامن الاول الاعملانه يوجب كون الاخص جزأمن الاعم والمقسروفي المعقول عكسه وقلت المقرر المعقول اعاهو بحسب حقيقتهما لابحسب مصروفيهما والمرادهنا الثاني لاالاول وحاصل المعنى على هذا التأويل الاعان تعليه وتعليه والطهو رافة وهوالتعليه شطر النوعين (ب) المحوج الى هذا كله اعتقاد أن النجزئة حقيقية ومحمل أن لاتكون حقيقية بلكنابة عن كثرة الثواب أوحقيقية و يعنى بالشطرالجزء لا النصف من قولم أشطار الناقة أى أجزاؤها انهى وقلت ، وهذا من التأويل اذهواخراج اللعظ عن ظاهره وهوموجودهناعلى أن النابى لابزيل الحاجة الى التأويل لانجعل ماخرج عن الاعمان جزأه يحوج الى تأويل ويبعده أيضاأن القصدمن المكلام تعظيم أمر الطهارة فلايناسبه الاابقاء الشطرعلى حقيقته (م) والحديث حجة للشهور عن مالك رحه الله تعالى ان الوضوء يفتقرالى نية لانجعل الطهورمن الاعان صيره عبادة وكل عبادة تفتقرالى نية حتى عند الخالف (ب) حكى ابن حارث وابن رشد الاتفاق على أن الوضو ، يفتقر الى تية ولا يصح لصحة الرواية المتقدمة (قولم والحديثه) (ب) يريد هدذا الذكر فقط لا كل السورة وامتلاء الكفة لا يستازم رجانها بلعدم مرجوحيتهالان الأخرى ان كانت ملاعي ساوتها والارجحت هذه (ط) الجدلله الثناء على المحمود عاله من صفات الكال فن حدالله تعالى مستعضر امعنى الحدامتلا ميزانه من الحسنات والمعنى أنهالو كانت أجساما لملائنه (قولم وسبعان الله والحدلله علان) أى توابهما (أوعملاً) أى هذه الجلة أوهذه الكلمة وأرادبها الكلام كله لأن الكلمة قد تطلق على الكلام وهوشكمن

(قول والصلاة نور) (ع) أى أجرهانور يسعى بين يدى صاحبها يوم القيامة و محتمل انهاسي في انقدا حنورفي القلب منشر حله ويشغل الجوار حعن سواه كاقال صلى الله عليه وسلم و وجعلت قرة عسى في الصلاة > وقد مكون النور حقيقة كاجاه فحديث دأمتى يوم القيامة غرمن السجود ومحجاون من الوضوء» أو يكون من مدى من صلى بالليل ضاء وجهه بالنهار وهو وان لم يصح حد يناصر معنى لان من لم يصل الصبح ولاتو صالها أصبح أشعث الرأس أقذى العينين غير نظيف الأنف والفه فاذا توضأ تنظف و زال عنه الشعث وأضاء وجهه (قول والصدقة برهان) (ع) أي على اعمان صاحماً لان شأن المنافقين اللزفيها ألاترى ضعف إعان من منعها في الردة أيام أبي بكر وضوان الله عليه (د) قال صاحب النعرير وبجوزأن تكون كناية عن سيايعرف بها المتصدقون يوم القيامة فلايعتاج أن يسأل عن صدقة ماله ومصرفه (قول والصبرضياء) ع)ر واه بعضهم والعوم والمعنى انهسب انقداح نوركاتقدم في قوله والصلاة نور (د) والمعنى ان الصبر على الطاعة والنوائب لا زال صاحبه مستمنينا مهديا قالنابن عطاء الصبرالوقوف مع البلاء بحسن الأدب وقال الدقاق هوأن لأيعترض على المقدور فاظهار البلاء على غيروجه الشكوى غيرمناف للصبر لقوله تعالى في أنوب عليه السلام اناوجد نامصابرا مع قوله اني مسنى الضر (قلت) يظهر من كلاح القاضى انه لا فرق بين الضياء والنور الافى اللغظ و بينهما فَى كتب الحكاء فرق فالضياء من الصوء الأول والنور من الضوء الثاني والضوء الأول هو الحاصل في الشئ من مقابلته المضى وبالذات كالضو والمنبسط على الأرض من مقابلتها الشعس ثم ان اشتد فهوضياء كالذى في وسط النهار وان صعف سمى شعاعا والضوء الثاني هوالحاصل في الشي من معابلته المضي بالغير كالضوء المنبسط عليهامن مقابلتها القمر والقمر مضىء بالغير لان ضوأه أعاهومن مقابلته الشمس والافهوفي ذانه مظلم وحسبك في القرآن (جعل الشمس ضياء والقمر نورا) و بالجلة فالضياء أخص لانه فرط الانارة ولذاقرن بالصبرالأخص لان الوجه اقتران الأخص بالأحص والأعم بالأعم وكان مقام الصبرأخص لان الصبرحبس النفس على الطاعة والمشاق فكل صابر بالتفسير المذكورمصل وليس الراوى وذكر السماء والارض كناية عن كثرة الثواب لزيادة التسبيج على عادة العرب في التكثير والمغاياة (ع) وقيل في وجهز يادة ثوابهماأن العبودية مبناها على المعرفة والافتقار فالتسبيح دليل المعرفة والحددلي لافتقار ﴿قلت كان التسبيح معرف قلانه تنزيه يوجب المجزعن الادراك وذلك عين الادراك (ب) ويعمل زيادة ثوابهما على ثواب الحمد أن التسبيح يرجع الى صفات التنزيه والحدالى صفات السكال وهما التوحيد (قول والصلاة نور) أى أجرها فى الآخرة نوريسى بين يدى صاحبها يوم القيامة أوهى سبب نورينقد حفى النفس ينشر حله الصدر (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) (ولد والصدقة برهان)أى على اعان صاحبها ولهذا بادرض عفاء المؤمنين الى منعها زمن الردة (ح) وقال صاحب التعرير معناه يفزع اليها كايفزع الى البراهين لأن العبد اذاسئل يو مالقيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين في جواب هذا السؤال فيقول تصدقت به قال ويجوزأن يوسم المتصدق بسيايعرف بهافيكون برهاناله على حاله ولايسال عن مصرف ماله (قول والمبرضاء) (ح) أى لايزال صاحبه مستضيئام ديا (ع) أى إنه سبب انقداح نوركما سبق (ب) يظهر من كلام القاضي انه لافرق بين الضياء والنور الافى اللفظ و بينهما في كتب الحسكاء فرق فالضياءمن الضوءالاول والنورمن الضوءالناني والضوءالاول هوالحاصل في الشيء من مقابلته المضئ بالذات كالضوء المنبسط على الارض من مقابلتها الشمس عمان اشتدفهو ضياء كالذى في وسط

والصلاة نور والصدقة برهان والصبرضياء كل مصل صابرا (قول والقرآن عجة لك أوعليك) أي ان امتنات كان الك والا كان عليك (ط) ويعتمل

لانه المفزع عند التنازع فتعتب به أو يعنب به عليك (قول كل الناس يغدو) * (قلت) * الجله استئناف على تقدير سؤال كانه قيل قد تبين عاتقدم الرشد من الضلال فا حال الناس بعد فأجيب بأن كل الناس

نفدواًى يسعى ويعمل من غدااذا بكر والغدوالسيراول النهار (قول فبائع نفسه) (ع) بائع يطلق على المسترى والبائع وهوهناعام فهماولذاأجاب الجواب بحسبهما فالبائع المعتق مشتر والبائع الموبق بائع ومنه حديث ابن مسعو درضي الله «عنه الناس غاديان فبائع نفسه فو بقها أومفاد بما فعتقها» وهو نوعمن الايجاز عندار باب البلاغة ومحمل أنه البائع حقيقة فبائعهامن الله سجانه وتعالى أعتقها من قوله تمالى (ان الله اشترى) الآية و بائعها من الشيطان أو بقها من قوله تعالى (ولبئس ماشر وابه) الآية قول في الآخر (لايقبل الله صلاة بغيرطهور) (ع) الحديث نص في وجوب الطهارة ولا خلاف في وحو بهالصلاة الفرض وانماا ختلف متى فرضت فقال الجهور من أول الأمروان جبريل عليه السلام نزل صيحة الاسراء فهمز للنبي صلى الله عليه وسلم بعقبه فتوضأ وعامه الوضوء وآية التهم اعارنات محكم التمم وقال ابن الجرم كانت أول الاسلام سنة واعائز لفرضه في آية التمم واحتج بقوله تَمَالَى (لانغر بوا الصلاة وأنتم سكارى) الآية ﴿ قلت ﴾ تأملة وله الحديث نص فى وجوب الطهارة يعنى من قبل السنة والحديث اعافيه أنها شرط في القبول والقبول أخص من الصحة وشرط الاخص لايجبأن يكون شرطافى الاعم وكان القبول أخص لانه حصول الثواب على الفعل والصحة وقوع الغسعل مطابقاللاعمر فكلمتقبل صحيح دون عكس فالذى ينتنى مانتفاء الشرط الذى هو الطهارة القبول لاالصحة واذالم تنتف الصحة لمبتم الاستدلال بالحديث والفقهاء يعتجون به وفيه من البعث النهار وانضعف سمى شعاعا والضوءالثاني هوالحاصل في الشي من مقابلته المضيء بالغير كالضوء المنسط علهامن مقاملتها القمر وحسبك في القرآن (جعه ل الشمس ضياء والقمر نو را) و بالجهاة فالضياء أخس لانه فرط الانارة ولذاقرن بالصبرالا خصلان الوجه اقتران الاخص بالاخص والاعم بالاعموكان مقام الصبرأخص لان الصبرحبس النفس على الطاعة والمشاق فكل صابر بالتفسير المذكو رمصل وليس كل مصل صابرا (قول والقرآن حجة لك) أى ان عملت به أوعليك ان لم تعمل به

الله اشترى الآية و بائعهامن الشيطان أو بقهامن قوله تعالى (ولبئس ماشر وابه) الآية بنير طهور الى آخره ﴾

(ط) ويحمّلانهالمفزع عندالتنازع فتعتبربه أو يعتبربه عليك (قول كل انسان يغدو) (ب) الجلة

استئناف على تقدير سوال كانه قيل قد تبين عاتقدم الرشدمن الضلال فاحال الناس بعد فاجيب

أن كل الناس يغدو أى يسمى و يعمل من غدا اذا بكر والغدق السيراً ول النهار (ولم فبائع نفسه) (ع) بائع يطلق على المشترى والبائع وهو هناعام فيهما ولذا جاء الجواب بحسبهما فالبائع المعتق مشتر والبائع المعتقبة فبائعها من الله المنابع عقيقة فبائعها من الله سبحانه وتعالى أعتقها من قوله تعالى (ان

(ش) (ع) الحديث نصفى وجوب الطهارة ولاخلاف فى وجوب اللفرض واحتلف فى غيره فقيل تعب وقيل حكمها حكم ما تفعل به من نافلة أوسنة *واختلف متى فرضت فقيل من أول الامروقال ابن الجهم كانت أول الاسلام سنة وا عائزل فرضها فى آية التعم (ب) تأمل قوله الحديث نصفى وجوب الطهارة يمنى من قبل السنة والحديث اعلى افيه انها شرط فى القبول والقبول أخص من الصحة لانه حصول الثواب على الفعل والصحة وقوع الفعل مطابق اللامم وشرط الاخص لا يلزم أن يكون

والقرآن حجة الثانو عليك كل الناس يعدو فبائع نفسه فمتقها أومو بقها هو وقيبة بن سعيد وأبو كامل الحدرى واللفظ السعيد قالوا ثنا أبو عوانة عن ابن عرب عن مصعب ابن سعد قال دخل عبدالله ابن عرب على ابن عامر يعوده وهو مريض فقال ألا ندعو الله لى يا ابن عمر صلى الله عليه وسلم يقول وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور لا يقبل الله صلاة بغير طهور

ماسمعت (فان قلت) اذافسرت الصحة بأنها وقوع الفعل مطابقاللا عمى والقواعد تدل على أن الفعل اداوقع مطابقا للائم كان سببا في حصول الثواب *(قلت)* غرضنا من البعث ابطال المسكبا لحديث من قبل الشرطية وقدا تضح ثم منع انهاسب ف حصول الثواب لان الأعم ليس سببانى حصول أخمه المعين (ع) مماختلف فقيل بجب الوضوء لكل صيلاة لقوله تعالى (إذا قتم) الآية أى اذا أردتم «وقال الاكثرانما هولكل صلاة مندوب وقدنسخ الوجوب يجمعه صلى الله عليه وسلم بين صلاتين بوضوءواحد ومعنى الآية اذاقتم محدثين أومن النوم ولوكان المعنى اذا أردتم لميكن لذكر الاحداث فائدة ه (قلت) و وأخذ بعضهم عدم الوجوب من الحديث لانه دل على أن عدم القبول مغيا بالوضوء ومابعدالغاية مخالف لما قبلها فاذا توضأ صلى بذلك الوضوء ماشاء (ع)وأما الوضو الغير الفرائض فقيل يجب وايقاعشي عمايتوقف عليه بدونه معصية واستغفاف وقيسل حكمه حكم ما يفعل به من نافلة أوسنة (د) وأجعت الأمة على حرمة الملاة وسجود التلاوة والشكر وصلاة الجنازة بغيرطهارة وماحكى عن الشعبى والطبرى من تعبو يزصلاة الجنازة بغيرطهارة باطل (قول ولا صدقة من غلول) (ع) ذكره الحديث وهو اعاسأله الدعاء تذكرة ووعظ وتنسه على أن الحيانة في مال الله لا ينجى من العقو به عليها ما صرف نه في وجوه البر وقد يكون ذكره له استدلالا على اله لا يصر شئ بدون شرطه فكالاتصح صلاة بدون طهور ولاصدقة من غاو ل فكذا لايطمع في دعاء ولا في قبوله دون توبة و قلت) و لعله مذهب لابن عمر أنه لا يدعى للتلبس بالخالفة والافهو جائز وابن عمر من عرفت شدته فى الدين وذكره له أنه كان على البصرة تعريض بمحل العاول وفى بعض الطرق وكنت على البصرة وماأظنك الاأصبت فهاشيأ وفي معنى الصدقة من الغاول الصدقة من المال المحرم وانظر الحجبه والظاهر الصحة كالصلاة فى الدار المغصو بة وأما النكاح به فعال مالك فسه أخاف أن يضارع الزنا نعم السدقة بالمال الحرام أرجح لصرف عن النفس * كانت زبيدة بنت جعفر ابنأبي جعفرا لمنصورز وجةالرشيد وأمولاه الأمين كثيرة الصدقة وفعسل الجيل من بناءالقناطر والتجهيز في سبيل الله تعالى * قال منصور بن عماركنت ناع المرم واذابا من أه تمشى متبخترة فقلت ياهذى أماتنقين الله أفي هذا الحل بمشين هذه المشية من أنت قالت زبيدة قلت زوجة الرشيدوابنة الخلائف فقالت تعس الخلائف بامنصور ولقدوددت أن لوكنت راعية بعدن فقلت ولموكنت تتصدقين وتفعلين الجيل فقالت اضمحل ذلك كله لقدرأيت الحسنة تطيرمن ميزاني الىمزان صاحبها

شرطاللاعم حنى يصح الاستدلال في احتلف فقيل يجب الوضو الكل صلاة لقوله تعالى (اذا قتم) وقال الا كترا عاهول كل صلاة مندوب اليه وقد نسخ الوجوب لكل صلاة (قولم ولاصدقة من غلول) (ع) ذكره الحديث مع أنه اعاساله الدعاء وعظ و تنبيه أن الحيانة في مال الله لا يجي من المعقوبة علم اصرفها في وجوه البر وقد يكون ذكره استدلالاعلى أنه لا يصحشى و دون شرطه فكالا تصح صلاة بدون طهور ولاصدقة من غلول فكذا لا يطمع في دعاء ولا في قبوله دون توبة (ب) لعلم مذهب لا بن عراعي أنه لا يدعى المنافق الدين عرقد عرفت شدته في الدين و ذكره له أنه كان على البصرة تعريض بمحل الغلول وفي معنى الصدقة من الغلول الصدقة من المال و في مال المنافق الدار المغصوبة وأما النكاح به فقال مالك فيه أخاف أن يضارع الزناذ مم الصدقة بالمال المحرم أرجح لصرفه عن النفس من كانت زبيدة بنت جعفر بن أبى جعفر المنصور زوجة الم شيد وأم ولده الامين كثيرة الصدقة وفعل الجيل من بناء القناطر والتجهيز في سبيل الله المنصور زوجة الم شيد وأم ولده الامين كثيرة الصدقة وفعل الجيل من بناء القناطر والتجهيز في سبيل الله

ولا صدقة من غساول وكنتعلىالبصرة لولاأن الله تعالى نفعنى بعنداتين وقلت ، وماهماقالت ذيج الأدين ولدى في حجرى فصبرت فأمابنى الله وكنت من قاطوف ويدى في بد الرشيد فاذابا من أقد عي على أينام لها فتزعت خاتمى من أصبعى وكان ميرا في من آبائي وكان في مار بعون ألفا فتصدقت به على أولئك الابتام فأثابنى الله فلم أرعند الله أنفع من الصبر على موت الاولاد ومن الصدقة على الابتام (قول في الآخواذا أحدث) (ع) يعنى الحدث المعتاد في نفسه و محله و زمنه وقلت ، الحدث يطلق على الخارج المعتاد وعلى نفس الحروج وعلى الوصف الحكمى المقدر قيامه بالاعضاء قيام الاوصاف الحسية وعلى المنع من العبادة المترتب على كل واحد من الثلاث وقد جعل في الحدث الوضوء وافعالل حدث فلا يعنى بالحدث الخارج المعتاد ولا نفس الخروج المعتاد ولا نفس الخروج لان الواقع لا يرتفع فلم يبق الاأنه يعنى المنع أوالصفة

﴿ أَحَادِيثُ صَفَّةُ الْوَضُوءُ ﴾

(قول فعسل كفيه ثلاث مرات) وقلت وتعديد غسلهما بالثلاث بدل على انه معبد وليس فيه ما يدل أن غسلهما بحتمية ومفترقتين لان كفيه أعم والاعم لااشعار له بالأخص و بأنى الكلام على بقية أحكامه (قول ثم مضمض) * (قلت) * المضمخة تعريك المساء فى الفم بالأصابع أو بقوة الغم زاد بعضهم عجه فادخل فى حقيقتها المجتبى الدين فعلى هذه الزيادة لوابتلعه لم يكن مؤديا السسنة الا أن يقال اعمازاده من حيث العادة لا ان أداء السنة يتوقف عليه واذا كان بالاصبع فاستعب بعضهم أن يكون بالمين لان الشمال مست الأذى واذا كان فى الغم درهم أداره ليصل الماء محله (ع) ولم يذكر فى هذا المديث أنه كر را لمضمخة وذكره فى غيره فعمل اختلاف الأحاديث فى ذلك أنه لبيان أن السن مبناها النعفيف والاستنثار أن يدفع الماء من أنف منفسه مع وضع المدعلى الانف وكرهه فى العتبية دون وضع يدو بأنى المكلام على حكمهما ولم يذكر فى الحديث الاستنشاق وذكره فى العتبية دون وضع يدو بأنى المكلام على حكمهما ولم يذكر فى الحديث الاستنشاق وذكره فى

تعالى قال منصور بن عماركنت نائمابالحرم واذابا مرأة عمى فتتختر فقلت ياهدى أماتتقين الله تعالى أفي هذا المحل عمين هذه المسية من أنت قالت زبيدة قلت زوجة الرشيد وابنة الخلائف فقالت تعس الخيلا ففي المنصور ولقد و ددت ان لو كنت راعية بعدن فقلت ولم وكنت تتعدد بن وتفعلين الجيل فقالت المحمد ذلك كله لقد رأيت الحسنة تطير من ميزانى الميزان صاحبها لولا أن الله نفعنى معضلتين قلت وما هما قالت ذبح الامين ولدى في جرى فصبرت فأثابنى الله تعالى وكنت من أطوف و بدى في بدالرشيد فاذا امرأة تسعى على أيتام لها فازعت خاتمى من أصبعى وكان ميرا في من المبرعلى موت الاولاد ومن الصدقة على الايتام (الولى في الآخر اذا أحدث) (ع) يعنى الحدث من الصبر على موت الاولاد ومن الصدقة على الايتام (الولى في الآخر اذا أحدث) (ع) يعنى الحدث المعتاد في نفس الخروج وعلى الوصف المعتاد في نفس الخروج وعلى الوصف المعتاد في نفس الخروج وعلى الوصف من الثلاث وقد جعل في الحدث الوضوء رافعالل حدث وذلك لا يمكن الافي المعنيين الأخير بن

﴿ بَابِ صَفَّةِ الوضُّوءُ الى آخرِه ﴾

﴿شَ ﴿ (قُولِم حران) بضم الحاء (قُولِم ثم مضمض) (ب) هي تعريك الماء في الغم بالاصبع أوبقوة الغم زاد بعضهم ثم بمجه فادخل في حقيقتها المجتبى الدين فعلى هذه الزيادة لوابتلعه لم يكن مؤديا السنة الأأن يقال اعاز اده من حيث انه العادة لا أن أداء السنة يتوقف عليه واذا كان بالاصبع فاستعب بعضهم

* حدثنا محمدين المثنى وابن بشارقالا ثنا محدين جعفر ثنا شعبة ح وحدثنا أبوبكرين أبي شيبة ثنا حسين بن على عن زائدة قال أبوبكر و وكيع حدثنا عن اسرائيل كلهمعن سماك ابن حرب بهذا الاسنادعن النبي صلىالله عليه وسلم عثله وحدثنا محدين رافع ثنا عبدالرزاق بن همام ثنا معمر بن راشد عن همام بن منسه أخى وهب بن منبه قال هــذا ماحدثناأ بوهريرة رضي اللهعنه عن محسد رسول اللهصلي اللهعليه وسسلم فذكر أحادثمنها وقال رسول اللهصلي اللهعليه وسالاتقبل صلاة أحدكم اذا أحدثحتي يتوضأ وحدثنيأنو الطاهرأحدبن عرو ينعبداللهبن عرو ابنسر حوحملة بن يعيى التبيبي قالا أنا ابن وهب عن بونسعن ابنشهاب أن عطاء بن يزيد الليثي أخـبره ان حران مولى عمان أخسره أن عمان ان عفان رضي الله عنبه دعا بوضوه فتوضأ وغسل كفيه ثلاث مرات تممضمض واستنثر

حديث عبدالله الآني (قول تم غسل وجهه) (ع) جاء في هذا الحديث لفظ غسل وهو يقتضي التدلك فان العرب فرقت بين الغسل والغمس وذكر الخطابي أن الغسل يقع على مالا تدلك فيه ومشهور قول مالك وجوب التدنك وأسقط وجو به ابن عبدالحكم وأبو الفرجور واه الطراطري عن مالك وقلت وقال أبوعمرلا يكفى امراراليدفى الوضوءدون الغسل ولا يعب ردة البيه لانهما أصلان واعاير دالغرع الى الاصل (قال) الشيخ فقتضاه تخصيص الخلاف بالنسل وهو بعيد وصفة غسله أن يصب الماءمن أعلاجبهته ولا يرسله من يدهثم يغسل كايفعل كثير من العوام لان ذلك مسير ويغسل ماتعت مارنه وظاهر شفتيه وأسار يرجبهته وغاثر جفنه لاماغار جداوحد الوجه طولامن منبت شعر الرأس المعتادالى منتهى الذقن وعرضامن الأذن الى الأذن وقيل من العدار الى العدار فلا بدخل البياض الذى يبنه وبين الأذن وقيل بالأول في نقى الخدو بالثاني في ذى الشعر وانفرد عبد الوحاب بأن غسل البياض الذي ينهماسنة وتعليل شعره رأتي (قول ثلاث مرات) (ع) قيل الماغسل واحدة والثلاث عددالغرفات لتم الغسالة وهو بعيدالقولم غسل ولم يقولواغرف ولوكان انتم الغسلة لمتتقيد الغرفات بعددوه وموضع تعليم لا يمكن اغفاله (م) اتفقت أحاديث كثيرة في تكرير غسل الوجيه واليدين واحتلف فى تكر يرمس والرأس وغسل الرجلين والاظهر فى الوجه والسدين أنه لتأكيد أمر هما بدليدل ببوتهما في التميم وخف قامر المسيح لانه مبنى على الخفيف والمطاوب في الرجلين لكونهما عسل الاوساخ الانقاء فلا يتعسين فيهما عدد وقلت بوأتى الكلام على تكر يرالمسح وغسل الرجلين (ع) ولاخلاف في عدم وجوب مازاد على الواحدة اذا أسبغت وفي كون الثانية والمثالثة سنة ثالثها الثانية سنة والثالثة فضيلة وكره مالك لغير العالم أن يكتني بالواحدة لانه قد لا يوجب بها ﴿قلت > حكى الاسفرايني عن مالك وجوب الثانية والمازرى وغيره في روايته ذلك كراهية مالك الاكتفاء بالواحدة من غيرالعالم وفي اعادة المحرر بنية الفضيلة أوالوجوب أوبنية ماعسى أن يكون تركه من الاولى أونية اكال الغرض أربعة وعلى الأول لوتبين نقص الاولى فقال عبد الحق الارجح أن الثانية لاتجزى (ابن بشير) وأجعوا على منع الرابعة (قول مع غسل بدء اليني) (ع) وجاء فيها أيضا غسل الاعضاءعلى نسق الآية فاحتج به الشافعي والمحدثون على وجوب الترتيب وهو قول ابن مسلمة

أن يكون باليمين لان الشهال مست الاذى واذا كان فى الفي درهم آداره ليصل الماء عله (قولم نم غسل وجهه) (ع) العسل يقتضى التدلك بعلاف الغمس وهوالمشهو رخلافالا بن عبد الحرك وأبى الفرح (ب) قال أبو عمر لا يكفى امراراليد فى الوضو و بعيد لقوله الغسل ولا يعبر ده اليه لانهما أصلان قال الشيخ مقتضاه تخصيص الخلاف بالغسل دون الوضو و هو بعيد لقولهم غسل ولم يقولوا غرف ولو كان لتتم الغسلة واحدة والثلاث عدد للغرفات لتتم الغسلة وهو بعيد لقولهم غسل ولم يقولوا غرف ولو كان لتتم الغسلة الم تتقيد الغرفات بعد دو هو موضع تعليم لا يمكن اغفاله ولا خلاف في عدم و جوب مازاد على الواحدة الخرفات بعد دو هو موضع تعليم لا يمكن اغفاله ولا خلاف في عدم وجوب مالك لغبر العالم أن يكتف بالواحدة (ب) حكى الاسفرائني عن مالك وجوب الثانية (الماز رى وغيره) في روايته ذلك كراهية بالواحدة (ب) حكى الاسفرائني عن مالك وجوب الثانية (الماز رى وغيره) في روايته ذلك كراهية مالك الا كنون تركه من الاولى أو بنيسة اكال الفرض أربعة وعلى الاول لو بين نقص الأولى فقال عبد المقالأ رجح ان الثانية لا تعزى (ابن بشير) وأجعوا على منع الرابعة (قولم ثم غسل بده الميني) هذا الخوالة ربيب الذي في الآية و هو جهة القول ابن مسلمة وأبي مصعب بوجوب الترتيب وهي احدى مثل الترتيب الذي في الآية و هو جهة القول ابن مسلمة وأبي مصعب بوجوب الترتيب وهي احدى مثل الترتيب الذي في الآية و هو جهة القول ابن مسلمة وأبي مصعب بوجوب الترتيب وهي احدى

ئم غسل وجهه ثلاث مرات مم غسل بده البنی

وأى مصعب وهي احدى الروايات عن مالك قالوا والواوتر تب لقوله تعالى (ان الصفا) الآية وقال ابدؤ اعابدأ اللهمه والمشهو رعندنا وقول الاكثرانه سنةوالواولاترتب راعماقال ابدؤ اعابدأالله به تبركاعابدأالله به ولوكانت ترتب لم يعنيوالى قوله ابدؤ االاأن مالكا أغايراه صنة في المفروض دون المسنون فيعيد فى المفر وض المقدم ومآبعد وان وربوان بعدونكس متعمد افتيل يعيد الوضوء والصلاة وقيل الوضوءفقط وقيللاشئ عليه واختلف في الناسي فقيل يعيد المقدم وحده وقيل يعيده ومابعده وقلت وفى الترتيب قول مالث بالاستعباب وقول رابع بالوجوب م الذكردون النسيان والغول بأنه لاشي على المتعمد أخذ من قوله في المدونة في الترتيب وماأ درى ما وجوبه (وله الى المرفق) (ع) هو محدد طرف الذراع ويغسل عند مالكوالكافة لا لانه من اليدبل لان الى بعني مع وأيضافلان حدالشئ اذا كانمن جنسه دخل في حكمه وعند مالك لا يجب وأنكره عبد الوهاب *(قلت) * وقال أبو الفرج عب لالذاته بل المتحقى معه غسل السدوسيب الخلاف كون الى بعني مع أوحرف غاية وعلى أنهاللغاية اختلف فى دخول مابعــدها فهاقبلها وعن سيبو يه ان كان من جنس المغيالعواشتر يتهمن هذه الشجرة الى هذه الشجرة دخل والالم يدخل تعومن هذه الشجرة الى هـ فده الارض (قول عمسه رأسه) وقلت دمقتضاه التعميم ويأتى الـ كلام على ذلك انشاء الله تعالى وحدالرأس طولامن منست شعرالراس المعتادالى ماتعوزه الججمة وقال ابن شعبان آخره آخر شعر القفا و رده اللخمي بأن ذلك من القفاوعرضاقال في التلة بن من الأذن الى الأذن « الباجي وهومابين الصدغين وفى النوادرشعر الصدغين منه (قول عم غسل رجليه) (ع) حجة أعة العتوى وفقهاءالامصارأن فرضهماالعسل وردعلى من زعممن الشيعة أن فرضهما المسيروانه لا يجزى الغسل عتبابقراءة الغض وهي عندالائمة بمعني قراءة النصب لان الغسل فعله صلى الله عليه وسلم والفض فى الآية على الجوار وخير الطبرى و داو دبين المسح والغسل لاختسلاف القراءتين واحسدات هنذا المذهب كاف فى رده (قول الى السكعبين) (ع) مشهو رقول مالك والاصرافة ومعنى انهما الناتئان بجنبتي الساق وعنه انهما اللذان عندمعقد الشراك ﴿ (قلت) ﴿ قال ابْرَ الْـــد خلت على بعض الر وايات عن مالك وقال الأكثرانه سنة والواوف الآية لا ترتب (ب) وفيه قول ثالث بالاستعباب وقول رابع بالوجوبمعالذ كردون النسيان والغول بأنه لاشئ على المعتمدأ خسذمن قوله فى المدونة وما أدرىماوجو به وقلت، وهذا حكرتب المفروض في نفسه امائر تيبه مع المسنون فقيل سنة وقيل مستعب وأماما بين المسنون والمسنون فهومستعب (قول ثم مسحر أسه) مقتضاه التعميم وآخره طولا آخرا لججمة وقال ابن شعبان آخره آخر شعرالقفاو رده اللخمي بأن ذلكمن القفا وحده عرضامن الأذن الى الأذن الباجي هومابين الصدغين وفى النوادر شعرالصدغين منسه (قُولَ الىالىكعبين) وهماالناتئان بجنى الساق على المشهو ر وعن مالك انهما اللذان عنــــــمعقد الشراك (ب)قال ابن راشد دخلت على بعض الشافعية وهو يتكلم في المسئلة فقلت القرآن بدل على أنهـ ما الناتئان بمجتنبي الساق لان وأرجلكم عام ودلالة العام على افراده هو بمعسى السكلية أى كل رجل رجل ومعلوم أن لـ كل رجل كعبين لا كعب ﴿ قلت ﴾ صوابه أن يقول وقد جعل في الآية لكل رجل كعبين لا كعبافتعين القول الأول لاالثاني ثم قال الأبي وكان الشيخ يقول حذاعلى أن الأداة في الكعبين عوض من الاضافة الى الرجل أى الى كعبى الرجل واضح ولايتعين ذلك لجوازأن تسكون عوضامن الاضافة الى المخاطبين أى الى كعبى كل واحدمنكم أبها

الى المرفق ثلاث مرات ثم غسسل يده اليسرى مثل ذلك ثم مسح رأسسه ثم غسسل خسسال المينى الى المينى الى المكتبين

الشافعية وهو يتكلم في المسئلة فقلت له القرآن يدل على انهما الناتثان بجنبتي الساق لان وأرجلكم عام ودلالة العام على افراده عي بعني الكلية أي كل رجل رجل ومن المعاوم ان الكل رجل كعبين لا كعباه وكان الشيخ يقول هذاعلى أن الاداه في الكعبين عوض من الاضافة الى أرحل أي الى كعي الرجل واصولايتعين ذلك لجوازأن تكون عوضامن الاضافة الي المخاطبين أي اليكعب كل واحد منك أما الخاطبون ولاشك أنه اعامكون لكل واحد كعبان اذا كانت الناتئين عند معقد الشراك وأما الناتئتان يعنيني الساق فلكل واحدار بعلا كمبان (ع) وفي دخول غسلهما مأفى المرفتين وقد يفرق بينهما بالقطع تعتهما يخلاف المرفق بين * (قلت)* وفي تخليل أصابعهما الوجوب والندب والكراهة واستعب الغزالى في صغة غسلهما أن يبدأ بالأعلى فغلل أصابع اليمني فيبدآ بالخنصر مأرااني الابهام ثم يصل التخليل بغسسل الجانب الاعن من رجسله المني ثما لايدمر منها فتعصل البداءة بالاعلى والاعن فالاعن فالتغليل والغسل ثم يغسل الرجل اليسري فيبدأ بالتغليل من الابهام مارا الى الخنصر ثم يغسل ماقعت الابهام من جانب الرجل ثم الجانب الآخو لان بذائداً يسنا تعصل البيداءة بالاعلى و بالاعن (قول ثلاث مرات) * (قلت) * نصفى استعباب تكرار غسسل الرجل ثلاثاوتعدمان الاحاديث اختلفت فى ذلك (ابن بشير) والمعر وف عدم تكرير غسل الرجلين وفى الرسالة ويكر رغسلهما ثلاثا حولل از رى فى شرح الجو زقى ان كانتانقيت بن فثلاث كسائر الاعضاءوالافلانيجديد (قُول نحو وضوئي) ﴿ قلت) ﴿ وَلم يَقُلُ مِثْلُلانَهُ أَحْصُ لانَهُ المُسَاوِي لمثله في جيع صفات النفس ولا يقدر على وضوئه صلى الله عليه وسلم غيره وبعو الشي مايقار به ﴿ فَالْ قلت) وقد قال عَمَان رضي الله عنه رأيته يتوضأ مثل وضو في هذا ﴿ (قلت) ﴿ هوصلى الله عليه وسلم يعلم من حقائق الاشياء وخفيات الامور مالا يعلم غيره جوعثان رضي الله عنه تكلم بمقتضى الظاهر (قول مُعَامِفُرُكُم رَكُمْتِينُ) (ع)وفي طريق فصلى الصاوات الجس، وفي أخرى فيصلى صلاة ، وفي أخرى فيصلى المسلاة يووفي أخرى لممشى الى الصلاة المسكتو بة فيصليه امع الناس وفي بعض الطرق علق الغفران على الطهارة خروج الخطايامع اوكانت صلاته ومشمه نافلة كل ذلك بدل على التوسعة وان هذه الغضيلة تحصل بأي شي كان من ذلك (قلت) وقال الشافعية و يصلى ذلك في أوقات المنع لانها صلاة لهاسب (قول لا يحدث فيهما نفسه) أي بحديث يجتلبه لانه اضافه اليه فهو من كسبه فلا انخاطبون ولاشكأنهاعا يكون لسكلواحسسنه كعباناذا كانتالناتتتين عندمعقدالشرالا وأما الناتئان مجنبتي الساق فلكل واحدار بع لا كمبان انتهى ﴿ قلت ﴾ يترجح الأول بأن الكعبين جعملا حدالفسل الارجل فالاصل رجوعهما الهاوفيمه نظر (قول ثلاث مرات) (ب) نص في استعباب تكرار غسس الرجل ثلاثاو تفدم أن الأحاديث اختلفت في ذلك (ابن بسبر) والمعروف عدم التكرير فيهاوفي الرسالة ويكر رغسلها ثلاثا والحساز رى في شرح الجوزق وان كانتا نقيتين فثلاث كسائرالاعضاء والافلاتعــديد (قول نحو وضوئي) ولم يقل مثل لانه أخص ولانه المساوى لشله فيجيع صفات النفس ولايقسدرعلي وضوئه صلى الله عليه وسلمغيره وفعوالشيء مايقار به (ب) ﴿فَان قلت ﴾ قدقال عمان رضى الله عنه رأيته يتوضأ مثل وضورتي هذا ﴿قلت ﴾ هوصلى الله عليه وسلم يعلم من حقائق الأشياء وخفيات الامور مالايم غيره وعمان رضى الله عنه تكلم بمتقضى الظاهر (قول مم قام فصلى كعتين) (ب) قال الشافعية و يصلى ذلك في أوقات المنع لانها سلامة لماسب (وله ولا بعدث فيهانفسه (ع)أى بعديث يَجَتلبه لانه أضافه اليه فلا تؤثر الخطرات

شلات مرات مخسل السرى مشل فلك ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فيو وضوق هذا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فيو وضوق هذا ثم قام فركع وضوق هذا ثم قام فركع وكمتين لا يعدث فيما نفسه

غفرله ماتقسدم سن ذنبه قال ابن شهاب وكان عاماؤنا بقيولون هنذا الوضوء أسبغ مايتوضأ بهأحدالصلاة يو وحدثني زهيرين حرب ثنايعقوب ابن ابراهيم ثنا أبيعن ابنشهاب عنعطاء بن يزيد الليثي عن حران مولى عال اله رأى عمان دعاماناء فأفرغ على كفيه الانمرات فغسلهما أم أدخسل عمنسه فيالاناء فضمض واستنثرتم غسل وحهه ثلاث مرات ويديه الىالموفقين ثلاثمرات شممسح برأسه ثم غسل رحله ثلاث مرات تحقال قال رسول الله صلى الله عليه وسالمن توضأ نعو وعنوثى همذائم صلى ركعتان لايحدث فيهما نفسه غفرله مأتقدممن ذنبه * حدثنا قتيبة بن سعيد وعثمان بن محدبن أبى شيبة واستعق بن ابراهيم الحنظلي واللفظ لقتيبة قال اسعق أناوقال الآخران ثناجر برعس هشام بن عر وةعنابيه عن حران مولى عثمان قالسمعت عثمان بن عفان وهو بفناء المسجد فجاءه المؤذن عند العصر فدعا وضوء فتوضأ ثم قال والله لاحد اندكم حديثالولا آية في كناب الله ماحدثتكم انى سمعت

تَوْثر الخطرات التي لايقدر على دفعها ﴿ (قلت) * قال تَق الدين ويصع أن يعمل على النوعين لأن الحديث ليس فى التكليف حتى برفع فيه العسر والمافيه ترتيب ثواب تخصوص على عمل مخصوص فن حصل له ذاك العمل حصل له ذاك التواب قال وغير بعيد أن معصل لمن تعرد عن شواغل الدنيا وعرقلبه بذكرالله عزوجل وقدذ كرذلك عن بعضهم (ع) وقيل الحديث غير المقصود لا يبطل الصلاة لانه قلمن يسلم في صلاته من حديث النفس نعم هي دون صلاة من المعدث نفسه لان مزية الغفران اعاحصلت بجاهدة النفس حتى لم يشتغل عن الصلاة طرفة عين مرقلت) * و يعنى بعديث النفس فى أمر الدنيا أما في أمر الآخرة بان يعمل بين بديه الفكرة في صلاته وقراءته وانجملها في غيرها من أمو رالآخرة فسلابأس وعليه يحمل قول عمر رضىالله عنهانى لأجهز جبشى فىصلاتى قال بعض الشافعية لوعرض له حديث فأعرض عنه لذلك حصلت له تلك الفضيلة (قول غفر له ما تقدم من ذنبه) (م) ظاهره كلذنبه و يؤيد مقوله في الآخر وكانت صلاته له نافله و به بردع لي من قال معناه ماتقدم صلاته وبعدوصوته فان قيل حديث خروج الخطايا مع الوضوء كاف في التكفير ف الذي تكفره الركعتان قيل يعقل انه ما بين الوضوء والصلاة أوما كتسب بغير أعضاء الوضوء (ع) يرد الثانى قوله خرج نقيافان ظاهره العموم ويعتمل انهمامكغوان مالح يكفره الوضوء غير الحسن فانه شرط فيه الاحسان أو يكفران الكبائر برحة الله تعالى ﴿ قلت ﴾ يريد أن الوضو ولا يكفرالكبائر المايأني في حديث مالم تفش المكبار (قولم أسجع) أي أكل ﴿ قلت ﴾ قيل كيف يكون أكل وهولم بذكرمسح الاذنين فان كان لدخولهما في مسح الرأس فأكلمنه أن يغردهما بالمسح وان كان أسقطهما جلة فواضح وأجيب بأنه مم أكل وأكل منه كقوله تعالى (وفوق كل ذي علم علم) وليس في الحديث انهاأ كل مطلقا (قول في الآخر بفناء المسجد) (ع) الفناء ما تعت الجدار يما يلي الشارعلاما بأخذه الغلق لانه لايتوضأ في المدجدة الفي العتبية ولوفي طست وقلت وتقدم الكلام فى حقيقة الفناه في كتاب الايمان وفي الحديث مشر وعية اتيان المؤذن للأمام للاعلام بعضور السلاة لان الظاهر أنه اعماجاء ملذلك (د) وفيه الحلف دون استعلاف * (قلت) * الحلف هذالم كدالاس فليسمن الباب (قول لولا آية في كتاب الله) (ع) هوفي الحديثين بالتاءوذ كر الباجي الاول بالنون وتفسيرعروة الآية بماذكر لايصح الامع التاءأى لولا الآية التي حرمت كممان العلم ماحد ثتكم بهوهى

التى لايقدرعلى دفعها (ب) قال تق الدين و يصح أن يعمل على النوعين لان الحديث ايس في التكليف حتى برفع فيه العسر وانافيه به ترب ثواب مخصوص على عمل مخصوص وغير بعيد أن يعصل ان تجردعن شواغل الدنيا وعرقلبه به كرالله عز وجل وقد ذكر ذلك عن بعضهم (قولم أسبغ) أى أكل (ب) قيل كيف يكون أكل وهولم به كرمسح الأذنين فان كان الدخو لهما في مسح الرأس فأكل منه أن يفردهما بالمسحوان كان أسقطهما جلة فواضح * وأجيب بأن ثم أكل وأكل منه أن يفردهما بالمسحوان كان أسقطهما جلة فواضح * وأجيب بأن ثم أكل وأكل منه أن يفردهما بالمسجد) بكسر الفاء والمد (فوق كل ذى علم علم) وليس في المديث انهما أكل مطلقا (قول بغناء المسجد) بكسر الفاء والمد (ع) هو ما تعت الجدار من خارج لاما بأخذه الغلق لانه لا يتوضأ في المسجد قال في العتبية ولو في طست (ب) وفي الحديث مشر وعية اتيان المؤذن الامام اللاعلام عصفو رائصلاة لان الظاهر أنه الماجاء والا آية في كتاب الله ماحدث كم أى خوف أن تشكلوا لتأكيد الأمر فليس من الباب (قول لولا آية في كتاب الله ماحدث كم) أى خوف أن تشكلوا لتأكيد الأمر فليس من الباب (قول لولا آية في كتاب الله ماحدث كم) أى خوف أن تشكلوا

وانكانت فيأهسل الكتاب فقد حذرت أن يسلك سبيلهم فى ذلك على انه صلى الله عليه وسلم قدعم الوعيد فى الحديث المشهو رمن كتم علما ألجه الله بلجام من نار يوم القيامة وفى الموطأر وي عمر رضى الله عنه ير يدهذه الآية (أقم الصلاة طرفى الهار و زلفامن الليل) الآية وعلى هذا تصح التاء والنون أىلولاانمعنى ماأحدث كم به في كتاب الله ماحدثت كم به خوف أن تدكلوا إ (قول فيعسن الوضوء) (ع) أي يأتى به على أكل الهيئات والفضائل وقال الباجي التقدير فيعسن في وضوئه وتقدم تفسير الاحسان في حديث جبريل عليه السلام *(قلت) * فهم عن الباجي انه عني بذلك الاحسان وهو صحيحان فسرت ذلك بالاخلاص وانأر يدبه ماتقدم انافلا يصحلان الاحسان بذلك التفسير أرفع مقامات العابدين فيسلزم أن لا يعصل الثواب الالأهسل ذلك المقام والحسديث عام فالأولى تفسير الاحسان فيه بغعله مستوفى للشرائط والاركان والفضائل (ول مابينه و بين الصلاة التي تلما) (ع) يعنى بالتى تلياالآتية بعدهالاالماضية قبلهالقوله في الموطأو بين الصلاة الأخرى حتى يصلها ، (قلت) ، قال صلى الله عليه وسلم في الاول غفر الله له ما تقدم من ذنبه ومقتضاه العموم والقضية واحدة فيجمع بين الحديثين بأن يتغرج مذاعلى حذف مضاف فيكون التقدير غفر اللهاه مابين زمن تكليغه والصلاة الآتية ويكون الحديث بهذا التقدير أخص فيردالاول اليه أويجمع بينهما بأن يردمدلول أحدهما الى الآخر فينتج ماتقدم من شعول الغفران (قولم في الآخر فيعسن وضوء هاو خشوعها وركوعها) أي يوقعهامستوفاة كاتقدم (قول مالم تؤت كبيرة) لان الكبيرة لا يكفر هاالاالتوبة أوفضل الله عزوجل ﴿ قَاتَ ﴾ بريدعندنا وأماعندالمعتزلة فلا يكفرهاالاالتو به وليسالمعنى على ما يقتضيه الظاهر منأنترك المكبيرة شرط في محوالصغائر بالوضو واعالمعنى انبالوضو يغفر ماتقدم الاأن يكون فماتقدم كبيرة فان تلك الكبيرة لا يكفرها الاالتوبة أوفضل الله تعالى

ر وىبالياء و بالنون فعلى الاول يصع تفسيرعروة وعلى الثانى فالمرادقولة تعالى (أقم المسلاة طرق النهار) الآية (قول مابينه و بين الصلاة التي تليها) أى بعدها (ب) قال صلى الله عليه وسلم في الأول غفرله ما تقدم من ذب هو مة تمناه العموم والقضة واحدة فجمع بين الحديث بان ينفر جهذا على حذف مضاف والتقدير غفر الله له مابين زمن تكليفه والصلاة الآتية و يكون الحديث بهذا التقدير أخص فيرد الاول اليه أو يجمع بينهما بأن بردمد لول أحد همالى الآخر فينهما تقدم من شهول الغفران أخص فيردالاول اليه أو يجمع بينهما بأن يجمع مبدأ المنفرة في هذا من زمن البلوغ الذي هو زمن التكليف مثلاو عبره و بزمن التكليف المنافرة أعم لان زمن البلوغ قد لايكون فيه تكليف لقدم العقل فيه وضوه و بالجلة فالمقصود أن المبدأ من زمن البلوغ قد لايكون فيه تكليف لقدم العقل في بهذا التقدير أخص لشهول المغفرة فيه ما تقدم من الذنوب الذي دل عليه الحديث السابق مع زيادة مغفرة ما القدرة ما المنافرة التي تلها بدليل هذا الحديث وقوله في ما ما توت من النفران أي في الحديث المنافرة لا يكفرها الاالتو بة أو فضل الله عزوج ل (ب) بريد عندنا وأما عند المعتزلة فلا يكفرها الاالتو بة أو فضل الله عزوج ل (ب) بريد عندنا وأما عند المعتزلة فلا يكفرها الاالتو بة وايس المعنى على ما يقتضيه الظاهر من أن ترك الكبيرة شرط في عو المعتربة و من وضوء ها وخشوعها و ركوعها الاكانت كفارة لماقبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة فعوس و وضوء ها وخشوعها و ركوعها الاكانت كفارة لماقبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة فعوس و وضوء ها وخشوعها و ركوعها الاكانت كفارة لماقبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة

تليها وحدثناه أبوكر ... ثنا أبوأسامة ح وحدثنا زهير بنحرب وأبوكريب قالا ثناوكيه ح وحدثنا ابن أبي عمرقال ثنا سفيان جيعاً عسن هشام بهدا الاسناد وفي حديث أبي أسامة فيعسن وضوءهثم يصلى المكتوبة *وحدثنا زهير بن حرب ثنا يعقوب ابن أبراهيم بن سعد ثنا أبي عنصالحقال ابنشهاب ولكنعر رة يعدثعن حمران أنه قال فلماتوضأ عثمان قال والله لاحدثنكم حــدشا واللهلولا آنة في كتاب اللهماحد نتكموه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لايتوضأ رجل فيعسن وضوءه نم يصلى الصلاة الاغفرله مايينه وبان الصلاة التي تليها قال عروة الآمة (إن الذين يكمون ماأنزلنامن البينات والهدى)الىقوله اللاعنون * حدثناعمد ابن حيد وحجاج بن الشاعر كلاهماعن أبى الولمد قال عبد حدثني أبوالولمد ثنا اسحق بن سميدين عمر و ابن سعيدبن العاصي قال حدثني أبي عن أبيه قال كنت عندعمان فدعا بطهور فقال سمعت رسول الله صلى الله علمه وسلم يقول مامن امرئ مسلم تعضره صلاةمكتوية

وذلك الدهر كله وحدثنا قتيبة بن سعيدوأ حدبن عبدة الضي قالاتناعبد العزيز وهوالدار وردى عن زيدبن أسلم عن حران مولى عثمان قال أتيت عثمان بن عفان بوضوء فتوضأ ثم قال ان ناسا (١٥) يحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلماً حاديث لاأدرى ما هى

الاأبى رأىت رسول الله صلى الله عليه وسلم توصأ مثل وضوئي هـذا ثم قال من توضأ هكذاغه رله ماتقدم من ذنبه وكانت صلاته ومشيه الى المسجد نافلة وفى والقابن عبدة أتبت عثمان فتوضأ يددثنا قتبية سسعيدوأ يوبكر ان أى شيبة وزهير بن حرب واللفظ لقتيبة وأبىكمر قالواتناوكيع عن سفيان عن أبي النضر عن أبي أنس أن عثمان توضأ بالمقاعد فقال ألا أريكم وضوءرسولالله صلىالله عليه وسلم ممتوضأ ثلاثا ثلاثاو زادقتسة فيرواسه قال هان قال أبوالنضر عن أبي أنس قال وعنده رحال من أصحاب رسول اللهصلي الله عليه وسلم * حدثناأبو كريب محدبن العلاء واسحقين ابراهيم جيعاعن وكيع قال أوكريب ثنا وكيم عن مسعر عنجامع بن شداد أبى صغرة قال سمعت حران سأبان قال كنت أضع لعثمان طهوره فاأتى عليه بوم الاوهو يفيض عليه نطفة وقال عثان حدثنارسولالله صلى الله عليه وسلم عندانصرافنا من صلاتناهذه قال مسعر أراها العصرفقالما أدرى أحدثكم بشئ أوأسكت فقلنايا رسولالله انكان خبرا فحدثنا وان كان غيرذلك فاللهو رسوله أعلم

(قول وذلك الدهركله) أى تكفير المكتوبة الكبائر لا معتص بفرض واحد بل هوعام في فرائض الدهر فالواوللحال والدهر ظرف لقدر أى ذلك مسقر في جيع الدهر ويحتمل أن يكون المشار اليه معنى مالم تؤت أى عدم الاتيان بالكبيرة الدهركله أوالمكفر أى ولو كانت ذنوب الدهركله (قول في الآخرنافلة) (ع) لما كفر الوضوء السيئات بني ثواب السلاة زيادة له برفع له به في الآخرة درجات أويكفير به مابعد ﴿ قلت ﴾ ليسمن شرط المزيد أن يكون من وع المزيد عليه فصح كون رفع الدرجات زيادة على التكفير (ط) هذا وحديث أبي هريرة الآتي كل منهما يقتضي استقلال الوضوء بالتكفير والاول يقتضى انه لايستقل بلحتى تنضاف اليه الصلاة فيجمع بين الحديثين بأن يردالمطلق الىالمقيد أوانه يحتلف بحسب المصلين فرب متوضئ يحضره من الخشوع ما بستقل وضووه بالنكفير * (قلت) * كان ابن التبان اذاقام الى الصلاة يصغر لونه و يرمق السماء بطرف و يقول نعم يارب نعم يارب مستحضرا قوله تعالى (اداقتم الى الصلاة) الآية (قول في سندالآخر وكيع عن أبى النضر عن أبى أنس) (ع) قال الدارقطني وغيره وهم وكيع فى أبى النضر عن أبى أنس واعماهوأ بوالنضرعن بسر بنسميد مكذار وادبقية أصحاب النورى في الحفاظ والمقاعدقيل هى دكا كين حول دارعمان وقيل درج وقيل موضع قرب المسجد واللفظ يقتضى أنه موضع جرت العادة بالقعود فيمه لكنه قرب المسجد لفوله في الآخر بفناء المسجد (قول الاوهو يفيض عليمه نطفة) (ع) وأصله من القطر نطف اذاقطر (د) والنطفة بضم النون الماء القليل والمعنى أنه لا يمضى عليه يوم الاوهو يغتسل تعظيما للاجر الذي تضمنه الحديث * (قلت) * وكان الشيخ يستبعد حله على الغسل و يقول أقرب ما يحمل عليه انه يعنى تعبديد الوضو الكل صلاة وفيا قاله نظر (قولم أوأسكت) (د) ترددهل في تعديثهم الآن بالحديث مصلحة أم لاخوف مفسدة الاتكال شمراى

الصغائر بالوضوء وانما المعنى أن بالوضوء يغفر ماتقدم الاأن يكون فياتقدم كبيرة فان تلك الدكبير لاتكفرهاالاالتوبة وفضلالله عز وجل (إقوله وذلك الدهركله) منصوب على الظرفية أى وذلك التكفيرمسقرفى جيع الدهر لايحتص بزمان دون زمان ولايفرض دون فرض والواو للحال (ب) و يحتمل أن يكون المشار اليه بذلك هومعنى مالم توت أي عدم الاتيان بالكبيرة الدهركله أو المسكفرأى ولوكانت ذنوب الدهركله (قول في الآخرنافلة) (ط)هـذاوحديث أبي هر برة الآني كل منهما يقتضي استقلال الوضوء بالتكفير والأول يقتضي أنهلا يستقل بلحتي تنضاف اليه الصلاة فجمع بينهما بأنه يختلف باختسلاف المصلين فرب متوض يعضره من الخشوع ما يستقل وضوؤه بالتحقير (ب) كانابن التبان اذاقام الى الصلاة يصفر ويرمق السماء بطرفه ويقول نعم يارب نعم يارب يستعضر قوله تعالى (ادافتم الى الصلاة فاغساوا) الآية (قولم بالمقاعد) قيل هي دكا كين حول دارعةان وقيل درج وقيل موضع قرب المسجد (قول وعنده رجال) فايخالفوه (قول الاوهو يفيض عليه نطفة) (ع)أصله من القطر نطف اذاقطر (ح) والنطفة بضم النون الماء القليل والمعنى لا يمضى عليه يوم الاوهو يغتسل تعظياللا جرالذي تضمنه الحديث (ب) وكان الشيخ يستبعد حله على الغسل و يقول أقرب ما يحمل عليه أنه يعني تعديد الوضو الكل صلاة وفي ماقاله نظر (قولم أوأسكت)

قال ما من مسلم يتطهر فيتم الطهور الذي كتب الله عليه فيصلى هذه العلوات الجس الا كانت كفارة لما بينهن وحدثنا عبيدالله ابن معاذئنا أبي حود وحدثنا محد بن المثنى وابن بشارة الاثنام عدبن جعفر قالاجمعائنا شعبة عن جامع بن شداد قال سعت حران بن أبان يحدث أباردة في هدذا المسجد في امارة بشر أن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أنم الوضوء كما أمره الله تعالى فالصلوات المسكتو بات كفارات لما بينهن هذا حديث ابن معاذ وليس في حديث غندر في امارة بشر ولاذ كر المسكتو بات وحدثنا هرون بن سعيد الايلى ثنا ابن وهب قال أخبرني مخرمة بن بكيرعن أبيه عن حران ولى عثمان قال توضأ عثمان ابن عفان يوما وضوأ حسنا محم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فأحسن الوضوء ثم قال من توضأ هكذا ثم خرج الى المسجد الاينهزه الاالصلاة غفرله ما خلامن ذنبه وحدثنى أبو الطاهر ويونس (١٦) ابن عبد الاعلى قالا أنا عبد الله بن وهب

المسلحة في تعديثهم فحدثهم رغبة في تعصيل الاجر وتعظيمه (قلت) * الاولى انه ايس بترددوا عاهو تنشيط واشعار بعظيم ما يلقيه بعد (د) ومعنى لا ينهزه لا يحركه وهو بعتح الياء والهاء وضبطه بعضه بضم الياء قال صاحب المطالع وهو خطائم قال وهي لغة وقوله مع الناس أومع الجاعة أوفي المسجد بعتمل انه شكمن الراوى أوانه هكذا سمعه (قولم الصلوات الجسروا لجعة الى الجعة كفارات لما ينهن * (قلت) * ما بين الجعتين مكفر بهما والصلوات الجسروائدة أوالعكس على ما تقدم في حديث وكانت صلاته نافلة له * (فات قلت) * بعضر جهن ذلك ما بعد الجعة الى العصر * (فالجواب) * أن المراد بالتى تليا ما بعد حسباتقدم لا ماقبل (فولم في سند الآخو معاوية عن ربيعة عن أبي ادريس عن عقبة قال وحدثنى أبوع ثمان عن جبير عن وعن أبي عثمان بطريق وعن أبي عثمان بطريق وكذا وقع مبينا في غير مسلم وكذا خرجه الدمشقى وفي نسخة ابن الحذاء عمل الطريق الاخرمين قوله معاوية عن ربيعة عن أبي ادريس وأبي عثمان عن جبير (د) المتحذاء بما في الطريق الاخرمين قوله معاوية عن ربيعة عن أبي ادريس وأبي عثمان عن جبير (د) اختلف في قائل وحدثنى وأطنب الجيابي في تصويب أن قائله معاوية لا ربيعة وما نصر بعنهم ماعندا بن اختلف في قائل وحدثنى وأطنب الجيابي في تصويب أن قائله معاوية لا ربيعة وما نصر بعن المنابل بعني ابل المتين في أن أباعثمان معطوف على أبي ادريس لصحة عطفه على ربيعة (قولم رعايتها) بعني ابل لا يتعين في أن أباعثمان معطوف على أبي ادريس لصحة عطفه على ربيعة (قولم رعايتها) بعني ابل

(ح) ترددهل في تعديم ما لآن بالحديث، صلحة أم لا خوف مفسدة الاتكال ثم رأى المصلحة في شعديم فديم مرغبة في تعصيل الأجر وتعظيمه (ب) الأولى انه ايس بتردد وانماهو تنشيط واشعار بعظيم ما يلقيه بعد (ح) ومعنى لا ينهزه لا يحركه وهو بفتح الحاء والياء وضبطه بعضهم بضم الياء قال صاحب المطالع وهو خطأ وقوله مع الناس أومع الجاعة يحمّل أنه شك من الراوى أوانه هكذا سمعه والحكيم بن عبد الله بضم الحاء مصغرا (قول مولى الحرقة) بضم الحاء وفتح الراء (قول الصلوات الجس والجعمة الى الجعمة الما بنهن) (ب) ما بين الجعمين مكفر بهما والصلوات الجس زائدة أو العكس والجعمة الى الجعم على ماسبق في حديثه وكانت صلاته نافلة له وفان قلت مع يخرج عن ذلك ما بعد الجعمة الى الجمر فالجواب ان المراد بالتي تليا ما بعد حسبا تقدم لا ماقبل (قول رعايم) يعنى ابل الصدقة المنتظر بها فالجواب ان المراد بالتي تليا ما بعد حسبا تقدم لا ماقبل (قول رعايم) يعنى ابل الصدقة المنتظر بها

عن عمر وبن الحرثأن الحكيم بن عبدالله القرشي حدثه اننافع سحبير وعبدالله سأبى سالمة حدثاهان معاذبن عبد الرجن حدثهما عين حران مسولی عثمان س عفانعن عدان وعفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعول من بوضا للصلاة فأسبغ الوضوء ثم مشي الى الصلاةالمكتوبة فصلاها معالناسأومعالجاعةأوفي السجد غفرالله عزوجل له ذنو به * حدثنایحی ابنأيوب وقتيبة بنسعيد وعلى بن حجر كلهـم عن اسمعيل قالرابن أبوب ثنا اسمعيل بنجمفر قال أخبرني العلاء بنعب دالرجن بن يعمقوب مولى الحرقةعن أبسه عنأبي هريرة أن

رسولالله صلى الله على مناهد المعال الصاوات الحس والجعة الى الجمة كفارات لماينهن مالم تغش الكبائر وحدثنى نصر بن على الجهضمى أناعبد الأعلى ثناهشام عن محمد عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال العلم الحالة الى الجمعة الى الجمعة كفارات لماينهن وحدثنى أبو الطاهر وهرون بن سعيد الايلى قالا ثنا ابن وهب عن أبى صفر ان عمر بن اسعق مولى ذائدة حدثه عن أبيه عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول العلوات الجس والجعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان محضورات لما ينهن اذا احتنب الكبائر وحدثنا محمد بن حاتم بن معمون ثنا عبد الرحن بن مهدى ثنامعاوية بن صالح عن ربيعة يعنى ابن يزيد عن أبى ادريس المولاني عن عقبة بن عامى قال كانت علينا رعاية الابل فحاءت نوبتى فروحتها المولاني عن عقبة بن عامى قال كانت علينا رعاية الابل فحاءت نوبتى فروحتها ومشمى وأدركت رسول الله صلى الله عليه وسلى مناوله مامن مسلم يتوضأ في عسن وضوء ثم يقوم فيصلى ركعتاين بعشى وأدركت رسول الله صلى الله عليه وسلى وسلى مناوله مامن مسلم يتوضأ في عسن وضوء ثم يقوم فيصلى ركعتاين وعشى والمناولة والمناولة

مقبل عليمأ قله ووحهه الاوحبت أهالجنة قال فقلت ما أحودهذه فاذا قائل سن مدى بقول والتي قبلها أحود فنظرت فاذاعم قال اني قد رأسك حئت آنفاقال مامنكمن أحد بتوضأ فيبلغ أوفيسبغ الوضوء تم يقول أشهد أن لا إله الاالله وأن محداعبده ورسوله الافتعت لهأبواب الجنسة الثانية يدخل من أيهاشاء * وحدثناه أبوبكر بن أبى شيبة ثنازيدبن الحباب تسامعاوية بن صالح عسور ربيعية بنيزيد عن أبي ادريس الخولاني وأيي عمان عن جبيرين نغيرين مالك الحضري عن عقبة ابن عامرا لجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذ كرمثله غيرانه قالمن توصأفقال أشهدأن لاالهالا الله وحده لاشر مك له وأشهد أن مجدا عبده ورسوله ۽ حدثني مجمد ابن الصباح تناخالدين عبد الله عن عمر و بن يعيي بن عمارة عسنأبيسه عسن , عبد الله بن زيد بن عاصم الانصارى وكانت له صحبة قال قيل له توضأ لناوضوء رسولالله صلى الله عليمه وسلم فدعاراناه فأكفأ مها عملي بديه فغسلهما ثلاثا ثم أدخسل يده فاستفرجها فضمض واستنشق من كفواحدة فغمل ذلك ثلاثا

الصدقة المنتظريها التفرقة أوالمعدة لمصالح المسلمين ومعنى روحها أى رددتها الى محل المبيت وكانت عليهم رعايتها المابا جارة أوغير ذلك (قرار والتى قبلها أجود) وقات كانت أجود ليسر الفعل فيها مزية التغيير في الدخول فانهمزية على أنه يغيرا بتداء لا بعد الجزاء كا يعمله الآخر وهذا الحديث لا يعارض حديث ان في الجنة بابالا يدخله الا الصائمون لاحمال أن يدخله الصائمون أولا ثم يقع النفير بعد و زاد في الترمندي متصلا بالحديث اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهر بن ابن العربي والمخيرون في الدخول أربعة هذا والمنفق زوجين في سبيل الله والقائل أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن على عبد الله وكلته ألقاها الى من يم ومن مات يؤمن بالله واليوم الآخر

﴿ أَحَادِيثُ عَبِدَ اللَّهِ بِنَ زَيِدٍ ﴾

(قولم وكانت له صعبة) * (قات) * يشير بذلك الى تعقيق مار وامين صفة الوضو ، لان الصاحب أقمد يمعرَفةُ الفعل (قول توضأ لناوضو ورسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) وضوء المعسلم والمتعلم ان نويابه رفع الحدث أجزأ والالم يجزئ عندمن يشترط النية وكذاالتهم على اختلافهم في النية فيه (قول فعسلهماثلاثا) (م) حجة لابن القاسم في غسلهما مجتمعتين واستعب في رواية أشهب أن بغسل ألمني ثم بدخلها فيخرج مايغسل به الاخرى والحديث ردعليه لكن في احدى روايات البخاري فغسل يدهبالافرادوقيسل في غسلهماانه تعبيدويشهدله تعديده بالثيلاث اذلو كان للنظافة كفت الواحدة وقيل هوللنظافة ويشهدله فان أحدكم لايدرى أين باتت يده وعليهما الخلاف فين أحدث في أضعاف وضوئه أوكانت بده نقية فن علل بالتعبد يقول يفسل ومن لافلا ﴿ قَلْتَ ﴾ انما يكون حجة لابن القاسم اذا كانت لفظة يديه بمعنى الكل اما بمعنى الكلية فلاولا يعتاج في الفرعين الى هذا الاجراء لاحتلاف الرواية عن مالك في ذلك (قول فضمض واستنشق) تقدمت حقيقة المضمضة والاستنشاق جنب الماء بالنفس وتقدم الاستنثار (ع) قيسل الحكمة في تقديمهما اختبار طعم الماء بالنفس والرائعة وأمااللون فشاهد (قولم من كفواحدة فعل ذلك ثلاثا) (ع) اختلف التأويل في ذلك عن التفرقة أوالمعدة لمصالح المسامين ومعنى رقحتها أي رددتها الى محسل المبيت وتفرغت من أمرهاتم جنت الى مجاس رسول الله صلى الله عليه وكانت عليهم رعايته الماباجارة أوغير ذلك والفرق بين الخشوع والخضوع ان الخشوع في القلب والخضوع في الأعضاء وهوناشي عن الخشوع (قول والتي قبلها أجود) (ب) أجودليس الفعل فيهامع مزية النخيير في الدخول فانه قرينة على أنه يحير أبداء لا بعدالجزاء كايعتمله الآخر وهذا الحديث لايعارض حديث انفى الجنة بابا لايدخله الاالصائون لاحتمال أن يدخسله الصاغون أولائم يقع التغيير بعدزاد الترمذي متصلابا لحديث اللهم اجعلسني من التوابين واجعلى من المتطهرين (ابن العربي) والخيرون في الدخول أربعة هذا والمنفق زوجين في سبيل الله والعائل أشهدأن لاإله الاالله وأشهدأن محداعبده ورسوله وأن عيسى عبدالله وكلته ألقاهاالى مربم ومن مآت يؤمن بالله واليوم الآخو

﴿ بَابُ وَضُو ۚ النَّبِي صَلَّى الله عليه وسلم الى آخر ۗ ﴾

﴿ شَ ﴾ (قُولَم وكانت له حعبة) أشار بذلك الى تعقيق مارآ من صفة الوضوء لان الصاحب أقعد عمرفة الفعل (قُولَم فغسله ماثلاثا) (م) جبة لابن القاسم في غسله ما محتمة ين (ب) ايما يكون جهة اذا كانت لفظة بديه بمنى الكل أما بمنى الكلية فلا (قُولَم من كف واحدة) أى من غرفة واحدة

(٣ - شرح الابي والسنوسي - ني)

مالك فقيل المستعب عنده أن يمضمض ويستنشق من غرفة مح كذلك كانبه عليه في رواية ابن وهب وهوظاهر الحديث وقيل بالمستعب عنده أن يقضهض ثلاثا نسقامن ثلاث غرفات عم يستنشق كذلك لإنهما عضوان فيأتى لكل عضو بثلاث نسقاه ويؤيده مافى أى داودمن قوله فرأيته بغصل بين المضمضة والاستنشاق والقولان الشافعي وقيل يفعلهماثلاث مرات من غرفة واحدة وهودليل مافى البخارى من طريق سليان بن بلال قال فضمض واستنشق ثلاث مرات من غرفة واحدة ثم هو محتمل لان يكون جعهما أوفصل فتمضمض ثلاثانسقائم استنشق ثلاثانسقا والجيع من غرفة *(قات) * الحديث يعتمل جميع الصو روهو أظهر في الاولى (قول فأدخل بده فاستخر جماء غسل بهوجهه) (ع) ظاهرهانه أدخل بده اليني فأفرغ منهاعلى اليسرى فنسل وجهه وكذافي البخارى وفير واية أخرى عنه فأدخل يديه فاغترف بهما جوهذه الرواية حجمة الكرضي الله عنه في كيغية اخذالماء لغسل الوجه وكذاالح لاف عندنافى كيفية أخده ملسح الرأس ولميأت في هذه الاحاديث أنه خلل لحيته فدل انه غيرمشر وع وبهاحتج مالك رجه الله على عدم التخليل وهو مشهور قوله وعنه وعن ابن عبد الحكم أنها تحلل كافى الفسل وقلت والمعاوم وجوب غسل ماطال منها وزاد على الذقن وقيل لا يعب (ول فغسل بده المني الى المرفق من تين) (ع) اختسلاف الاحاديث في انه توصأم ةم ، قوم تين من تين وثلاثاثلاثا يدل على الجواز والتسهيل على الامة واختلافها في الوضوء الواحد فذ كرالث الاث في عضوم م واسقاطها فيسه من ما الماهومن الرواة ذكر الراوى ذلك من م وأسقطه أخرى أونسيه وبصمح هذاالتأويل أناعد ذلك الاختسلاف في الحديث الواحد كحديث عثان فى نفسه وحديث عبدالله بن زيد فى نفسه وليس ذلك الامن الرواة واذا كان من الرواة فى الحديث الواحد الذى لم يقعمد لوله عندر واته الامن قواحدة ففي اختلاف الاحاديث أولى واذا كان من الرواة فينبت مازاد الثقة (قلت) ، اعمايصم أن يكون من الرواة تركا أونسيانا اذا أسقط الراوى الثلاث ولم يذكر عدداغ برهاأ مااذاذ كرعدداغ يرها كقوله في هذا الحديث وغسل يديه مرتين فاعادلك لانه كذلك فعله صلى الله عليه وسلم ويؤ يدذلك ان حديث عبد الله هذا لم يجتلف الرواة في أنه غسل يديه مرتين ولذاقال النووي فيه حوازأن يعسل بعض الأعضاء ثلاثا و بعضها مرتين و بعضهام ، فى الوضوء الواحد و كان الشيخ ابن عبد السلام يتعقب على البراذى ذكره فى الوضوءم رتين مرتين ويقول اعاثبت في اليدين خاصة ومتعقبه متعقب لصحة أنه توضأ مرتين مرتين لكل الأعضاء (قولم فتع برأسه) (ع) حجة الله فأن الفرض مسح جيعه ولم يأت فى حديث صحيح (قول المالم فق مرتين) (ع) اختلاف الأحاديث في أنه توضأ مرة ومرتين مرتين وثلاثاثلاثا يدل على الجواز والتسهيل على الأمة والاختلاف في ذلك في الوضوء الواحد الماهومن الرواة لنسيان وتعوه ويثبت مازاد الثقة (ب) المايصح أن يكون من الرواة تركاأ ونسيانا اذا أسقط الراوى الثلاث ولم يذكرعدد اغيرهأما اذاذكرعدداغيره كقوله فيهذا الحديث وغسل بديه مرتين فاعاذلك لانه كذلك فعله صلى الله عليه وسلم ويؤيد ذلك ان حديث عبد الله هذالم يختلف الرواة في أنه غسل بديه مرتين ولذاقال النووى فيهجوازأن يغسل بعض الاعضاء ثلاثاوم ممرة في الوضوء الواحدوكان الشيخ ابن عبدالسلام يتعقب على البراذعىذكرمنى الوضوء مرتين ويقول اعاثبت فى البدين خاصة ومتعقبه متعقب لصعة أنه توضأ من تين من تين لكل الاعضاء (قول فسح برأسه) (ع) عجة لمالك في أن الفرض تعميه ولم يأت في حديث صحيح ما يخالفه مع اجاعهم على تعميم غيره من الاعضاء

م أدخل مده فاستفرحها فنسل وجهه ثلاثائمأدخل مده فاستخرجها فغسل يديه الى المرفقين مرتين مرتين مأدخليه فاستخرجها فسح برأسه فأقبل بيديه وأدبرتم غسل رجليه الى الكعبين شمقال هكذا كان وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثني القاسم بن زكريا ثبا خالدين مخلد عين سليان بنبلال عن عرو بن يعيب بذا الاسناد فعوه ولم بذكرالكعبان * وحدثني استعق بن موسى الأنصاري ثنامعن ثنا مالك بنأنس عن عمرو ان محى مداالاسناد وقالمضمض واستنثرثلاثا ولم مقلمن كفواحدة

وزاد بعدقوله فأقبل مهما وأدبر وبدأ عقدم رأسهم ذهب مهدما الى قفاه نم ردهما حستى رجع الى المكان الذي مدأ منسه وغسل رجليه * حدثنا عبدالرجين بشر العبذى ثناهز ثنا وهيب ثناعمر و بن یحی بشل اسنادهم واقتصالحديث وقال فيه فضمض واستنشق واستنثرمين ثلاث غرفات وقال أيضا فسحبرأسه فأقبل بهوأدبر مرة واحدة قالبهز أملي على وهب هذا الحدث وقالوهيبأمليعلي عمرو ابن بعى هذا الحديث مرتين ۽ حدثناهرون ابن معروف ح وحدثني هرون بن سعيد الايلى وأبو الطاهرقالوا ثنا ابن وهب قال أخبرني عمروبن

مايخالعه مع اجاعهم على تعميم غييره من الأعضاء وردعلى من جو ز من أصحابه تبعيض مسعه على تشعب مذاهبه فيه وقلت وأماانه لم يأت في حديث صحيح فيأنى حديث مسعه صلى الله عليه وسلم على الناصية وماأولوه به الاصل عدمه وأماالقياس على غيره من الأعضاء فالفرق بان المسح مبنى على التغفيف واضروأماال دبه على منجو زالتبعيض فرديم الايسامه الخصم وقدعهم مالهم في الباءفي الآيةمن كونهاللم بعيض وكذاهى في الحديث وأماقوله و ردعلي من جو زتبعيضه فظاهر في ان الخلاف فى المجزئ من مسحه اتما هو ابتداء وكذا هو ظاهر كلام غيره وقال الشيخ ابن عبد السلام اتما الخلاف فى ذلك بعد الوقوع قال وماذكر بعضهم من ان الخلاف أعاهوا بتداء لم أره و ذلك الخلاف المتشعب هوان المشهو رلمالك ماذكرمن أن الفرض مسح جيعه وقال ابن مسامة ان مسح ثلثيه أجزأه وقال أبوالفرج انمسح ثلثه أجزأه وقال أشهب انسم الناصية أجراه وعنه أيضاان مسماى شئ منه أجرأه (قول فأقبل مهماوأدبر)(ع) يعنى بأقبل الذهاب الىجهة القفاو بأدبر الرجوع عنه كا فسره فى الحديث بدأ بمقدم رأسه وقيل الواولاترتب فالمعنى أدبر بهما وأقبل و يعضده انه كذلك جاء في البخارىمن رواية ابن وهب وقيل يعنى بأقبل أنه بدأ بالناصية ماراالى جهة الوجه ثمر دهماالى القفاثم ردها الىحيث بدأمن الناصية *(قلت) * الحوج الى هذه التأويلات اشكال قوله فأقبل بهما وأدبرلانه يقتضى البداءة من المؤخرلان الاقبال هو الذهاب الىجهة الوجه وذلك خلاف فعله صلى اللهعليه وسلموخلافقوله فىالآخر بدابمقدمرأسسه وتأو يلهالاول معناه أنالاقبال من الامو ر الاضافية التىلاتعقلالابالقياس الحائنين فهوا عايقتضى مقبلااليم والقفاعل يمكن الاقبال اليمه والادبارعنه ﴿وَكَمَى عَنِ الشَّيخِ الْعَقْيَهِ الْعَابِدِ مُحْرِزُ بِنْ خَلْفُ رَحْهُ اللَّهُ نَعَالَى وَنَفْعِ بِهُ أَنَ الْاقْبَالُ هَنَاهُو من القبل في العين وهوميل الناظروكثيراما يكون في الخيل يقال فرس أقبل فالمعني أما لهما وحسل بعضهم الحديث على ظاهره وقال ببدأ فى المسيمين المؤخر و يؤيده ماجاء فى حـــديث أنه بدأ بمؤخر رأسه وقديجاب بان هدا كان لامرأوفي وقت (ع) ولم يأت في الصحيحين تكر برمسم الرأس بل فىقوله فى رواية فاقبل بهماوأ دبرم ، قواحدة ماير فع التأويل فى تكرير مستعه والاقبال والادبار ليس بتكرير في المسير وأغماه ولاستيفاء المسيم لانه يمسيح في الرجوع مالم بمسعه في الدهاب (د)

وردعلى من جوزمن أعيابه تبعيض مسحه على تشعب مذاهيم فيه (ب) أماانه لم يأت في حديث صحيح فسيأتى مسحه صلى الله عليه وسلم على الناصية وما أولوه به الاصل عدمه وأما القياس على غيره فالفرق بان المسح مبنى على التخفيف واضح وأما الردبالحديث فرد بما لا يسلمه الخصم وقد علم ما لهم فى الباء فى الآية من كونها التبعيض وكذاهى فى الحديث وأما قوله ورد على من جوز تبعيضه ظاهر فى أن الخلاف فى المجزئ من مسحه الماهوا بتداء وكذا ظاهر كلام غيره وقال الشيخ ابن عبد السلام الما الخلاف فى المجزئ من مسحه الماهوا بتداء وكذا ظاهر كلام غيره وذلك الحسلاف المتشعب هوان المشهو ركم الله ماذكر ان الفرض مسيح جميعه وقال ابن مسلمة ان مسح ثلثيه أجزأه أبو الفرج ان مسح ثلثه أجزأه أشهب ان مسح الناصية أجزأه وعنه ان مسيح أى شي منه أجزاه (قول فأقبل بهما وأدبر الرجوع عنه وقيل الواولاتر تب فالمعنى ثم أدبر وأقبل وقيل يعنى بأقبل انه بدأ بالناصية ما را الى جهة الوجه عبر دهما الى القعام الى الخوالد عبد المدور الدهاب المحود الى جهة الوجه وذلك خلاف فعله صلى الله عليه وسلم وخلاف قوله فى الآخر بدأ بمقدم رأسه وتأويله الى جهة الوجه وذلك خلاف فعله صلى الله عليه وسلم وخلاف قوله فى الآخر بدأ بمقدم رأسه وتأويله

الاقبال والادبار متفق على استعبابه لانه طريق الاستبغاء لكن قال أصحابنا أثما يسنعب فمين شعره غيرمضغو روأمامن لاشعرله أوله شعرمضغور فلايستعب له الردلانه لافائدة فيه قالواولو ردوالحالة هذه لم تكن مسعة ثانسة لان الماء صارمستعملا في المسعة الإولى ﴿ قَلْمُ ﴾ ورأى الجالات أنالاقبال والادبار تكرير للسع وتكريرهمكر وهفاختار فيصفة المعج أنيلمن طرفيديه علىمقدم رأسه تميذهب بهماآلى القغارادفاراحتيه عن فوديه ثميردهاالى المقدم لاصقارا حتيه بفوديه مفرقاأ صابعه قال عبدالوهاب لقيته ببعض أزقة بغداد فسألته لماختار هنده الصفة فقال اعا اخترتهالثلايتكرر المسح فأخبرت بذلك شيخنا أباالحسن بن القسار فقال اعاالتكرار المكروه ما كان عاء جديد فابن القصار قدسم انه تكرار (قول عاء غير فضل يديه) (ع) السنة نجديد الماء لسجه م وأجاز الحسن والأو زاعى وعر ومسحه ببل اليد ونحوه عندنالا بن الماجشون قال ان كان بلحيته بللى بعدعن الماءمسج به ﴿ قلت ﴾ وفي المدونة ان مسجه ببالهالم يجزه وخرج اللخمى القولين على طهورية الماءالمستعمل عوذ كرالمازرى أن هذا الخلاف أعاهو بعدالوقوع وهو خلاف مايقتضيه قول ابن الماجشون (ع) ولميأت في هذه الاحاديث مسح الأذنين ولاخلاف في أن طهارتهمامشر وعةلكن اختلف فقال مالك والكافة هل همامن الرأس ومسحهما عماء جمديدسنة (ابن حبيب) ومن لم يجدده ف كمن لم عسر وفي الختصر تعيد يدهم ستعب وقال ابن مسلمة و بعض شيوخنا البغداديين هما من الرأس ومسعهما فرض والمصمعهمامعيه دون تجديدماء أجزاه والحديث حجة لكونهمامن الرأس لطي ذكر هماه لان قيياس المقدم الى المؤخر بشعلهما ، وأيضا حديث عبىدالله بن عباس الأذنان من الرأس وبها حيم ابن مسلمة وقال عبى دالوهاب داخلهما سنة واختلف في ظاهر همافقيل سنة وقيل فرض (ابن القصار) ولاخللف أن من اقتصر على مسحهمالا يجتزئ بهماعن مسح الرأس وقال الزهرى همامن الوجه يعسل ظاهرهما وبأطنهما لحديث عبدالله بن عباس سجد وجهى للذى خلق وصوره وشق سمعه و بصره وقال الشعبي والحسن ابن صالحواسطق ماأقبل فن الوجسه يغسلوما أدبر فن الرأس يمسح وقال الشافعي مستعهما على حيالهماسنة و يجدد لهما الماء وكذلك لم يأت في شئ منها التسمية قال أحدولا أعلم فيها حديثاله سندجيد وأصحاب المصنفات بذكرون حديث لاوضوعلن لميذكراسم الله وأوجها اسحق لهذا الحديث قال ومن تركها عدايعيد ومشهور قول مالك انهافضيلة وهوقول الشافعي والثورى والحديث عندهم مجمول على نغى الكال وحله بعضهم على انه يعنى بالذكر النية و روى عن مالك انكارها وقال أير بدأن يذبح و روى عنــه أيضا التخيير ﴿ قَلْتَ ﴾ وحــديث ابن عمر من توضأ فذكر اسم الله تعالى كانطهو را لجسع بدنه ومن توضأ ولم يذكراسم الله كان طهور الاعضاء الوضوء يعنى الطهور من الذنوب لامن الحدث لان الطهو رمنه لا يجزأ وأنكر بعضهم الكلام على الوضوء وأجازه غسيره الاول معناه ان الاقبال من الامو رالاضافية فهوا عماية تضى مقبلا والقفا على يمكن الاقبال البه (ول انحبان بنواسع) بفته الحاء وبالموحدة (قول بما عفيرفضل يديه) معناه انه مسحراً سله بماء جديدلاببقيةماءيديه (ح) ولايستدل به على ان الماء المستعمل لا تصير به الطهارة لان هـ ذا اخبار عن الاتيان عاء جديد الرأس ولايازم من ذلك اشتراطه (ع) والسنة تعديد الماء لسعه وأجاز الحسن مسحه ببلل اليدونعوه عندنالا بن الماجشون قال ان كان بلحيته بلل و بعد عن الماء مسح به (ب) في المدونة انمسحه ببالهالم يجزء وخرج القولين على طهورية الماء المستعمل وذكر المازري ان همذا الخلاف اعاهو بعدالوقوع وهوخلاف مايقتضيه قول ابن الماجشون

الحرث أن حبان بن واسع حدثه ان أباه حدثه انه به عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى بذكر أنه رأى وسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ فضمض ثم المتنثر ثم غسل وجهه ثلاثا و بده المين ثلاثا و المعافير و فضل بديه وغسل رجليه فضل بديه وغسل رجليه حتى أنقاهما قال أبو الطاهر

* حدثنا ابن وهبعن عمر و بن الحرث محدثنا قنيبة بن سعيد وعمر و الناقد ومحمد بن عبد الله بن عبر جيعاعن ابن عبينة قال قنيبة ثناسهان، عن أبي الزنادعن الاعرج عن أبي هر برة يبلغ (٢١) به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استجمر أحدكم فليستجمر

وتراواذا توضأ أحسدكم فلجعل في أنفه ماء ثم ليستنثر وحدثنا محدسرافع ثناعبدائر زاق س همام ثنا معمر عن همامين منيسه قال حدا ماحد ثنا أبو هر رةعن محمدرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحادث منها وقال قال رسولالله صلى الله علمه وسسلماذا توضأأحمدكم فليستنشق عنصريه مسن الماء عملمنتثر بدحدثنا محيي ابن معي قال قرأت على مالكعن ابن شهابعن أبىادريسالخولانيعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فليستنثر ومن استجمر فلموتر يحدثنا سيعمدين منصـور ثنا حسان بن ابراهیمثنابونس بن یز ید حوحد ثني حرملة بن محيي أناابن وهبقال أخسرني ونسعن انشهادقال أخـــبرنى أبوادريس الخولاني أنه سمع أباهريرة وأباسعمدا لخدرى مقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله بدوحدثني بشربن الحكم العبدى ثنا عبدالعزيز بعيني الدراوردي عنابن الهاد عن محمد بنابراهم عن عيسي بنطلحةعن أبي

الماصي في حديث أم هاني انه تكلم وهو يغتسل وتقدم حديث الترمذي في الذكر بعد الوضوء في المتجمر فليوتر ﴾

﴿ ﴿ لَهُولَمُ فَلْسِنْهُ مِنْ ﴾ (م) قال الهروى الاستجمار مسيم محسل البول والغائط بالجار وهي الحجارة الصغار ومنسه جارمكة و جرت رميت الجار (ع) قال آبن القصار و يعبو زأن يكون اشتقاقه من الاستهمار بالبضورالذي يطيب به الرائحية لانه يزيل الرائحة القبيعة واختلف قول مالك وغيره في همذا الاستجمار المذكورفي الحديث فقيل يعني به ما تقدم من مسيح المحل وقيل هومن البخور أن يجعل منه ثلاث قطع أو يؤخذ منه ثلاث مرات يستعمل واحدة بعد أخرى والاول أظهر (ط) تفهير يحسل الاذى يسمى استنجاء واستجمارا واستطابة الاأن الاستجمار مختص بالاحجار والآخران يَكُونَان بالماء والاحجار (قولم وترا) (ع) احتج به الشافعية وأبو الفرج وابن شعبان على أن المطاوب الانقاءمع الثلاث قالوا لانالسياق دلعلى انهلم بردالواحدة اذلوأرادهالقال فليستجمر بواحدة واذالم بردها فأول الاونار بعدها الثلاث ويويده قوله أولا يجدأ حدكم ثلاثة أحجار ، ومالك والجهو راعايراعون الانقاءفان حصل بالواحدة كفت وهوأقل مسمى الوتر وان حصل باثنين استعب الوتر قالوا وأنماذ كرت الثلاث على ماوجدت به العادة في الانقاء أوعلى أن لكل جهة واحدة والثالثةللوسط وسيأتى الاستجمار (د) الايتار أن يكون عدد المسحات ثلاثاأ وخساأ وفوق ذلكمن الاوتار ومذهبناأن الانقاء واجب واستيفاء الشلاث واجب فان أنقت الشلاث فلازيادة وانام تنق وجبت الزيادة فانحصل الانقاء بوترفلاز يادة وانحصل بشفع كاربع أوست استعب الايتار و بعض أصحابنا يوجب الايتار مطلقا وحجة الجهو رحديث من استجمر فليوترمن فعل فقد أحسن ومن لافلاحر ج وهو صحيح (قول فليستنشق بمنفر يهمن الماء مم ليستنثر) (ع) تفرقته بينهما بقوله فليستنشق يمنخر يه يدل ان أحدهما غير الآخر وهوكذلك فالاستنشاق جذب الماءالي الانف بالنفس من التنشق وهوجـذب الماءالى الانف بالنفس والنشوق الدواءالذي يصب في الانف والاستنثار طرح ذلكا لماءليخر جمايعلق بعمن قذى الانف من النثر وهوالطوح وزعماين قتيبة ان الاستنشاق الاستنثار سواءمن النثرة وهي طرف الانف ولم يقل شياً لما تقدم من الغرق وهما عندنا سنتان وعدهما بعض شيوخناسنة واحدة * وأوجبهما ابن أبي ليلي في الوضوء والغسل للامربهما في الحديث * وأوجهما المكوفيون في الغسل دون الوضوء * وأوجب أحدواس عن الاستنشاق فهمادون المضمضة بدليل هذا الحديث (قول ببيت على خياشيه) الحيشوم الانف وقيل أعلاه ومبيته

﴿ باب من استجمر فليوتر الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قولم فليستجمر وترا) (ح) أى ثلاثا أوخسا أوفوق ذلك من الاوتار (ع) احتج به الشافعية وأبو الفرج وابن شعبان على أن المطاوب الانقاء مع الثلاث قالو الان السياق دل على أنه لم يرد الواحدة اذ لوأراد هالقال فلستجمر بواحدة واذالم يردها فأول الاوتار بعدها الثلاث ويؤيده قوله أو لا يجد أحدكم ثلاثة أسجار ومالك والجهور اعماراعون الانقاء والوتر مستعب (قولم بمنفريه) قوله أو لا يجد أحدكم ثلاثة أسمرها جيعالفتان (قولم فان الشيطان بيت على خياشمه) الخيشوم

هر برة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ أحدكم من منامه فليستنثر ثلاث مرات فان الشيطان ببيت على خياشمه وحدثنا

يعتمل انه حقيقة لانه أحد المنافذ الداخلة الى القلب وليس في الجسد منفذ لاغلق عليه سواه وسوى الأذنين وقد جاء انه لايفتح بابامغلقاوأص ألمتثائب أن يكظم فاهخوف أن يدخل منه ويحمل انه استعارة لما يتعقدمن الغبارو رطو بةالانف فانهاذا نام اجمعت الاخلاط ويسعليه المخاط وكل في الحسودشوش الفكرفيرى أضغاث الاحلام فاذا استيقظوترك الخيشوم بحاله استمر الكسل ووجه الاستعارة أنالوسخ من الشيطان و يوافقه وقدجاء مبينافي غبرمسلم فليتوضأ وليستنثر ثلاث مرات فان الشيطان بييت على خياشمه ﴿ قلت ﴾ أعلى الانف أقصاء المتصل بقدم الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومستقر الحيال وقيل في وجه اختصاص مبيته به حقيقة أن المشاعر الحسة كلمنها آلة وطريق لمعرفة الله تعالى الاالخيشوم فلذلك اختص مبيته به قال النور بشتى من الشافعية الادبأن لايتكلم في هذا الحديث وأمثاله بشئ فان الكلمة النبوبة هي خزائن أسرار الربو بية ومعادن الحكم الالهية وقدخص الله رسوله صلى الله عليه وسلم بغرائب المعالى وكاشفه بحقائق الاشياءالتي بقصرعن ادرا كهاباع الغهم

﴿ أَحَادِيثُ وَيُلُّ لَلْأَعْمَابُ مِنَ النَّارِ ﴾

(قولم أسبع الوضوء) ﴿ قلت ﴾ الاسباغ لغة الا كال وعرفا الاتيان بالقدر المطاوب أى تعقق الاتيان به أو عايستارمه ان لم يتعقق كنسل جزء من الرأس ليتعقق غسل الوجه (وله ويل) (ع) ويل كلة تقال لن وقع في مهلكة وقيل لمن وقع فيهاولا يستعقها وقيل هي المهلكة وقيل المشقة وقيل الحزن وقيل وادفى جهنم (ط) قال ابوسعيد الخدرى وعطاء بن يسار لوأرسلت فيه الجبال لذابت من حره وقيل هوصديدا هـ لالنار والاعقاب جع عقب بكسر القاف وسكونها وهومؤخر القدم وعقب كل شئ ٢ خره ﴿ قلت ﴾ يريد بالمؤخر مايصيب الارض إلى موضع الشراك (ولد من النار) (ع) المعلن أصاب الاعقاب فذف المضاف وقال الداودي المعلف المعتب من كل الرجل لان مواضع الوضوء لا تمسها النار كإجاء في مواضع السجود (د) أفرد مسلم هذه الاحاديث وأنى بهاليدل على أن حكم الرجلين الغسل (ع) وعليه أئمة الفتوى وفقها ، الامصار الدلوكان حكمهما المسحلم يترتب على ذلك الوعيد المذكور لان المسحمبني على التففيف وتقدم ماللشيعة والطبرى أعلى الانف وقيل الانف كله وقيل هوعظام رقيقة لينة في أعلى الانف بينه و بين الدماغ والمبيت على الخياشيم يحمل أن يكون حقيقة فان الانف أحدمنا فذالوجه التي يتوصل الى القلب منها لاسما وليسمن منافذالجسم ماليس عليه غلق سواه وسوى الاذنين وجاءفي الحديث ان الشيطان لايفتح غلقا وجاء فى التثاؤب الامر بكظمه من أجل دخول الشيطان حينه فى الفرقال و يعمل أن يكون على الاستعارة فان ما ينعقد من الغبار و رطو بة الحياشيم قذارة تو افق الشيطان (ب) أعلا الانف أقصاه المتصل عقدم الدماغ الذي هوموضع الحس المشترك ومستقرا لحيال وقيل في وجه اختصاص مبيته به حقيقة ان المشاعر الحس كلها آلة وطريق لمعرفة الله تعالى الاالحيشوم فلذا اختص مبيته به قال التور بشتى من الشافعية الادبأن لا يتكلم فهذا الحديث وأمثاله بشئ فان الكلمة النبويةهى خزائن أسرارال بوبية ومعادن الحكم الألهية وقدخص الله رسوله صلى الله عليه وسلم بغرائب المعانى وكاشفه محقائق الاشياءالتي يقصرعن ادرا كهاباع الغهم

﴿ باب اسباغ الوضوء الى آخره ﴾

(ش) (قولم أسبخ الوضوء) (ب) الاسباغ لغة الاكال وعرفا الاتيان بالقدر المطاوب ان تعقق

اسمق بناراهيم ومحدبن رافع قال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أناابن جريج قال أخبرنى أبوالزبيرأنه سمع جاير بن عبدالله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلماذا استجمر أحدكم فليوتر ۽ حدثناهر ون ابن ــــعيد الايلى وأبو الطاهر وأحد بن عسى قالواأناء بدالله بن وهب عن مخرمة بن بكرعن أييه عنسالم مولى شداد قال دخلت على عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم يوم توفى سعد بن أبي وقاص فدخل عبدالرحن بنأى كر فتوضأ عندها فقالت ياعبد الرحن اسبغ الوضيوء فأبي سمعت رسول الله صلى الله علمه وسلم بقول وباللاعقاب من النار *وحدثني حرملة ابن بعي ثناعبــداللهبن وهب أخبرني حيوة أخبرني محدين عبدالرحن ان أبا عبد الله مولى شدادين الهاد حدثه أنه دخــلعلى عائشة فذكر عنهاءن الني صلى الله عليه وسلم عثله * وحدثني محدين حانم وأبومعن الرقاشي قالاتناعر بن يونس ثنا عكرمة بنعمارةالحدثني معى بن أبى كثير قال حدثني أوحــدنناأ بوسامة بن عبدالرجن ثنا سالممولى المهرى قال حرجت أفا

وعبد الرحز بن أي بكر في جنازة سعد بن أي وقاص فر رنا على بأب جرة عائشة فذ كرعنها عن النبى صلى الله عليه وسلم بمثله وحدثنى سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا فلج قال حدثنى نعيم بن عبد الله عن سلم ولى شداد بن الهاد قال كنت أنا مع عائشة فذ كرعنها عن النبى صلى الله عليه وسلم بمثله وحدثنى زهير بن حرب ثنا جرير ح وحدثنا اسعق أناج يرعن منصور عن هلال ابن يساف عن أي يعي عن عبد الله بن عمر وقال رجعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة حتى اذا كنا باء بالطريق دمجل قوم عند العصر فتوضو وهم عجال (٧٣) فانه ينا الهم وأعقابهم تاوح لم يسها الماء فقال

رسولاللهصلى اللهعليه وسلمو بلالاعقاب من النار أسبغوا الوضوء * وحدثنا أبوبكر بنأبي شيبه أناوكيع عن سفيان ح وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالاثنامجد بن جعفر ثناشعبة كالرهاعن منصور بهسذا الاسسناد وليس في حديث شعبة أسبغوا الوضوء وفي حديثه عن أبي يعي الأعرج * حدثنا شيبان ابن فروخ وأبوكامــل الجدري جمعا عن أبي عوانة قال أبوكامل حدثنا أنوعوانةعن أبى بشرعن بوسف بن ماهك عن عبد اللهن عمرو قال تخلف عنا النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر سافرناه فأدركنا وقدحضرت صلاة العصر فعلنا يسير عالى أرجلنا فنادى و بلالاعقاب من النار * حدثناءبد الرحن ابن سلام الجيئ ثناالربيع يعنى ابن مسلمءن محمدوهو انزيادعن أبي هريرة ان

فى ذلك (قولم كنت أنامع عائشة) (ع) كذا لأبي بمعر وللطبرى أبايع بالباء من المبايعة والاول الصواب(د)والثاني أيضاوجه وعجال جع عجلان (ولم في الآخروحضرت الصلاة) أي حان وقها (د) وفتح الضادأشهر من كسرها فيه (قول فجعلناعسم على أرجلنا)(ع) لايحتم به للسحلان معناه نغسل كإفى غيره وحله بعضهم على انهم كانوا يمسحون فنهاهم ولوكانوا يمسحون لامرهم باعادة ماصاواو بردهأنه رتبعليه العقوبة واعاتكون على ترك الواجب وأيضافقد أمرهم بالعسل بقوله اسبغوا الوضوءولم بأتأنهم صلوابهذا الوضوءولاأنهم كانتعادتهم كذلك حتى يأمرهم بالاعادة (د) قدصح حديث أبي داودأن رجلاقال كيف الوضوء يارسول الله فدعا عاء فغسل كفيه ثلاثا الى أنقال ثم غسل رجليه ثلاثائم قال هكذا الوضوء فن زادعلي هذا أونقص فقدأساء وتعدى وظلم ﴿ قُلْتَ ﴾ يعنىباساء اساءة أدب الشرع وتعدى أىماحدله وظلم أى فى اتلاف الماء وصعه فى غير محله لاأنه أمم (د) والمطهرة بفتح الميم وكسرها كلمايتطهر به (ابن السكيت) من كسرها جعلها T لة ومن فتعها جعلها موضعا يفعل فيه (قول في الآخر ويل العراقيب) (غ) جع عرقوب وهو العصبة التي فوق العقب (ط) الاصمى كل ذات أربع عرقوبها في رجلها وركبتها في بدها (ولم فى الذى ترك موضع ظفرار جع فأحسن وضوءك) (ع) فيه ان من ترك بعض الوضوء عدا أوجهلا الاتيان به أو بما يستلزمه ان الم يتعقق كغسل جزء من الرأس ليتعقق غسل الوجه (ول كنت أنامع عائشة) (ع) كذالا بي بحر والطبرى أبايع بالياء من المبايعة والاول الصواب (ح) والمثانى أيضاوجه وعجال بكسر العين جع عجلان (قول عن هلال بن يساف) (ح) امايساف ففيه ثلاث لغات قتم الياء وكسرها واساف بكسر الهمزة واسم أي يعيى مصدع بكسر الميم وقع الدال (وله عن يوسف بن ماهك) بفتي الهاء والكاف لاينصرف لانه علم أعجمي (قول وحضرت صلاة العصر) أي حان وقها (ح)وقتم الضادأشهر من كسرها (قول نتوضأ من المطهرة) هي الاناء الذي يتطهر منه بكسر الميم وقصها (قول فجملنا عسج على أرجلنا) (ع) لا يعتبر به للسح لان معناه نفسل كافي غيره والاعقاب جمع عَقَب بكسر القاف وسكونها وهو مُؤخر القدم وعقب كل شي آخره (ب) يربد بالمؤخرمايصيبالارضالىموضعالشراك (قُولِه و يلالعراقيب) جمع عرقوب (ع) وهو القصبة التى فوق العقب (ط) الاصمى كل ذات أربع عرقو بهافى رجلهاوركبتهافى بدها (قول فى الذى ترك موضع ظفر ارجع فأحسن وضوءك) (ع) فيه ان من ترك بعض الوضوء عدا أو جهلا

النبى صلى الله عليه وسلم رأى رجلالم يغسل عقبه فقال ويل اللاعقاب من النار *حدثنا قتيبة وأبو بكر بن أبى شببة وأبوكريب قالوا ثناوكي عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبى هر برة أنه رأى قوما يتوضؤن من المطهرة فقال أسبغوا الوضوء فانى سمعت أبا القاسم يقول و مل الغراقيب من النار *وحدثنى زهير بن حرب ثناجر برعن سهيل عن أبيه عن أبى هر يرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم و يل للاعقاب من النار *وحدثنى سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن محمد بن أعين ثنام عقل عن أبى الزبير عن جار قال أخبرنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن رجلا توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصره النبى صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فأحسن وصوءك فرجيع

ثمصلي * حدثناسو مد ان سعدعن مالكن أنس ح وحدثني أبوالطاهر واللفظ له أخبرنا عبدالله ابن وهب عن مالك بن أنسعن سهمل بنأبي صالح عن أبيه عن أبي هر يرةأنرسول الله صلى اللهعليهوسلم قالاأذاتوضأ العبد المسلم أوالمؤمن فغسل وجهه خرجمن وحهه كلخطشة نظرالها بعينيهمع الماء أومعآخر قطرالمآء فاذا غسل يديه خرجمن مده كل خطسة كان بطشتها بداه مع الماء أومع آخرقط رالماءفاذا غسل رجله خرحت كل خطيئة مشتهارجلاه مع الماء أومع آخر قطر الماء قالحتی یخرج نقیا من الذنوب * حدثنامجدين معمر بن ربى القيسي ثنا أبوهشام الخزومي عن عبدالواحد وهوابن زياد ثناعثان بن حكيم ثنامجسد ابن المنكدر عن حران عن عمان بن عفان رضى

الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من

توضأ فأحسن الوضوء

خرجت خطاياهمن جسده

حتى تغرج من تعت أظفاره

يستأنف لقوله أحسن وضوءك ولم يقل اغسل ذلك الموضع (د) هذا استدلال منه به على وجوب الموالاة وهو استدلال ضعيف أو باطل لان أحسن وضوءك كا يحمل على النقيم ولام م جحلا حدهما وفى الظفر لغات أجودها ضم الظاء والفاء وهى لغة القرآن و يقال بسكون الفاء و يقال بكر الفاء و يقال بكر الفاء و سكون و سكون الفاء و سكون الفا

﴿ أَحَادِيثُ خَرُوجِ الْخُطَايَا ﴾

(قُولُ السَمْأُوالمُوْمِنُ) هُوشَكُمْنَالُراوي وفيه تَعْرَى المسموعُ والافهمامتقار بان(قُولُ خرجت خطایاه)أی کل خطیئة (م)هواستعارة العفوا ذایست بأجسام ولا کانت کامنة فی الجسم فضر جوام يبين منأى المسام تحرجو بينه في الموطأ فقال تحرج عند المضمضة من فه وعند الاستنشاق من أنفه وعندغسل وجهه كلخطيئة نظرالهابعينه حتى تغرجمن تعتأشفار جفنه وعندغسل اليدين تخرج حتى من تعت أظفار يديه وفى رأسه تغرج من أذنيه وفى رجليه حتى تخرج من تعت أظفارها وعلى مافى مسلم فالتكفير يختص بأعضاء الوضوء لكن قوله فى الآخر حتى يخرج نقيا ظاهره العموم و يحمّل أن يخصص بماذكرناو يكون العموم لقرائن من الخشوع والاخلاص ﴿ قَلْتَ ﴾ ومعنى نظرالها أىالى سبهامن اطلاق المسبب على السبب وكذافى البواقى وتخصيص العين على مافى الام وفى الوجمه غيرها كالغم والأنف لان حيانة العين أكثر فاذاخر جالا كثرخر ج الاقل فالعمين كالغاية لمايعفي وقيسل لان العسين طليعة القلب و رائده فاذاذ كرت أغنت عن غسيرها والمكفر الصغائر لحديث مالم تؤت الكبائر ولايعتص الخروج بفءل الواجب لذكر المضمضة فى حديث الموطأ وأخذمن الحديثأن كلعضو يطهر بانفراده لانخر وجالخطايامنه فرعطهارته فينفسه و يأتى الكلام على المسئلة انشاء الله تعالى (ع) وأخذ منه ترك الوضوء بالماء المستعمل فانهماء الذنوب وهوعندأى حنيفة نجس وفي استعماله عندناقو لانونهي مالك عنه قبلنهي كراهة وقمل نهى عدم اجزاء فيتممن لم يجدسواه فقيل بظاهره وقيل معناه يجمع بينه وبين التمم اصلاة واحدة ﴿ قلت ﴾ يخرج من كلامه أن فيه أر بعة أقوال واليك استخراجه امنه وعندنا فيه في المذهب أربعة أقوال الاول الطهورية لابن القاسم لكن يستعب تركه مع وجودغ يره وأخذ الك من قوله فى المدونة اذا اغتسل الجنب في حياض الدواب أوفى قصرية وقد أزال الأذى فلابأس الثاني يستأنف لقوله أحسن وضوءك كإيحمل على الاستئناف يحمل على التميم ولامر جحلاحدهماوفي الظفرلغات أجودهاضم الظاءوالفاءوهي لغة القرآن ويقال بسكون الغاء ويقال بكسر الظاء وسكون الفاء

﴿ باب تكفير الخطايا بالوضو ، ﴾

ش (قولم المسلم أوالمؤمن) شك من الراوى وفيه تعرى المسموع والافهمامة اربان (قولم خرجت خطاياه) هو استعارة العفوا فليست باجسام ولم يبين من أى المسام تخرج وقد بينه في الموطأ (ب) ومعنى نظر اليها أى الى سبها من اطلاق المسبب على السبب وكذا في البواقي وتخصيص العين على ما في الام وفي الوجه غيرها كالفم والانف لان جناية العين أكثر فاذا نوج الاكثر نوج الاقل فالعين كالعابة لما يغفر وقيل لان العين طليعة القلب و رائده فاذا فكرت أغنت عن غيرها والمكفر الصفائر لحديث ما مرقوت الكبائر ولا يختص الخروج بفعل الواجب لذكر المضمضة في حديث الموطأ وأخذ من الحديث ان كل عضو يظهر بانفراده لان خروج المطايات هفر عطهار ته في نفسه الموطأ وأخذ منه ترك الوضوء بالماء المستعمل فانه ماء الذنوب وهو عند ألى حنيفة نحس وفي استعماله (ع) وأخذ منه ترك الوضوء بالماء المستعمل فانه ماء الذنوب وهو عند ألى حنيفة نحس وفي استعماله

عدمهالأصبغ وأخذ لمالك أيضامن قوله فيها ولايتوضأ بماء قد توضأ به مم قولا خيرفيه والثالث الكراهة الرابع مشكوك فيه يجمع بينه و بين التيم وذكر صاحب الطرازان ماء التجديد طهو روماء غيره غير طهور وهو خامس (القرافى) علل عدم طهور يته بأنه ماء الذنوب وقيل لانه رفعت به مانعية الحدث فاذا انتفت العلتان فهو طهور كاء الرابعة وان انتفت احداهما كالوقطهرت ذمية لزوجها من الحيض أو وضوء التجديد جرى على القولين فى التعليل (ع) وخر وج الحطايا من الأذنين فى حديث الموطأ دليل على أنهما من الرأس و يبطل كونهما من الوجه

﴿ أَحَادِيثِ الْغُرَةِ وَالْتَحْجِيلِ ﴾

تردلنفسها وأماشر عالشلاثى فعناه وردالماءفى نفسهوشر يعةالماءضفةالنهرالتي يوصلمنهاالى الماءومنه شريعة الدين لان منهايو صل اليه (ط) هومن أشرعت الربح قبله اذامددته اليه فالمعنى مده بالغسل لامن شرع اذا ابتدأ أى سده الغسل حتى أشرع فى الساق وهومذهب له فهمهمن قوله أنتم الغرالمحجاون ومنحديث تبلغ الحليسة حيث يبلغ الوضوء (ع) والناس على خلاف مذهبه وانه لايتعدى بالوضو ومحل الفرض لقوله فن زاد فقد بَعدى وظلم واطالة الغرة محمول على ادامة تجديد الوضو التطول غرته أي يقوى نو رأعضائه و بهاؤه و يؤيده انه لاز يادة في الوجه ولاتباع بعضهم تأويل أبى هر برة حسل الغرة على التعجيل اذالم يجد سبيلا الى اطالة الغرة اذلاز يادة فالوجه ﴿ قلت ﴾ لم يستندف الاشراع الى فهمه حتى بردبأن اطالة الغرة محمول على ادامة تجديد الوضوء وانمااستندلفعله صلى الله عليه وسلم لقوله هكذارأ يته يتوضأ والاشارة الى الفعل وصفته ولقوله فى الآخر فن استطاع منكم أن يطيل غرته فان الظاهر انه من لفظه صلى الله عليه وسلم ثم الاشراع وانام يشت الامن طريقه فزيادة العدل مقبولة واطالة غرة الوجه تمكن بغسل الوجمع جرمن الرأس (د) وماذكر ابن بطال وعياض من الاتفاق على انه لاتستعب الزيادة على محل الفرض لايصح اذلاخلاف عندناأن الاشراع مستعب لهذه الاحاديث وانحا اختلف أحجابنا في قدر مايزاد فقيل يزأد فوق المرفق والكعب دون تحديد وقيل الى نصف العضد والساق وقيل الى المنكبين عندناقولان ونهى مالك عنه قيل نهى كراهة وقيل نهى عدم اجزاء يتممن لم يجد سواه فقيل بظاهره وقيل يجمع بينه وبين التميم اصلاة واحدة (ب) يخرج من كلامه أربعة أقوال وعندنافي المذهبأر بعة الطهورية لابن القاسم مع استعباب الترك ان وجدغيره وأخد الكمن قوله في المدونة ولايتوضأ بماءقد توضأ بهم ة ولاخير فيه والثالث الكراهة والرابع مشكول فيربجمع بينه وبين التيم وذكر صاحب الطرازأن ماء التجديد طهور وماءغيره غيرطهور وهوخامس

﴿ باب الغرة والتحميل ﴾

﴿ فَلَمَ عَن نعيم بن عبدالله المُجر) بضم المم الاولى وكسرالثانية وسكون الجيم وقيل بفتح الجيم وتسديد الميم الثانية المكسورة وقيل له ذلك لانه كان يجمر مسجدر سول الله صلى الله عليه وسلم أي يبخره وهوصفة لعبدالله و يطلق على ابنسه نعيم مجاز اوغزية بفتح الغين المجمة وكسرالزاى وتشديد الياء (قولم أشرع) أى أحل الغسل فيهما من أشرع ابله اذا أوردها (ط) هومن أشرعت الرح قبله اذامد دته اليه فالمعنى مده بالغسل وهومذهب له فهمه من قوله أنتم الغرالحجلون ومن حديث تبلغ الحية حيث ببلغ الوضوء (ع) والناس على خلاف مذهب واطالة الغرة مجمولة ومن حديث تبلغ الحية حيث ببلغ الوضوء (ع) والناس على خلاف مذهب واطالة الغرة مجمولة

*حدثني أبوكريب محدبن العلاءوالقاسم بنزكر مابن دىنار وعبدن حدد قالوا ثناخالدين مخلد عن سلمان ابن بلال قال حدثني عمارة ابن غزية الانساري عن نعيم بن عبدالله المجر قال رأيت أباهريرة شوضأ فغسل وجهه وأسبغ الوضوء تمغسل يدهالمني حتىأشرع فى العضد م يده السرى حتى أشرع في العضد تممسح برأسه غسل رجله المنيحتي أشرعفىالساق ثمغسل رجلهاليسرىحتىأشرع فى الساق محقال لى هكذا رأىت رسول الله صلى الله عليه وسلم سوضأ وقال قال رسولاللهصلى اللهعليمه

والركبتين وحديث من زادفقد أساء وظلم محمول على الزيادة في المرات (قولم الغرائحجائ) (م) استوفى صلى الله عليه وسلم جميع أعضاء الوضوء لان الغرة بياض يكون في وجه الفرس والعجيل بياض يكون في يديه ورجليه فاستعبرا معاللنو رالذي يكون باعضاء الوضوء يوم القيامة قال ابن العلاء وغرة العبيد المذكورة في الجنين هي الرقيق الابيض والايام الغرالتي و ردصومها يعنى مها البيض ولات الغرة والتعجيل الغر ومهى أبيض الوجه أغر استعارة من غرة الفرس كاذكر وكان الشيخ بعمل الغرة والتعجيل على انهمما كناية عن انارة كل الذات لاانه مقصور على أعضاء الوضوء كاجاء في حديث من صلى بالليل ضاء وجهه بالنهار فليس المراد به الوجه خاصة حتى يكون كالغرة واعا المراد به ما يكتسبه المعلى من السؤل وشعول الخير (قولم فن استطاع من) في قلت من تقدم أنه الظاهر من لفظه صلى الله عليه وسلم وحله على ادامة تعديد الوضوء بعيد

﴿ أحاديث الحوض ﴾

(قول أبعد من أبلة من عدن) أى بعد ما بين طرفيه وقلت ولم ببين هل ذلك طول أوعرض لكن جاء في حديث أن زواياه سواء وقام البرهان على أن تساوى الزوايا ملز وم لتساوى الاضلاع فهوم وبع لتساوى الاضلاع وكونه أشد بياضا من الثلج حقيقة لان البياض مقول بالتفاوت ومعنى أحلى أذك لان العسل وحده أحلى منه مع اللبن (قول ولآنيته) وقلت و هومن جع اناء والاواني جع آنية والمالكية بباب الاواني وكونه أكثر من نجوم السماء الاظهر انها كناية عن الكثرة و يعتمل الحقيقة و فان قلت و لا يعتملها لانها من الكثرة و الكبر بعيث لا تسعها صفاته و قلت و التشبيه في العدد لا في العدد والجرم أو يقال ان ما يشرب به منها يذهب و يعناق

على ادامة تجديد الوضو التطول غرته أى يقوى نو رأعضاته و بهاؤه و يؤيده أنه لازيادة فى الوجه ولاتباع بعضهم تأويل أبي هريرة حل الغرة على التعجيل (ب) لم يستند أبوهر يرة رضى الله عنه في الاشراع الى فهمه حتى يردبأن اطالة الغرة مجول على ادامة التجديد بل الى فعله صلى الله عليه وسلم لقوله هكذارأيته يتوضأ والاشارة الى الفعل وصفته ولقوله في الآخر فن استطاع والظاهرا نهمن لفظه صلى الله عليه وسلم ثم الاشراع وان لم يثبت الامن طريقه فزيادة العدل مقبولة واطالة غرة الوجمة تمكن بغسل جزءمن الرأس (ح)وماذ كرابن بطال وعياض من الاتفاق على أنهلا تستعب الزيادة لايصح اذلاخلاف عندناان الاشراع مستعب لهذه الأحاديث واعااختلف أصحابنا في قدرما يزاد فقيل فوق المرفق والكعب دون تعديد وقيل الى نصف العضد والساق وقيل الى المنكبين والركبتين وحديث من زادفقد أساء محول على الزيادة في المرات (قول الغرالح جاون) (م) استوفى صلى الله عليه وسلم جيع أعضاء الوضوء لان العرة بياض يكون في وجه الفرس والتعجيل بياض يكون في بديه ورجليه فاستعير للنور الذي يكون بأعضاء الوضوء يوم القياسة (ب) وكان الشيخ يحمل الغرة والتعجيل على أنهما كناية عن أنارة كل الذات (قول أبعد من أيلة من عدن) أى بعد ما بين طرفيه (ب) ولم يبين هل ذلك طول أوعرض ولكن جاء في حديث ان زواياه سواء وقام الرهان على أن تساوى الزواياماز وم لتساوى الاضلاع (قول أكثر من عبوم السماء) (الأبي) الأظهر انه كنابة عن الكثرة ويحقل الحقيقة وفانقلت والاعقلهالانهامن الكثرة بعيث لاتسعها ضفائه قلت التشبيه فى العددلا فى العددوا لجرم أو يقال ان مايشرب به منها يذهب و يخلق غيره أو انها تسكون بأيدى

وسير أتتم الفر المجاون بوم القيامية من اسباغ الوضوء فن استطاع منكم فليطل غرثه وتعجيله * وحدثني هرون ن سعيد الاملى قال حدثني ابن وهبقال أخبرنى عمروين الحرث عن سسعيدين أبي ملال عن نعيم بن عبدالله أنه رأى أباهر برة يتوضأ فغسلوجهه ويدبه حتى كاديبلغ المنكبين ممغسل رجليه حتى رفع الى الساقين ثم قال سمعترسبول الله صلى الله علسه وسلم مقول ان أمتى بأنون بوم الغمامة غرامحجلين منأثر الوضوء فن استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل * حدثنا سويد بن سعيد وابن أبي عمر جيعا عدن مروان الفزاري قال ابن أبي عمر ثنام وان عن أبي مالك الاشجعي سمدين طارق عن أبي حازم عن أبي هر يرةأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انحوضي أبعمد من أيلة منعدن لهوأشد بياضا منالنلجوأحلىمنالعسل باللبن ولآنيته أكثرمن عدد النبوم وانى لأصد الناسعنه كادمد الرجل ابل الناس عن حوضه قالوايار سول اللهأ تعرفنا يومشىذ قالىنىملكم سنا ليست لأحد من الأمم تردون على غرا محجلين

غيره أوانها تكون بأيدى الملائكة عليهم السلام (قول سياليست لأخدغيركم) السماء بالمد والقصر الملامة (ع) واحتج به غير واحد على اختصاص هذه الاه قبالغرة والتعجيل واحتج به الاصلى على اختصاصها بالوضوء وعورض محدث هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي وان اختصاص الامة انماهو بالغرةوالتعجيل لابالوضوء وأجيبعن بأنه حديث ضعيف أوانما اختصت بهعن غبرها من أمم الانبياء لاعن الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿ قلت ﴾ كان الشيخ يقيم من الحديث الاعتماد على الصفةوهوأحدالقولين وكنت أجيبه بأن النزاع انماهو فى الصفات التى تعرض للغير كالطول ونعوه والغرة والتعجيل لايعرضان لغيرهنذه الامة تمهوفي أحكام الآخرة ولاتنقاس والذود الطرد والابل الغريبة هي التي لا يعرف صاحبها فكل يضر بهاليصرفها عن ابله وهي تقتعم لما بها من العطش ومن كالم الحجاج لأضر بنكم ضرب غوائب الابل (قوله ماأحدثوا بعدك) يأتى السكلام عليه انشاءالله معالى

﴿ حدیث زیارته علیه السلام القبور ﴾

(قُولِ المقبرة) (د) في بأثما الحركات الثلاث ولغة الكسرقليلة (ع) فيه جوازز يارة القبور ولا خـــلاففيهاالرجال والنهىءنـــهمنسوخ واختلففيهاالنساء ﴿ قَلْتَ ﴾ الاظهرانهاتماأتاها للز يارة فغيه استصباب الزيارة لاجوازهالانه انمايغعل الافضل واحتمال أن يكون أتاها لدفن أوغيره بعيدو يأتى الكلام على زيارتها ان شاءالله تعالى (قول السلام عليكم دارقوم مؤمنين) (د) قال صاحب المطالع انتصاب دارعلى الاختصاص أوالنداء ومجوز خفضه على البدل من الضمير في عليكم ﴿ قلت ﴾ يعنى بالاختصاص اللغوى لاالصناعى افقدان شرط الصناعى وهو تقديم ضمير المتكلم أوالخاطب (ع) تسلمه صلى الله عليه وسلم يحتمل أن الاجساد أحييت له فسمعوا كلامه كماسمعه أهل القليب ويحتمل أنهالم تحيى وفعله دليل على الجواز ﴿ قلت ﴾ فالسلام على هذا الدعاء وفي حديث مامن مسلم عربقبرا خيه المسلم يعرفه فيسلم عليه الاردالله عليه روحه حتى بردعليه (م) وسلامه صلى اللهعليه وسلمعليها حجةلمن يقول الأرواح باقية لاتفنى بفناءالاجسادوجاءفى غيرمسلم انهاتزور القبور ﴿ قلتَ ﴾ القول ببقاء الارواح لم يحتلف فيه أهل السنة واتما يقول بفنام ابفناء الاحساد المبتدعة والصحيح ماذهب اليه بعض المتقدمين من أن الروح جسم لطيف مشكل بصورة الجسد

الملائكةعليهمالسلام (قوله سيما)بالمدوالقصر العلامة (قوله ليست لاحدغيركم) احتج به غير واحد على اختصاص هــذهالأمةبالغرةوالتحجيلواحتج بهالأصيلى علىاختصاصهابالوضوءوعو رض بحديث هــذا وضوئىو وضوءالأنبياءمن قبلي وأجيب بأنهحديث ضعيف أوانما اختصت بهعن غيرها من أمم الأنبياء لاعن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (ب) كان الشيخ يقيم من الحديث الاعتاد على الصفة وهوأ حدالقولين وكنت أجيبه بأن النزاع اغاهوفي الصفة التي تمرض للغير كالطول ونحوه والغرة والتعجيل لايعرضان لغيرهذه الأسةتم هوفي أحكام الآخرة ولاتنقاس والذود الطرد والابل الغريبة هي التي لا يعرف صاحبها فكل يضر به اليصرفها عن إبله وهي تقتعم لما به امن العطش (قول المقبرة) فى بائه الحركات الشيلات (قول السيلام عليكم دارة وم مؤمنين) (ح) قال صاحب المطالع انتصب دارعلى الاختصاص والنداء ويجو زخفضه على البدل من الضمير في عليكم (ب)

مالك الاشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تردعلي أمتى الحوض وأنا أذود الناس عنه كالذود الرجل ابل الرجلعن ابله قالواياني الله تعرفنا قال نعملكمسا است لأحدغبر كمتردون علىغرامحجلان مدنآثار الوضوء وليصدن عني طائفة منكم فلايساون فأقول بارب هــولاء من أصحــــابى فيجيبنى ملك فنقدول وهل تدرى ماأجداوالعدك وحدثنا عثان سأبي شيبة تناعلي ابن مسهر عن سعد بن طارق عن ربعي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلمان حوضي لابعد من أله من عدن والذي نفسى بيده انى لاذود عنه الرجال كما يذود الرجـــل الابلالغر ببهعن حوضه قالوايارسول الله وتعرفناقال نعم تردون على غرامحجلين من آثار الوضوء ليست لاحد غيركم يوحدثنا معى بن أبوب وسريج بن يونس وقتيبة بن سميد وعلى ن حجر جمعا عــن اسمعمل نجعفر قالان أيوب ثنا اسمعيسل قال أخبرني العلاءعن أسهعن

و يأتى الكلام على زيارة القبور (قول واناان شاء الله بكولاحقون) (م) ان رجع الاستثناء الى الموت فالموت لايشك فيه فيصمل على انه تفويض كقوله تعالى (لتدخلنّ المسجد الحرام) الآية لانه خبر صدقوان رجع الى الموت على الاعان فهو حقيقة لانه غيب لكن لا يعني نفسه ولامن شهدله الجنة وانمايه في من يجو زهليه ذلك من أحجابه أو يكون قبل أن يوجي اليه يحفظ من شهدله بذلك (ع) وقيل انه تبرك وامتثال لقوله تعالى (ولاتقولن اشئ) الآبة وغلب عليه ذلك حتى صار يستعمله فى المعاوم ويصم أن برجع الى الموتى أى أيها المؤمنون ان شاء الله لان حالم غيب عنه وقيل برجم الىاللحاق بهم في الدفن بالمدينة وقيل ان عمني اذوقيل كان معمن يتهم في دينه فقال ذلك بالنسبة اليه ﴿ قات ﴾ بعيدان برجع الى موته بالمدينة لقوله للانمار المحيامي الكم والممات بماتكم الاأن يكون ذلك قبل (قُوْلُ وددتأنا قدرأينا اخواننا) ﴿ فَلَتْ ﴾ يعسنى باخوانه كما قال الذين لم يأتوا بعدر ودادته ذلك لينتفع أولئك الاخوان برؤيته وبهيتوجه قول القاضي فيه عني لقاء الفضلاء لانه تمنى لهم أن يلقوه قال بعضهم و وجمه السال ودادته ذلك برؤية أصحاب القبور انه عنسد تصوره السابقين تسور اللاحقين أوانه كشف له عن عالم الارواح السابقين واللاحقين (د) تمني لهم أن يلقوه في الحياة (ع) وقيل أنما تمناه بعد الموت ﴿ قلت ﴾ قيل على الاول كيف يصيح أن يتمنى ذلك وهممعدومون والمعدوم لابرى وأيضافانهمن تمنى مالا يكون لان عمره لاعتسدالى أن برى آخرهم وقيل على الثاني كيف يقنى رؤيتهم بعدا لموت وذائ مار وم لتمنى الموت وقدقال لايتمنين أحدكم الموت وأجيب عن الاول بأن الرؤية بمعنى العلم والعلم يتعلق بالمعدوم أوانهار وية عثيل تمنى أن عثاواله كامثلت له الجنة في عرض الحائط وان هذا من رؤيته الكون وزوى الارض حتى رأى مشرقها ومغر بها وغير ذلك مماأ كرمه الله تعالى به صلى الله عليه وسلم و بهذا يجاب عن الثاني و يجاب عن الثالث يمنع الملاومية وان المت فأعالنهي عن ذلك لماقال في الحديث لضرنزل به وهذا كله على أنه تمنى حقيقة وقدلا يكون حقيقة واعاهو ترفيع وتشريف لقدراً ولئك الاخوان (قول أولسنا اخوانك ﴿ قَلْتَ ﴾ قالواذلك لعلمه انهم اخوانه وقدرآهم وأماتمني رؤية من لم يرفأ جابهم بأن قال أنتم أحمايي (ع) قال الباجي أثبت لهم ماهو أخص من اخوة الاعمان لان الصاحب من محبك ومعبته

يمنى بالاختصاص اللغوى لا الصناعى لف عدان شرط الصناعى وهو تقدم ضعير المتكلم أو المخاطب وهو وهو وقد تقدم هنا ضعير المخاطب (قرل و ددت اناقد رأينا اخواننا) (ب) يعنى باخوانه كاقال الذين لم يأتوا بعد ووداد ته ذلك لي يتفع أولك الاخوان برق بته و به يتوجه قول القاضى فيه تمنى لقاء الفض الاء لانه تمنى لهم أن يلقوه و وجه اتصال وداد ته ذلك برق بة أصحاب القبو را نه عند تصوره السابقين تصوره السابقين واللاحقين (ص) تعلى الما أن يلقوه في الحداث و المنابقة عن عدد الأرواح السابقين واللاحقين (ص) تعلى لم أن يلقوه في الحداث وأيضا فانه من تمنى ما لا يكون لان عمره لا يمد لذلك و أجيب بأن الرقية عمنى العلم أوانها رؤية تمثيل عنى أن يمشاوله كامثلت له الجندة في عرض الحائط وهداعلى أنه تمنى عمنى العلم أوانها رؤية تمثيل تمنى أن يمشاوله كامثلت له الجندة في عرض الحائط وهداعلى أنه تمنى فالوا ذلك العلم انهم اخوانه وقد واحم فأجاب بأنتم أصحابي (الباجي) أثبت لهم ماهوا حص من الحوالة كامن والحديث المنابق و ون قرنى عام من الحديث والمنابع ون قبل بعد عصرهم من هوا فضل من بعضهم وأخذه أبو عمر من الحديث قال وحديث حير القرون ون قرنى عام بعد عصره من هوا فضل من هو أخذه أبو عمر من الحديث قال وحديث حير القرون قبل عربي عمر من هوا فضل من هوا فضل من وأخذه أبو عمر من الحديث قال وحديث حير القرون ون قرنى عام بعد عصره من هوا فضل من بعضهم وأخذه أبو عمر من الحديث قال وحديث حير القرون ون قرنى عام بعد عصره من هوا فضل من بعضهم وأخذه أبو عمر من الحديث قال وحديث حير القرون ون قرنى عام بعد عصره من هوا فضل من بعضهم وأخذه أبو عمر من الحديث قال وحديث حير القرون ون قرنى عام بعد عصره من هوا فضل من بعضهم وأخذه أبو عمر من الحديث قال وحديث حير القبر ون قرن المحديث خير القبر ون قرن عربي عالم من هوا فضل عمر والمحديث خير القبر ون قرن المحديث خير المحديث خير المحديث خير المحدود والمحدود و المحدود والمحدود والمح

واناان شاءالله كم لاحقون وددت اأناقدر أينا الحواننا قالوا أولسنا الحوانك يارسول الله قال أنتم أصحابي

والأكثرعلي أنسن صحبه ولوبرؤ يةساعة أفضل من يأتي بعد وتيسل يصح أن يأني بعد عصرهم من هوأفضل مزيعضهم وأخذه أبوهم من الحدث قال وحديث خيرالقرون قرنى عام مخصوص يعني بقرنه السابقين الاواين من المهاجر بن والانصار وأمامن خلط في زمانه ولم تكن له سابقة ولا أثرة في الدين فيصيرأن يكون في القرن الذي بعد وهوأفضل من بعضهم وأجابواعن حديث لوأنفق أحدكم مثل أحدد هباما بلغ مدأحدهم ولانصيفه بأنه اعاقال ابعضهم عن بعض م قلت م حسل الباجي الاخوة على أنها في الاعبان ولاشه لمنان الصحبة أخص وحلها أنوعمر على اخوة العروالقيام بالحق عندما قل القائمون به المقول في أهلها وهو يخاطب أصحابه العامل شهراً جرسيعين منكر وغير ذلك مماوصفهم بهورأى أنهذه الاخوة أخص من مطلق الصحبة ولايبعد ومارجح به بعضهم قول الاكثر منسابقة الصحابة فىالاسلام وذبهم عنسه وهجرتهماليه ونصرتهمله وحفظهمالشر يعةوتبليغها عنهم جوابه انهلم يتفق ذلك لكل من رآه وجاء في حديث اختلف في صحته أمتى كالمطرلا به ري أوله خير أم آخره (قُولُ بعد) أي بعد زمنكم ﴿ قَلْتَ ﴾ وقيل الظرف ليس بقطوع عن الاضافة وانماهو بمعنى حينتذ كقوله انتظرت زيدافلم يأت بعد أى حينتذأى حين انتظارى (قول بين ظهرى خيل دهم بهم) (ع) قال الاصمى العرب تقول بين ظهر بهم وظهر أنهم أى بينهم فتمنع لغظ الاثنين على الجمع (م) ومعنى دهم سود والبهم جمع بهيم وقال الهر وى فى حديث يعشر الناس عراة بهما البهم الذي لايخالط لونه لون سواه (ع) قال أبوحاتم أي شيء كان ذلك اللون يقال أبيض بهيم وكذلك فى بقيسة الألوان وقال غيره البهيم الاسودوأ ماتفسير الهروى الحديث فيغتقر إلى بيان فقدقال صاحب الدلائل يعنى متشابهي الالوان (قول فرطهم على الحوض) (م) يقال فرطت القوم اذاتقدمتهم لترتادهم الماء وتهي علهم الدلاء وافترط فلان ابناله أي تقسدم له إبن وفي الحديث أناوالنسون فراط للعاصين أىمتقدمون في الشفاعة لقوم كثير بن مدافعين مردحين وقيسل فرط الىالحوض وفرط لىمنه كلام قبيج أى تقسدم ومنهأن يغرط علينا وقول أمسامة لهائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الفرط في الدين * القتبى الفرط السبق والتقدم (قول الاليذادن) مخصوص يعنى بقرنه السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار وأمامن خلط فى زمانه ولم تكن له سابقمة ولا أثرة في الدين فيصخ أن يكون في القرن الذي بعديمن هوأ فضل من بعضهم وأجابواعن حديث لوأنفق أحدكم مثل أحددهبامابلغ مدأحدهم ولانصيغهبأنه اعاقال لبعضهم عن بعض (ب) حل الباجي الاخوة على أنها في الا عان فقط ولكن شك أن الصحبة أخص وحلها أبوعم على اخوة العلم والقيام بالحق عندما يقل القائمون به المقول في أهلها وهو يخاطب أصحابه للعامل منهم أجرسبعين منكروغير ذلك بماوصفهم بهور وىأن هلذه الاخوة أخص من مطلق الصحبة ولايبعد ومارجح به بعضهم قول الاكثرمن سابقة الصعابة في الاسلام وذبهم عنه وهجرتهم السه ونصرتهم له وحفظهم الشر يعة وتبليغها عنه جوابه انهلم يتغق ذلك لكل من رآه وجاء في حديث اختلف في صحته أمتى كالمطرلايدرى أوله خيراً مآخره (قُول بعد) أى بعد زمنكم (ب) قيل وليس الظرف بمقطوع عن الاضافة واعاهو بمعنى حينتذ كقوله انتظرت زيد افليات بعدأى حينندأى حين انتظاري (وله بين ظهري) بفتح الظاءوسكون الهاءأي بينهم فيقع لفظ الثنية بمعنى الجمع ومعنى دهم سودجه عأدهم

وبهم بضم الباءجمع بهيم أى متشابهي الالوان لايحتلفون في السوادا ذقيل ان الهيم هوالذي لايخالط

لونه لون سواه كان أبيض أوأسودا وأحر (قول وأنافر طهم) أى سابقهم (قول فأناديهم) (ب) قيل

واخواننا الذين لم يأتوابعد فقالوا كيف تعرف من لم يأت بعدمن أمتك بارسول الله قال أرأيت لوأن وجلا لله خلس خيل دهم بهم ألا يعرف خيسله قالوا بلى يأتون غرا محجلين مسن بارسول الله قال فانهسم يأتون غرا محجلين مسن الوضو وأنا فرطهم عسلى الحوض ألا ليذا دن رجال عن حوضى كايذا دا لبعير الضال أنا ديهم ألاهم

وفي طريق مالك فليذا دن ع) كذارو يناالطريقين بلام التأكيد من غير خلاف في مسلم واختلف

فى الثانية في الموطأ فبعضهم يرو يه كذلك وأكثرهم يرو يه فلايذا دن بصيغة النهى وكلا الروايتين صحيح (م) رواية النهى معناها لا يغماوا فعلا يكون سببا لذودهم كقوله تعالى (فلا يخرجن كمامن الجنة) أي لاتفعلاما يكون سببالاخراجكا ﴿ قلت ﴾ يريدأنه من باب النهى عن الشي باعتبار سببه كقوله لأأرينك ههنا أى لاتكن ههنافأراك واللام على الرواية الأخرى للقسم أى والله ليذادن (ول فأناديهم) ﴿ قلت ﴾ قيل هو معارض لحديث تعرض عليه أعمال الامة في الدنيا يوم الحيس و يوم الاتنين لانه لوعلم أعمالهم له ينادهم وأجيب بأنها اعاتعرض عليه عرضا مجلا فيقال عملت أمتك شرا علت أمتك خيرا وأنها تعرض دون تعيين عاملها (قول فيقال انهم قد بدلوابعدك) (ع) قال الباجي هؤلاءهم المنافقون والمرتدون معشر ونبالغرة والصجيل كالمؤمنين فيناديهم ظناأنهم مؤمنون ويعتمل انهم المرتدون بعدوفاته صلى الله عليه وسلم فيناديهم وان لم تكن لهم غرة لانه كان يعرفهم مسلمين فى الحياة والاول أظهرا ذلا يبعد أن يعشر وأبالغرة ثم تزول عنهم عند الحاجة الى الورود نكالالهم ومكرابهم ليزدادوا حسرة كايعشر المنافقون بالنو رلدخولهم في غار المؤمنسين لتسترهم بالايمان فى الدنيائم يطفأنو رهم عندالحاجة اليه عندالجوازعلى الصراط (فلايأمن مكرالله الاالقوم الخاسرون) الداودي و معتمل انهم أهل الكبائر والبدع الذين لمغرجهم بدعتهم عن الايمان تلحقهم همذه الشدة ويقاللهم ذاك عميتداركهم الله برحته ويشفع فيهم النبي صلى الله عليه وسلم *أبوعم ويخاف المترفون في الظلم والمعلنون بالكبائر أن يكونو امعنيين بهذا الحديث وفي الحديث من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم المتعلقة بالاخبار عن المغيبات أر بعة صفة أمته في الآخرة وتبديلهم بعده والثالث حالهم فى الآخرة وتقرير الحركم فيهم والرابع ان اله صلى الله عليه وسلم حوضافي الآخرة ويأتى الكلام عليه انشاء الله تعالى (قول فأقول سعة اسعقا) أى بعد الم قلت ﴾ روى عن مالكأنه ندم على روايته هذا الحديث فقال ليتني لمأر وهولم يكتب عني فقيس لما فيهمن تبديل أصحابه بعده وقيل لان في سنده ضعفا والاول أظهر (قول يابني فروخ) هو بالخاء المجمة قال في كتاب العين بلغناأ نهرجل من ولدابراهم بعداسه عيل واستق عليهم السلام كثرنسله بالجم الذين بوسط البلادمنهم وكني أبوهر يرة بذلك عن الموالى وأبوحازم هذاهوأ بوسليان الاعرج مولى عزة الاشجعية وايس بأبى حازم سلمة بن دينار الفقيه الزاهدمولى بني مخز وم وكلاهماخر ج عنه في الصحيحين (قول لوعامت انكم ههناما توضأت هذا الوضوء) (ع) فيه انه لاينبغي لمن يقتدي هومعارض لحديث تعرض عليه أعمال الأمة فى الدنيا يوم الخيس و يوم الاثنين لانه لوعلم أعمالم لم ينادهم وأجيب بأنه انماتعرض مجملة فيقال عملت أمتك شراعملت أمتك خيرا أوانها تمرض دون تبيين عاملها (ول فيقال انهم قد بدلوابعدلة)قيل هم المنافقون والمرتدون الداودي يعمل أنهم أهل الكبائر والبدع الذين لم تخرجهم بدعتهم عن الايمان (قول فسحقا) أي بعدد (قول يابني فروخ) بفتيم الغاءوتشديدالراءو بالخاءالمجمةقيل انهكان من ولدابراهيم عليه السلام بعد اسمعيل واسحق عليهماالسلام كترنسله ببلادالجم وكني أبوهر برة بذلك عن الموالي وأبوحازم هذا هوأ بوسليان الاعر جمولى عزة الاشجعية وليس بأبي حازم سلمة بن دينار الفقيه الزاهد مولى بني مخزوم وكلاهما خرج عنه في الصحيحين (قول لوعامت أنكم هاهناما توضأت) (ع) فيه أنه لا ينبغي لمن يقتدى به اذا ترخص فى شى الضر و رة أوشد دفيه لوسوسة أن يفعله بعضرة العوام خوف أن يترخصوالغير

فيقال انهم قدبدلوابعدك فأقول معقاسعقا يدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عيد العزيزيعتى الدراوردي ح وحدثنا اسعقبن موسى الانصارى ثناءعن ثنامالك جيعا عن العلاءابن عبد الرجنعن أبيهعن الىحربرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلمخرجالى المقبرة فقال السلام عليكم دارقوم مؤمنين واناان شاءالله بكولاحقون بمثل حديث اسمعيل بنجعفر غيران فىحديث مالك فليذادن رجال عنحوضي يبحدثنا قتيبة بن سحمد ثنا خلف يعنى ابن خليفة عن أبي مالك الاشجعي عـن أبي حازم قال كنتخلف أني هر برة وهو يتوصأ للصلاة فكان يمديده حدتي يبلغ أبطه فقلتله باأباهر برة ماهنداالوضوءفقاليابني فروخ أنتم ههنا لوعاست أنكم ههنا مأتوضأت حذا

به اذا ترخص في من الضرورة أو شد دفيه الوسوسة أن يفعله بعضرة العوام خوف أن يترخص فيه لغيرضر ورة أو يعتقد أن ما شد دفيه واجب ومنه قول عمر أبه الرهيط الكم يقتدى بكم وقلت و قد تقدم انه انه الماستند في الاشراع لفعله صلى الله عليه وسلم فليس الحديث من ذلك الباب (قولم سمعت خليلي) في قلت و ليس بمعارض لحديث لو كنت متفذا خليلالا تعذت أبا بكر خليلا لان الممتنع أن يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم أحدا خليلالا أن يتغذه هو عليه السلام أحد خليلا وليست الخلة من الطرفين حتى بلزم ذلك فيها ولا يعنى عليك ما في احتجاجه بالحديث من النظر لا نه المناف احتجاجه بالحديث من النظر لا نه الماد على فضل الوضوء في نفسه بظهو رأ ثره لا على الا كثار من التعلية وقد قال أبو عبيد المراد بالحلية هنا التعجيل من أثر الوضوء وقال غيره الأولى انه من قوله تعالى (وحاوا أساو رمن ففة) ورد بأنه لاربط بين الحلية والتعلى فان الحلية السبه والتعلى التزيين الاأن في النهاية حليته ألبسته الحلية واحتجاجه بهذا الحديث بدل أن من استطاع منكم أن يطيل غر ته ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم والا كان محتج به لانه أبين

﴿ أَحَادِيثُ اسْبَاعُ الوَضُوءَ عَلَى الْمُكَارِهُ ﴾

(قولم ألاأدلكم) وقلت به جوابهم ببلى يدل أن لانافية دخلت عليه الف الاستفهام و يعتمل أنهاللاستفتاح (ع) محوالخطايا كنابة عن غفرانها و يعتمل أنه حقيقة من كتاب الحفظة (قولم اسباغ الوضو وعلى المسكاره) قلت اسباغ الوضو وعلى المسكاره) قلت اسباغ الوضو وعلى المسكاره) قلت اسباغ الوضو وعلى المساحد وقوت المحبوب وتكلف طلب الماء وابتياعه بقن وغير ذلك وسفين الماء لدفع برده ليقوى على العبادة لا يمنع من حصول الثواب المذكور (قول وكثرة الحطا الى المساجد) (ع) برده ليقوى على المساجد وبكثرة التكوار اليه في قلت به في أسئلة عز الدين بن عبد السلام تسكون ببعد الدارعن المسجد وبكثرة التكوار اليه في قلت به في أسئلة عز الدين بن عبد السلام

ضرورة أويعتقدوا أن ما شدوفيه واجب (ب) تقدم أنه اعااستند في الاشراع لفعله صلى الله عليه وسلم فليس الحديث من ذلك الباب (قول سمعت خليلي) ليست الحلة من النسب المنعكسة حتى يعارض لو كنت منعذا خليلا (ب) والا يحنى ما في احتجاجه من النظر الانه اعادل على فضل الوضوء في نفسه بظهو رأ ثره الاعلى الا كثار من التعلية وقدة قال أبوعبيد المراد بالحلية هنا التعجيل من أثر الوضوء وقال غيره الاولى أنه من قوله تعالى (وحاوا أساور من فضة) و رد بأنه الاربط بين الحلية والتعلى فان الحلية السياوالتعلى التزين الاأن في النهاية حلية البست الحلة واحتجاجه بدا الحديث بدل أن من استطاع منكم لبس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم والا كان يحتج به الانه أبين (قول م الأدلك) من استطاع منكم لبس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم والا كان يحتج به النه أبين (قول م الأدلك) كناية عن غفر انها و يحتمل أنه اللاستفتاح و محوال الوضوء الكاره) اسباغ الوضوء على المكاره جع مكروه بفته الميم وقد تكون لشدة البرد وألم الجسم وفوت الحبوب وتكلف طلب المناو بالمناو عنم من وغير ذلك و تسمين المعادن بعد الدارو بكثرة التكرار وتكلف طلب المناو عزالدين والا يموالى المسجد من أبعد طريقيه لتكارا خطالان الغرض الحسول اليه (ب) في أسئلة عز الدين والا يموالى المسجد من أبعد طريقية لكثرا خطالان الغرض الحسول في المدول الدور بالدين الشيخ المام الجامع الاعتظم بتونس ولداره بعد منه في كان يقول وقد نيف على أواب تكر ره اليه كان الشيخ المام الجامع الاعتظم بتونس ولداره بعد منه في كان يقول وقد نيف على أواب تكر ره اليه كان الشيخ المام الجامع الاعتظم بتونس ولداره بعد منه في كان يقول وقد نيف على

الوضوء سمعت خليلي صلى اللهعليه وسلم يغول تبلغ الحلمة من المؤمن حيث يبلغالوضوء ۾ وحدثنا يعيين أبوب وقتبة وابن حجرجمعاعن اسمعيل بن حعفرقال ان أبوب ثنيا اسمعمل قال أخرى العلاء عنأبيه عنأبيهر برة أن رسول الله صلى الله عليه وسيلم قال ألاأدلك على ماعجوالله به الخطايا و برفع به الدرجات قالوا بلي يارسول الله قال اسباغ الوضوءعلى المكاره وكثرة الخطا الى المساجسة

ولاعرالى المسجد من أبعد طر مقد التكثر الخطا لان الغرض الحصول في المسجد وهو معصل بالقريبة قال والحديث اعاهو تنشيط لمن بعدت داره أن لا يكسل ومن نعوماذ كرأن لا يؤثر أبعد المسجدين منه بالصلاة فيممع ماجاء لاصلاة لجار المسجد الافي المسجد وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يارسول الله اني بين جارين فالي أيهما أهدى قال الى أقربهما دارا وامام المسجد لا يمنعه أخذالمرتب من واب تكر ره اليه كان الشيخ امام الجامع الاعظم بتونس ولداره بعدمنه فكان يقول وقدنيف على الثانين منعني من النقلة الى قرب الجامع حديث بني سلمة يمني قوله صلى الله عليه وسلم لم حين أرادوا التعويل الى قرب المسجد يابني سلمة ديار كم تكتب آثار كم (قول وانتظار الملاة بعد الصلاة) (ع) قال الباجي هذا في المشتركتي الوقت وهوفي غيرها ليس من عمل الناس قلت ليس في الحديث مايدل على قصره عليهما لولاماذ كرمن أنه ليس من عمل الناس تمهو بناء على أنه يعني بالانتظار الجلوس بالمسجد (ابن العربي) و يحتمل أن يريد به تعلق القلب بالصلاة فيع الخس وكان الشيخ يقول جاوس الامام في المسجد ينتظر الصلاة يدفع بذلك مشقة الرجوع المر أوبعد دارلا يمنعمن نيسل الثواب المذكور قال وفى انتظار الامام ذالت بالدويرة التى بالجامع نظر (قُول فذلكم الرباط) (ع) أى المرغب في النفس وأصل الرباط الحبس أو يعنى بذلك الرباط الافضل كقوله الحج عرفة والجهادجها دالنفس أويعني المتسر وتكراره ذلك تعظم لشأنه أو كعادته للفهم عنده أوليسمع ما يقول * وذهب الشيرازي الى أن ذلك من حروف الحصر ﴿ قلت ﴾ الرباط لغة الحصر والحبس وعرفاالاقامة بالثغر للحرس والمقصود بالحديث اللغوى وقال ابن العربي يعنى فذلكم الرباط المأمور به في قوله تعالى (وصابر واو رابطوا) ومعنى الحصر على ماقال الشيرازي فذلكم الرباط لاغيرهمبالغةفيه والاظهرفي الاشارةانها الى انتظار الملاهلافها منمعنى الحبس الذى هوالرباط لغة وكان الشيخ يةول انهاالي الثلاثة وانها عمني الكل وان الثواب المذكو راعا يحصل لمنجع بينها وقداختاف أيماأ فضل فقيل الجهاد وقيل الرباط ويأتى ذلك

الثمانين منعنى من النقلة الى قرب الجامع حديث بنى سلمة (و انتظار الصلاة بعد الصلاة) و ع) قال الباجى هذا هو فى المستركتى الوقت و هو فى غير هماليس من عمل الناس (ب) ليس فى الحديث ما يدل عليسه لولاماذ كرمن عمل الناس ثم هو بناء على انه يعنى بالانتظار الجلوس فى المسجد (ابن العربى) و يحتمل أن يراد به دملق القلب بالصلاة في عمل الشيئة يقول جلوس الامام فى المسجد ينتظر الصلاة بدفع بذلك مشعة الرجو علطرا و بعد دار لا يمنع من نيسل الثواب المذكو رقال وفى انتظار الامام ذلك بالله عنظر (و له فدلكم الرباط) أى المرغب فيه أوالافضل أو المتيسر وتسكر يره ذلك لتعظيم شأنه أوكعادته الفهم عنه أوليسمع ما يقول (ب) الرباط لغة الحصر والحبس وعرفا الاقامة بالثغر للحرس والمقسود بالحديث اللغوى وقال ابن العربي يعنى فذلكم الرباط المأمور وعرفا الاقامة بالثغر الحرس والمقسود بالحديث اللغوى وقال ابن العربي يعنى فذلكم الرباط المأمور به فى قوله تعالى (اصبر وا) الآية قال الشيرازى ومعناه الحصر مبالغة والاظهر فى الاشارة انها فى انتظار الصلاة لما فيها من معنى الحبس الذى هو الرباط لغة وكان الشيئ يقول انها الى ثلاثة وانها بمعنى المكل الصلاة لما فيا المناف فقيل الجهاد وقيل الرباط وان الثواب المذكوران المالة كوراء العصل لمن جع بينهما وقد اختلف أيهما أفضل فقيل الجهاد وقيل الرباط وان الثواب المذكور و المناف المناف المناف المواب المناف المناف

وانتظارالصلاة بعدالصلاة أو بعد دارلا أو بعد في المنافق أو بعد بعدال أن المعنى المسادوليس في حديث المنادوليس في

﴿ أحاديث السواك ﴾

(قُولَ لأم تهم بالسواك) (ع) هوالموضوء والصلاة مستعب وأوجب داود لحديث عليكم بالسواك وحديث استاكوا وهذا الحديث يردعليه وتفسير لما احتج به(د) أنما أوجبه داو دللملاة وقال ان وكه لم تبطل وأوجبه أيضا استق وقال ان تركه بطلت وأنكر أصحابنا حكاية الوجوب عن داود قالواوا ناهوعنده سنة كالجاعة وان محت حكانة الوجوب عنه فلا تضر مخالفته به في انعقاد الاجاع على الصعبح وما حكى عن اسعق من الوجوب لم يصوعنه ﴿ قَالَ ﴾ المعروف عند ناانه مستعب كاذكر وقبل سنة وأحاديث الباب ظاهرة فيه لأنه فعله وأدامه وأمريه (ع) وفي قوله صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم ججة لأ كثر الفقها ، و بعض المتكلمين في أن الام للوجوب وفيهأيضا أنالمندوب غيرمأموريه وفيه أيضاانله أن يحكمها جهاده فوجه الاولىأن المشقة لاتلحقالافي الواجب وانه لوأمر لوجب الامتثال فيشق على المسامين ﴿ (قلت) ﴿ ووجه الثانى الاتفاق على بقاء الندب مع انتفاء الامر و وجه الثالث انه جعل سبب عدم الامر مارآه من المشقة لاالنص وأجيب عن الاول بأن المعنى لأمرتهم أمر ايجاب والنزاع اعما هوعن دعدم القرائن وهو الجواب عن الشاني و معاب عن الثالث باحتمال أن مكون قاله عن وحي (قول في الآخر كان اذادخل بيته بدأ بالسواك) بدل على كثرة تماهدهاه (ع) وخص البيت لانه لا مفعله ذوالمروعة بعضرة الناس ولابالمسجد لما فيهمن القاءما يستقذر (ط) ويحتمل بداءته به لانه كان يبدأ بالنافلة اذلم يكن يتنفل بالمسجد ﴿(قلت)* وقيسل لان الغالب انه كان لايتكلم بالطريق والسكوت يغـير رائحة الغم فسكان يستاك ليزيل فالمشوفعله هذاتعليم للامةوهوصلى اللهعليسهوسلم المنزه المبرأعن. أن يلحقه شئ من ذلك فن سكت ثم أراد أن يتكلم مع صاحبه فليستك لللايتأذى صاحبه براعة فيه

﴿ باب السواك ﴾

(ش) (قولم لامن تهم بالسواك) المعروف عندناانه مستعب وقيل سنة وأحاديث الباب ظاهرة فيه لانه فعله وأدامه وأمر به وأوجبه داود وقال ان تركه لم تبطل صلاته وأوجبه استق وقال ان تركه بطلت وهذا الحديث ردعلهما وفي الحديث حجة للختار في الاصول ان الأمر للوجوب وان المندوب غير مأمور به وان له أن يحكم باجتهاده (ب) و وجه الثانى الاتفاق على بقاء الندب مع انتفاء الامرة و وجه الثالث انه جعل سب عدم الأمر مار آممن المشقة لا النص وأجيب عن الاول بان المعنى لامرتهم أمم الثالث انه جعل سب عدم الثانى و يجاب عن الثالث باحتمال أن يكون قاله عن وحى (قولم عن غيلان) وهو ابن جرير المعولى بفتح الميم واسكان العين المهملة وفتح الواو منسوب الى المعاول بطن من الأزد وهو ابن جرير المعولى بفتح الميم واسكان العين المهملة وفتح الواو منسوب الى المعاول بطن من الأزد وولم اذا دخل بيته به أبالسواك) يدل على كثرة تعاهده وخص البيت لانه بما ينبغى أن يستترفيه ذو المروءة (ط) و يعتمل بداء ته به لانه كان يبدأ بالنافلة اذلم يكن يتنفل في المسجد (ب) وقيل ان ذو المروءة (ط) و يعتمل بداء ته به لانه كان يبدأ بالنافلة اذلم يكن يتنفل في المسجد (ب) وقيل ان الخالب أنه كان لا يقول الله علي وسلما المترون كل عيب المرأ أن يلحقه عيب ما يكره و راغمة المسبد وكل شي من ذا ته أحسن من كل حسن وانما يفعل من هذا ما يفعل المتشريع الميد من كل طيب وكل شي من ذا ته أحسن من كل حسن وانما يفعل من هذا ما يفعل المتشريع

* حدثنا فتيبه بنسعيد وعمروالنافء وزهمير ان حرب قالوا تناسفيان عنأبي الزنادعن الاعرج عن أبي هريرة عن الني ملى الله عليه وسلم قال لولاأنأشق على المؤمنين وفىحمدث زهيرعملي أمتى لامرتهم بالسواك عند كل صلاة يو حدثنا أبوكريب محمد بن العلاء ثنا ابن بشرعسن مسعر عن المقدام بن شريح عن أسه قالسألت عائسة قلت بأىشى كانسدا النبي صلى الله عليه وسلم اذادخل بيته قالت بالسواك * وحدثني أبوبكر بن نافع العبدى ثنا عبد الرجن عن سغيان عن المقدام بن شريح عن أبيه عنعائشة أنالني صلى اللهعليه وسلم كان اذادخل يتهدأ بالسواك

*حدثنى بحيى بن حبيب الحارثي ثنا حادبن زيدعن غيلان وهو إبن جرير ألمولى عن أبي بردة عن أبي موسى قال دخات على النبي صلى الله عليه وسلم وطرف السواك على لسانه * حدثنا أبو بكر (٣٤) بن أبي شيبة ثنا هشيم عن حصين عن أبي واثل

عن حذيفة قال كان رسول اللهصلي اللهعليه وسلم اذا قام لنهجد يستوص فاه بالسواك پوحدثنا اسعق بن ابراهیم ثناجرير عن منصورح وحدثنا اس عرحدثناأبي وأنومعاوية عن الاعش كلاهما عن أبي واثل عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذاقام سن الليل عثله ولم يقولوا ليهجد *حدثنا محسدبن المثنى وابن بشار قالا ثنا عبدالرجن ثنا سنفيان عنن منصور وحمين والاعش عسن أبى وائل عن حذيفةأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذاقام من الليل بشوص فاه بالسواك * حدثناعبدن حمد ثنا أبونعيم ثنا اسمعيل بن مسلم ثنا أبوالمتوكلأن ان عباس حدثه أنهمات عندنى الله صلى الله عليه وسلمذات ليلة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلممن آخرالليل فحرج فنظر الآبة في آل عمران (ان في خلق السموات والارض

واختلاف الليل والنهار)

(قول فالآخرخرج وطرف السواك على لسانه) (د) السواك يطلق على الفعل وعلى الشي المستاك به و يجمع على سوك كتاب وكتب وهومذكر قال الليث والعرب تؤنثه الازهرى وهذا من أغاليط الليث القبيعة وحكى صاحب المحكم فيه التذكير والتأنيث * (قلت) * فالمرقى على طرف لسانه أترالفعل ويحتمل انه المستاك به (د) ويستاك عرضاو يكره طولالثلايدى الغمو بأي شي استاك بمايز باالتغيير كالخرقة الخشنة كفي والاصبع اللينة لانجزئ وكذا الخشنة على المشهو رعندنا وثالثهاان لم يجدغيرها أجزأت وتستعب البداءة بآلجانب الأعن وقلت وي ابن العربي انه بقضب الشجر وأفضله الاراك وكرهها بن حبيب بعودالرمان والريحان وكرهه بعضهم عما يصبغ للتشبه بالنساءورده ابن العربى بأن الا كتعال جائز وفيه التشبه بهن وفى رده نظر لان مال كارحه الله كره الا كتمال أيضالمافيه من التشبه بهن (اللخمى) والاخضر لغير الدائم أحسن لانه أنتي وفي العتبية ومن لم يجدسوا كافأصبعه يجز به فان لم يجدواستاك بهافلايدخلها الاناء خوف اضافة الماءوهذا يدل على أنه يستاك باليين وكرهه بعضهم بالشمال لانهامست الاذى (ول اذاقام ليتهجد) أي يصلى من الليل (ع) تهجدا ذانام وتهجدا ذاقام من الليل فهي من الاصداد واستحب العاماء السواك عندكل حالة تغير رائعة الفي كالقيام من النوم وأكل الطعام (د) هومستصفى كل الاوقات ويتأكد في خسة عند الوضوءوالصلاة وقراءة القرآن واليقظة من النوم وصند تغيرالفم وتغيره يحكون بترك الاكل والشرب وأكلماله رائعة كرية وطول السكوت وكثرة السكلام (قول يشوص فامبالسواك) (م) شاص وماص استال عرضا والهروى اداغسل يده أوفه وكل شي عسلته فقد شصته ومصته وقيل لاعرابية اغسلي ثوبي قالت نعم وأموصه أي أغسله ثانية برفق * ابن الاعرابي الشوص الدلك والموص الغسل (ع) وقال وكيع الشوص بالطول والسواك بالعرض (ابن دريد) الشوص الاستياك من سفل الى عاوومن الشوصة ريح يرفع القلب من موضعه * الداودي يشوصه أى ينقيه كاقال فيه مطهرة للغم وقال ابن حبيب يشوص فاه أى يحكه وقلت، هذه المقالات كلها تفسير لمدلول اللفظ لغة وأما تفسير مافى الحديث فقيل المعنى يفسله وقيل يدلكه (قول محرج فنظر الى السماء ثم تلا) (د) يستعب للستيقظ أن ينظر الى السماء ويقر أالآية لما في ذلك من عظيم التدبر

(قولم فى الآخر خرج وطرف السواك على لسانه) (ح) السواك يطلق على الفعل وعلى الشئ الشئ المستاك به و يجمع على سوك كتاب وكتب وحكى صاحب المحكم فيسه التذكير والتأنيث (ب) فالمرقى على طرف لسانه أثر الفعل و يحمل انه المستاك به (ح) و يستاك عرضاو يكره طولالثلايدى الغم و بأى شئ استاك عما يزيل التغير كانلرقة الخشنة كنى والأصبع اللينة لا تعزى وكذ الناشنة على المشهو رعندنا و ثالثها ان لم يجد غيرها أجرأته وتستعب البداءة بالجانب الايمن (قولم بشوص فاه) (م) شاص وماص استاك عرضا (قولم نم خرج فنظر الى المدماء) (ح) يستعب المستيقظ أن ينظر الى السماء ويقرأ الآية لما في ذلك من عظيم التدبر

حتى بلغ فقنا عذاب النارثم رجع الى البيت فتسوّل وتوضأ ثم قام فصلى ثم اضطجع ثم قام فحرج فنظر الى السماء فتلاهذه الآية ثم رجع فتسوك وتوضأ ثم قلم فتسوك وتوضأ ثم قلم فتسوك وتوضأ ثم قلم فتسوك وتوضأ ثم قلم فتلا أبو بكر بن أبى شيبة وعمر والناقدو زهير بن حرب جيعاعن سفيان قال أبو بكر ثنا ابن عينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الفطرة خس

﴿ أحاديث الفطرة ﴾

(قول خسمن الفطرة) (ع)أى خصال خس والفطرة هنا السنة «قال الخطابي والمعنى انها من سنن النبيين وعنابن عباس فى السكلمات التى ابتلى الله بهاابراهيم عليه السلام انهاهذه العشر فاما أتمهن قال انى جاعلك للناس اماما يقتدى بكوقيل كانت عليه فرضا ولناسنة (ابن القصار) فطرة الاسلام تشمل الغرض وغيره لانه ذكرفيها الختان والمضمضة ومسح الاذنين وكل مختلف فيسه (د) وليس الفطرة بمعصرة في العشر لقوله من الفطرة (قول الختان) في قلت وطلق على ازالة ماينهي اليه القطع من الصي والجار بة وعلى موضع القطع والاول هنا المرادوهو في الصي قطع جلدة الكمرة وفي الجارية ويسمى الخفاض قطع جليدة في أعلى الفرج على ثقب البول كعرف الديك (د) وقطع أدنى جزءمن تلك الجلدة كاف (ع)والختان قال مالك والاكثرهوسنة لهذا الحديث ولماروى أنه قال الختان سنةوأ وجيه الشافعي وهومقتضي قول سعنون واحتجابن شريح للشافعي بأن النظر للعورة محرم وقدأ بيح للخاتن فاولاان الختان واجبلم يبحله محرم ويجاب بأنهأ بيح ذلك للطبيب وليس الطب بواجبمع أن الطب لمصلحة الجسم والختان لمصلحة الدين وقلت ويأتى وجه مشر وعيته وأعا قال وهومقتضى قول معنون لانهلم يقعله نصاوا عاوقعله فيمن أسلم وهوشيخ انهيحتن وانخيف عليمه قال أرأيت ان وجب عليه قطع أيترك للخوف عليه وقال ابن عبد الحركم الايختن وكان الشيخ يتعقب احتجاج معنون بقطع السارق وان حيف عليه ويقول الصواب أن لايقطع اذاخيف عليه و يؤدب كن سرق ولايدان له قال واذاترك القصاص من المأمومة للخوف على النفس فأحرى القطع قال وأيضافلحديث ادرؤاا لحدبالشبهات وفى تعقبه نظر يأتى فى محله انشاء الله تعمالى قال الفخر وشرع الختان تقليلاللذة الوقاع قال الشيخلان الاحساس بسطح مستورأتم منه بسطح مكشوف كاللسان مع الشفتين وعلل الشيخ مشر وعيته بأنه انقاء من البول لانه اذالم يختتن لم ينقطع أثر البول واستعب مالك فى وقتـــه أن يكون يوم يطيقه الصبي ﴿ قَالَ ابْنُ حَبَيْبُ مَنْ سَبَّـعُ سَنَّانِينَ الْى عَشْرِ و يكره في السابع لانهمن فعل اليهودوقيل لا يكره وأجمر واختلف فمين ولدمختونا فقيل تمرعليه الموسى وان كان عمايقطع قطع وقيل لاتمر عليه (د) والمشهور عندناانه يجو زفى حال الصغر وعندناقول انه محرم

أوخس من الغطرة الختان والاستحداد وتقليم الاظفار ونتف الابط وقص الشارب عن وحدثنى أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قال ثنا ابن وهب قال أحبرنى يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عن رسول الله صلى الله علي وسلم أنه قال الفطرة

﴿ باب خصال الفطرة ﴾

(ش) (قرل خس من الفطرة) أى من السنة (قرلم الختان) (ب) يطلق على از الة ما ينهى اليه القطع من الصبى والجاربة وعلى موضع القطع والاول هناهو المراد وهوفى الصبى قطع جلدة الكمرة وفى الجارية ويسمى الخفاض قطع جليدة فى أعلى الفرج على ثقب البول كعرف الديك (ح) وقطع أدنى جزء من تلك الجليدة كاف (ع) والختان عند مالك والا كثر سنة وأوجبه الشافعى وهومقتضى قول سعنون فى الشيخ انه يختان وان خيف عليه الموت كايقطع فى السرقة وان خيف عليه (ب) وكان الشيخ يتمقب احتجاج سعنون بقطع السارق وان خيف عليه و يقول الصواب أن لا يقطع اذا خيف عليه ويؤدب كن سرق ولا يدين له قال واذا ترك القصاص من المأمومة للخوف على النفس فاحرى القطع قال وأيضا فلحد يث ادرأ والمحدود بالشهات وفى تعقبه نظر يأتى فى محله ان شاء الله تمالى قال الفخر وشرع الختان تقليلاللذة الوقاع قال الشيخ لان الاحساس بسطح مستو رأ ثم منه بسطح مكشوف كاللسان مع الشفتين في قلت و كذاراً يت هذا الكلام عن الشيخ ابن عرفة وعن الفي خرفى اكال

قبل العشرسنين وعلى المشهو رفيستعب أن يختن في اليوم السابع ولا يحسب بوم ولادته وقيل يحسب ومن مات غير مختون فالمشهو رعند نالا يعتن وقيل يعتن الكبير دون الصغير ومن له ذكران عاملان ختنامعا والعمل قيل البول وقيل الوط وان كان العامل أحد هما ختن وحده والاظهر في الخنثى المشكل انه لا يعتن حتى يتبين وقيل يعتن (قول والاستعداد) (م) قال الهر وى هو حلق شعر العانة بالحديد (ط) خرج الحديث بمقتضى العادة فاونتفت العانة وحلق الابط كفي لان المعلوب النظافة « (قلت) * يأتى مافى ذلك (د) العانة الشعر الذي فوق الذكر وحو اليه وكذلك ما يحوا الى

الاكال ولعله تصحيف اذلايخني أن صوابه على العكس والحجة التى ذكر وهى اللسان مع الشغة بن دليل على ذلك لانه لااحساس للسان بمطعوم أومشر وب اذامسهما وهومستو ربالشفتين بخلاف مااذاباشرهما بغيرسا ترالشفتين ولاسا ترغيرهما ولاعنفى أن الوطء بذكر ملفوف عفرقة أدني لذة بكثير من الوطء به وهومكشوف ولأجل نقص الاحساس مع الساتر اختلف أهمل المذهب في مس الذكر من فوق حائل هل ينقض الوضوء ثالثهاان كان خفيفانقض ﴿ قَانَ قَلْبَ ﴾ من ادالشيخ ابن عرفة أن الاحساس بسطح مصون بساتر قبل اتصاله بالشي المحسوس أتممنه بسطح كان مكسو فاقبل الاتصال وأماعند الاتصال فهومكشوف فهماو وجهمستنده الىالأسأن مع الشفتين على هذا ظاهر فان اللسان أقوى احساسامن الشيغتان وانما كان أقوى لائه مسون دسأتر قبيل اتصاله بالمحسوس عغلاف الشفتين فانهمامنكشفتان لاسائر علهما فلذلك معف أحساسهماعن اللسان ويدلعليأن مرادالشيخ ابن عرفة ماذكرأن الوطولا يكون الله كرفيه قبل الختان ولابعده الامكشوفا وقلت الاخفاءأن هذامعني كلامهان كان كانقل ولم مكن تصحيفا والتصحيف فيه بعيد جدا أوهو باطل الا أنه يمترض عليه من ناحية أخرى وهوأن ماذكره مجرد دعوى وعلى صحتها فهي لا تطردوما استنداليه من السان مع الشفتين لا يسلم أن اختلافهما في قوة الاحساس لماذكر بل بمحض تخصيص الله تعلى كل واحدمهما عافيه من الادراك من غيرسب كاخصص تعالى الصماخ بادراك السمع والعين بادراك البصر وفعوذلك * وماذكر من أن الذكر في الوط الا مكون الا مكشوفا قبل الختان وبعده «نقول لانهلاينكشف قبل الختان جيعه لان جلدة الختان تنطوي عند الوطء على بعضه بمادون الحشفة فيظهروالله تمالى أعلم انها عنعمن كال اللذة والتعاكم فى ذلك الى من حصل له الوطء في الحالين ولوسامنا ذلك على مافيه فالاعتراض على الامام في جعدله تقليل لذة الوقاع مقصد الشرع فى الختان وهو القائل لام عطية وكانت تحفض النساء أشهى ولاتنهى هانه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج أىأ كثرلماءالوجه ودمه وأحسن فى جاعالز وجفهذا صريح فى أن تكثير لذة الوقاع مقصد الشرع ليرغب الزوج في الزيادة منه فيعصل المقصود على الحقيقة من كثرة النسل ولهذا حض صلى الله عليه وسلم على نكاح الا بكار وقال هن أنتف أرحاما وأطيب أفواها (ب) وعلل الشبيح مشروعيته بأنهانقاءمن البول لانهاذالم يحتتن لم ينقطع أثرالبول واستحب مالك فيوقته أن يكون يوم يطيقه الصبى قال ابن حبيب من سبع سنين الى عشر ويكره فى السابع لانه من فعل اليهود وقيل لا يكره (أبوعمر) واختلف فمين ولد مختونا فقيل عرعليه الموسى وقيل لا (ح) والمشهو رعندنا أنهيجو زفي حال المغر وعندناقول انه محرم قبل العشرسنين وعلى المشهو رفالمستعبأن يحتن فى اليوم السابع ولايعسب يوم ولادته ومن مات غير مختون فالمشهو رعندنا لايعتن وثالثها يعتن الكبيردون الصغير (قول والاستعداد) (م)قال الهر وي هو حلق شعر العانة بالحديد

خس الاختتان والاستعداد

فرج المرأة (قول وقص الشارب) وفي الآخرواحفاء الشارب وفي الآخر وجز الشارب وفي المفارى انهكوا الشوارب (ع) قال الكوفيون وكثير من الماف يستأصل شعر الشارب لظاهر هذه الالفاظ وأباه مالك وكثير وكان مالك رجه الله يرى حلقه مثلة يؤدب فاعله وفسرت هذه الالفاظ الأخذمنه حتى ببدوالاطار وهوطرف الشفة وخير بعض العاماء بين الفعلين ﴿قَلْتَ ﴾ ليس في هذه الالفاظ ماهونص في استثماله بالموسى والمشترك بين جيعها النحفيف أعممن أن يكون بالاخدندمن طول الشعر أومن مساحته والالفاظ ظاهرة في انهمن الطول و روى ان عمر رضي الله عنه كان إذا أهمه أمرجه ل يفتل شار به وهو يقتضي إنه لم يكن بأخذ من طوله وإذا كان القصدائها هوالتخفيف لتنظيف مدخل الطعام ومخالفة المجوس اذهم يعاقونه فالاحسن ماعليه العرب اليوم من الاختذمن طوله ومساحته حتى يبدوالاطار ومايفعله بعض المغار يقمن ترك شعر طرف شار به المسمى بالاقفال فخالف للامر بالاحفاء فان الاحفاءهو أخدماطال مع انه لازينة فيهوا بماشرع الاخذمنه للتزين * وقد قال بعض العلماء إن الاحفاء واجب الدمر به في قوله احفوا الشوارب وأما الشعرالنابت على الحدفكان الشيخ رجمه الله وهو الشيخ الصالح الفعيه أبوالحسن المنتصر لايزيله وكان غيره يزيله * واختاره الشيخ رحمه الله ويزال أيضاً ماعلى الحلق بعلاف ماعلى اللحى الاسفل (قول وتقليم الاظفار)قلت هواز ألة ماطال منهاعلى اللحم والمطاوب منه تحسين الهيئة وفى حديث أبى أيوب قال جاءرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن خبر السماء فقال تسألني عن خبر السماءوتدع أظفارك كانهاأ ظغار الطير تجمع الخبائث والتفث ولانه أقرب الىحصول الطهارة على الوجه الاتم اذقد يحصل تحتماما يمنع من وصول الماءالى البشرة وهذا فيمالم يطل منهاطو لاغير ممتادفانه يعني عماتملق بهمن قليل الوسنحوأ مامازا دطوله على المعتاد فانه لا يعني عما تعلق به قل أو كثر وجاء في بعض طرق الحديث الاشارة الى هذا وجاء في حديث النبي عن تقليها يوم الاربعاء وانه يورث البرص وذكرابن بزيزة عن أبي استق البلقيني وكانمن العاماء المتقين انههم أن يقلم أطفاره

وقص الشــارب وتقليم الاظفار

(ولم وقص الشارب) وفى الآخر واحفاء الشارب وفى الآخر وجزالشارب وفى المحارى الهكوا الشوارب (ع) قال الكوفيون وكثير من السلف يستأصل شعر الشارب لظاهر هذه الألفاظ وأباه مالك وكثير وكان مالك رحمه الله يرى حلقه مثلة يؤدب فاعله وفسرت هذه الألفاظ بالأخذ منه حتى مبد والاطار وهوطرف الشفة وخير بعض العاماء فى الفعلين (ب) ليس فى هذه الألفاظ ماهونس فى استثماله بالوسى والمشترك بين جيعها التخفيف والتخفيف أيم من أن يكون بالأخذ من طول الشعر أومساحتمه والألفاظ ظاهرة فى أنه من الطول وروى أن عررضى الله عنه كان اذا أهمه أمن حعل يفتل شار بدوهو يقتضى أنه لم يكن يأخذ من طوله واذا كان القصد اعاهو تنظيف مدخل الطعام ومخالفة المجوس اذه يحلقونه فالأحسن ماعلمه العرب اليوم من الأخذ من طوله ومساحته حتى يبدوالأطار وما يفعله بعض المغاربة من ترك شعرطرف شار به المشهى بالاقفال فخالف الامر بالاحفاء فان الاحفاء أخذ ما طال ع أنه لاز ينه فيه واعاشر عالأخذ منه للتزين وقد قال بعض العلماء ان الاحفاء واجب الاحم به وأما الشعر النابت على الخدف كان الشيخ رحمه الله و برال أيضا ماعلى الفقيمة أبوالحسن المنتصر لا يزيله وكان غديره يزيله واحتاره الشيخ رحمه الله و برال أيضا ماعلى الفقيمة أبوالحسن المنتصر لا ينه وكان غديره يزيله واحتاره الشيخ رحمه الله و برال أيضا ماعلى الماق يحدد الله يحدد الله المناب على الله على الحمه الأعلى المناب على المناب منه المناب المناب على الله والمال منه على المنه و والمالوب منه تعسين الهيئة و لانه أقرب الى تحصيل الطهارة على الوجه الأثم اذ قد معصل والمعلوب منه تعسين الهيئة و لانه أقرب الى تحصيل الطهارة على الوجه الأثم اذ قد معصل والمولوب منه منه تعسين الهيئة و لانه أقرب الى تحصيل الطهارة على الوجه الأثم اذ قد معصل والمه المناب على الموجه الأثم اذ قد معصل والمولوب منه المناب المناب المناب على الموجه الأثم اذ قد معصل والمولوب منه المناب المناب الموساب الموساب الموالمولوب المولوب المناب الموساب المولوب الموساب ال

فيه فذكر الحديث فكف عمراى انهاسنة حاضرة وانه قد الا يجد المقص في المستقبل فقص فلحقه برص فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في نومه فسكى اليه فقال ألم تسمع نهي قال فقلت لم يصح عندى فقال يكفيك أن تسمع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسح بيده المباركة على بدنى فز ال مابى وجد دت الثو به أن الأ القسما أسمع (د) و يستعب في التقليم أن يبد أباليد ين قبل الرجلين و بالميامن فيبد أبسبابته المينى و يختم بابهامها عم بحنصر اليسرى ويحتم بابهامها و يبدأ في الرجلين معنصر اليمنى و يحتم معنصر اليسرى (قرار ونتف الابط) على قلت عد قدم القرطبي انه لوحلقه أجزا ولا يظهر لان الاصل ما دلت عليه السنة وقد فرقت في از اله الشعر فعبرت في از اله المستعداد وعن الابط بالنتف وذلك عما بدل على مراعاة الامرين * وأيضافان الحلق بثير الشعر و يكثره وكثرة وعن الابط بالنتف وذلك عما بدل على مراعاة الامرين * وأيضافان الحلق بثير الشهم الاأن يكون وعن الابط بالنتف وذلك عما بدل على دخلت على الشافعي والمزين يعلق ابطه فقال عامت أن في نتفه ألم (د) قال يونس بن عبد الاعلى دخلت على الشافعي والمزين يعلق ابطه فقال عامت أن السنة النتف ولكن لا أقدر على الوجع * و يستعب في النتف البداءة بالا عن قول في السند الآخر حدثنا جعم في) (ع) قال العقيلي في حديث جعفر نظر * أبوعرلم بروه الاهو وليس بعجة لسوء حدثنا جعم في) (ع) قال العقيلي في حديث جعفر نظر * أبوعرلم بروه الاهو وليس بعجة لسوء حدثنا جعم في)

تحتهامايمنع وصول الماءالي البشرة وهذافهالم يطلمنها طولاغير معتاد فانه يعني محاتعلق بهمن قليسل الوسنح وأماماز ادطوله على المعتاد فانه لايعني عمائعلق بهقل أوأكثر وجاءفي حديث النهي عن تقليها يوم الأربعاء وانه يورث البرص وذكرابن بزيزة عن ابي اسحق البلقيني وكان من العلماء المتقنين انههمأن يقلم أظفاره فيسه فذكرا لحديث فكف ثمرأى أنها سنة حاضرة وأنه قدلايجد المقص في المستقبل فقص فلحقه برص فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في نومه فشكى اليه فقال ألم سمعنهي فقال فقات لم يصح عندى فقال يكفيك أن تسمع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسح بيده المباركة على بدنى فزال مابى وجددت التوبة أن لا أخالف ماأسمع (ح) و يستعب في التقليم أن يبدأباليدين وبالميامن فيبدأ بسسبابته اليمني ويحتم بابهامها ثم يخنصراليسرى ويحتم بإبهامها ويدأفى الرجلين بمغنصر المينى ويحتم بمغنصر السرى وقلت وجهمه المحافظة على البدء بالميامن فى الأصابع وبالأشرف منهافيداً بأصابع اليمنى لشرف الأيمن وبدأ بسبابتها لانها أشرف أصابعها لانهاالسعة ومقمعة الشيطان ممذهب فى التقليم على الترتيب الذى تقتضيه هيئة اليدين عندنصهما للدعاء الأيمن فالايمن ثم يحتم بابهام الميني ليكون البدأ باليني وانلتم بهاهكذاأ عرف لغيرالنواوي وعندالنواوى يحتمأ صابع اليني بإبهامهاو يقدم على أصابع اليسرى ووجهه ظاهر وأظن انثم من يستحب أن يكون ابهام الميني مواليالسبابهالان القياس كان أن يبدأبه لأنه أقرب الأصابع الى الجهة العنى لكن قسدمت عليه المسجعة لشرفها كاسبق فوجب أن يقسدم بعدها على سائر الأصابع والترتيب فى أصابع الرجلين لهذا الوجه أيضا الاأنه بدأ بعنصر المني لانهامبد أالاين وليس ثم أشرف منهاحتي يقدم عليه كإفي مسجة اليداليني ثم ذهب من اعباللترتيب الذي مكون عند جع القدمان على الترتيب الطبيعي (فول ونتف الابط) (ط) لوحلقه لاجزأه ولايظهر لان الأصل ما دلت عليه السنة فانها فرقت فعبرت فى ازالة المانة وهى الشعر الذى حول الذكر أو الفرج الاستعدادوعن الابط بالنتف وذلك بمايدل على مراعاة الأمرين وأيضافان الحلق يثبرالشعر ويكثره وكثرة الشعرفي على الوسخ يقوى الرائحة الكريهة بخلاف العانة فانهاليست فى محل وسنح اللهم الاأن يكون في نتفه ألم و يستصب

ونتف الابط * حدثنا يعيى بن يعيى وقديبة بن سعيد كلاهماعن جعفر بن قال يحيى حدثنا جعفر بن ابن سليان عن أبى عمران الجونى عن أنس بن مالك قال أنس وقتلنا وسلم في قص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابطوحلق العانة أن

جيعا عن عبيد اللهعن تافع عن ابن عمر عن الني صلى الله عليه وسلم قال ا أحفوا الشوارب واعفوا اللحي * وحدثناقتيبة بن سعدعن مالك سأنس عن أبي بكر من نافع عن أببه عنابن عرعن الني صلى الله عليه وسلم انه أمر باحفاء الشوارب واعفاء اللحى * حدثناسهل بن عمان شايز يدبن زريع عن عمر س محسد ثنانافع عن ا بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين أحفوأ الشوارب وأوفوا اللحي *حدثني أبو بكرين اسعق أخبرناان أبيم بمأحبرنا محدين جعفر قال أخبرني العلاء بنعبد الرحن إبن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هر مرة قال قال رسول اللهصلى الله عليه وسلم جزوا الشوارب وأرخوا اللحى خالفوا الجوس * حدثناقتيبة بن سعيدوأ بو بكر بن أبي شيبة و زهير بن حرب قالوا حدثناوكيع عن زكريا ابن أبي زائدة عن مصعب ابن شيبة عن طلق بن حبيب عن عبدالله بن الزيرعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله علمه وسلم عشرمن الغطرة قص

حفظه وكثرة غلطه (قول أربعين يوما) (ع) هـذاحـدلا كثرالترك أىلايترك أكثرمن ذلك ولاحدالأقله عندالعلماء والمستعب من الجعة الى الجعة ﴿ قَلْتَ ﴾ ذكر النيسابور ي من حديث أنس قال وقت رسول اللهصلي الله عليه وسلم أن يحلق الرجل عانته كل أر بعين يوما وأن ينتف ابطه كلاطلع ولايدعشار به يطول وأن يقلم أظفاره من الجعة الى الجعة وأن يتعاهد البراجم كلما توضأ فان الوسن الماسر يع فالضابط بعسب هذا الحديث الحاجة والطول فاذاطال شي من ذلك أزيل والبراجم عقد الاصابع من ظهر الكف والرواجب عقدهامن ماطن الكف * وذكر الحافظ ابن عدى من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادفنوا الاطفار والشعر والدم فأنه ميتة (قول احفوا) (ع) هو بقطع الالف وقال ابن دريديقال حفاشار به يعفوه حفوا اذا استأصل أخذشعره وقلت، فهوعلى هذا ثلاثى وألفه الموصل فيبتدأ بالضم لضم ثالثة (قول واعفوا اللحى) أبوعبيداعفاؤها توفيرشعرهاو تكثيره عغا الشئ اذاكثر وادادرس فهومن الاضداد وفي الحديث فعلى الدنيا العفاءأي الدروس وقيل التراب (ع) عفوت الشيُّ وأعفيته لغنان وسنة بعض الحجم حلقها وتوفيرا لشارب وهى كانت سنة الفرس وكره حلقها وقصها وجاء الحديث بذم فاعله ويكره أيضأ تعظمها كإيكره قصهاوالاخذمها طولاوعرضاحسن وبعض السلف لم يجدما يؤخذمها وقال لاتتركها الى حدالشهرة وبعضهم حده بمازادعلى القبضة وبعضهم كره الاخدذ الافى حج أوعمرة وكره مالك تطو بلهاجدا(د) الحتار تركهاوعدم أخذشي منها ألبته ﴿ قلت ﴾ في الحديث ان الله تعالى زبن بىآدم باللحى واذا كانت زينة فالاحسن تعسينها بالاخد نهاط ولاوعرضا وتعديد ذلك عازادعلى القبضة كما كانابن عمر يفعل وهذافين تزيد لحيته وأمامن لاتزيد لحيته فيأخذمن طولها وعرضها عافيه تعسين فان الله جيل يحب الجال *(فان قلت) * تحسينها بالأخذ منها طولا وعرضا مناف لقوله اعفوا اللحي * (قلت) * الأمر بالاعفاءا عاهو كالفة المشركين لانهم كانوا يعلقونها ومخالفتهم تعصل بعدم أخذشى ألبته أو بأخذاليسيرالذى فيسه تعسين فالصواب ماذكرنا وأماالشعر النابت على الخد فكان الشيخ الفقيه العالج أبوالحسن المنتصر لايزيله وكان غيره بزيله بمن هوفي طبقته واحتاره الشيخ و يزال النابت على الحلق بعلاف النابت على اللحى الاسفل (قول في الآخر جزوا الشوارب) (ع) كذا لشيوخنا ولبعضهم خذواوتقدممعنى ذلك (قولم وارخوا اللحى) (ع) كذاللا كثر ولآبن ماهان ارجوابالجيم أى أخر واوأصله ارجؤا أى أخر وأوسهات الهمزة بالحذف وفى البعارى وفر واوهو بمعنى اعفوا (قول في الآخر عشر من الفطرة) (ع) ليس بمناف لحديث خس لان السان فى النتف البداءة بالأيمن (قول أربعين يوما) هذا حدلا كثرالترك ولاحد لأقله والمستحب من الجعة الى الجعة (ب) والبراجم عقد الأصابع من ظهر الكف والر واجب عقدها من باطن الكف وذكرالحافظ الذي أعرف من الجدوهري أن الرواجب هي العقودالتي تلي أطراف الأصابع ثم بعدهاالبراجم وهىالعقودالمتوسطةفىالأصابعالتى تظهرناتئة عندطىالأصابع علىالكف ثم بعد هاالأشاجع وهي العقود التي تلي أصل الكف (ب) وذكر الحافظ ابن عدى من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادفنوا الأظفار والشعر والدم فانه ميتة (قولم احفوا) بقطع الألف قال ابن دريد يقال حفاشار به اذا استأصله فعلى هذا ألفه وصل لاقطع (قول واعفوا اللحي) أبوعبيد اعفاؤها توفيرشعرها (قولم وارخوااللحي) (ع) كذاللا كثر ولابن ماهان أرجوا بالجيم أى أخرواوأصله أرجواوفي البغارى وفروا (قولم في الآخر عشر من الفطرة) ليس بمناف لحديث

كانت تجدد (ط) أوخص الجس لانها آكدالعشر والبراجم مقاطع الاصابع وانتقاص الماء هو بالقاف والصاد المهملة (ع) وقد فسره وكيع في الام بالاستبعاء وفسره أبو عبيد بانتقاص البول بسبب غسل المذاكر وقيل معناه أن ينضح الفرج بعد الوضوء ليطرد الوسواس (د) وجاء في حديث انتضاح بدل انتقاص وذكر ابن الاثير انه بالقاف وقال في فصل الفاء وقيل الصواب انه بالفاء قال والمراد نضحه عن الذكر وهذا الذي نقله شاذ والصواب ماتقدم علاقلت عنه الانتضاح بالماء أن يأخذ قليل ماء فيرش به مذاكيره ليذهب الوسواس وكان صلى الته عليه وسلم يغمله قطعاللوسواس وان كان محفوظ امنه لكن يفعله تعلياللا معاولات ما الولى انها الختان المذكور في الجس و جاء الحديث من طريق عاد في عمار في غيرا الم فذكر فيه الختان والمضمضة والاستنشاق وقس الشارب ولم الحديث من طريق عاد في غيماله لانهما كسنة واحدة لانهما في عضو واحدوذكر فيه انتضاح الماء مكان ينقاصه وهو عدى غسله

﴿ أَحَادِيثِ اللَّهِي عَنِ اسْتَقْبَالُ الْقَبَلَةُ لِبُولُ أَوْ غَائْطٌ ﴾

(قولم علم كم كل شي حتى الخراءة) * (قلت) * قاله استهزاء وحسد ما ستعياء وكان من حق سلمان أن بهدداً و يسكت عن جوابه لكنه لم يلتفت الى ماقال ولا الى مافعس من الاستهزاء وأخوج الجواب مخرج سؤال المسترشد المجدفي جواب ما يسئل عنه تقدير اللشرع أى ليس هذا مقام استهزاء ومعنى أجسل نعم (ع) قال الاخفيش هي أحسن من نعم في الخير ونعم أحسن منها في الاستفهام وهمامعا حرفات مديق في الشبوت والنفي والخراءة بالكسر والمدوالهاء اسم لف عل الحدث وهي بالكسر والفتح والمدون هاء الحدث نفسه و يقال أيضافيه بالفتح مع سكون الراء وضعها (قول نهانا أن يستقبل والقب للول أوغائط) * (قلت) * لم يكن عن البول لعدم استقباح لفظه وكنى عن الآخر بالغائط القب للول أوغائط) * (قلت) * لم يكن عن البول لعدم استقباح لفظه وكنى عن الآخر بالغائط

خس لانالسان كانت تجدد أوخص الجسلانها آكدالعشر والبراجم مقاطع الأصابع وانتقاص الماءهو بالقاف والعادالمهملة (ع) وقد فسره وكيع فى الأم بالاستنجاء وفسره أبوعبيد بانتقاص البول بسبب غسل المذاكر ومعناه أن ينضح الفرج بعد الوضوء ليطر دالوسواس (ح) وجاء فى حديث انتضاح بدل انتقاص وذكر ابن الأثيرانه بالقاف وقال فى فصل الفاء وقيل السواب انه بالفاء قال والمراد نضحه عن الذكر وهذا الذى نقله شاذوالمواب ما تقدم (ب) الانتضاح بالماء أن يأخذ قليل الماء فيرش بهامذا كيره ليذهب الوسواس وكان صلى الله عليه وسلم يفعله قطعاللوسواس وأن كان محفوظ امنه لكن يفعله تعدالشي بعد الشي وان كان محفوظ امنه لكن يفعله تعدالشي بعد الشي ونسيت العاشرة الاأن تكون المضمنة) الأولى انها الختان المذكور في الجس

﴿ باب الاستطابة الى آخره ﴾

﴿ شَهُ ﴿ (قُولِم علم كُلُشَ حَتَى الخراءة) (ب) قاله استهزاء وعدم استعياء وكان من حق سلمان أن يهدداً و يسكت عن جوابه له كنه لم يلتفت الى ماقال ولا الى مافعل من الاستهزاء وأنوج الجواب مخرج المسؤل المسترشد المجد في جواب ما يسأل عنه تقديرا الشرع أى ليس هذا مقام استهزاء ومعنى أجل نعم والخراءة بكسر الخاء و بالمدوا لهاء اسم لهيشة الحدث وأمانفس الحدث فعذف التاء والمدمع فتح الخاء وكسرها (قول ونهانا أن نستقبل القبلة لبول أوغائط) لم يكن عن فعذف التاء والمدمع فتح الخاء وكسرها (قول ونهانا أن نستقبل القبلة لبول أوغائط) لم يكن عن

الشارب واعفاء اللحسة والسواك واستمشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم ونتف الابطوحلق العانة وأنتقاص الماء قال زكر باقال مصعب ونسبت العاشرة الاأن تكون المضمضة وزادقتيبة قال وكيمع انتقاص الماءىعنى الاستنجاء وحمدثناه أبو كريب أخبرنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن مصعب ابن شيبة في هذا الاسناد مثله غيرأنه قال قال أبوه ونسيت العاشرة يوحدثنا أبو بكر ن ألى شيبة ثناأبو معاوية ووكيععن الاعش ح وحدثنايعي ابنجي واللفظ لهأخبرنا أبومعاوية عن الاعش عنابراهيمعنعبدالرجن ابن يزيدعن سلمان قال قيلله قدعامكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة قال فقال أحل اغدنها ناأن نستقبل القبلة بغائط أوبول أوأن نستنعى بالميان أوأن نستنجى بأقل من ثلاثة أحجار أو أن نستنجي

وهوالمنفض من الارض ومنه قيل لوضع الحاجة لانهم كانوا يقصدونه لقضاء الحاجة السترثم اتسع فيه حتى صار يطلق على الحدث نفسه ومن حديث أبي هر يرة لا يقل أحدكم اهر يق الماء ولكن أبول والوارد فى حديث سلمان من أن فيه النهى عن الاستقبال فقط وحديث أبي أيوب الآتى فيه النهى عن الاستقبال والاستدمار وحدىث ان عمر الآتي أيضاوحد مث الترمذي عن جار قال نهاناأن نستقبل أونستد برئم رأيته قبل موته بعام مستقبلها وحديث الدار قطني عن عائشة رضى الله عنها قالت ذكرالنبي صلى الله عليه وسملم أن أناسا يكرهون أن تستقبل القبلة لبول أوعائط فأص عوضع خلاته أن يستقبل به القبلة واختلف العاماء في استقبالها واستدبار هالاختلاف هذه الاحاديث (ع) فنعهماالنحى واين سيرين وأحدوأ بوثور وأبوحنيفة في المشهور عنه لحدث أبي أيوب في الحضر والصحراء وأجازهما فيهمار بيعة وداود لحدث انعمر ورواه ناسخالتأخره معماو ردمن فعله وعن أبى حنيفة أيضاجوا زالاستدباردون الاستقبال لحديث سلمان هذا قصر أعلى ماوردوجع مالك والشافعي بينهما فحملاحديث أى أيوب على الصصراء وحديث ابن عرعلى المدن وقلت ومن العلماء من وقف لتعارض الاحادث وليس بينها تعارض فان حديث عائشة وجابر متكلم في سندهما فلمبق الاأحاديث الاموالجع بينهما عاقال مالك والتعارض والنسيخ اعايكونان عندعدم امكان الجع (م) اتفق المذهب على النهى عنهما في الصعراء واختلف في جواز ذلك في المدن لساتر دون م حاض * وسبب الحلاف معارضة نفيه العام لفعله في حديث ابن عمر فن قدم القول على الععل منع لعموم النهي ومن نزل القول منزلة الفعل خصص عموم النهى بفعله في حديث ابن عمر وقد ينبني هذا الخلاف من جهة أخرى من جهة المعنى على الخلاف في عله المنع في الصعراء فن عله بعرمة القبلة منعه فىالمدن فىالشوارع وعلى السطوح لان الساترقبلةله ومن علله بحرمة المصلين اليهامن الملائكة أجاز لان الحائط حائل بينهم وأما المرحاض دون ساتر فظاهر المذهب الاتعاق على الجواز (ع) القولان فيه لساتردون مرحاض لمالك وظاهر المذهب عندبعض شيوخنا الجواز واستدل بلغظ وقعراه في المدونة محمل وقلت الاتفاق على المنع في الصصراء عبر عنه الامام المنع كاثرى وعبر عنه أبوعمر وابن رشدبلا يجوز وألزم اللخمى على تعليل المنع فيها بحرمة المصلين جواز ذلك اذا اسدل بينه وبينهم ثوبا وماذكرمن الاتغاق على الجواز في مرحاض دون ساترذ كرفيه عبد الحق عن بعض شموخه المنع وزعم انه منصوص لمالك وشيخ القاضى المذكورهوا بن رشد واللغظ الذى وقع فى المدونة هوقوله وكره مالكأن تستقبل القبلة لبول أوغائط وانماعني مالك الصصراءولم يعن المدن فعم المدن بالراحيض وغيرها (د) شرط أصحابناأن يكون بعد السائر ثلاثة أذر عفاف لوأن يكون ارتفاعه مايسترأسفل القاعد وأفل ذلك قدرمؤخرة الرحل ثلثاذراع فان فقدأ حدالشرطين حرم الاستقبال والاستدبار في الصعراء الااذا كانت في بيت بني لذلك فلا وج فيه كيف كان وأظهر القولين عندنا أنهاذا أرخى ذيله بينه وبين القبلة كفي ﴿ قَلْتَ ﴾ وتقدم الخمى أنه أنما يكفي على التعليل بحرمة المصلين وأماالوطءالى القبسلة فن على المنع في الحدث بكشف العورة منسع في الوطء لان العورة تنكشف فيه ومن علله بالخارج البعس أجاز لعدم ظهو رالخارج كالاستنجاء (د) والاستقبال والاستدبار في الاستنجاء عندنا جائز ﴿ قلت ﴾ الاظهر على التعليل بالكشف منع الاستنجاء وغيره من صورالتعرى (قول وأن يستنجى بمينه) قلت الاستنجاء ازالة ما بالحل من الاذى بالماء

البول لعدم استقباح لفظه وكنى عن الآخر المستقبح بالغائط وهوالمنخض من الارض

(و بي شهر ح الابي والسنوسي – ني)

والاستجمار بالا خجارمن النبوة وهيماار تفعمن الارض لانهم كانوا يقصدونها عندالحدث الستربها وقيل من غبوت العوداذاقشرته لان فيه تقشير النعاسة أيضا ونهى هيناعن الاستنعاء باليمين ونهى في الآنى عن مسهبها (م) فينبغي للسجمران عسد كره بشماله على الحرايسلم من الاص بن (ع) هذا اعمايتأنى فحرثاب فالارضان أمكنه أن يسترخى حتى يمسعها فان احتاج الى الاستعانة باليني أمسك الحجربها وحوك عليهاالذكر بشماله يه وذكرا لخطابي وجهاثالثاقال يجلس وبمسك الحجر برجليه ويحرك ذكره عليها بشماله وهذا أيضالا يتأيى فى كلموضع ولالكل أحدوالأولى ماذكرناه وهذا كاءتنز يهليمين أن تستعمل في مستقذر فان استنجى بهاأساء وصع وقال بعض أهدل الظاهر لايصح بناءعلىأن النهي يدل على الفسادوهوأصل مختلف فيه (د)حل آلجهو رالنهي على الكراهة وجله أهل الظاهر على التعريم وأشار اليه جاعة مناولا عمل على اشارتهم (قول وأن لا يستنجى بأقل من ثلان أحجار) (م) يعني بهمن فاللا يعرى أقل منهاوان أنتي (ع) أنص منه حديث لا يستنجى أحدكم بدون ثلاثة أحجار وهوعند ناعلى الندب مبالغة في الانقاء لآن الثلاثة أكثر ما تستعمل غالبا وقلماتكفي الواحدة وقدا كتفي صلى الله عليه وسلم بحجرين في حديث فأتيثه بحجرين وروثة فاستنجى بالحجر بن وألقي الروثة وقال في الآخر من فعل أي بالثلث فها ونعمت ومن لافلا حرج ﴿ قلت ﴾ اذا أنقت الواحدة فالمشهو رأنها تعزى خلافالا بي الفرج وابن شعبان وعلى تعيين الثلاث فانها تطلب لكل مخرج وفي امر ارالثلاث على كل الحل أولكل جهة واحد والثالث الموسط قولان (ع) وتمسك داود بلفظ الا حجار وقال لا يجزى غيرها والناس على خدالا فه الاأن المستعب عندهم الحجر ومافى معناه و بردعليه استثناؤه صلى الله عليه وسلم الروث والعظم * وأيضا تعليله طرح الروثة بانهارجس ولم يقسل انهاليست بعجر * وأيضا تعليق الحكم على الاسم لايدل على نفيه عن غيره عندا كثر الأصوليين ﴿ قات ﴾ ذكر اللخمي عن أصبغ كقول داودانه أن فعل أعادف الوقت واحتج بالحديث وجوابه ما تقدم وتعليق الحكم على الاسم هو السمى بمفهوم اللقب ولم يقلبه الاالدقاق وبعض الحنابلة وألزمواان من قال اللهموجود ومحمد رسول الله أن يكون نفي الوجودعن غيرالله والرسالة عن غيرالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك كفر (قول وان نستنجى برجيع أوعظم)وفى بعض الطرق أو حمة (م) علل منع العظم بأنه زادا لجن والرجيع وهو العدرة بأنه علف دوابهم وقيل لان العظم لاينقى والرجيع يزيد الحيل نعاسة (ع) وقيسل لأن العظم طعام اذيوكل في الشدائدو يشمش الرخومنه وقيل لانه لا يخلو من بقية دسم والرجيع بزيد المحل نجاسة وعلل منع الحمةوهي الغحم بأنهاأ يضامن طعام الجن ولانه لاصلابة لاكثره بل يتفتت عند الاستجاءبه والمنغط ولايقطع الحدث كالتراب يسودالحسل يلوثه وقلت فأى داودةدم على رسول الله صلى الله عليمه وسلم وفدالجن فقالوا يامحمدانه أمتك أن تستنجى بعظم أور وث أوحممة فان الله جعسل لنا فيهار زقا وفى البضارى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال فالتفاللعظم والروث قال هما طعام الجن وذكرالحا كمفى دلائل النبوة أنه صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود في وفد الجن أولئك وفد جن نصيبين جاؤني وسألوني المناع أى الزاد فمتعهم كل عظم أو روتة أو بعرة ﴿ قلت ﴾ وما يعني عنهم ذلك قال لانهم لايجدون عظما الاوجدوا عليه لحه الذي كان عليه يومأ كل ولار وثة الاوجدوافيها حبهاالذي كان فيهايوم أكلت فلايستنجى أحدكم بعظم ولار وثة فني هذه الاحادث ال الجن تأكل * ابن المر بى وأجع عليه المسلمون والهم يشر بون و ينكحون قال ولم تأكل الملائكة عليهم السلام لمادة أجرا ها الله تعالى فيهم لا لطبيعة حلقها فيهم فعدم الاستجاء بذلك على هذا الماهو لحق الغير (م)

برجيع أو بعظم هحدثنا المتى ثناعبد الرحن ثناسفيان عن الأعش ومنصور عن الأعش عبد الرحن بن بزيدعن سلمان قال قال لنا المشركون الى أرى صاحبكم يعلمكم حتى المنهانا أن يستنجى أحدنا بعينه أو يستقبل القبلة ونهاناعن الروث والعظام وقال لايستنجى أحدد كم وقال لايستنجى أحدد كم بدون ثلاثة أحجار

جد تنازهبربن حرب تنارو ح بن عبادة ثنازكر يابن استق ثناأ بوالز بيرانه سع جابراية ولنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسع بعظم أو ببعر جد ثنا زهير بن حرب وابن عير قالا ثناسفيان بن عيينة ح وحد ثنا يعيى بن يحيى واللفظ له قال قلت لسفيان بن عيينة سمعت الزهرى بذكر عن عطاء بن يزيد الليثى (٤٣) عن أبى أبوب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أتيتم

الغائط فلاتستقباوا القبلة ولاتستدر وهابسول ولا غائط ولكن شرقوا أو غربواقال أبوأ يوب فقدمنا الشام فوجدنام احيض قد شت قبس القبلة فنصرف عنهاونستغفرالله قال نعم الله وحدثنا أحدبن الحسن بنخواش ثناعمرين عبدالوهاب ثنايز يديعني ابنزريع ثناروح عن سهيلءنالقعقاععنأبي صالحين ألى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذاجلس أحدكم على حاجته فلاستقبل القبلة ولا يستدبرها يه حدثناعبد اللهبن مسامة ابن قعنب ثناسليان يعنى ابن بلال عن معين سعيد عن محمد بن معى عن عمه واسع بن حبان قال كنت أصلى في المسجدوعبدالله ان عمر مسند ظهرهالي القبلة فاماقصيت صلاتي انصرفتاليه من شيق فقال عبدالله بقول ناس اذاقعدت للحاحة تكون لك فلا تقامد مستقبل القبلة ولابيت المقدس قال عبدالله ولقدرقيت على ظهربيت فرأيت

وضابط مايستنجى بهأنه كلمنق طاهرليس بمطعوم ولاذى حرمة (ع)وزيدفيه منفصل جامدليس بذى سرف فضرج العظم والزجاج وبطاهر النجس و بمطعوم الطعام حتى طعام الجن * وشـذبعض الفقهاءفلم يرالاستنجاء بالماء العذب وهذالانه رآه طعاماه بذى حرمة حيطان المساجدو بمنفصل اليد وبعامد الرطب والمبتل من جرأوثوب لانه وان قلع الجوفليس بغسل ولامسح فقدخرج عن ذلك وبذى سرف الجواهر النفيسة كالفضة والمشهور عن مالك كراهة ماوقع النهى عنه وعنه أيضاجوازه قال ولم أسمع فيه نهياعاما واختلف ان وقع فقال بعض البغداديين وأبو حنيفة يجزى وقال ابن التمار وغيره والشافع لايجزئ * وقال القاضي بن نصر وغيره ان وقع لا يجزئ ما كان نجس العين العلة التي قدمنا وقلت وفعلى الابزاء لايعيدوهونص لابن حبيب وعلى عدمه يعيدأبدا وهونص لابن القصار قاللان تعدى محل الرخص كالعدم فالمصلى بهمصل بنجاسة والمعروف انهلا يشترط فيايستجمر بهعدم الماء وشرط ذلك ابن حبيب ويأتى المكلام عليه ان شاء الله تعالى (قول فى الآخوشر قواأ وغربوا) (م)هذا فمن ليست القبلة في شرقهم ولاغر بهم كالمدينة وماو راءهامن الشام والمغرب فامامن هي في شرقهما وغربهم فلايشرقواولا يعر بوا﴿ قات) * لانهم لوفع الواصادفوا القبلة فينصرف هؤلاء الى الجنوب والشمال (قول فصن نعرف ونستغفرالله) (ط) حل النهى على العموم حتى فى المراحيض الملجئة لساتر ولم يبلغه حــديث ابن همرأ وبلغه و رآه غير مخصص ﴿ (قلت) ﴿ اسْتَعْفَارُهُ مَعَ أَنْهُ الْمُعْرِفُ قيلانها عااستغفرلباني تلك الكنف على غيرالوضع المطاوب ويحتمل انهرأى الانعراف لايعصل عدم الاستقبال تحقيقا (تقى الدين) الاقرب انه اى الستغفر لنفسه لموافقته الكنف سهوا والسهو وان كانلاائم فيه فاهل الورع ينسبون أنفسهم فيه الى التقصير ويستغفر ون والحاجة لغظ خصصه العرف بالحدث (ع) ففيه التجافى عن ذكرما يقبح سماعه والكناية عنه وهوأ دب الشرع وهوأيضا عادة العرب في صونها ألسنتها عماتصان عنه الاسماع عكس ماقال المشركون عامهم كل شئ حتى الخراءة (قول فىالآخرفرقيت) (د)معناه صعدت والمشهو رفيه كسرالقاف وفيه أيضاالفتح مع الهمز ودونه (قول فرأيته على لبنتين مستدبر المحبة مستقبل بيث المقدس) (ع) قيل لعل اطلاعه

(قرار فندن نتعرف ونستغفرالله) (ط) حل النهى على العموم حتى فى المراحيض الملجئة لساتر ولم يبلغه حديث ابن عمرا و بلغه و رآه غير مخصص (ب) استغفاره مع أنه انعرف قيل انه انما استغفر ليأتى تلك الكنف على غير الموضع المطاوب و يعتمل انه رأى الانعراف لا يعصل عدم الاستقبال تعقيقا به تقى الدين الاقرب انه انما استغفر لنفسه ملوافقته الكنف سهوا والسهو وان كان لا إثم فيه فأهل الورع ينسبون أنفسهم فيه الى التقصير و يستغفر ون والحاجة لفظ خصصه العرف بالحدث (قولم عن حبان) هو يفتي الحاء والباء الموحدة (قولم لقدرقيت) (ح) معناه صعدت والمشهو رفيه كسر القاف وفيه أيضا الفتيم عالهمز و دونه (قولم فرأيته على لبنتين مستدبر الكعبة مستقبل بيت المقدس) (ع) قيل لعل اطلاعه بغير قصد و يعتمل انه قصد ليعلم حكم الجلوس لقضاء الحاجة و ذلك يظهر برق ية الوجه قيل لعل اطلاعه بغير قصد و يعتمل انه قصد ليعلم حكم الجلوس لقضاء الحاجة و ذلك يظهر برق ية الوجه

رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعداعلى لبنتين مستقبلا بيت المقدس لحاجته * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه ثنا محمد بن بشر العبدى ثناعبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن ابن عمر قال رقبت على بيت أختى حفصة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا لحاحته مستقبل الشام مستدبر القبلة

بغيرقصد وقيل انه بقمدان يعلم حكم الجلوس لقضاءا لحاجة وذلك يظهر برؤية الوجه دون رؤية غبره * (قلت) * الاستقبال والاستدبار عندنافي النبي عنه ماسواء وهذا الحديث عند ناستأول بأنه مخصص لعموم النهى كانقدم وأمابالنسبة الى بيت المقدس فلانحتاج نحن فيه الى تأويل لان استقباله عندنا غميرمكر وه ونص على جوازه في الطراز واحتلف فيه قول الشافعي واعايعتاج الى تأو مله الغيي وابن سيرين لمنعهما استقبال القبلة الحديث الواردفي النهي عن استقبالهاو حديث ابن عمر هذا موافق لما يقال ان المدينة بين مكة و بيت المقدس وان استقبال أحدهما استدبار للا آخر ﴿ وَّلْ فِي الآخرلاء سكن أحدكم ذكره بعينه) ﴿ قلت ﴾ حل الظاهر بة النهي على الْصريم وحسله الفعَّهاء على البكراهة واستشكل مذهب الظاهرية بأنهم يحيزون مس المرأة فرجها وذكرز وجهابعينها وايس عنسكل لانمن أصلهم قصرا لحسكة على محسل النص وفي الحلية عن عثمان رضي الله عنسه مامسست ذكرى بجيني مذبادمت هارسول الله صلى الله عليه وسلووعن عائشة رضي الله عنها كانت يني رسول القهصلي انقه عليه وسلملطهو ره وطعامه ويسراه لخلائه وما كان من الاذى والاذى ماتكرهه النفس ومنهسمى الحيض أذى فؤفان قلت) وقيدالنهى عن مسه باليمين فهاتقدم بمعالة الاستنجاء وأطلق هنا فيردهذا المطلق الى ذلك المعيدلانه الأصل فلاعتنع منه مسه بها لافى حالة الاستنجاء (قلت) يه أجاب يَّةِ إلله سَ نأن والمفلق إلى المقيدا عاهو الأصل في باب الأمر لانه لولم يرد اليه فاتت فائدة التقييدو في بأب النهى الأمر بالعكس لورداليه فاتت فائدة الاطلاق وهذا اعاهواذا كان الاطلاق والتقييد في حديثين أماان كانافي حديث واحدمن طريقين فيردا لمطلق الى المقيد لان التفييد يكون من زيادة العبدل وهي مقبولة (قُولُ الخلاء) ﴿ وَلَتْ) ﴿ وَلَتْ) ﴿ الخَبِلا وَبِغَيْمِ الْحَاءُ وَالْمِدَالْمُوضَع الخالي وسمى به موضع الحاجة لخلاله فيغسير وقتهاوان كسرت فيه الخاه فهوعيب في الابل كالحران في الخيل وهو يفتح آلخاء والقصر الخشيش الرطب وهوأ بضاحسن الكلام يقال هوحسن الخلاأي حسن الكلام ذكر ذلك الفارسي في الايضاح في باب المقصور والمدودوا الحيلا وبالمدهنا الغائط وليس النهي عن

دون روّ ية غيره (قول لا يمكن أحدكم ذكره بعينه) جله الظاهر يه على التصريم وجله الفقها على الكراهة واستشكل مذهب الظاهر ية قانهم يجيز ون مس المرأة فرجها وذكر وجها بعينه (ب) وليس بمسكل لان من أصلهم قصر الحكم على محل النص فان قلت قيد النهى عن مسه باليين فيا تقدم بحالة الاستنجاء وأطلق هنافير دهذا المطلق الى ذلك المقيد لانه الأصل فلا يمتنع مسه بها الافى حالة الاستنجاء فوقت في أجاب تق الدين بأن رد المطلق الى المقيد المساور داليه فاتت فائدة التقييد وفي باب النهى الأمر بالمكس لور داليه فاتت فائدة الاطلاق والتقييد في حديثين وأماان كانا في حديث واحد من طريقين فيرد وهذا أي الهواذا كان الاطلاق والتقييد في حديثين وأماان كانا في حديث واحد من طريقين فيرد (ب) الخلاء بفته الخلاف المحدون الخلاء بهيئه المحدون في الابل كالحران في الخيل وهو بفته الخاء والقصر الحشيش الرطب وهو أيضاحسن (ب) الخلاء بلاء بلد هنا الغائط وليس النهى عن التمسح مقصور اعليه بل هو عام فيه وفي التمسح من البول في قات همن الداخلة على الخلاء سبية أى لا يقسح مقصور اعليه بل هو عام فيه وفي التمسح من المول في قات همن الداخلة على الخلاء سبية أى لا يقسح من أجل الخلاء الذي أصابه بهيئه وعتمل وجهين أحده ها أن بياشر النباسة بهيئت والثاني أن يمسك به الحجو ونعوه ممايز يا به المباه وكلاها منه يع من في المباه عنه في بغي حل الحديث على مناله عن القساه وكلاها الذي أصابه بهيئه النباسة وكلاها منهى عنه في بغي حل الحديث على مناله على المناسة وكلاها منهى عنه في بغي حل الحديث على مناله على المناسة وكلاها منهى عنه في بغي حل الحديث على مناسبة على المناسبة وكلاها منها وتعوه عمايز يابه النباسة وكلاها منهى عنه في بغي حل الحديث على مناسبة على المناسبة عنه في بغين المناسبة وكلاها والمناسبة وكلاها مناسبة عنه في بغين المناسبة وكلاها مناسبة وكلاها مناسبة وكلاها مناسبة وكلاها وك

و حدثنا بحدي بن يحيي المعدالرحن بن مهدى عن المعدد عن عدي بن أي كثير عدن عبسد الله بن أي قتادة عن أبيد قال وسول الله صلى الله عليه وسلم الايسكن الحدكم ذكره بمينه وهو بمينه

ولايتنفس فى الاناء وحدثنا بعي بن يعنى أناوكيم عن هشام الدستوائى عن يعني بن أبى كثير عن عبدالله بن أبى قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم الخلاء (٤٥) فلا يمس ذكره بمينه وحدثنا أبن أبى عمرتنا التقني عن أبوب

عن محيي بنأبي كثيرعن عبدالله س ألى قتادة عن أبى قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلمنهى أن يتنفس في الاناء وأن عس ذكره بمينه وأن يستطيب بسمينه ۽ حدثنا يحي بن يعسسي النميسي أنا أبو الإحوص عن أشعث عن أبسه عن مسروق عسن عائشـــة قالت ان كان رسول اللهصلي اللهعليه وسملم ليعب التمينفي طهوره اذا تطهرو فی ترجله اذاترجل وفي انتعاله اذا انتعل يوحدثنا عبيد الله بن معاذ ثناأى ثنا شعبة عن الاشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول اللهصلي اللهعليه وسلم يحب التيمن في شأنه كله فىنعله وترجله وطهوره * حدثنايعين أيوب وقتيبة وابن حجر جيعاعن اسمعيل بن جعفر قال ابن أنوب ثنا المعل قال أخبرني الملاءعن أبيمه عن أبي هر برة أن رسول اللهصلي اللهعليه وسلمقال اتقوا اللمانين قالوا وما اللعانان يارسسول اللهقال الذي تخلي في طريق الناسأوفي ظلهم *حدثنا

التمسحمقصو راعليه بل هوعام فيه وفي التمسح من البول (قُولِ وِلايتنفس في الاناء)(ع) النهي عن التنفس فيه كالنهى عن النفخ في الشراب لماعسي يخرج من بصاق لان تردد النفس فيه يرجعه وهو أحدالوجوه في النهى عن اختنات الاسقية ، (قلت) ، وقيل للطب وقدأ من صلى الله عليه وسلم من أراد أن يتنفسأن يبين القدح عنه (ول في الآخر أن كان ليعب التمين) * (قلت) * ان هذه هي المحفقة من الثقيلة (ع) محبته ذلك تبركا باسم الهين واضافة الخير لهاقال تعالى (ونا ديناه من جانب الطور الايمن)وقال تعالى (أصحاب اليمين) وقال تعالى (فأمامن أوتى كتابه بعينه) ﴿ (قلت) ﴿ قَلْتُ) ﴿ قَالَ الْمُعْنَ بأنهالبداءة باليمين والترجل تجغيف الاعضاء بالمنديل (قول في الآخر في شأنه كاه) *(قلت) *عوم شأنه مخصص عاتقدم فيه الشعال والضابط أن الفعل ان استعملت فيه الجارحتان قدمت المين في فعل الراجح والشال في فعل المرجوح فيبدأ بالهين في دخول المسجدو بالشال في الحروج منه واستعمال الجارحتين على هددا الصواعاهوان تيسرفان شق ترك كالركوب فان البداءة بوضع اليسرى في الركاب أيسر وأسهل وانكان مما تستعمل فيه احداها خصت اليمين بالراجح والشمال بالمرجوح فيأكل ويتناول من الغير بهيئمه ويستنجى ويمخط بشماله وامتخط انسان بحضرة معاوية بهينه فنهاه وقال شمالك وعن عائشة قالت كانت يمني رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث (د) ونعله كذا هو بالافرادفي بعض الأصول وفي بعضها نعليسه مشسني وفي البضارى تنعسله بتاء مثناة ثم نون والعسين وزادمواردالماءوسميت ملاعن لجلها اللعن لانهاأما كن راحة الناس فاذاوجدوا ذلك فيهاقالوالمن اللهمن فعله وقد يكون اللاعنان بمعنى الملعونين لان الحالتين ملعونتان أى فاعلهما كعيشة راضية أىمرضية * (قلت) * والمعنى على الاول اتقواصا حبتى اللعن أى اللتين يقع اللعن عند وجودهما واتقاؤهمامن نوع ماتقدم من النهي عن استقبال القبلة واستدبارها والاستنجاء باليمين لكون ذلك من آداب الاحداث و يأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى (ع) والتعلى قضاء الحاجة فقد قضاها صلى الله عليه وسلم تعت حائش ومعلوم أن له ظلا (قول فأتبعه غلام) (ع) فيه خدمة أهل الخير والميضأة إناء يستعمل للوضوءمنه كالمطهرة يسع قدرما يتوضأ به واستحب بعضهم الوضوء من الاناءعن الوضوء من المشارع لهذا الحديث فلا يصح لانه لم بردانه وجدها فعدل عنها الى الوضوء من الاناء (ول وقداستنجى)قدتقدمت حقيقةالاستنجاء(ع)قيل هوفرض فى نفسه وهوعندمالك منهاب ازالة التجاسة وازالتها عنده سنة وحكى عنه عبدالوهاب انهاواجبة وبهقال الشافعي وقال أبوحنيغة ول ولايتنفس في الاناء) هو كالنفخ في الشراب خوفامن الاستقذار (قول الذي يتغلى في طريق الناس) أى ليقضى الحاجة مأخودمن الخلاء والميضاة بكسر الميم وبهمزة بعد الضادهي الاناء الذي يتوضأبه كالركوة والابريق وشبهما واستعب بعضهم الوضوء من الاناء لحيذا الحديث وردبأنه انميا يصح ذلك وجد غيرالاناء فعدل عنهاالى الوضوء من الاناء والعنزة بفتح العين والنون وأنحاكان يستصحبهالانهاذا كان توضأصلي فيعتاج الى نصبها بين يديه (ع) وقد يكون حلها لما كانت اليهود

بحيى بن محيى أما خالد بن عبد الله عن خالد عن عطاء بن ألى ميدونة عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطا وتبعه غلام معهم يضأة وهو أصغرنا فوضعها عند سدرة فقضي رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فخرج علينا وقد استنجى

مالماء به وحدثناأ بو تكرين أبي شيبة ثنا وكيع وغندرعن شعبة ح وحدثنا محمد بنالمثنى واللفظله ثنامحمدين جعفر ثنا شعبة عنعطاء سأبي ميمونة أنهسمع أنسبن مالك يقول كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم مدخل الحدادء فاحل أنأ وغلام نعوى اداوة من ماء وعنزة فيستنجى بالماء * وحدثني زهير بن حرب وأبوكريب واللفظ لزهير قال ثنا اسمعيل يعنى ابن علية قالحدثني روحبن القاسم عن عطاء بن أبي ممونة عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله علمه وسلم يتبرز لحاجته فالتيه بالماء فمغتسل به يدننا محى بن محيى التمميي واسحق ابن ابراهیم وأبو كریب جيعا عن أبي معاوية ح وحددثنا أبوبكر سأبي شيبة أنا أبومعاو بةووكع واللفظ ليعبى قال أخسرنا أبومعاويةعين الاعش عن ابراهيم عن همام قال بالجريرثم توضأ ومسح على خفيه فقيل أتفعل هذا قال نعم رأيترسول الله صلى الله عليه وسلم بالثم توضأ ومسح على

خفيه قال الاعش قال

ازالتهافرض والاستنجاءايس بغرض وعلى وجو بهاعند نافقيل انهاشرط في صحة الملاة يعيد تاركها أبداوقيل شرط مع الذكر دون النسيان ﴿ (قلت) ﴿ وقيـــل واجبة دون شرط فيأممان ترك ولا يعيدالافي الوقت وأماعلي انهاسنة فقيل يعيدتار كهاعمدا أبداوقيل في الوقت وهماعلي الحلاف في تارك السن عداهل تبطل صلاته أملا (قول بالماء) (ع) قال الأصيلي استجى بالماء ليسمن لفظ أنس وانماهومن لفظ الطيالسي ويعضده أنسلمان بن حرب ذكر الحديث من طريق شعبة وايس فده استنجى وايس كإقال الاصلى فانأحادث البابحتى حديث أنس انه من لفظ أنس (م) واختلف فىذلك فاستعب بعضهم الاستنجاء بالماء وكرهمه بعضهم واستعب الاحجار وقال ابن المسيب في الاستنجاء بالماء انه وضوء النساء واستعب بعضهم الجع بينهما (ع) فوجه الاول ماصح أنه كان يفعله وأعما كان يفعل الافضل وقد أثنى الله تعالى على الانصار في قوله تعالى (والله يحب المطهرين) لأنهم كانوايستعملون الماءو وجهالثاني انه استعمل الأحجار أيضا ولأن الماءطعام ولا يتم اذلعله استعملها فى عدم الماء لسفرأو انه استعملها مع الماء وأماقول ابن المسيب فاعماقاله لتعذر الاستجمار فىحقهن عندالبول وقدقال أبوعمر أجع آلفقهاءاليومأن الماءأطيب وانماالاحجار رخصة وتوسعة وقال مالك وابن حبيب ان استعمال الآحجار ترك هابن حبيب ولا تعييزه اليوم ولا نغتىبه الالمنعدم الماء وهذا لايسلمله لانه قدعهمن السلف الصالح استعمالهم لهامع وجود الماء وحجة الثالث أنه أتتى لان الحجريزيل العين والماء يزيل الاثر ولانه لوباشر النجاسة أبتداء بالماء انتشرت فعتاج الى كثرة الماء قلت اختلف في قول مالك وابن حبيب هذا فقال اللخمي هو الحق لان أحاد مث الاحبحار المحاجات في السفر وقدت كون لعذر قال والاصل في ازالة النجاسة الماء والصلاة أولى مااحتيط لها وحل الباجي قولهما على الندب قال والافهو خلاف الاجاع والاحسن ماذكره الباجي فان استعمال السلف اللا حجار غيرخني وابن المسيب اعاقال ذلك لمن سأله عن الوضو وبلله عد تقى الدين ولم يقله انكارا للهاء وانماقاله لانه فهم عن السائل انه عنع الاحجار فبالغ في جوابه بذلك وقول ابن حبيب انمااقتصر واعلى الاحجار لانهسم كانوا يبعرون بعيد اوممن ذكر عنهانكارالماء سعدبن أبي وقاص وابن الزبير وكان همر والحسن لايستنجيان بهوقال عطاء غسل الدبر محدث (قول والعنزة) (ع) هى رمح قصير وقيل عصابطرفها زج * المهلب وانما كان بحملها لانه كان اذا استنجى توضأواذا نوضأ صلى فكانت العنزة سترةله وقد يكون حلها لما كانت الهود والمنافقون يؤماون اغتىاله ومنه أخذ الامراء المشي امامهم بالحربة ﴿ قَاتَ ﴾ لعل ذلك قبل نزول قوله تعالى (والله يعصمك من الناس)

﴿ أَحَادِيثِ المُسْحِ عَلَى الْحُفَيْنِ ﴾

(قُولِم رأيته يمسم على خفيمه) (م) المسم على الخفين في الحضر والسفر أجازه مالك من قومنعه من قراً جازه مالك من قومنعه من قرأ جازه من قل السفر دون الحضر و رواية المنع شاذة أنكر ها أكثر أحجابه وأظن صيغتها انه

تعالى (والله يعصمك من الناس) ومعنى يتبر زيأتى البراز بفتح الباء وهو المكان الواسع الظاهر من الارض ليخاو لحاجته وأماقوله فيغتسل فعناه يستنجى به

﴿ باب المسح على الخفين الى آخره ﴾

وش ﴿ (قُولِ رأيته بمسح على خفيه) (ح) المسي على الخفين في الحضر والسفر أجازه مالك مرة

ابراهيم كان يعجبهم هدنا الحديث لان اسلام جرير كان بعد نز ول المائدة وحددثناه اسعق س ابراهيم وعلى بنخشرم قالا أنا عسى بن يونس ح وحدثناه محمد بن أبي عر ثنا سيغيان ح وحدثناه منجاب بن الحرث التمبى أنا ابن مسهركلهم عين الاعش في هذا الاسناد عمني حديث أبي معاويةغيرأن فيحدث عيسى وسفان قال فكان أصحاب عبد الله يعبهم هذاالحديث لاناسلام جريركان بعــد نز ول المائدة * حدثنامين يحى التممي أنا أبوخمة عن الاعشء ن شقيق عن حديقة قال كنتمع النبي صلى الله عليه وسلم فانهى الىسباطة قوم

قاللاأمسي فانكانت محذافهوشي أخذبه في نفسه وانكان لفظ الرواية يقتضي المنع فهولانه قدم الايتعلى آلحديث وروى عنسه ما ينعوالى ذلك قال اعساهي أحاديث وكتاب الله أحق أن يتبع ووجه الجواز كثرة الاحادبث الواردة فيهحتي قيل انها تواترت معنى كبعض آيأته صلى الله عليه وسلم ووجه التفرقة أنأ كثرالاحاديث انماجاءت في السفر ولانه محل الترخيص كإخص بالفطر والقصر (ع)ماظنهمن صيغةالر واية كذلك هي في النوادر من طريق ابن وهب قال لاأمسير في سغر ولا حضر وهى فى المسوط بنص أجلى قال ابن نافع قال لى عندموته المدير في السفر والحضريقين لاشك فيه وا كنى كنت آخذ في نفسي بالطهو رفن مسيح فلاأراه مقصرا قال أحد من ترك المسي كترك مالك صلينا خلفه ومن تركه انكارا كالمبتدعة لمنسل خلفه * (قلت) *قال بن القصار روى المسيح سبعون محابياقولا وفعلافلاينكره الامخذول ورواية الجواز والتفصيل هماعن في المدونة ورواية المنع قال ابن العربي نقلها عنه وهم لانهلم ينكر المسح وانعاقال أقام صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضى الله عنهما بالمدينة حياتهم ولم يروأن أحدهم مسح وليس فى الروايات الثلاث ما يقتضي أنه سنةأو واجب وقال ابن الحاجب هو رخصة على الاصح ومقابل الرخصة العزيمة فهو يقتضى أن في المنذهب قولا بوجوب المسح وليس عمروف ولكن فى مختصرا بن الطلاع قال قيل المسحر خصة وقيل سنة وقيل واجب قال والإحسن أن نفس المسح فرض والانتقلمن الغسل اليه رخصة (قول فأعبهم هذا الحديث) لان اسلام جرير كان بعد المائدة * (قلت) ، قال النسائى كان اسلامه قب لم من الله عليه وسلم بيسير وقال غيره بأر بعين ليلة (فان قلت) لا يعتم بتأخر اسلامه اذلمله تحمله في حالة الكفر وتصم رواية من تحمل في حالة الكفر ﴿ قَالَ ﴾ وأن احتمله فهو بعيد ولم يأتفشئمن أحاديث الباب صغة المسير واختلف فيسه فقيل يمسير كل رجل على حدة وعليه حل ابنأى زيدالمذهب والمدونة وقيل يستعهمامعامسحة واحدة وعليه حلها ابن شباون وعلى كلا القولين فقيل يبدأ بالقدم فيضع اليني على أطراف الاصابع من أعلى الخف واليسرى تعتها من أسفلهاذاهبا الى الكعبين وقسل ببدأ كذاكمن الكعبين ذاهبا الى الاصابع وقيسل بخالف فيضع البجنى على الاصابع واليسرى على الكعبين ذاحبابالبنى الى السكعبين و باليسرى الى الاصابع ورجح ذلك بعضهم لثلايكون بأسغل الخف ما ياوث به الكعب أوالعقب (قول فى الآخر سباطة قوم)

ومنعه من وأجازه من في السفردون الحضر و رواية المنع شاذة أنكرها بعض أعجابه (قول لان اسلام جويركان بعد المائدة) يعنى اذلو تقدم اسلامه عليها لاحتمل أن يكون مار واه من المسح على الخفين منسوخا بنصها قال النسائي كان اسلامه قبل مو ته صلى الله عليه وسلم بيسير وقال غيره بأر بعين ليلة فان قلت لا يعتج بتأخر اسلامه اذلعله تعمله في حالة المكفر وتصحر واية من تُعمل في حال المكفر وقلت على وان احتمله فهو بعيد ولم يأت في شيء من أحاديث الباب صفة المسح واختلف فيه فقيل عسم كل رجل على حدة وعليه جل ابن أبي زيد المذهب والمدونة وقيل عسمها مسعة واحدة وعليه جلها ابن شباون وعلى كلا القولين فقيل بدأ بالمقدم فيضع المين على أطراف الاصابع من أعلى الخف واليسرى تعتها من أسفلها ذاهبا الى المحبين وقيل يبدأ كذلك من المحبين ذاهبا الى المحبين وقيل يبدأ كذلك من المحبين واليسرى وقيل يعالف فيضع المين على الاصابع واليسرى على المحبين واليسرى على المحبين واليسرى المحبين والمعبين والمحبين والمحبين والمحبين والمحبين والمحبين والمسرى المحبين والمحبين والم

(ع) هي المربَّلة وأعمالكون في الحضر ولذا أضلفها لقوم فيمتيم به للسيم في الحضروالثابت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يبعد لقضاء الحاجة فعدم أبعاده الآن يحمل انه كان في مهم من أمور المسامين شغله فلو أبعد تأذي صلى الله عليه وسلم بالحقنة ﴿ قَلْتَ ﴾ وقسل لا يعتاج الحديث الى تأو يل لان الانعاد الماهو للحدث أوللبول قاعد اوأماللبول قائما فلاوالحدث أصل فىذلك وقال بعضهم لاخسلاف في الابعادالغائط وأما البول ففيه نظر واختسلاف لان في بعض الآثاركان اذاباللم يبعدولم يبعد الناسعنه بلأدنى حذيفة منه اذبال قائماوف مراسيل عطاءانه بال جالسافدنارج لمنه فقال تنج عني فان كلبائلة تغيج وفي طريق تغيش قال هـ ذا القائل وظاهر الاحاديث العموم في الابعاد لقضاء الحاجة أيا كانت (د) و بوله صلى الله عليه وسلم في مزبلة القوم يعملانهم لايكرهون ذلك أوانهم أذنوالمن أراده أوانهاليست لهم واعباأ ضيفت لهم لقربها من دارهم (قول فبالقامًا) (ع) أجازالبول قامًا جاعة وكرهه قوم وقالت عائشة رضى الله عنهامن حدثكم أنهبال قائما فلاتصدقوه وقال مجاهدما فعله الامرة وقال ابن مسعود البول قائما من الجعاء وردابراهيم بن سعد شهادة من فعله وأجابوا عن حديث حذيفة هـ ذابانه لقر به من الناس قام خوف مايكون من الجالس وقد تنصى عنه حذيغة حتى أدناه ولذلك المعنى قال عمر البول قائما أحصن للدبر وقيل فعله لوجع به منعه من الجاوس وقيل فعله المتداوى فان العرب كانت تستشفى بالبول قائما من وجع الظهر وقال بعضهم بولة في الحام قائم أخير من فصدة وذكر الطابي أنه فعله لجرح بما ابضه وقيل لمل السياطة كانت نحسة رطبة خاف ان حلس نابت ثبامه ﴿ قَلْتَ ﴾ قول عائشة أخرجه الترمذي وليس بتكذيب لحذيفة لانهمعني مابال قائما اختيارا أوعادة وحديث حذيفة فيدمن الاجوبة ماسمعت (ط) هذه الاجو بة وان احتملت فاستدلال حذيفة على تشديد أبي موسى بردها ادلو كان لشئ منهالذ كره ولم يستدل بالحديث (د) ولماذكر ابن المنذرعن عروا بنه وعلى وأنس وأى هريرة وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهما جعين انهم بالواقياما وعن ابن مسعود وغيره كراهة ذلك قال والغعلان ثابتان عنه صلى الله عليه وسلم في قلت ، وأما في المذهب فني المدونة لا بأس بالبول قائماحيثلايتطاير والاكره وقسمه الشيوخ أربعة أقسام فقالواهو بمحل طاهر رخوجاثر

فى الحضر وعدم ابعاده صلى الله عليه وسلم الآن يعتمل انه كان فى مهم من أمو رالمسلمين شغله فلوأ بعد تأدى صلى الله عليه وسلم الحقنة (ب) وقيل لا يعتاج الحديث الى تأويل لا بعادا الماهادا ماهوللحدث أو للبول قاعدا وأما للبول قاعدا وأما للبول قاعدا وأما للبول ففيه نظر واختلاف (ح) و بوله صلى الله عليه وسلم فى مز بلة القوم يعتمل لانهم لا يكرهون ذلك أولانهم أذنوا لمن أراده أوانها ليست لهم وانما أضيفت لهم لقربها من دارهم (قول فبال قائما) (ع) أجاز البول قائما جاعة وكرهه قوم وفعل النبى صلى الله عليه وسلم تأوله بأنه الماكان لقربه من الجاوس وقيل فعله للتداوى فان الناس فيؤمن مع القيام الصوت ونعوه وقيل لعلى السباطة كانت نجسة رطبة خاف ان جلس نالت العرب كانت تستشفى به من وجع الظهر وقيل لعلى السباطة كانت نجسة رطبة خاف ان جلس نالت ثيابه (ط) هذه الاجو بة وان احتملت فاستدلال حذيفة على تشديد أبى موسى بردها اذلو كان لشى منها لذكره ولم يستدل بالحديث (ب) وأما فى المذهب فى المدونة ولا بأس بالبول قائم احيث لا يتطاير والا كره وقسمه الشيوخ أربعة أقسام فقالوا هو بمحل طاهر رخوجائز ومقابلهما يدعه و بطاهر والا كره وقسمه الشيوخ أربعة أقسام فقالوا هو بمحل طاهر رخوجائز ومقابلهما يدعه و بطاهر

فبال قائما فتنعست

فقال ادنه فدنوت حتى قت عندعقبيه فتوضأ فسحعلي خفيه ي حدثنايعي بن يحى أناجر يرعن منصور عن أبي واثل قال كان أبو موسى يشدد في البول ويبول فى قار و رةو يقول ان بني اسرائيل كان اذا أصاب جلدأ حدهم بول قرضه بالمقار بض فقال حذيفةلوددتأن صاحبكم لايشدد هذا التشديد فلقدرأيتني أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نتماشي فاتى سباطة قوم خلف حائط فقام كايقوم أحدكم فبال فانتبذت منه فأشار الى جنت مقمت عند عقبه حتى فرغ ه حدثناقتيبة بن سمعيد ثنا ليث بن سعد ح وحسدثنا مجمد بنرمجبن المهاجرأناالليث عنصي ابن سعيدعن سعدين ابراهيم عننافع بنجبيرعن عروة إن المغيرة عن أيسه المغيرة ابن شعبة عن رسول الله صلى اللهعليه وسلمانه خرج لحاجته فاتبعه المغيرة باداوة فيهاماه فصب ومقابلهمابدعة وبطاهرصلب يجلس وبرخونجس يقوم ﴿ قُولَمُ فَعَالَ ادْنُهُ ﴾ (م) جاء في حديث انهبال جالسافدنا منــهرجــل فقال تنج عني فان كل بائلة تفيح فيعمل الاول على أنه أمن من خووج الحدث واستدناه ليسترهمن الذي خلفه وأما الذي امامه فالحائط يسترهمنه (ع) قال المر وزي فيهمن السنة القرب من البائل القائم والبعد من البائل القاعد وقلت وقد تقدم مانقلناه عن بعض الشيوخ (قُولِ في الآخر يشدد) أي يتعمق في التعرز عنه (ط) و يعني بالجلد الشي الذي يلبسونه وقات، ومن شيوخنامن كان يحمله على جلد الجسيد ولايحنى بعيده ووجه الدليسل من الحديث على ترك التشديدان البول قائما مظنة النطاير ولم يلتفت صلى الله عليه وسلم الى هذا التوهم والاحتمال فلم يشكلف البول في القار ورة (ع) والبول يضر بالحائط فلعله لم يكن مماو كاأولم يقرب من ﴿ قات ﴾ يبعد انه غير مماوك الأأن يكون في الجدر العادية (ول في الآخر لحاجته) فيه ان من أدب الشرع النجافي عنذكر مايقبه سماعه وهي عادة العرب في صونها ألسنها عماتصان عنه الاسماع عكس ماقال المشركون عامكم كلشي حتى الخراءة (قول فاتبعه المفسيرة) قلت المغيرة أحد الاحوار المختصين بخدمته صلى الله عليه وسلمفى السغركانس فى الحضر ومنه أخذ المتصوفة اختصاص الشيخ بحادم يقتصرعليه (قول باداوة)الاداوة الركوة (ع) أجاز الجهو رصب الما معلى المتوضئين وكرهه عمرو ابنه وعلى كأكرهوااستقاء الماءلوضوءالغير ورأوهمن الشركة في على الوضوءور وي عنهم خــلافه فقــدصب ابن عباس على يد عمر للوضوء وقال ابن عمر لاأبالي أعنت على وضوء أو ركوع أوسعودواحتج به البخارى على توضئة الرجل غيره قال لانه إذاصه أن يكفيه صب الماءصم أن يكفيه عمل الوضوء ولانهمن القربات التي يعملها الرجل عن غيره ولآجاعهم على توضئة المريض وتممه بخلاف الصلاة ويحمل صب المغيرة أنه لعنيق فم الاناءوان الاداوة حلت للشرب لاللوضوء منها ولذلك يختلف حكم وضع الاناءفا اتسع فوضعه اليمين وماضاق فوضعه الشمال لتيسر الصب منه (د) صاب يجلس و برخونجس يقوم (قول فقال ادنه) قيل ليسترممن الذي خلفه (ع) قال المر و زي فيه من السنة القرب من البائل القائم والبعد من القاعد (قول يشدد) أي يتعمق في التعرز منه (ط) ويعني بالجلد الذي يلبسونه (ب) ومن شيوخنامن كان يحمله على جلد الجسدولا يعني بعده و وجه الدليل من الحديث على ترك التشديدأن البول قائما مظنة التطاير ولم يلتفت صلى الله عليسه وسلم الى هدذا التوهم والاحتمال فلم يتكلف البول في القار و رة (ع) والبول يضر بالحائط فلعله غير مماوك ولم بقرب منه (قول بادادة) هي الركوة (ع) أجاز الجهور صب الماءعلى المتوضئين وكرهه عمر وابنه كما كرهوا استقاءالماءلوضوءالغير ورأوممن الشركة فيعمل الوضوءور ويبعضهم خلافه واحتيربه النعارى على توضئة الرجل غيره قال لانه اذاصح أن يكفيه صب الماء صيم أن يكفيه عمل الوضوء (ب) وأخذ بعضهممن الحديث عدم شرطية النقل قال وهومذهب الجهور وليس فيهماذ كرفانه لميكن هوالمفيض للباءعلى العضو وانماكان يصبفي بدالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يغيضه وهذانقل عندمشترطه اذهوعنده حصول الماءفي العضو بفعل المتطهر لامافسره به ابن عبد السلام أنه حصول الماءفي العضو ولومن الميزاب قال ولايشكل تفسير النقل بذلك على من له أدنى معرفة فان المنصوص فمين نصب وجهه للبزاب وغسله أنه يجزيه قال ولايشكل بأن المنصوص أيضا فمين نصب رأسمه لمطر ومسحه أنه لايجريه لوضوح الفرق بسين المغسول والممسوح وقدغلط من جعسل المسألتين متناقضتين انتهى ويتضح للأعسدمأخذذلكمن الحديث وبطلان تفسيرابن عبسدالسلام النقل

(٧ ـ شرح الابي والسنوسي ـ ني)

جاءت أحاديث فى النهى عن الاستعانة ولكن لم تثبت والاعانة عندناان كانت باحضار الماء لم تكره وانكانت في عمل الوضوء حتى تباشر يدالأجنبي العضوكرهت الالعلدر وان كانت بصب الماء فالاولى الترك وقيل تكره ويقف الصاب في صبه على يسار المتوضى * (قلت) * وأخذ بعضهم من الجديث عدم شرطية النقل قال وهومذهب الجهور وعلله بأن القصد حصول الماءفي العضو وليس فيهماذ كرفانه لم يكن هوالمفيض للاءعلى العضو وأعاكان يصب في يدالنبي صلى الله عليه وسلم والنبى صلى الله عليه وسلم هوالذي يفيضه على العضو وهذانقل عندمشة رطه فان النقل عنده هو حصول الماءفي العضو بفعل غير المتطهر لاما فسره به ابن عبد السلام من أنه حصول الماء في العضو ولو من الميزاب قال ولايشكل تفسيرالنقل بذلك على من له أدبى معرفة فان المنصوص فيمن نصب وجهه ليزاب وغسله أنه يجزئه قال ولايشكل بأن المنصوص أيضافيمن نصب رأسه لطر ومسعه أنه الابجزئه لوضوح الفرق بين المغسول والممسوح وقد غلطمن جعل المسئلة بن متناقضتين انهى ويتضح ال عدم أخدذ الكمن الحديث وبطلان تفسيرا بن عبد السلام النقل بأن تعرف ان مشترطه هوا بن الماجشون وابن حبيب وغيرمشترطه هوابن القاسم عانجلبه للثمن كلام ابن رشدقال في البيان ولو بسط يديه الى المطر وحصل فيهماما ينقله الى وجهه أوما يمسح به رأسه فلاخللف انه يحزئه واعما اختلف لومسح رأسه عاعليه من المطرفقال بن الماجشون وابن حبيب لا يجزئه وقال الشيوخ وكذاعلى قولهما لوغسل وجهه بماعليه من المطر وكل ذلك بالرعند ابن القاسم وقاله في المدونة في الذى توضأوأ بق رجليه فحاض بهمانهرا وغسلهما فيهانه يجرئ فأنت ترى كيف جردبسط المدين عن الخلاف وماذاك الالانه نقل عندمشترطه ولم يحك الاجزاء في مسح الرأس وغسل الوجه بما يصيب كلامنهما الاعن ابن القاسم الذي لايشترط النقل ولم يعك عدمه الاعن ابن الماجشون وابن حبيب اللذين يشترطانه فعدم التناقض بين المسئلتين انحاه ولاختلاف القائل لالوضوح الفرق نعمذ كر الباجى عن ابن القاسم انه يجزئ في مسئلة الوجه والايجزئ في مسئلة الرأس خلاف ماذ كره عنه ابن رشدفعلى هذا يحتاج الى الفرق ولاتعاد القائل ولعله لم بركلام ابن رشد واعدارا ى كلام الباجى وقيل في الفرقان ورودالنص في المسح يقتضى وجوب النقل اذالتقدير الصقو ابلل أيديكم برؤسكم فان أراد هذا الفرق فلا يخفى عليك عدم وضوحه (قول حين فرغ) أي من حاجته وانتقل الى موضع توضأ فيه بأن تعرف أنمشترطه هوابن الماجشون وابن حبيب وغيرم شيترطه هوابن القاسم قال في البيان ولو بسط يديه الى المطر وحصل فيهماما ينقل الى وجهه أو يمسح به رأسه فلاخـــ لاف أنه يجزيه وانمــا اختلف لومسج رأسه بماعليه من المطر فقال ابن الماجشون وابن حبيب لا يجزيه وقال الشيوخ وكذلك على قوليهما لوغسل وجهه بماعليه من المطر وكل ذلك جائز عندابن القاسم وقاله في المدونة فى الذى توضأ و خاص برجليه نهر افغسلهما فيه أنه يجزى فأنت ترى كيف حرد بسط البدين عن الخلاف وماذلك الانه نقل عندمش ترطه ولم يحك الاجزاء في مسيح الرأس وغسل الوجه بما يصيب كلامنهماالاعن ابن القاسم الذي لايشترط النقل ولم يحك عدمه الآعن ابن الماجشون وابن حبيب للذين يشترطانه بمدم التناقض بين المسألتين انماهو لاختسلاف القائل لالوضوح الفرق نعمذكر الباجىءن ابن القاسم أنه يجزى في مسألة الوجد والايجزى في مسألة الرأس خلاف ماذكر عنه ابن رشدفعلي هذايحتاج الىالفرق لاتحادالقائل ولعلهلم يركلام ابن رشدوا عمارأى كلام الباجي وقيل في الفرق انور ودالنص في المسير يقتضى وجوب القل اذالتقدير الصقوا بلل أيديكم برؤسكم فأن اراد هذا الفرق فلا يخفي عليك عدم وضوحه (قولم حين فرغ من حاجته) وانتقل الى موضع توضأ فسه

علمه حين فرغمن حاجته فتوضأومسح على الخفين وفىروايةابن رمح مكان حين حتى وحدد ثناه محمد انالمثنى ثنا عبدالوهاب قال سمعت يعيى بن سعيد مهذا الاسناد وقال فغسل وجههوبديهومسحيرأسه ممسع على الخفين * حدثنا يعيي بن بعيى التميى ثنا أبوالاحوص عنأشعث عن الاسود بن هلال عن المغيرة بنشعبة قالبينا أنامع رسولالله صلىالله عليه وسلمذات ليلة اذنزل فقفى حاجته محاء فصببت عليه من اداوة كانت معي فتوضأومسيم علىخفيمه

وفي وابة حتى فرغ وحين أبين و يعنى بالحلجة الوضوء أى حتى فرغ من وضوئه (قولم في الآخر خرج لحاجته فأتبعه المغيرة) (ع) من آداب الحدث الابعاد والسترحتى لا يرى وقد جاء أبعد واالمذاهب في قلت في ذكر الطبرى في تهذيب الآثار أنه كان صلى الله عليه وسلم بذهب في حاجته الى المغمس و بعده عن مكة ميلان وانه كان ير تاد لحاجته كاير تادالمنزل و تقدم ما نقلناه عن العلماء في الابعاد المبول و من آداب الحدث ما تقدم من اتقاء الملاعن والنهى عن الاستقبال والاستدبار ومن آدابه أن يقول عند ارادة الدخول اللهم الى أعو ذبك من الخبث والخبائث و يأتى تفسير اللفظة بن وعند الحروب عند ما في أبي داودانه كان يقول اذاخرج اللهم غفر انك الجدلله الذي سوغنيه طيبا وأخرجه خبيثار قبل ما في أبي داودانه كان يقول اذاخرج اللهم غفر انك الجدلله الذي سوغنيه طيبا وأخرجه خبيثار قبل في وجه استغفاره في هذا الوقت انه لفوته الذكر فيه اذلا بذكر الله فيه وقبل اظهار الله بخرعن شكر النعمة ومن آدابه أن تتقى الجحرة والمهواة خوف أن بحزج منه اما يؤذى أو يشوش وقيل لا نهامن المساكن الجان وان ذلك كان سبب موت سنعد بن عبادة بال في جور بأرض حو ران فرمته الجن وروى انه سمع في المجر راجز برتجز

نعن قتلناسيدانيز * رجسعد بن عباده * رمينا دبسهميد فل غط فؤاده ولد قال ابن حبيب لا يبول في المهواة و يبول دونها اليسيل البول اليها * واستشكل ابن عبد السلام الفرق وفرق بأن حركة الجن بالطيران لا بالتمسك بالحيطان فاذا بال في المهواة فقد يصادف أحدامنه ما ترومن آدابه ادامة الساتر فلا يرفع الثوب حتى يد نومن الأرض وان يصمت * ابن العربي وان لا يلتفت يمينا وشمالا * الغز الى وأن لا يدخل حاسر الرأس قيل خوف أن تعلق الرائحة بالشعر فلا تزول وقيل لان تعطية الرأس أجع لمسام البدن وأسرع غير و جالمدث (قول ضيفة الكمين) (ط) وقيل لان تعطية الرأس أجع لمسام البدن وأسرع غير و جالمدث (قول ضيفة الكمين) (ط) يعتمل تضييقهما أنه السفر أوانه الموجود فلا يحتج به لرجان تضييق الا كام وما يحكى من أن شريعا عزل رجلاضيق كميه بعيد نعم طول السكم و وسعه من السرف ﴿ قلت ﴾ يأتى السكلام على ذلك ان على ذلك ان صلى الله على ذلك ان الماء على دلك ان الماء الله تعلى والمعلمة وسلم على الله تعلى والمناف الله على دلك الله تعلى والمناف الله على دلك النه كان صلى الله على دلك الله تعلى والمناف المناف ا

وفي رواية حــ تى فرع (ح) العلى معناها فصب عليه فى وضوئه حــ تى فرع من الوضو و فيكون المراد المحاجة (قولم فى الآخر حرب لحاجته فا تبعه المغيرة) (ع) من أدب الحدث الابعاد والسترحى لا برى وقد جاه أبعد والمذاهب (ب) دكر الطبرى فى تهذيب الآثار أنه صـلى الله عليه وسـلم كان يذهب فى عاجمته الى المغمس و بعـده عن مكة ميلان وائما كان يرتاد لحاجه كاير تاد المنزل ومن أدبه الذكر المعروف عند الدخول وأن يقول عندا الحروب عالى المعمود و عند الله مغفرانك المعروف عند الدخول وأن يقول عندا الحروب اللهم غفرانك وجه استغفاره في هـ ذا الوقت انه لفوته الذكر فيه وقيل المحتويين الحياد الموقت انه لفوته الذكر منها ما يؤدى أو يشوش وقيل المنها من الجان ولذا قال ابن حبيب لا يبول فى المهسواة و ببول ما يؤدى أو يشوش وقيل المنه المنه

* وحدثناأبوبكر بنايي شيبة وأبوكريب قالأنو بكر ثنا أبومعاوية عسن الاعش عن مسلم عن مسروقءن المغيرةين شعبة قال كنت مع النبي صــلىالله عليهوســلمف سفرفقال يامغيرة خمل الاداوة فأخذتها محرجت معه فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تواري عني فقضي حاحته نم جاءوعليه جبة شامية ضيقة الكمين فذهب بخرج يده من كهافضاقت فأخرج بده من أسفلها فصببت عليه فتوضأ وضوأه للصلاة ثمسم على خفيه

ازار وفيه اخراج اليدين من أسفل لمثل هذه الضرورة ولا يفعل في المحافل (د) لانه يخل بالمروءة (ع) وفيمة أن التفريق اليسير مغتفر لاسمافها هومن سبب الطهارة كهذا ونزع الخف والكثير يجرى على الموالاة والمشهو رأنهاسنة وقيال فرض وقيال فرض مع الذكر دون النسبان وقيل فرض فى المغسول دون المسوح وقيل مستعبة فعلى الفرض يعيدتاركها فى المعدوا لنسسيان وعلى السنة قال ابن عبد الحكم لاشئ عليه وقال ابن القاسم يعيد في الوقت في العسمد دون النسسيان على مذهبه في ترك السنن عداواختلف في حدال كثير المبطل فقيل أن تعف الاعضاء وقسل الحكم فسه الاجتهادلان الجفاف تعتلف فيه الابدان والبلادولم يوجب الموالاة أبوحنيفة واختلف فهاقول الشافى وقات وفعلى القول بالفرق بين المغسول والممسوح قال ابن زرقون سوى ابن مسلمة بين الرأس والخفور وى ابن أبي زيدان كان المسوح رأسالا خفاوا ختلف فيمن قام لهجز الماء ففي المدونةان لم يجف وضوؤه بنى وأن جف فنالثها يبنى ان أعدما يكفيه فغصب أواريق والالم يبن وقال بعضهمان أعدما يتعقق أنه يكفيه فالمشهو رأنه يبنى وان أعدما يدعق أنهلا يكفيه أومايشك في كفايته فالمشهور يبتدئ واختلف فيمن ذكرلعة ولم يعضره مأيغسلها به فنقل عبدالحق أنه عنزلة عِزالما وحكى عن الابياني أنه يبني وان طال (قول في الآخر فاني ادخاتهما طاهرتين) ﴿ قات ﴾ يعنى طهارة الحدث وتعليله عدم النزع بهايقتضى أن عدمها يوحب النزع فطهارة الحدث شرط في المسيح (م) وقال داودا عاالشرط طهارة الخبث فاذا أو على والمه غير نجستين مسح والالم عسح وف هذاالاصل خلاف بين الاصوليين هل تعمل ألفاط الشارع على معناهالغة أوشرعاومنه توضؤا عمامست النارفقيل المرادغسل البدين وفيل الوضوء حقيقة * (قلت) * نقل ابن رشد عن ابن لبابة كقول داود وفى الطراز عن بعض المتأخرين انه لا يمسع على طهارة الغسل ع) واختلف هل يمسح على طهارة التميم وهو على الحلاف في رفعه الحدث * (قلت) * المنع للدونة والجواز لاصبغ (ع) واختلف فىلبس خفين على خفين هل عسم على الأعليين والخلاف فيهمبني على الخلاف في القياس على الرخص ﴿ قلت ﴾ الجواز للدونة والمنع لابن وهب واللخمى ان ابس الأعلى بعدان مسح على الاستفلمسح على الاعلى اتفاقا وعلى المشهو راذائز عالاعلى مسح على الاستفل كإيغسل الرجسل اذانزع الاسغل واستشكل الغمارى من متأخرى التونسيين المشهور بأن قال مسج الاعلى ان كان بدلامن مسح الاسغل لزم أن لا عسح هذا الاعلى حتى عسح على الاسفل وليس كذلك وان كان بدلامن غسل الرجل إن يغسل الرجل اذائز عالا على وايس كذلك لانه اعا عسح الاسغل (واجيب) باختياراً نه بدل من غسل الرجل وانمايانم غسل الرجل لولم يعصل بدل عنه وقد حصل

المفسول دون المسوح وقيل بشرط أن يكون المسوح أصليا كالرأس وقيل مستحبة وعلى السنة فقال ابن عبد الحيكم لاشئ عليه وقال ابن القاسم بعيد في الوقت في العمد واختلف في حدالطول فقيل بالجفاف المعتدل وقيل بالعرف (ب) واختلف في نقام لمجز الماء في المدونة ان لم بحف وضوره بني وان جف فثالثها بني ان أعدما يكفيه فقصب أوار بق والالم ببن قال بعضهم ان أعدما يحقق أنه لا يكفيه أوما يشك في كفايته فالمسهور ببتدى واختلف فين ذكر لمعة ولم يحضره ما يغسلها به فنقل عبد الحق انه بجز الماء وحكى عن الابياني واختلف فين ذكر لمعة ولم يحضره ما يغسلها به فنقل عبد الحق انه بجز المحاء وحكى عن الابياني أنه يني وان طال (قول فاني أدخله ما طهارتهما من الحبث وفي الطراز عن بعض المتأخر بن رشد عن ابن لبابة كقول داود أن المسترط طهارتهما من الحبث وفي الطراز عن بعض المتأخر بن

مم صلي به حدثنااستق بن ابراهيم وعالى بنخشرم جيماعن عيسى بن بونس قال اسعق أناءيسي ثناالاعش عن مسلمعن مسروف عن الغيرة بن شعبة قال خرج رسول الله مسلى الله عليه وسلم لتقضى حآجته فامارجع تلقيته بالاداوة فصببت عليه فغسل بديه عمفسل وجهمه تمذهب ليغسل ذراعيه فضافت الجب فأخرجهما من تعت الجبة فغسلهما ومسح وأسهومسح على خفيمه تمصلي بنآ م حدثنامحد سعبدالله ابن میر ثنا أبی ثنا زكر يا عين عامر قال أحبرني عروة بنالمعيرة عنأبيه قال كنت مع النبي صلى اللهعليه وسلم ذات ليلة في مسير فقال لى أمعكماء قلت نعم فازلعن راحلته فشىحتى توارى في سواد الليلامم جاءفأفرغت عليه من الأداوة فغسل وجهه وعليه جبه منصوف فلم ستطعأن يغرج ذراعيه منهاحتي أخرجهما من أسفل الجبة فغسل ذراعيه ومسع برأسه ثم أهويت لانزغ خفيه فقال دعهما فانى أدخلتهما طاهرتين

ومسمعلهما * وحدثنا محمدبن حاتم ثنا اسعقبن منصور ثنا عمربن ابي زائدة عن الشعى عن عروة بنالمغيرة عنأبيه انه وضأالني صلى الله علمه وسلم فتوضأ ومسيز على خفيه فقال له فقال اني أدخلتهما طاهسرتين *وحدثني محمد بن عبدالله ابن بزيع ثنا يزيديعن ابن زريع ثنا حيسد الطويل ثنا بكرين عبد الله المزنى عن عروة س المغيرة سشعبةعن أسه قال تخلف رسول الله صلى اللهعلب وسلم وتعافت معه فاماقضي حاحته قال أمعك ماء فأتبته عطهرة فغسل گفیه و وجهــه ثم ذهب يعسرعن ذراعيه فضاق كم الجبه فأحرج يده منتحت الجبة وألتي الجبة على منكبيه وغسل ذراعيه ومسح بناصيته وعلى العمامـةوعلى خفيـهثم ركب وركبت فانتهيناالى

وهومسح الاسفل اذانزع الاعلى (م) واختلف فى الحرم اذاتعدى بلبس الخف هل عسح واللاف في فالنُّ مبنى على الخلاف في سفر المعصية هل يباح الترخص فيه ﴿ قلت ﴾ المنع للدونة والجوازنقله ابن الماجب وأسكر وجوده الشيخ وقال اعانقله المازرى تغر يجاولم بذكره المازرى هناتغر يجاكاترى وأعا أجرى الخلاف فيه على قلك الأصل نعم في شرحه التلقين قال مانصه منع بعض أحجابنا للحرم المسيم وعندى أنه ينفرج على القولين في جواز الترخص في سغر المعصية (م) و يختلف فيمن غسل رجليه وأدحلهمافي الخفين تمكل وضوءه هل يمسح ويني الخلاف في ذلك على الخلاف في صحة وضوء المسكس وعلى الحسلاف فى رفع الحسدث عن كل عضو بانفراده فن قال يصحو يرتفع يقول يمسح ﴿ قَلْتَ ﴾ أنكرابن العربي وجود القول بأن كل عضو يطهر بانفراده قال واعما تقوله الشافعية وهومع ذلك أصل فاسداذ يازم عليه أن يجو زمس المصعف لمن غسل وجهه ويديه وهو خلاف الاجاع وأجاب الشيخ بأنه لايلزم لاناوان قلناان كلءضو يطهر بانفراده فانمانعرف ذلك بالمالوضو فأتمام الوضو كاشف بأن العضوق وطهر ولاعس المصعف قبل تبيين الكاشف ولا يعنى عليك مافي هذا الجواب من التكلف ثم هوغيرسد بدفان القائل بذلك بري أن العضو ينفس الفراغ منه طهردون انتظارشي ولذا أجر واعليه صحة تغريق النية على الاعضاء واحتجواله بعديث اذاتوضأ العبد فغسل وجهه خرجت الخطايامن وجهه الحديث الى آخره قالو الان خروج الخطاياءن العضو فرع طهارته في نفسه دون توقف ولانظرالي شئ آخر ويازم على ماذكرأن لايصدق أن الخطايا خرجت بغسل العضو وأبين من جوابه أن يقال ان المشترط في مس المصف طهارة الشخص لاطهارة العضولةوله تعالى (لاعسه الاالمطهر ون) فالعضوقد طهر بالفراغ منه ولاعس المصفحتى يطهر الشخص (ول في سندالآخر عمرابن أبي زائدة عن الشعبي) (م) قال بعضهم كذاذكره مسلم بهذا السندقال الدمشتي وخرجه مسلمعن ابنأبي زائدة عن عبدالله بن أبي السغر عن الشعبى وذكر البخارى في التاريخ أن ابن أبي زائدة سمع من الشعبى وانه كان يبعث ابن أبي السفر و زكريا السالانه (قول في سندالآخريزيد عن حيد عن بكرعن عروة بن المغيرة) (م) قال الدارقطنى خالف الناس مسلمافي ذلك ورووه بكرعن حزة بن المغيرة بدل عروة ونسب الدار قطني الوهم فى ذلك الى زيد لا الى مسلم (ع) عروة وحزة اخوان وكلاهار وى عنه الحديث الكن الصحيح هنا الماهو بكرعن حزة أوعن ابن المغيرة دون تسمية أحد (قول ومسع بناصيته وعلى العمامة) (م) احتج بهبعضهم وأبوحنيفة علىأن الواجب الناصية فقط وأحدعلى جواز المسيء على العمامة وهورد

أنه لا يسج على طهارة الغسل ومنع في المدونة المسع بطهارة التعمر وأجازه أصبغ (ولم فأتيته بمطهرة بغتج الميم وكسر السين أي يكشف (ولم ومسع بناصيته وعلى العمامة) (م) احتج به بعضهم وأبوحنيفة على أن الواجب الناصية فقط واحد على جواز المسع على العمامة و بردعله ما فيقال لأبى حنيفة لم يقتصر على الناصية ولاحد لم يقتصر على العمامة و بعض من أجازه على العمامة شرط لبسها على طهارة و زادغ بيره وان تسكون محنكة يشق نزعها كائلف وذكر احدان المسع عليها جامين خس طرق صحاح وأقوى ما تردبه أحاديثه (وامسحوابر وسكم) وفي هذا الأصل خلاف اذاعارض الخبر عموم القرآن ومالك يتأول الحديث الهكان برأسد مرض وفي هذا الأصل خلاف اذاعارض الخبر عموم القرآن ومالك يتأول الحديث الهكان برأسد مرض (ب) من يحتج بالحديث و يذكره موصولا كافى الأم فالرد عليه بماذكر متوجه و يدل على تعسم الرأس لكن برد عليه ما يأتي للشافعية ومن المحدثين من ذكر كلامن مسيح العمامة والناصية على حدة الرأس لكن برد عليه ما يأتي للشافعية ومن المحدثين من ذكر كلامن مسيح العمامة والناصية على حدة

عليهمافية اللأبى حنيفة لم يقتصر على الناصية بلقال وعلى العمامة ويقال لاحد لوجاز المسج على العمامة فلم باشرالناصة و بعض من أجازه على العمامة شرط ابسهاعلى طهارة زادغيره وأنتكون محنكة ليشقنزعها كالفوذ كرأحدأن المسج علياجاء من خسطرق صحاح وأقوى ماتردبه أعاديثه آية (وامسحوابر وسكم)وفي هذا الاصل خلاف اذاعارض الخبرعوم القرآن أيهما يقدم ومالكلا يكفى عنده الناصية ولايحيزه على العمامة والحديث عندا أصحابه محمول على انه كان برأسه مرض ﴿قلت ﴾ من محتج بالمديث وينكره موصولا كما في الأم فالردعليه عاد كرمتوجه ويدل على تعميم الرأس لكن يردعليه ما يأتى الشافعية ومن الحدثين من ذكره مفصولا أى يذكر المسم على العمامة فقط والمسج على الناصية فقط فهذا لايتوجه عليه الردالمذكور نعم بردعليه بأن يقال ورد الحديث وصولا ومفصولا وهوموصول مقيده مفصول مطلق فيردا لطلق الى المقيدام يجاب بذلك الردوتأويل أصحاب مالك الحديث بماذكر يقتضى أن مذهبهم فمين خاف من كشف رأسه أن يمسح من فوق حائل وأفتى ابن رشدأن ينتقل الى التمم ولا يعنى بعده (د) واحتج به أصحابنا على أن مسح بعض الرأس يكفى لانهلو وجب مسح الجيعلم يكتف فى الباقى بالعمامة اذلايعو زالجع بين البدل والمبدل منه في عضو واحد والتمم للسج على العمامة مستعب (قولم وقد قاموا في الصلاة) (ع) صلاتهم قبل أن يأتهم يعمل انهم بادر وافضل أول الوقت أوطنوا انه عرس ليله أوانه أخذ غير طريقهم أوأنه لا يأتى الاوقد دصلى وفرعهم حين أدركهم يصاون يدل على انهم لم يبادر والفضل أول الوقت ولاانهم أخروا الصلاة حتى خافواخر وجالوقت فالأشبه انهم انتظروه فاماتأ خرعن وقته المتادصاوا (د) اذاغاب الامام عن أول الوقت استعب للجماعة أن يقدموا غيره اذاعامواحسن خلق الامام وانه لا يكره ذلك ولايتأذى به والاصلواوحدانا وانصر فواوعادى عبدالرحن وتأخرأبي بكر رضى الله عنهماليتقدم النبي صلى الله عليه وسلم فلائن عبد الرحن كان عقدركمة فتمادى الثلايحتل على القوم ترتيب الصلاة بخلاف قضية أبى بكر (قول يصلى بهم عبد الرحن بن عوف) (م) فيه تقديم الجاعة اماما بغيرا ذن الامام بعلاف الصلاة التى لا تصح الابامام كالجعمة والأعياد وفيه امامة المفضول وصلاة الامامخلف رعيته وقضاءالمسبوق واتباعه امامه حتى فى جلوسه ولوفى غيرمحل جاوس المسبوق وانه لا يقضى الابعد سلام الامام وان العمل اليسير مغتفر (قول قال بكر) وقد سمعته من ابن المغيرة (ع) ابن المغيرة هنا حَزة على ما تقدم وكذلك اختلف على بكرهنا فروى معتمر في أحد الوجهين ويعيى بن سعيد عن بكرعن الحسن عن المغيرة وقال غير هما بكرعن ابن المغيرة * الدارقطني وهووهم (قول في الطريق الآخر على الخار) (ع) يعنى بالخار العمامة وسميت بذلك لانها تخمر الرأس فلايتوجه عليه الردالاأن يقال يردهذ اللوصول من بابرد المطلق الى المقيدوتأويل أصحاب مالك بما ذكر يقتضى أنمذهبهم فمين خاف من كشف رأسه أن يمسح من فوق حائل وأفتى ابن رشد أن ينتقل الى التميرولا يخفى بعده (ح) واحتج به بعض على أن بعض الرأس يكفى لانه لو وجب مسح الجيعلم يكتف فى الباقى بالعمامة اذلا مجوز الجع بين البدل والمبدل منه في عضو واحدو تقيم المسم على العمامة عندالشافعي محمول على الاستعباب (قول قدقاموا الى الصلاة) (ح) اذاعاب الامام عن أول الوقت استعب الجماعة أن يقدموا غيره اذاعام واحسن خلق الامام وانه لا يتأذى بذلك والاصلوا وحداناوانصرفواوتادى عبدالرحن وتأخرأبي بكررضي اللهعنهمالان عبدالرحن عقدركعة فمادى للا يعتل على القوم ترتيب الصلاة بعلاف قضية أبى بكر (وله في الطريق الآخر على الحار)

فأومأ البه فصلي بهم فاما لمقام النى صلى الله عليه وسلم وقت فركعناالركعة التىسبقتنا * حدثناأهمة سيسطام ومحد ابن عبد الاعلى قالاحدثنا المعمرعن أبيه حدثنيبكر ان عبدالله عن ابن المغيرة من أبيه ان ني الله صلى الله عن أبيه الله عليهوسلمسجعلىالخين ومقدم رأسه وعلى عمامته وحدثنا محمد سعبد الاعلى ثنا المعمرعن أبيه عن مكر عن الحسن عن ان المغيرة بن شعبة عن أبيه عن الني صلى الله عليه وسلم بمثله بوحدثنا محمد بن بشار ومحسد بن حاتم جيعاءن يعيى القطان قال ابن حاتم ثنا یعی بن سعيدعن المميي عن بكر ان عبد الله المزنى عدن الحسن عن ابن الغيرة بن شعبة عن أبيه قال بكر وقدسمعتمن ابن المغيرة أنالني صلى الله عله وسلم توضأفسح بناصيته وعلى العمامة وعملي الخفين بيوحدثناأ بوبكر بنأبي شدة ومحمد بن العلاء قالا ثنا أنومعاوية ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أناعيسي ابن يونس كلاهماعين الاعش عن الحكم عن عبدالرجن بنأبي ليلي عن كعب بن عجرة عسن بلال أنرسول اللهصلي الله عليه وسلم سيم على الخفين

كمارالمرأة ومن أجاز المسع على العمامة لم يجزه على خارالمرأة الاشئ ررى عن أمسامة وأنس في المسيع على الفلنسوة وفرقو آبان العمامة موضع الرخصة ولانه يشق نزعها لاسما المحنكة ولان المسيعليها مسيع على بعض الرأس ﴿ قات ﴾ يعنى من أجازه مع الاختيار وأما عند الضر ورة من ألم الرأس فلافرق وتفدم مأأفتي به أبن رشد (قولم وفي حديث عيمي حدثني الحكم حدثني بلال) (ع) أبومعاوية وعيسي كالاهماروي الحديث عن الاعمش الاأن الاعمش من طريق أبي معاوية عنعن الحديث عن أربعة وفي طريق عيسى أسقط رجلين من الاربعة وهذا يشكل اذيظن أن الحديث من رواية عيسى مقطوعاوليس بمقطوع وأنماقصدمسلم أنيبين انهرواهمن طريق عيسى بلغظ حدثني في الاربعة أيضاوا كتفي بلفظ حدثني الحكرفي أوله وبلغظ حمدثني بلال فيآخره عن حدثني فيمايينهما وايما يكون مقطوعالوقال عن الحرك عن بلال (د) وهذالعلم مسلم بدقيق صناعة الاسناد فان حدثني أقوى منعن لاسمافهار واهالاعمش لانهمعروف بالتدليس والمدلس لايحتج بعديثه الااذا ثبت سماعهمن طريق آخر ومع هذا فقدذ كرالدار قطني في هذا السندخلافا عن الاعش فر واه بعضهم باسقاط بلال واقتصر على كعب وعكس بعضهم فاقتصر على بلال وأسقط كعبا والا كثرا عار ووه كمسلم ورواه بعضهم عن على بن أى طالب رضى الله عنه (قول في الآخر عليك بابن أبي طالب) (ع) اختلف في سند هذا الحديث أبوعمرومن رفعه أثبت واحفظ بمن وقعه ﴿قلت﴾ قال ابن العربي أحاديث التوقيت صيحة وأحاديث عدمه ضعيفة قال ومن ورع عائشة وانصافهارضي اللهعنها ارشادهاالي الاخذعن الاعلم(د) الارشاد الى الاخذعنه مستعب ﴿ قلت ﴾ لايقال فيه الارشاد الى الاخذعن الاعلم الااذا ثبت ان لهابه علما والافالارشاد متمين على من يسئل عماليس له به علم (قول ثلاثة أيام ولياليهن للسافر ويوماوليلة للقيم) ﴿قات، التوقيت أن ينزع الخف لاجل (ع) وقته عما في الحديث الشافعي وأبوحنيفة وروىعن مالك والمشهو رعنه عدم التحديد وعنمه أيضامن الجعة الى الجعة وحلت على انه ينزعه للغسل لاأنه أراد التوقيت حقيقة وحده بعضهم من الحدث الى الحدث عرفي قات قال ابن المربي سمع مطرف مالكايقول التوقيت بدعة واستبعده لصحة أحاديث وماذكرعن مالك من تعديده بما في الحديث هو الذي نسب اليه في كتاب السير الذي يقال انه كتبه إني الرشيد رخص له فيمه أشياء قال الأبهرى ومالك رضى الله عنه أتى لله ان يخص أحدافى دين الله عز وجل أويراعى في ذلك أحداقال ولقد نظرت في هذا الكتاب فرأيت فيه أشياءلو رآها مالك لأوجع ضربامن فعلها وسئل عنه ابن القاسم فقال لاأعرف لمالك كتاب سر (د) مذهب الشافعي وكثير كان التوقيت من

(ع) يعنى به العمامة وسميت بذلك لانها تعمر الرأس ومن أجاز المسير على العمامة لم يجزه على خار المرأة الاشئ روى عن أمسلمة وأنس في المسير على القلنسوة وفر قوابأن العمامة موضع الرخصة ولانه بشق نزعها لاسما المحنكة (ب) يعنى من أجازه مع الاحتيار * وأماعند الضرورة من ألم الرأس فلافرق

﴿ بَابِ التَّوْقِيتُ فِي الْمُسْحِ عَلِي الْخَفَيْنِ الْيُ آخْرِهُ ﴾

﴿ شَ ﴾ (ب) التوقيت أن ينزع الخف لاجل قال أن العربي سمع مطرف ملكايقول التوقيت بدعة واستبعده لصحة أحاديثه (قول عمروبن قيس الملائي) بضم الميم و بالمدكان بيم الملاء وهو نوع من الثياب جعملاء قبالمد وعتيبة بضم العين و بالياء المثناة من أسفل ومخمرة بضم الميم الاولى

وفي حسديث عيسى حدثني الحمكم قالحدثني بلال وحدثنيه سويد بن سعيد ثنا على بعني اس مسهر عن الاعش بهمنذا الاسمناد وقالفي الحديث رأيت رسول الله صلىاللهعليه وسلم * حدثنا استقبن ابراهيم الحنظلي أناعبدالرزاقانا الثورى عن عرو بن قيس الملائي عن الحركم بن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة عـن شريح بن هانئ قال أتيت عائشة أرأهاعن السي على الخفين فقالت علمك بابن أى طالب فاسأله فانه كان يسافرمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه فقال جعل رسول اللهصلي اللهعليه وسلمثلاثة أيام وليالهن للسافر وبوما وايلة للقيم قال وكان سفيان اذاذكر عمرا

عسدالله ين عمرو عن زيد ان أى أنسسه عن الحكم بهذا الاسناد مثله يوحدثنا زهيربن حرب ثنا أبو معاوية عن الاعش عن الحكم عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هاني م قال سألت عائشةعن المسح على الخفين فقالت ائت علىافانه أعلم بذلك منى فأتيت عليافذ كرعن الني صلى الله عليه وسلم عثله * حدثنا محدين عبد الله من عرير ثنا أبي ثنا سفيان عن علقمة بن مرائدح وحداثني محمد ابن حاتم واللفظ له ثنايحي ابن سعيدعن سفيان قال حدثني علقمة بنمس ثد عن سليان بن ريدة عن أبيهانالنىصلىاللهعليه وسلم صلى الصاوات يوم الفتم بوضوءواحدومسح على خفيه فقال له عراقد صنعت اليوم شيأ لمتكن تصنعه قال عداصنعته ياعمر * وحدثنانصر بن عملي الجهضمي وحامدبن عمر البكراوي قالا ثنا بشربن المفضل عن خالد عن عبدالله ن شقيق عن أبيهر يرةأنالني صلى الله علمه وسلمقال اذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده فى الأناء

حـتى يغسلها ثلاثا فانه لايدرى أين باتت بده

الحدث الى الحدث بعد الس الخف الامن المس الخف والامن المسيح (ولم فى الآخر عداصنعته) يعنى الجع بين الصلاتين بوضوء واحد (ع) فعله ليدل على الجواز خوف أن يعتقد وجوب ما كان يفعل من الوضوء لكل صلاة و رداة ول أنس كان فاصابه دون أمته وانه كان يفعله الفضيلة وقد جع بينهما أيضا بوضوء واحد بحنير وقت لا لولاحية جعه في غير هم الم كن في جعه بها حجة الاحقال أن يكون فعله لضر ورة السغر والقتال والشغل السيا ذلك اليوم لكن وقع في المفارى عن أنس كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة وكان أحدنا يكفيه الوضوء ما المجدث وفيه أيضا عن سو يدبن النعمان انه صلى الله عليه وسلم صلى العصر مم صلى المغرب ولم يتوضأ (د) وحكاية الطحاوى والطهرى وابن بطال وجو به لكل صلاة عن طائفة من العلماء المغرب وماأ ظن أحداقال بوجو به وتجديد الوضوء هو أن يتوضأ وهوم توضى وضوء صلى به صلاة وقيل اذا صلى به صلاة وقيل اذا ضلى به مالا يصح فعله الابطهارة والرابع انه يستحب وان لم يفعل به شيأ من ذلك بشرطأن عربين بدى الوضوء والتجديد زمن يقع بمنه التغريق ولا يستحب تعديد الفساعلى الصحيح وحكى امام الحرمين قولا انه يستحب

🔌 أحاديث غسل اليدين 🦫

(قول فلايدخليده حتى يغسلها) (ع) تقدم الكلام على غسلهمالغير المستيقظ واختلف في المستيقظ فذهب الكافة الى أن غسلهما مستعب وأوجبه احدمن نوم الليل وأوجبه الطبرى وداودمن كل نوم (د) تمسك أحد بلفظ المبيت وهوضعيف لانه خرج مخرج الغالب والنبي صلى الله عليه وسلم انحا علل بالشك المبيت فالمعنى اذلاياً من أن يكون أصاب يده شي و و و الملة الشك لم يقصر المحققة ون الغسل على المستيقظ و رأوا أن تعليله صلى الله عليه وسلم بالشك أعماه وليرفع به توهم القصر

وفتح الخاء المجمة وكسرالم الثانية وشريج الشين المجمة أوله وهانئ بهمزة آخره (قولم فى الآخر عدا صنعته) يمنى الجمع بين الصلاتين بوضوء واحد (ب) لولا بحة جعه فى غيرهمالم يكن في جعه بها حجة لاحمّال أن يكون فعله لضر ورة السفر والقتال والشغل لاسماذ لك اليوم (ح) وحكاية الطحاوى والطبرى وابن بطال وجو به لكل صلاة عن طائفة من العلماء لا تصح وما أظن أحدا قال بوجو به وتجديد الوضوء المستحب هو أن يتوضأ وهو متوضى بوضوء صلى به صلاة وقيل اذا صلى به صلاة فرض وقيل اذا فعل به مالا يصح فعله الابطهارة والرابع يستحب وان لم يفعل به شيئا بشرط أن يمر به زمن يقع عشله التفريق ولا يستحب تجديد الغسل على الصحيح وحكى امام الحرمين قولا انه يستحب

﴿ بَابِ عَسَلَ اليَّدِينَ قَبَلَ دَخُولُهُمَا فِي الْآنَاءُ الى آخَرِهُ ﴾

(قرلم الجهضمى) بفتح الجيم والضاد المجمة وحامد بن عمر البكراوى بفتح الباء الموحدة واسكان الكاف نسب الى جده أى بكرة نفيع بن الحرث (قولم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفى حديث وكيم يرفعه هذا من احتياطه و دقيق نظره رضى الله عنيه فان أبامعاوية وكيما اختلفت روايتهما فقال أحدهما قال أبوهر برة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر عن أبي هريرة يرفعه وهو بمنى الاول عند أهل العلم الكن احتياط مسلم رضى الله عنه لا يروى بالمعنى والمغيرة الحزامى بكسر الحاء المهملة وفتح الزاى المجمة (قولم فلا يدخل بديه حتى يفسلهما) اختلف في المستيقظ بكسر الحاء المهملة وفتح الزاى المجمة (قولم فلا يدخل بديه حتى يفسلهما) اختلف في المستيقظ

* حدثنا أبوكر ببوأبوسعيدالاشيخ قالا ثنا وكيع ح وحدثنا أبوكريب ثناأبومعاوية كالأهماعن الاعشعن أبى رزين وأبى صالح عن أبي هر يرة وفي حديث أبي معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث وكيع قال يرفعه عثله * وحدثناأ بو بكر ابن أبي شيبة وعمر والناقدو زهير بن حرب قالوا ثناسفيان بن عيينة عن الزهرى عن أبي سلمة ح وحدثنيه محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنام عمر عن الزهرى عن ابن المسيب كلاها (٥٧) عن أبي هر يرة عن النبي صلى الله عليه وحدثني سلمة بن

على المستيقظ (قول لايدرى) (ع) على الغسل بالشكوالاحتياط وهوينني الوجوب وعلله بعض شيوخنا عالمه تعلى باليد في حكه بها بثرة أومس بها شيأ من مغابن البدن أو فضوله فاستصبله غسله ما لذلك وقبل لانهم كانوايستجمر ون بالا حجار و بلادا لحجاز حارة فاذا نام أحدهم فقد يعرق و بحس المحل وقبل لما العله مسه من نجاسة تغرج من الجسد وعلى قول الطبرى و داود ينجس الماء ان بغسل اليدوا ختلف قول مالك واحتاب في افساد الماء في المعتبد والمائل والمحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة المحالة المحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة والمحالة والمحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة والمحالة والمحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة والمحالة والمحالة والمحالة المحالة المحالة المحالة والمحالة وال

﴿ أَحَادِيثُ عَسَلُ الْآنَاءُ مِنْ وَلَوْغُ الْسَكَابِ ﴾

(قولم اذاولغ السكلب) وقلت ويقال ولغ يلغ بفتح اللام فبه ما ولوغابضم الواواذا شرب و أبوعبيه فاذا شرب كثيرا فهو بفتح الواود ابن العربي و يستعمل الولوغ في السكلب والسباع ولا يستعمل في الآدمي و يستعمل الشرب في الجيع وقيدل ليس شي من الطير يلغ الاالذباب (قولم فليرقه) (ع) السكلب عند ناطاه والدين كغير من الحيوانات والغسل منه تعبد وقال بنجاسته الشافى وأبو حنيفة

فذهب الجهورالى أن غسله ما مستعب وأوجب المحدم نوم الليل وأوجبه الطبرى و داود من كل نوم و تمسك أحد بلفظ المبيت ضعيف (ع) واختلف قول مالك وأصحابه فى افسادالماء ان أدخله ما قبل الغسل (ب) القول بعدم افساده لمالك فى العتبية وان رشد حتى لوكان شاكا وان حبيب ان بات جنبا أفسد وعن ابن غافق الاندلسى انه يجسه وان كانت بداه طاهرتين (ع) فيه ان النجاسة المتوهمة المستعب فيه الفسل لا النضح (ب) الحديث الماهوفيا شك فيه من الجسد ولا يلزم من عدم كفاية النضح عدم كفاية وفي غيره

﴿ بابغسل الاناء من ولوغ السكاب الى آخره ﴾

* ابن العربي و يستعمل الولوغ في السكلب والسباع ولايستعمل في الآدي و يستعمل الشرب في

شبيب ثناالمسن بنأعين ثنامعقل عن أبى الزبيرعن جابرعـن أبي هـريرة انه أخبرهأن الني صلى الله علمه وسلمقال اذااستيقظ أحدكم فليفرغ علىيديه ثلاث مرات قبل أن بدخسل بده في أناثه فأنه لايدرى فيم باتت يده « وحدثناقتيبة ن سعيد ثنا المغسيرة يعنى الحزامى عن أبي الزنادعن الاعرج عنأبي هربرةح وحدثنا نصربن عسلى ثناعبسه الاعلىعن هشامعن محد عن أبي هررة ح وحدثني أبوكريب حدثني خالد معنى ابن مخلدعسن محد بنجعفرعن العلاء عن أبياءعن أبي هريرة ح وحدثنا مجد سرافع ثناعبدالرزاق ثنا معمر عن هام بن منبه عسن أبي هربرة ح وحسدتني محدبن حاتم ثنا محمد بن بكرح وحسدثنا الحسن الحلواني وابن رافع قالا ثنا عبدالرزاق قالاجيعا أنا ابنجر يجقال أخبرني ز مادأن ثابتامولى عبد

(٨ - شرح الابى والسنوسى - نى) الرحن بن زيد أخبره انه سع أباهر يرة فى روايتهم جيعاً عن النبى صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث كلهم يقول حتى يفسلها ولم يقل واحد منهم ثلاثا الاماقد منامن رواية جابر وابن المسيب وأبى سلمة وعبد الله بن شقيق وأبى صالح وأبى رزين فان فى حديثهم ذكر الثلاث ، وحدثنى على بن حجر السعدى ثنا على بن مسهر أنا الاعمش عن أبى رزين وأبى صالح عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ولنم الكاب فى اناء أحدكم فايرقه ثم ليفسله سبع مما د

وعبدالمالة وسحنون الاأن أباحنيفة قال لاتتمين فيه السعبل الانقاء وقلت يسمدى كون الحكم تعبداأنه لم يظهر لناوجهه لاأنه الذى لاوجه له لان احكل حكم وجهالان الاحكام مربوطة بالمالح ودرء المفاسيد فالم تظهره ملحته ومفسيدته اصطلحواأن سموه تعيداو حيل الاكثرقول سحنون وابن الماجسون على أنه نعس السؤر ابن العربي قال سحنون عين الكلب نعسة وشك في ذلك ابن الماجشون؛ اللخمي قالسحنون المأذون في اتخاذه طاهر وغيره نجس (ع) وطر دبعضهم أصله فقال لوأدخل يدهلفسلمنها سبعا وقات ديغي ببعضهم بعضمن قال بنجاسة السكلب وهوالشافعي لانه الذي يقول ذلك (د)فعندنا الهلوأ دخل أي جزء منه حتى شعره أوأصاب بوله أودمه أوعرقه أولعامه شيأطاهراوأحمدهمارطبأوأصاب المولوغ فيهمن ماءأوطعام شيأ آخرتو باأو بدنا أو وقع في اناء آخر وجب الغسل سبعاوالثامنة بالتراب في جيع ذلك (ع) وفي طهارة سؤره ثالثها سؤر المأذون في اتتخاذه والثلاثة لمالك ورابعهالعبدا لملك سؤ والبدوى دون الحضرى والمذهب الطهارة لكن يكوه استعمالهمع وجودغيره * (قلث) * يظهر من حكاية الاقوال أنها في سؤره من الماء والطعام فعلى الطهارة لايراقان وعلى النجامة يراقان وعلى التفصيل التفصيل وعلى هذه الطريقة في المسئلة قول خامس انه براق الماء لاستجازة طرحه دون الطعام لحرمته وهوالمشهو رعند بعضهم وغيره انمايحكي الاربعة في سؤرهمن الماء ويحتى في سؤره من الطعام انه اختلف فني المدونة أنه لا يغسس اناء الطعام و روى ابن وهبأنه يفسل فعلى الاول لايراق الطعام وعلى الثاني فروى ابن وهب يطرحور وي ابن القاسم لايطرح وذكراللخمى عن مطرف أنهان قل الطعام طرح والمراد بالطعام المائع فاوأ كلمن رغيف أ كلت بقيسته لان الا كل ايس بولوغ (م) والخلاف في غسل انا والطعام مبنى على اختلاف الاصوليين فى تخصيص العموم بالمادة لان عادتهم وجود الماء لا الطعام (قول فليغسله) ﴿ قات ﴾ الم يختلف في غسل الماء الماء وفي غسل الماء الطعام ما تقدم (ع) واذا كان المذهب طهارة سؤرال كلب فالغسل من ولوغمة تعبد كاتقدم ولذاحد بالسبع ولوكان نجسا كان المطلوب الانقاء وقد كان مالك يضعف الغسل لمعارضة آية فكلوا عاأمسكن عليكم وقال يؤكل صيده فكيف يكره لعابه وقيل في توجيسه الغسل أنه تشديد ليكفواعن اتخاذها لانها وذية تر وع الضيف والغريب وقيل لاستعمالها النجاسات والسبع على هذا تعبد وعلاء شيخناابن رشد يخوف أن يكون الكلب كلبافي تضرر عايميب الماء من لعابه المسموم واستدل بأن عدد السبع جاء الطب والتداوى في مواضع كقوله صلى الله عليه وسلممن تصبح كل يوم بسبع من مجواء المدينة لم يضره في ذلك اليوم سم و قال في مرضه أهر يقواعلى من سبع قرب المتعلل أوكيتهن (ط) واعترض بأن الكلب لايقرب الماء وأجاب حفيده بأنه اعالايقرب اذاة كن منه الكلب وفي بدئه يقرب ويشرب (م) ومن جعل الاداة في الكلب العهد بغصص النهي بالمنى عن اتخاذه ومن جعلها للجنس عممه في الجيع (ع) واختلف المذهب في النسل هل هو على الوجوب أوعلى الندب وكذلك اختلف هل يغسل عند الولوغ أوعند قصد الاستعمال وهوعلى الخلاف فىالغسل هلهوعلى التعبد فيعجل اذلاتؤخر العبادة أوللنجاسة فيؤخر والخلاف في غسله بالماء المولوغ فيهمبني على الخلاف في غسله هل هوالنجاسة أوالتقزز والتقذر وعلى هذا اختلف هل يغسل بهاذا لميجدغيره والاولىأن لا وان كانسؤ رمطاهرا لقوله فليرقم وقلت يوقال الباجي وابنرشد لايفتقرغسله الى نية بناءعلى أنه تعبد لان التعبد انما يفتقر الى نية فها يفعله المكلف في نفسه أماهذا

چوحدثني محمد بن الصباح ثنا اسمعيل بن زكرياعن الاعمش بهذا الاسنادمثله ولم يذكر فليرقه چحدثنا على مالك عن أبى الزناد على مالك عن أبى الزناد عسن الاعرج عسن أبى هر يرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا شرب الكلب فى اناء أحدكم الله عسم ات

الجيع وقيل ليسشئ من الطير يانع الاالذباب

وغسل الميت فلا القرافي يحمّل أن يفتقر اليها كالنضح قال و يحمّل أن يغرق بأن الغسل هنايز يل اللماب والنضح لا يزيل شيأ فالتعبد فيه أظهر (م) في وشرح التلة ين ولا نص في تعدد الغسل لتعدد

الكلاب والاظهر عدمه هابن بشيرالمشهور انهلا يتعدد ورجحه بعضهم بأن الأسباب آذا اتحدموجها كني اعتبارأ حدها كتعددالنواقض (قول في الآخرطهوراناء أحدكم) (د)في الطاء الغتم والضم كاتقدم (ع) يعنيه من يقول بنجاسة السؤرو يجيب بأن ذلك المتقذر (قول أولاهن بالتراب) (ع)م بأخدمالك بالتعفير لانه ليسفى كل الاحاديث والمرضطراب فى محله ففي هذا أولاهن وفي الآتى عفروا الثامنة بالتراب وفي حديث أبي هريرة أولاهن أوأخراهن (د) اختلاف هذه الاحاديث يدل على أن القصد أن تكون احدى الغسلات بالتراب لابقيد تعيين ورواية الثامنة معناها عند المحققين أن تكون احدى السبع بالتراب ولكن لماأضيف الماءفيما لى التراب عد التراب كأنه غسلة ثامنة ﴿ قلت ﴾ قال تق الدين والاولى أن تكون غسلة التراب الأولى لانهااذا أخرت ونال رش بعض الغُسلات قبلهاشم أطاهرا تنجس فاحتيج أيضاالى تتربيمه فكونها الاولى أوفق (د) ويستعبأن تكون فى غير الاخيرة ليأتى بعدهاما ينظفه ولاتكفى الغسلة الثامنة بالماء وحده عن التراب على الاصح ولايكني التراب النبس على الاصح ولايكني المابون والاشنان على التراب على الاصح ويكني الماء المكدر بالتراب ﴿ قلت ﴾ قال تقى الدين واعمالم يكف الصابون والاشنان لأنه يعوت معه اجتماع طهرين هماالماءوالنراب قال وصورة التعفير هوأن يجعل التراب فى الماء ثم يغسل به أو يذرى على الاناء ثم يتبع بالماء لاان يعك الاناء بالتراب كإيعطيه ظاهر اللفظ (قول فى الآخر أمر بقتل الكلاب ثم قال مابالهم وبالها) (ط) أمر بقتلها حين كثرت وكثر ضررها فلما قلت و ذهب ضررهانهى عن قتلها و يعمل انه ليقطع عنهم الفها (د) قال أصحابنا ان كان الكلب عقو را قتل والالم يقتل وان لم تكن فيه منفعة من الثلاث قال امام الحرمين لان الأمر بقتلها منسوخ عاصع من النهي عند واستقر (قول طهورانا،أحدكم) بضم الطا، وفتعها (ح) يعتج به من يقول بنجاسة السؤر و يجيب الآخر بأن ذلك المتقزز (قول أولاهن بالتراب) (ع) لم يأخد مالك بالتعفر للاضطراب فيده وفي محل (ح) اختلاف هذه الأحاديث بدل على أن القصدان تكون احدى الغسلات بالتراب لا بقيد تعيين ورواية الشامنة معناها عندالمحققين أن تكون احدى السبع بالتراب والكن لماأضيف الماءفيها الى التراب عدالتراب كانه غسلة المنة (ب) قال تق الدين الأولى أن تسكون غسلة التراب الأولى لانهااذا أخرت ونال رشبعض الغسلات قبلها شيأطاهرا تنجس فاحتيج أيضاالى تتريبه فكونها الأولى أوفق (ح) ويستعب أن تمكون في غير الآخرة ليأتي بعدها ما ينظفه ولا تمك في الغسلة بالماء عن التراب على الأصحولا يكفى التراب النجس على الأصحولا يكفى الصابون والاشنان عن التراب على الأصحو يكفي الماءالمكدر بالتراب (ب) قال تق الدين واعالم يكف الصابون والاشان لانه يفوت معه اجتماع طهر بن همالماء والتراب قال وصورة التعفير هوأن يحل التراب في الماء ثم يغسل به أو يذر على الاناء ثم يتبع بالماء لاأن يحك الاناء بالتراب كإيعطيه ظاهر اللفظ (قوله مطرف بن عبد الله) أي ابن الشيخير بكسر الشين والخاء (ولم أمر بقتلها) (ط) حين كثرت وكثرضر رهافلماقلت وقل ضررها نهى عن

قدلها و يعتمل أنه ليقطع عنهم ألفها (ح) قال أصحابناان كائن السكلب عقو راقتل والالم بقتل وان لم تكن في منفعة من الثلاث قال امام الحرمين لان الأمر بقتلها منسوخ عاصح من النهى عنه واستقر

الشرع على هذا التفصيل

پوحد ثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن هشام بن حسان عن محمد ابنسير بن عن ألى هريرة قالقال رسول اللهصلي اللهعليه وسلمطهو راناه أحدكم اذاولغ فيه الكلب أن يغسدله سبع مرات أولاهن بالتراب يبوحدننا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق تنامعمرعن همام انمنيه قال هذاماحدثنا أبوهر وةعن محدرسول اللهصلي الله عليه وسلم فذ كرأحادث منها وقال رسولاللهصلي اللهعليه وسلم طهو راناءأحدكماذا والغ الكلب فيهأن يغسله سبع مرات * وحدثنا عبيدالله بنمعاذ ثنا أبي ثنا شعبةعن أىالتياح سمع مطرف بن عبدالله معدثعن ابن المغفل قال أمررسول الله صدلي الله عليه وسلم بقتل الكلاب شمقال مابالهم وبال المكلاب

الشرع على هذا التفصيل (المقلم وخص في كلب العيد والفنم) (د) اتفق أصحابنا وغيرهم على حومة اقتنائها لفدير حاجة كررع أوماشية وصيد والاصير اقتناء الجروانية كررع أوماشية أوصيد والآصير اقتناء الجروالتعليم لأنه في معنى ذلك وقيد للانه ليس منها واختلف فيمن اقتنى كلب صيد وهولا يصيد واختلف أصحابنا في اقتنائها العس في الدور (قلت) وكذا اختلف القروبون عندنا في اقتنائها العس في الدور ولقت) وكذا اختلف القروبون عندنا في اقتنائها العس في الدور وقلت وكذا اختلف القروبون عندنا في اقتنائها العس الأسواق منها فالأظهر في المنهاتر وعالم كرين في المساجد والحامات واعالستوجروا أن يعسوا بأنفسهم وجرت عادة القضاة بتقدمون البير في بطها عند الفيد العيد المساجد والحامات واعالسيد العيد المساجد والحامات واعلى العيد العيد المناف المناف العيد المناف المناف المناف أولانه الكلب الأخر واختلف قول مألك في الحنزير هل يغسل من ولوغه كالكلب لانه تجس أولانه وستعمل النباسات أولا يغسل لأنه لا يؤدى ولا يقتنى فل وجد فيه علم الكلب وعلى العسل فلا يعلب فيه السبع بل هو كنيره مماعادته استعمال النباسات وفيه التفصيل المعلوم (د) مذهبنا الهكلب في الدليل في جديع أحكامه المتقدمة وقال الأكثر والشافي لا يفسل من ولوغه سبعا وهوقوى في الدليل في جديع أحكامه المتقدمة وقال الأكثر والشافي لا يفسل من ولوغه سبعا وهوقوى في الدليل

﴿ أحاديث الاغتسال في الماء الدائم ﴾

وقيسل البي المتحريم لان الماء قد يفسد ثميكر اوالبائلين فيه ويظن المارانه قد تغير من قراره أوطول وقيسل البي المتحريم لان الماء قد يفسد ثميكنه فاحتاط صلى الله تعالى عليه وسلم الزمة رحماه بالني عنه * وأيضا أكثر ما يوجد غير مستصر والناس يقصدون التنظيف به فلوأ يج البول فيه دون التفع به ويلحق بالبول فيه التفوط فيه وصب المجاسة وقصد داود الحكم على البول فيه دون التفوط وصب المجاسة والنزم في ذلك عظيم التناقض بل ماصب فيسه جارعلى أحكام المخالط وفيه التقسيم المعلوم في قال في ذلك عظيم التناقض بل ماصب فيسه جارعلى أحكام المخالط وفيسه التقسيم المعلوم في قال بقول داود ها بن حرم الظاهرى وأهل الظاهر قال فيم ابن الباقلاني انهم عوام لاعلماء وقال ابن بطال داود الظاهرى رجل جاهل بنسب إلى العلم وليس من أهله وحل أبو حنيفة الحديث على الكثيران داود الظاهرى وقصره الشافى على مادون القلتين لحديث القلتين (قول ثم يغتسل منسه) (ط)

(قول ثم رخص فى كاب الصيدوالغنم) (-) الأصيراقتناء الجر والمتعليم الداك وقيل الا واختلف فين أقتنى كلب صيد وهو الايصيد واختلف في اقتنائها العس فى الدور (ب) وكذا اختلف فيه القرويون وأماما يتخذه العساس فى الأسواق منها فالاظهر فيه المنع لانها تروع المبكرين الى المسجد والحامات وانحا استوجر واأن يعسوا بأنفسهم وجرت عادة القضاة يتقدمون الهم فى ربطها عند الفجر و يعنى بكاب الصيد الصيد المباح وفى معنى كلب الزرع كلب الكروم

﴿ باب الاغتسال في الماء الدائم الى آخره ﴾

(قولم لايبولن) (ح) قيل النهى نهى كراهة وهو في اليسير آكدوقيل نهى تعريم لان الماء قديفسد لتكر والبائلين فيسه ويفل المارأنه تغيير من قراره وقصر داود الحريم على البول فيسه دون التغوط وصب المجاسة والزم عظيم التناقض (قول ثم يفتسل منه) (ط) الرواية المحيصة فيسه بالرفع تنبيها على المائع أى لا يبل فيه وهو قد لا يعتاج اليه فاذا أفسده تعذر عليه استعماله وقيده بعضهم بالجزم وهوليس بشى لانه يكون الاغتسال منها عنه وليس المعنى عليه ولا يجوز النصب فيه بحال لانه لا ينتصب باضمار

ثمرخص في كلب الصيد وكلب الغنم وقال اذاولغ الكلب في الاناء فاغساوه سبع مرأت وعفسروه الثامنة في التراب وحدثنه معي بن حبيب الحارثي ثنا خالدیسی ابن الحرث ح وحدثني محمد بن حاتم ثنا فعى بن سعيد ح وحدثني محدبن الوليد ثنا محدبن جعفر كلهمعن شعبةفي هذاالاسناد عشله غيرأن في روابة يحيي بن سعيدمن الزيادة ورخص في كلب الغنم والصيدوالزرع وليس ذكرالزرع فىالرواية غيرصى يد حدثناهي بن يهى ومحسد بن رمح قالا أنا الليث ح وحدثنافتيبة ثنا ليثعن أى الزبيرعن جابرعن رسول اللهسلي الله عليه وسلمانه نهسي أن يبال في الماء الراكد هوحدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن هشام عن ابنسير بنعن أى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لايبولن أحدكم في للاءالدائم ثم يغتسل منه

الر واية الصححة فيسه بالرفع تنبيها على المافع أى لا يبل فيه وهو قد يحتاج اليه فاذا أفسده تعذر عليسه استعماله لحد يثلا يضرب أحسار كامراته ثم يضاحه بالرفع أى لا يضربها فانه ان ضربها واحتاج البها عنه و المد يفر بالم علم بالم علم والمحتود فيه النه يشي لا ته يكون الاغتسال منها عنه وليس المعنى عليسه والمداهو تنبيه على المدافع كاتقدم ولا يحوز فيه النصب بحال لا ته بتصب بالم ماران بعد ثم والمحتود فيه النصب بحده بالم ماران أما الجزم فظاهر وأما النصب فلالانه يقتضى النهى عن الجمع بينهما الواو في النصب بعده بالمول فيه منهى عنه محتبقه الاغتسال فيه أم لا (قول في الماء الدائم الذي لا يعبري) (ع) التقييد بلايعرى يدل انه يحوز في الجارى وانه لا ينبيس لان الجرى يدفع النجاسة و يخلفها طاهر وأيضا فان الجارى كالم تم المحتود و يخلفها طاهر وأيضا فان الجارى المنافق المارى كالم تعرف المحتود عامن أصل الجرى المنافق المارى المنافق المارى المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافقة ال

« وحدثنا محد بن رافع تنا عبد الرزاق ثنا معسرعن همام بن منبه قال هذا ماحد ثنا أبوهر برة عسن محدرسول الله صلى الله عليه وسلم فذكراً حاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبل في الماء الدائم الذي لا يجسرى ثم

انبعدتم(ح) أجازشيفنا أبوعبدالله بن مالك فيه الجزم عطفاعلى يبل والنصب إجراءاتم يجرى الوا و أماالجزم فظاهر وأماالنصب فلالانه يقتضى النهى عن الجع بينهما دون الافرادولم يقله أحدبل البول فيه منهى عنه صحبه الاغتسال فيده أملا (قول في الماء الدائم الذي لا يجرى) التقييد بالجرى بدل على جوازه في الجارى لانه كالكثير (ع) إذا ليكن ضعيفا يغلبه البول (ب) قيده ابن الحاجب عاادًا كان الجوع كشيرا والجرية لاانف كاك فحاقال ابن عبد السلام يعنى بالمجوع من أصل الجرى الى منتهاه قال والحق انه مامن محل سقوط النجاسة الى منتهى الجرى قال لان ماقبل محل السقوط غدير مخالط فالالشيخ ودعواه أنابن الحاجب يعنى من أصل الجرى وهم لماذكر أنه غير مخالط انهى كلامهـ ماولا بمتنع أن يعنى ابن الحاجب من أصل الجرى لانه اعايمت برممن حيث اضافته لما بعد مللت كثير بهو يصدق على الجيع أنه مخالط اذليس من أصل الكثير الخالط بمالا يفيره أن يجاو زالخالط كل جزء من أجزاء الماءاذذلك محال فهوكفد يرسقطت النجاسة بطرف منها وقلت وفيسه نظرلان الغدير انمااعتبر جيع مائهلان مامن جزء يقصدالشخص استعماله الاو يمكن أن النجاسة خالطته لعدم تعين موضعها منه الا أنهاذا كان الماء كثيراضعف احتمال مخالطة النجاسة للجزء الذي يقصد استعماله لانه احتمال واحد من احتالات كثيرة فبعب الغاؤه كاألغى مثله في اختلاط اص أة ذات محرم بنساء مصر كبير مغلاف ماقل ماؤه ومن ثم وقع الخلاف فيه وأمامسألة الجارى الذى سقطت فيه نجاسة فعلوم قطعاان ما فوقها قدسلم من مخالطة النجاسة فلاوجه لاعتباره ولاللتمر زمنه ولوقطعنا بشله في مسألة الغدير بأن تكون النجاسة عامنا اختصاصها بموضع منه لجاز استعمال غيره باتفاق كان الماء قليلاأ وكثيرا فالحق ماقال الشيخ ابن عبدالسلام والشبخ ابن عرفة ولاوجه لماقال الأبى والله تعالى أعلم شمقال الأبى والمسألة لم تقم للتقدمين وأقدمن تكلم عليهاأ بوعمر بمايأتي وهومن حيث النظر على وجهين الأول أن تستقط النعاسة وبمرالماءبها وبعضهاباق فى محل السقوط فالجموع على ماقال الشيخان هومابين محل السقوط

والمسئلة لم تقع للتقدمين وأقدم من تكلم عليها أبوعمر بما يأتى وهومن حيث النظر على وجهين الاول أنتسقطال جاسةو يمرالماءبهاو بعضهاباق بمحل السقوط فالمجموع علىماقال الشيخان هومابين محل السقوطومنتهي الجرى فن تطهر في خلل مابينهما تطهر بالخالط فينظر في المجموع هل هوقليل أوكثير وكذلك لواجتمع مابينهما في مقرفانه ينظرفيه كذلك ومنه مايتفق أن تكون النجاسة بطرف السطح وينزل المطرو يمرماء السطح بالثالنجاسة ويجتمع جيعه بقصرية أوزير تعتميزاب السطح فوقعت الغتيابانهمن صورالجارى كالمكثير والوجه الثانى أنلايبقي بعضها بمحل السيقوط فالمجموع مابين آخرما غالطته النجاسة ومنتهى الجرى والذي وقعلابي عمرهوا نهقال في السكافي اذا وقعت نعاسة في ماءجرى بها فابعدهامنه طاهر وهذا يقتضي ان الذي في محل جريان النجاسة نجس وليس كذلك بل ماء مخالط فنجاسته تعبرى على أحكام المخالط وأبوعمر مع انه أقدم من تكلم على المسئلة لم يقيدها عاقيدها بهابن الحاجب فان التقييد بذلك لا يعرف لغيره وسئل ابن رشدعن ماء جار الى جنان عليه ارحاء القوم بنى عليه أحدهم كرسياللحدث واحتج بانه لا يغبر الماء وقال منازعوه وان لم يغيره فهو يقذره * فأجاب بان لهممنعه ولمن أرادأن يحتسب فيقوم بقطعه لانهمن حقوق المسلمين (قول في الآخر لايغتسل أحدكم في الماء الدائم وهوجنب) (ع) يعنى اذالم يكن أزال الاذى عنه وكذا يكرهان أزال الاذى عنه لان الجسد لايحاو عن درن ولانه في بقية جسده مغتسل بماءمستعمل فيتطهر خارجـه ويتناوله تناولا كماقال أبوهريرة وهـذا كله في غيرالمستبصر ﴿ قلت ﴾ الجنب اذالم يزل الاذىءنه لم يختلف في صحة اغتساله في المستبصر وأماغيرالمستبصر فان قل كحياض الدواب فلايغتسل واناغتسل أفسد الماءوان كثرفقال ابن القاسم في المدونة أكرهه فان فعل أجرأه ولم ينجسه ان كان معيناور وىعلى انهاعما يكرهمع وجودغيره والمضطر يغتسل ولم ينجسه ان كان كثيرا واختلف في

ومنتهى الجرى فن تطهر في خلل ما بينهـ ما تطهر بالخالط فينظر في المجوع هل هوقليل أوكثير وكذالو اجقع مابينهما فى مقرفانه ينظرفيه كذلك ومنه مايتغق أن تسكون النجاسة بطرف السطيح وينزل المطر وبمرماءالسطح بتلك النجاسة وبجمع جيعه بقصرية أوزير تعتميزاب السطح فوقعت الفتيا بأنهمن صورالجارى كالكثير والوجه الثانى أن لايبقى بعضها بمحل السقوط فالجوع مابين آخرما خالطته النجاسة ومنتهى الجرى والذى وقع لأبي هرهوأنه قال في الكافي اذا وقعت نجاسة في ماء جرى بها فابعدهامنه طاهروهذا يقتضى أن الذى فى محل جريان النجاسة نجس وليس كذلك بل ما يحالطه فجاسته نجرى على أحكام الخالط وأبوعرمع أنه أقدم من تدكلم على المسألة لم يقيدها عاقيدها به ابن الحاجب فالتقييد بذلك لايعرف لغيره وسئل ابن رشدعن ماءجاءالى جنات عليه أرحى لقوم بني عليه أحدهم كرسياللحدث واحتج بأنه لايغيرالماء وقالمنازعوه وان لميغيره فهويقذره فأجاب بأن لهم منعه ولن أرادأن يحتسب فيقوم بقطعه لانه من حقوق المسلمين (قول لا يغتسل أحداكم في الماء الدائم) ان كان الماء كثير المستبعر الم يعتلف في صحة الاغتسال منه قبل زوال الأدى وان قل كياض الدواب أفسده وان كثرفة الدابن القاسم في المدوّنة أكرهه فان فعل أجزاه ولم ينجسه ان كان معينا وروى على أنما يكره مع وجود غيره والمضطر يغتسل ولم ينجسه ان كان كثيرا واختلف في حد الكثيرالذى لا يفسده الاتفيره فني العتبية عن ابن القاسم انه الزيرا والجرة * ابن رشد والمعروف من قوله وروايتهانهمامن القليل وفي المجموعة ماانه ان حرك أحد طرفيه لم يتحرك الآخر وفي عبارة بعضهم مالا يتعرك كل أجزائه بعركة المغتسل وان أزال الأذى عنه فان كان مستبعرا جاز واماغسير

 حدالكثيرالذى لا يفسده الاتفيره فني العتبية عن ابن القاسم انه الزيرا والجرة * ابن رشدوالممروف من قوله و روايته انهمامن القليل وفي المجموعة انه ما ان حرك أحد طرف له يتحرك الآخر وفي عبارة بعضهم مالا يتعرك كل أجرا أه يحركة المغتسل وان أزال الاذى عنه فاماغير المستبحر فكره له مالك في المدونة الاغتسال فيه و تعوه في العتبية قال فيها ابن القاسم قيل لمالك أيغتسل في الماء الدائم من غسل الاذى عند قال نهى الجنب أن يغتسل في الماء الدائم وذكر الحديث ابن القاسم وأنا لا أرى به بأسا به ابن رشد في مل مالك العلمة النهى و رأى ابن القاسم انها التبعس فاذا ارتفعت العلمة ارتفع المعلول

﴿ أحاديث غسل البول من السجه ﴾

المستبعرفف كراهة الاغتسال منه قولان لمالك وابن الغاسم ابن رشد * فجعل مالك العلة النهى و روى ابن القاسم أنها التبيس

﴿ بابغسل البول من المسجد الى آخره ﴾

﴿ شَهُ ﴿ (قُولَم فصاح به الناس) (ب) بداره الانكار بدل على أن تغيير المنكر على الفور وانه لا يفتقر الى اذن الامام ﴿ فان قلت ﴾ لو كان منكر الم ينهد عن تغييره ﴿ قلت ﴾ أجاب المازرى بأن ذلك خصيه أن يقدوه على تلك الحال في بعس علا آخراً ولانه اذا قام انقطع بوله فيتاً ذى بالحقنة (ع) أولانه ما غلظوافى التغيير وحقهم الرفق (ب) وقد اغتر بالحديث من لا يفهم فقدم تونس أول المائة الثامنة رجل يسمى بالبخارى وكان يحفظه فبال في المسجد فانتهره الناس فاحتج بالحديث وهو جهل وكان اتفق له أيضا ان طلق زوجته بالمغرب طلقتين شم خالعها ثم تزوجها دون زوج فقيم عليه فاحتج بأن قال عملت بذلك بقول الشيافى ان الحلم فسخ بغير طلاق فالى فها الاطلقتان فقيسل له أعا الحلم فسخ بغير طلاق والشافى لا يقول في هذا انه فسخ الحلم فسخ بغير طلاق والشافى لا يقول في هذا انه فسخ

يتناوله تناولا * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاد وهوابن زيد عسن ثابت عن أنس أن أعرابيا بال في المسجد فقام اليه بعض القوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه (فرلم لاتز رموه) (د) هو بضم المناء وتقديم الزاى على الراء (ع) ومعناه لا تقطعوا بوله لان الاز رام القطع قاله الجوهري وهو يرجح كون الهي حوف أن يتضرر بالحقنة (قول فصبه عليــه)(م) فيهأن النجاسة المائعة غير اللزجة يكفي في تطهيرها صب الماء واتباعه دون ذلك يحلاف ما كان منهايا بسا أولزجا وقات، كان فيه ذلك لان الصب والاتباع لايقة ضيان الدلك بعلاف الغسل فاله يقتضيه في العرف وأذاقيل في بول الصي الآني فأتبعه ماء ولم يغسله وكالايشترط فيه الدلك فكذالا يشترط فها تفسل بهمن الماءقدرمعين بلمايغمرالجاسةو يغلب عليهاولان المقصود ذهاب عين التجاسة فاذا زالت بصب الماءوغمرهم بفتقرالى الدالث وهذافيا لاتظهر فيه عين النجاسة بعدصب الماء كالبول وحده بعضهمبأن يكون الماءسبعة أمثال البول وكذالا يشترط فى الماءأن يقطر بعدصبه عليها الى الارض بل أذاصب الماءوغمرا لنجاسة استهلكت وذهب حكمهافان اندفعت الغسالة الىموضع آخرمن أرض أوبدن أوثوب أوخرجت من الحصيرالى الارض التي تعتها فشرط طهارة مااند فعت اليدان تكون الفسالة غير متغيرة لان المتغيرة نعسة فان اند فعت متغيرة صب عليها الماء حتى تند فع غير متغيرة (م) قال الشافي قليل الماء ينجسه قليل النجاسة وان لم تغيره لحدث اذاجا وزالماء قلتين لم عمل خبذاو ردا صحامنا عليه بهدا الحديث لان الماء صب على محل النجاسة ومرا بمحل آخر ولم ينجسه وأجابوا بأنه فرق بين طروالماء على النجاسة وطروهاعليه طروه عليها لايضر لانه أذهب حكمهاو بقي طاهرا في نفسه ولافرق عندنابين الأمرين لان محل النزاع الماءانخالط والمخالطة حاصلة في الوجهين وحديث القلتين هواستدلال بدليل الخطاب فان لم نقل به سقط احتجاجهم وان سلمناه عارضناه بعديث خلق الله الماء طهو والاينجسمه شئ الاماغيرلونه أوطعمه أو ريحه وأخذبعض أححابنا نجاسته وقوله في المدونة اذالم بجدالاماء قليلا حلته نجاسة تيم وتركه واجيب بأن معنى تركه ترك الاقتصار عليه بل يجمع بينه وبين التمم ﴿ قلت ﴾ حديث القلتين صححه الدارقطني وغيره وتكلم فيه أبوعم وقال فيه ابن العربي

لاتزرموه قال فلمافرغ دعابدلومنماءفسبهعليه

واختلف الفقها عينندفي رجه ولم رجم لانه فعله بشبهة النكاح (قول لا تزرموه) بضم الناء وتقديم الزاى على الراء لا تقطعوا بوله وهو بما يؤكدكون النيخ خوف أن يتضر ربا لحقنة (قول فصبه عليه) (ب) المقصود فعل عين النجاسة فا فاصب الماء وغمره لم يفتقر الى الدلك وهذا في الا تظهر فيه عين النجاسة بعد صب الماء كالبول و كذالا يشترط في الماء أن يقطر بعد صبه عليها الى الارض بل ا فاصب الماء وغمر النجاسة استهلكت و فهب حكمها فان اندفعت الفسالة الى موضع آخر من أرض أو بدن أو ثوب أو خوجت من الحصير الى الارض التى تعنها فشرط طهارة ما اندفعت اليه أن تكون الفسالة المندفع غير متغيرة وان اندفعت متغيرة صب عليها الماء حتى تندفع غير متغيرة (م) والحديث حجة لطهارة الغسالة غير متغيرة واختلف في نجاستها قول الشافى و لا ينجس أن البول في الارض ما طهرها والمعروف طهارتها وخرج ابن العربي بنجاستها من القول بنجاسة الماء المام على الشافى بقوله ولا ينجس ثو باأصابه ان كان الذي توضأ ولا طاهر الأعضاء وأمار دالامام على الشافى بقوله ولا يصح القول بنجاسة بالله المام على الشافى بقوله ولا يصح القول بنجاستها الى آخره فلا يظهر لانه مبنى على أن الفسالة هى الماء الملاق لنجاسة المتنجس وان علة تجاستها الى آخره فلا يظهر الان مبنى على أن الفسالة وعله قائمة وتنجس الذنوب عالاقاه من البول في الارض ماطهر الارض اذ تتبين الملازمة في شرطيسة القائمة لو تنجس الذنوب عالاقاه من البول في الارض ماطهر الارض اذ لشافى أن يمنع تفسير الفسالة وعله المناق وعلى الشافى أن يمنع تفسير الفسالة وعله تعالم العرب الماء كل ويقول الغسالة هى الماء المنفس حساأ وحكال المساق وحكاله من المناف المناف الفسالة هى الماء المناف حساأ وحكالا لا سالة عن المناف المسالة هى الماء المناف حساأ وحكالا المساق وحكاله المناف المساق وحكاله وحكاله المساق وحكاله المساق وحكاله المساق وحكاله وحكاله المساق وحكاله وحكاله المساق وحكاله وحكاله وحكاله المساق وحكاله وحك

مدارسنده على مطعون فيه أوفي روايته أومو قوف وحسبك أن الشافعي رواه عن الوليدين كثيروهو اباضي قال وعلى كثرة طرقه لم مخرجه من شرة الصحة ففي بعض طرقه أربعين قلة وفي بعضها أربعين غرباوماذ كرعن المدونة لم يقع فيها بذلك اللفظ والذي فهاقال ابن القاسم واذا شرب من الاناءمايا كل الجيف والناتن تركه وتيم وانصلى به أعادفى الوقت فقال عبد الحق تناقض لان قوله لتيم ويتركه يقتضى أنهنعس والاعادة في الوقت يقتضي أنه مكر وه وأجاب غيره عاتقدم وأحاب السبوري وعبد الجمد بأنه عنده معس والاعادة بالوقت مراعاة للخلاف وقبل غير ذلك فابن القاسم كانرى لم يقل ذلك فهاتعقق وقوع النجاسة فبمواعاقاله في سؤرماماً كل الجنف اذالم بتعقق في فسه نجاسة ولا بازم تساوى الغالب والمحقق (ع) ولم يختلف في نجاسة ما تغيراً حداً وصافه واختلف عن مالك في نعاسة مالم يتغيراً حد أوصافه قليلاكان أوكثيرا فروى المدنيون وأهل المشرق طهارته وروى المصر يون والمغار بةوبعض المدنيين نجاسة القلبل مماختلفوا هل هونجس حقيقة بتهمو بتركه أومشكوك فيه يجمع بينه وبين التمم على اختلاف بيهم في كيغية الجم واختلف في حدالقليل فحده بعض شيوخنا باناءالوضوء للتوضئ تقع فيسه القطرةمن البول وبالقصرية بغتسل فهاالجنب ولم يزل الاذي عنه وحده الشافعي وبعض السلف عادون القلتين والقلتان محمل خس قرب عند الاكثر وقىل محمل سيتة وحده أهل الرأى عااذاحرك أحدطرفه تحرك طرفه الآخر لايالتموج يؤقلت كوذكرانه اختلف في نجاسة القلمل والكثيرتمل مذكر الخلاف الافي القلىل والمتعصل فسممن كلامه ثلاثة أقوال وفسه قول رابع بالبكراهة عزاه الباجي لظاهر المذهب واللخمي للدونة وذكره ان رشدمن تمامر وانة المدنيين قال و روى المدنيون انه طاهر يكره استعماله مع وجود غيره وحلت المدونة على كل واحسد من الأربعة وكيفية الجعرقال ابن الماجشون يتوضأ أولائم يتميم ثم يصلى صلاة واحدة وقال سعنون يتميم م يصلى م تتوضأتم يصلى فان أحدث بعدان صلى بشي من ذلك فاتفقاعلى انه تتوضأ تم يتميم تم يصلى صلاة واحدة لانماكان يخاف من تلطيخ الاعضاء بالنجاسة قدحصل والقلتان وقع تفسيرهما بأنهمامن قلال هجرقرية من قرى المدينة تصنعها القلال لاحجرالتي بأرض البحرين والقلة قال الشافعي محمل مائة رطل والتعديد بأر بعين قلة جاءفى حديث خرجه الدار قطني قال اذا كان الماء أربعين قلةلم يحمل خبثاوقال فيه عبدالحقانه غبر صحيح وماذكرعن أهل الرأى نقله ابن العربى عن المجوعة وأماالكثيرفأ كثرهم لابذكر فيطهارته خلاها وقال ابنرشد شدنت رواية ابن نافع بنجاسته وقال ابنزرقونرو تُ كراهته فيتعصل فيه ثلاثة (م) والحديث حجة لطهارة النسالة غيرالمتغيرة واختلف فى نجاستها قول الشافعي ولا يصح القول بنجاستهامع تطهير غــيرهالان الذنوب لوتنجس بمــا لاقاه من البول في الارض ماطهرها ﴿ قَلْتَ ﴾ المعروف طهارتها وخرج ابن العربي نجاستها من القول بنجاسة الماءا لقليل تحله نجاسة يسبرة ولم تغيره وأخذه الشيخ من قوله فى المدونة فى الماءا لمستعمل

عن الحل المفسول وعلة تجاسبها هي انتقال البعاسة منه البها وحينئذ لا يلزم من تجاسة ما الذنوب عدم طهارة الارض فهو تجس لانتقال البعاسة اليه وطهرت الارض بانتقال البعاسة عنها اليه و بهذا تمرف ضعف قول ابن التلمساني في شرح المعالم الفقهية في مسئلة الأصل عدم الاشتراك تطهير البعاسة بالماء على خلاف الاصل لان المحل لا يخلوعن تجس أومتنجس فانه مبنى على أن الفسالة تجسة وعلة تجاستها ما فهم الامام و به أيضا يتضح قول ابن الحاجب ولا يضر بالها لانه جزء جزء المنفصل لانه على أن الفسالة المنفصل لانه على أن الفسالة طاهرة واضح وكذا على أنها تجسة لان النجاسة انتقلت عنه الى الفسالة

ولاينجس ثو باأصابه انكان الذي توضأ به أولاطاهر الاعضاء وأمار دالامام عني الشافعي بقوله ولا يصح القول بنجاستها الخ فلايظهر لانهمبني على أن الغسالة هي الماء الملاقى لنجاسة المتنجس وان علة نعاستهانفس الملاقاة لانبذلك تتبين الملازمة فى شرطيته القائلة لوتنعس الذنوب عالاقاه من البول فى الارضماطهر الارضاذالشافعي أن يمنع تفسير الغسالة وعلة نجاستها بمسادكر ويقال الغسالة هي الماء المنفصل حساأو حكماعن المحل المغسول وعلة تجاسهاهي انتقال النجاسة منه البها وحيناند الايلزمهن نجاسة ماءالذنوب عدم طهارة الارض وهونجس لانتقال النجاسة اليه وطهرت الارض بانتقال النجاسة عنهااليه وبهذا تعرف ضعف قول ابن التامساني في شرح المعالم الفقهية في مسئلة الاصل عدم الاشتراك تطهيرالنجاسة بالماء على خلاف الاصل لان الحل لا يعاو عن نجس أومتنجس فانهمبنى على أن الغسالة نجسة وعلة نجاستهامافهم الامامو بهأ يضايتضيح قول ابن الحاجب ولايضر بللهالانه جرءجزء المنفصل لانه على أن الغسالة متطهرة واضح لانه جزءالغسآلة المنفصلة والمنفصلة طاهرة وكذاعلى انهانجسة لان النجاسة انتقلت عنه الى الغسالة والبلل الباقي من الماء ومعنى المنفصل حكا ماتقدم أن النجاسة اذا غرها الماءزال حكمهاوان لم تنفصل عن محلها (وولد في الآخرمهمة) (د) هي كلةزجر وقال يعقوب للتعظيم كبخ بخ وهى اسم فعلمبني على السكون تستعمل مكر رةوقد تفرد وقدتكسران وقدتنون الأولى وتكسر الثانية ويقال بهبه بالباء بدل الميم ويقال مهمهت أى زجرت (قُولِ أَنْ هَذَهُ المُسَاجِد) ﴿ قَلْتَ ﴾ الاشارة اليها مع حضورها يشعر بتعظيمها المناسب لتنزيهها عاد كر (قول لاتصلح للبول والقدر) (ع) فيه الرفق بالتغيير على الجاهل وتعليه ماجهل وتنزيه المساجدعن الاقذار وقلت ومنع في المدونة أن يبصق على حصيره و بدلكه أوفيه وهوغير محصب قال ويبصق في المحصب تحت قدمه أرأمامه أوعن عينه أوعن شماله قال فيها ولا يأخذ المعتكف من شعره وأظفاره ولايدخل لذلك حجاما وانجعه وألقاه وكره فى العتيبة النخامة فيه فى النعل الاأن يعجزعن تعت الحصير وكره دخوله بريح الثوم قيل فالبصل والكراث قال ماسمعته في غيره قال ابن القاسم ان آذى فهومثله قال وكذلك الفجل قال مالك ومن دمى فه فيه انصرف وان كان بغير المسجد بصق اللخمى ومن رأى بنو به كثر يردم فقال ابن شعبان يخرجه وفيل يتركه بين يديه و يسترالدم بيعض الثوب * اللخمي ولاتسل فيه السيوف ولعب الحبشة فيه منسوخ وكره مالك قتل القملة به * ان أي زيد قتل البرغوث أخف ولايأس بطرح البرغوث لانه من دواب الارض وتقتل به العقرب والغأرة وكره فى العتبية أكل الطعام به الاللضطر واستخف للضيف أن ببيت به وأن يأكل جاف الطعام كالتمرالمنز وعالنوى وكره في النوادرادخال الخيل والبغال لنقل مايحتاج قال ولينقل على الابل والبقرقال ولايعدث به حدث الريح ويستعب استعبابا مؤكدا كنس المساجد لصعة الاحاديث بذلك وقلت، وأما دخال الانعلة غيرمستورة فسأل الشيخ الصالح أبوعلى القروى الشيخ الفقيه المال أباالحسن المنتصرعن ذلك فقال ياسيدى ألم تغبرني ان سيدى أبامجد الرواوى رآك وضعت والبل الباق من الماء ومعنى المنفصل حكاما تقدم ان النجاسة اذاغمر ها الماء زال حكمهاوان لم تنفصل عن علها (قول مهمه) (ح) هي كله زجر و يقال بالباء أيضابه قيسل أصله ماهذا ثم حذف تعفيفا وقال يعقوب هي المتعظيم كيخ بخ (قول ان هذه المساجد) (ب) الاشارة اليهامع حضو رهايشعر بتعظمها المناسب لتنزيهها عماد كر (قول لاتصلح للبول ولاللقدر) (ب) وأما ادخال الأنعلة غديرمستورة فكرهه الشيخ أبو محدال واوى وأفتى بعضهم فعين رأى نعلافأ زاله من موضعه ووضعه بالتحوأنه

* حدثنامجد بن المثنى ثنا يمعيي بنسعيد الفطانءن معی بن سعیدالانصاری ح وحدد ثنایعی بن یعی وقتيبة بن سعمد جمعا عن الدراوردي قال يعبي بن يحيى أناعبد العزيز بن محمد المدنى عن يمعي ين سعيدأنه سمع أنس بن مالك يذ كر أنأعرابياقامالي ناحيةفي المسجد فبال فيهافصاح مه الناسختال رسول الله صلى اللهعليه وسلمدعوه فلما فرغأم رسولاللهصلي الله عليمه وسلمبذنوب فسبعلي بوله ۽ حدثني زهيربن حرب ثناهم و ابن يونس الحنسني ثنا عكرمة بنعمار أنا اسعق ابن أي طلحه قال حدثني أنس بن مالك وهـوعم اسعق قال بينها نعين في المسجدمع رسول اللهصلي الله عليه وسلم اذجاء اعرابي فتام يبول في المسجد فقال أمعاب رسول اللهصلي الله عليه وسلمه مه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتزرموه دعوه فتركوه حمي بال ثم ان رسول اللهصلي الله عليه وسلم دعاه فقال له ان هذه المساجد لاتصلح لشئ من هذا البول ولاالقذراعاهي

نعلك غيرمستور بازاءسارية فقال لكأنتم أيما الرهيط يقتدى بكم فلاتفعل فكان القروى بعد ذلك يقول حدثني المنتصرعني ان الزواوي كرهه «وأفتي بعضهم فمن أزال نعلامن موضعه ووضعه با تحر يضمنه لانه المانقله وجب عليه حفظه وصوبت هذه الغتيا (قول انماهي للذكر) قات وفي معنى الذكرقراءة العلم قال مطرف لاأعلم مجالس الذكر الامجالس الحلال والخرام كيف تبيع كيف تشترى كيف تنكح لكن كره في العتبية رفع الصوت بذلك فيه وأجازه ابن مسامة * ابن حبيب ولا بأس بشعر غير الهجاء كان ابن مسلمة وابن الماجشون ينشداه وأجاز الشيخ قراءة المنطق وكذلك الحساب اذالم ياوت وقراءة النعو واعراب الاشعار الستة بعلاف قراءة المقامات لمافيها من الكذب والفحش وكان ابن البراء امام الجامع الاعظم بتونس لايرويها الابالدويرة منه اذليس للدويرة حكم الجامع (ول والقرآن)قلت قال سعنون لايعلم الصبيان به وانظر مضى عمل الشيوخ على الجلوس به التجويد (ول والصلاة)(د)كره مالك وسحنون الوضوء بالمسجد وقال ابن المنذر أجازه فيه كل من بعفظ عنه العلم الاأن يتأذى الناس ببل محنه وقلت ، قال إبن القاسم ترك الوضو ، بصحنه أحب الى ، ابن رشد قول سحنون لايجوزأ حسن لمايسقط من غسالة الاعضاء وكرهه مالك وان جعه في طست وذكران سلميان فعله فأنكره عليه الناس وفي النوادر ولاينادي فيه السلاة على الجنائر * وذكر ابن رشد في كراهة ذلك قولين (ع) وكلة أنماهي للحصر فلا يعمل فيه شي من مكاسب الدنيا ﴿ قَلْتَ ﴾ فلا ينسخ فيه قال مصنون ولايحاط واستخف فى العتبية كتب ذكر الحق فيه مالم يصل وكذلك قضاء الحق على غير وجه التجارة والصرف قال مالك ولاأحب لذى منزل أن ببيت فيسه وخففه للضيف ومن لامنزل له وفي النوادرةال مالك ولاأحبأن يوضع فيه فراش ولاوساد للجاوس قال ولابأس أن يضطجع به للنوم قال وينهى عن السؤال فيه * ابن عبد الحركم ولا يعطى فيه السائل ولا ينشد به ضالة (قول في سند الآخر وهوعماسحق) (ع) هوأخوأبيه لانه هواسحق بن عبدالله بن أبي طلحة وأم عبدالله هي أمسليم بنت ملحان وهي أم أنس بن مالك كان تز وجها بعد والدأنس أبوطلحة (قول فشينه) (ع) بروى بالشين والسينأى فصبه وقيلهو بالمهملةالصب بسهولة وبالمجمة التفريق في صبهومنسه حديث يضمنه لانه لمانقله وجب عليه حفظه وصو بت هذه الفتيا (قول للذكر) (ب) وفي معنى الذكر قراءة العلقال مطرف لاأعلى الذكرالا مجالس الحلال والحرام كيف تبيع كيف تشترى كيف تنكح اسكن كره فى العتبية رفع الصوت بذلك فيه وأجازه ابن مسلمة وأجاز الشيخ قراعة المنطق والحساب اذا لمياوث وقراءة النحو بإعراب الأشعار الستة بخلاف قراءة المقامات لمافهامن الكذب والفحش وكان ابن البراء امام الجسامع الاعظم تونس لاير ويهساالابالدويرة منه اذليس الدويرة حكم الجامع (قول والصلة) (ح) كره مالك وسحنون الوضو ، بالمسجد قال ابن المنذر أجازه فيه كل من يعفظ عنه العلم الاأن يتأذى الناس ببل صحنه (ب) قال ابن القاسم ترك الوضو ؛ بصحنه أحب الى ابن رشد قول سحنون لا يجوز أحسن لما يسقط من غسالة الاعضاء وكرههمالك وانجعه في طست وفي النوادر ولاينادى فيه الصلاة على الجنائزوذ كرابن رشدفي كراحة ذلك قولين وينهي عن السؤال فيه وابن عبد الحكولا يعطى فيه السائل ولا تنشد فيه ضالة (قول والفرآن) (ب) قال سحنون الإيعلم الصيان به وانظر مضى عمل الشيوخ على الجاوس به التجويد ﴿ قلت ﴾ والفرق بين ذلك و بين تعليم الصبيان الذين شأنهم عدم التحفظ واضح (قول فشنه)ر وى بالشين و بالسين أى صب وقيل بالمهملة

لصب بسهولة وبالمجمة التفريق فيضبه

المرآن أوكا فالرسول الله المرآن أوكا فالرسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأمم رجلامن القوم فجاء بدلومن ماء فشنه عليه وحدثنا أبو بكربن أبي شيبة وأبو كربب قالا ثنا عبدالله بن عير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتى عليه وسلم كان يوتى

عمركان يسن الماءعلى وجهه ولايشنه وفيه ان الارض النجسة انما تطهر بالماءخلافا لمن قال تطهر بالشمس والجفوف وقال أبو حنيفة انما تطهر بالحفر

﴿ أَحَادِيثُ بُولُ الصِّي يَنْضُعُ ﴾

(قول بالعبيان فيبرك عليم ويعنكهم) (د) الاشهر في الصاد الكسروعن أبي زيد فيا المضم وفي النون من بعنكهم التشديد والنففيف لغنان مشهو رنان والرواية في الحديث التشديد (ع) التبريث الدعاء بالبركة وخص المبيان بهذه الدعوة لان البركة زيادة والصيفى بدء الامرقابل لهافى جسمه وعقله (ط) والتعنيك منع التمرثم دلكه في فم العبي (ع) والقصدبه أن يكون أول مادخل جوفه ما أدخله النبى صلى الله عليه وسلم لاسهام فروجابر يقده فغيه ماكان عليه صلى الله عليه وسلم من حسن العشرة لامته بالتأليف وكل جيل فيتأدب عثل هذا الادب من التبرك بالمثار المالين فيعمل الولد عند ولادته الهم يدعون له وقلت و لان الاصل التأسى وان لم تكن مساواة (قول فبال عليه فاتبعه ماء ولم يفسله) وفي الآخر فرشه (م) اختلف في بول الصي الذي لم يأ كل الطعام فقيل يفسل كرجيعه وقيل لايغسسل لقوله فى الآخر فتضعه ولم يفسله وقيل يغسل يول الجارية دون الغلام قصر اللحديث على ماورد (ع) والاقوال الثلاثة عندنا والاول المشهور انه نجس و به قال أبوحنيفة والثانى رواية الوليد بن مسلم عن مالك والثالث ان بول الغلام طاهر ينضم و بول الجارية نجس لا بن وهب و به قال الشافعي ﴿ قَلْتُ ﴾ تأمل الاقوال هي في كلام الامام هل السَّل أو يكتني فيه بالنضح تخفيفا أو يفرق وذلك يقتضى انه لم يختلف في انه نجس وانما اختلف في كيفية التطهير وهي في كلام القاضى في الطهارة والنجاسة وهي طريقة ابن الحاجب وغيره أعنى انهلم يذكر الأقوال الافى الطهارة والنجاسة والاولىماذ كره الامام اذلوكان طاهرالم بعتج فيسه المنضع ويشهد لذلك ان النووى قال حكى الخطابى وغيرمن أححابنا الاجاع على انه نعبس وآعاا ختلف فى كيفية التطهير هل يغسل أو يكتفى فيه بالنضع تخفيفاأ ويقرق بين بول الغلام والجارية فيغسل بول الجارية وينضح بول الغلام قال وماحكى عياض عن الشافعي من أن بول المبي عنده طاهر لا يصبح قال واختلف أصحابنا في كيفية هذا النضم فقال المحققون يغمر ويكاثرمكاثرة لاتنتهى الىأن يقطرا لماءبخ لافغ يرممن غسل النجاسة فآته

﴿ باب حكم بول الصبي والرضيع ﴾

وش و النون من بعنكم التشديد والتغفيف لغتان مشهورتان والرواية في المديث التشديد في النون من بعنكم التشديد والتغفيف لغتان مشهورتان والرواية في الحديث التشديد والتبريك الدعاء بالبركة وهي كثرة الحير و زيادته والتعنيك مضغ الغرثم دا كه حنك الصغير به والقصد به أن يكون أول ما دخل جوفه ريق النبي صلى الله عليه وسلم وأعظم به بركة وشرفا وعظم مزية (قول في العلم على المعاب على الماعليم على المنافي في النبي صلى الله عليه والطعام هل يغسل أو ينضح ثالثها يغسل بول الجارية دون الغلام (ط) والأقوال الثلاثة عند ناوالأول أنه نجس هو المشهو روالثانى رواية الوليد بن مسلم والثالث لا بن وهب (ب) تأمل الأقوال هي في كلام الامام تقتضى أنه لم يختلف أنه نبيس وانه اختلف في كيفية التطهير وهي في كلام القاضى في الطهارة والنبياسة وهي طريقة النواوى قال حكى الحطابي وغيره من أصحابنا الاجاع على أنه نبيس واعالن تتلف أصحابنا في كيفية هذا النفح فقال المحقون يغمر و يكاثر مكاثرة الانتهى الى أن يقمر بالماء بعلاف غيره من غسل النبياسة فانه النفح في غسلها أن يقمر والمور العصر بعد الف

بالمبيان فيسبرك عليهم و معنكهم فأتى بسي فبال عليه فدعاءا وأتبعه بوله ولم يغسله يه حدثنا زهير ابن حرب ثناجرير عن هشامعن أبيه عنعائشة قالت أتى رسول الله صلى اللهعليه وسلمبصي يرضع فبال في حجره فدعاماء فصبه عليه يووحد ثنااسحق ابن ابراهیم أنا عیسی ثنا هشام بهذا الاسنادمثل حديث ابن غير ۽ حدثنا محدبن رمح بن المهاجر أنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبدالله عن أمقيس بنت محصن أنها أتت رسول اللهصدلي الله عليه وسلم بابن لهالميأكل الطعام فوضعته فيحجره فبالفم يزدعمليان نضم بالماء ب وحدثناه محيين يحى وأبو بكربن أى شيبة وهروالناقد وزهيرين حرب جيعاعن ابن عيينة عن الزهري مذا الاسناد وقال فدعاعاء فرشه

أخبره فالأحبرني عبيد اللهبن عبدالله بن عتبة بن مسعود انأم قيسبنت محصن وكانت من المهاجرات الاول اللاتى بايعن رسول الله صلى الله عليمه وسلموهيأخت عكاشة بن محصن أحد بني أسدبن خزية فالأخبرتني أنهاأتترسول اللهصلي اللهعليه وسنم بابن لهسالم يبلغ أن يأكل الطعام قال عبيد الله أخبرتني أن أبهاذاك بال في حجر رسول الله صلى اللهعليه وسلمفدعآ رسول الله صلى اللهعليه وسلم عماء فنضصه على ثو به ولم يغسله غسلا * حدثنا يعى بن يعبى أنا خالدبن عبد الله عن خالد عن أبي معشرعن ابراهيم عسن علقمة والاسودأن رجلا نزل بعائشة رضى اللهعنها فأصبح يغسل ثوبه فقالت عائشة انماكان يجزئك انرأيته أن تغسل مكانه فان لم تره نضعت حوله القدرأيتني أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلي فيمه * حدثنا عمر بن حفص ابن غياث ثنا أبي عين الاعش عن الراهيم عن الاسودوهمام عنعائشة فى المنى قالت كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى اللهعليه وسلم

يشترط في غسلهاأن يقطر الماءو يجرى وقيل أن يغمر بالما وبعيث أن لوعصر الثوب لانعصر بعلاف غسل غيره من المجاسة لابدأن يعصر بعد الغسل على أحسد الوجهين في غسل المجاسة (فرار ولم يسلم) (م) من قال بالغسل قال المعنى صب عليه الماء ولم يعركه وقيل الضمير برجع إلى الصبي والمعنى أنهبال على توب نفسه في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فاتبع النبي صلى الله عليه وسلم ثوب نفسه ماءأى نصْمه خوف أن يكون طارعليه شي ﴿ قات ﴾ قيل الغسل صب الماء مع الدلك وهو دونه مجاز وقيل هوصبه فقط فالغسل المنفى يصحأن يكون الغسل بالتفسير الاول والمعنى صبه عليه صباغيرمصحوب بذلك ولايصوأن يكون بالتفسيرالثاني لانه يتناقضاذ يصيرالتقدير صبهوام يصبهوا ذاصح فهوأولى من جعله الفرك اذلم يقل أحدان الغسل الفرك ﴿قلت﴾ قوله في الآخرلم يأ كل الطعام (ع) هو حكاية قصة لاعلة في الحيكم لانه صلى الله عليه وسلم يعلن به ولقوله في الآخر رضيع واللبن طعام ﴿ قَلْتَ ﴾ الاظهرمن كلام الراوي أنهءلة وفهم الراوي،قدم لانهشاهد القضية لـكن اختلف فيما يعنى بالطمام فقيل غيراللبن فحمل الخلاف على هذا الرضيع ويعضده قوله فاتى برضيع وقال ابن بطال اعايمني به اللبن فحمل الخلاف عنى هـ ذا الصغير الذي لم يتغذبشي البتة و يعصده أنهم كانوا يقصدون أن يكون أول شي وخل بطن الصغير مامزج بريقه صلى الله عليه وسلم الباجي و بعمل أنه الذى لم يستغن بالطعام عن ابن أمه وهذا يرده قول أبي عمر وأجموا على نجاسة بول من دخل بطنه طعام من الصبيان (قُولِ في الآخرة فصهوفي الآخرفرشه) ﴿ قلت ﴾ قد تقدم ماللشافعية والاظهرأنه الرشكانس عليه فى الطريق الآخر والأحاديث تشهدلطر يقة الامام اذلوكان طاهرالم يعتم الى نضم 🤏 أحاديث فرك الني 🥦

(قولم نضحت حوله) أى حول الفرك و يعنى عاحوله مايليه من الثوب ولا يعتبج به النصح لانه مذهب صحابى لامن لفظه صلى الله عليه وسلم واعمال المجة فيه حديث أنس فى الحصير (قولم لقدراً يتنى أفركه) غسل غيره من النجاسة لابدأن يعصر بعسد الغسل على أحد الوجهين فى غسل النجاسة (قولم ولم يغسله) (ب) قيل الغسل صب الماء مع الدالك وهو دونه مجاز وقيل هو صبه فقط فالغسل المنى هو الأول أى صبه صباغير مصحوب بذلك ولا يصح الثانى لانه يتناقض وهذا أولى من جعله الغرك اذلم مقل أحد ان الغسل الفرك من الغسل الفرك مقل أحد ان الغسل الفرك

﴿ باب غسل المني من الثوب الى آخره ﴾

ور فرا نصحت حوله المرك وتعنى عاحوله ما يليه من الدوب ولا يحتج به للنضع لأنه مذهب محابى لا من لفظه صلى الله عليه وسلم واغا الحجة فيه حديث أنس فى الحصير وهدا الحديث حجة للجمهو رأن المنى نجس لانها أمر ته بغسل مارأى ونضع مالم يروهذا حكم النجاسة وقال بطهارته الشافى وأهل الحديث محتجين بقوله افركه و بأنه أصل الخلقة كالتراب و بأنه خلقت منسه الأنبياء عليهم السلام وأجيب بأن افركه يعنى بلماء والاناقض ما أمرت به أوتعنى بغيرا لماء لتزيل تجسده ثم تغسله بعد وعن الثانى بأن الحكلام في منى لا يتأتى منسه الخلق وأيضا ينتقض بالعلقة والمضفة فانهما نجستان باتفاق وهما أصل الخلقة و بهذا يجاب عن الثالث وان سلمت طهارة هذا فلان منيه صلى الله عليه وكل فضوله طاهر (ب) لا يلزم من نجاسة العلقة بعد سقوطها نجاسة المنى لا نامة أم ولد (ح) وعند ناقول شاذ صعيف ان منى المرأة نجس دون منى الرجل وعند نافي طهارة رطو بة الفرج قولان

(م) الجهو رعلى نجاسة المني لهذا الحديث اذلو كان طاهرالم تأمره بالغسل ولايقال انه للتنظيف لانه قدأم ته بنضح مالم ير وهو حكالجاسة ولحديث قام الى العسلاة فرأى في ثو به احتلاما فانصرف ثم انصرف وفى ثو به بقع الماء وقال بطهارته الشافعي وأهل الحديث عجين بقو لها افركه و بأنه وصل الخلقة و بأنه خلقت منه الانبياء علم السلام ، وأجيب عن الاول بأن افركه تعنى بالماء و يعين انه بالماءأم هابالنضح اذلوكان بغيرا لماءناقض أول الحديث آخره أوتعني بغييرا لماءتزيل تجسده اذلو غسل وهوكذاك انتشرت النجاسة لماجاءانى لاحكهمن ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلمابسا بظفرى ولماجاء فى دم الحيض الآتى فحته ثم تعرضه بالماء ولله درمسلم فى ذكر مله عقب هذا فهو تفسير للفرك وعن الثابي بأن الكلام في منى لايتأتى منه الخلق لفساده بالبر و زلافى منى يتأتى منه الخلق وأيضاليسكل ماهو بدءالخلق يكون طاهرا بدليل العلقة والمضغة فهمانجستان اذاسقطتا باتغاق وهما أصلخلقة الانبياء عليهم السلام وبهذا يجاب عن الثالث وان سامت طهارة هذا فان نبيه صلى الله عليه وسلم وكل فضوله طاهر وقلت والمازم من نجاسة العلقة بعد سقوطها نجاسة المني لان العلقة بعد سقوطها ميتة بدليل انها تنقضي بسقوطها العدة وتكون الأمة أم ولد(د) وعندنا قول شادضعيف أنمنى المرأة نعس دون منى الرجل وقول آخرا لجيع نعس وعندنا في طهارة رطو بة الفرج قولان بالطهارة والجاسة واحتجمن قال بطهارته بهذا الحديث قاللان منيه الذي كانت تفرك هومن جاع لاستمالة أن يكون عن احتلام لان الاحتلام من تلاعب الشيطان وقد أصاب محل خروج الشيُّ من رطو بة الفرج فلوكان نعيسالتنجس المني بمروره عليسه ولم يكف فيسه الفرك * وأجاب الآخر عنع استعالة الاحتسلام اذليس من تلاعب الشيطان وأعاهو فيض يخرج فى وقت أو يكون خر وجه عن مقدمات وسقط منه في الثوب شي (م) واذاقلنا ان المني نجس فقيل انحاذلك لمروره بمجرى البول فانظر على ذلكمني طاهر البول ومباح الاكل ﴿ قَلْتَ ﴾ اختلف في علة نجاسته فعلهأ بوعمر بماذكر وقيللان أصلهدم قال ابنشاس فعلى الاول يكون منى مباح الاكلطاهرا لان بوله طاهر وعلى الثانى يكون نعساو رده الشيخ بأنه وان كان أصله الدم فقد انقلب كالخاط وبأن الدم الباطن غير نجس (د) منى غير الانسى كالكلّب والخنزير وماتولد من أحد همانجس وفى منى غيرهمامن الحيوانات الطهارة والنجاسة والثالث مني مباحالا كلطاهر ومني غيره نجس قال وأظهرالقولين عندنا حرمة أكل المي الطاهرلانه مستقذر فيدخل في جلة الحبائث المحرمة (ولل فى الآخر وأناأ نظر الى أثر الغسل) (ع) يعتمل أن تعنى بلل الثوب لانه خرج يبادر الوقت ولم تسكن لهم ثياب يتداولونهاو يحتمل أن تعنى أثر المني بعدالغسل فيصتج به على أن بقاءلون التجاسة بعددهاب (قول وأنا أنظر الى أثر الغسل) يعمل بلل الثوب وأثر المنى بعد الغسل فيعتج به على أن بقاء لون النجاسة بعددهاب عينهالايضر (ح) النجاسة غير المرئية كالبول يجب غسلها مرة ثم يستحب ثانية وثالثة لحدث اذا استيقظ أحدكم من نومه وان كانت مرئية كالدم فلابه من زوال عينه ثم يستحب غسله بعدر وال ذلك كاتمدم (ب) المذهب ان غير المعفوان بقي طعمه بعد الغسل لم يطهر وان بق لونه أو رجمه لعسر قلعه بالماء فطاهر ، ان عبد السلام وعملي قول ابن الماجشون ان

تغيير ريح الماء بماحل فيسه لايضر لايشترط عسرالقلع فى بقساء الرائعة ورده الشيخ بان دلالة

الشئ على حدوث أمر أضعف من دلالته على بقائه لقوته بالاستصعاب فلا يصو الضريج ولا يعنى

عليك ضعف الرد فان قول ابن الماجشون على مافى السلمانية اعاهوفي ما وقع فيسه شي تغير

يروحدثني قتبة ن سعمد ثنا حاديعني ابنزيدعن هشام ابن حسان ح وحــدثنا اسعق سابراهيمأناعبدة ابن سلیمان ثناابن أبی عرو به جيعا عن ألى معشر ح وحدثنا أبوبكربن أبي شيبة ثنا هشيمعنمغيرة ح وحدثني محمد بن حاتم ثنا عبدالرجن بنمهدى عنمهدى بنممونعن واصل الاحدب ح وحدثني محمدبن حاتم ثنا اسعق بن منصور أنا اسرائيسل عسن منصور ومغيرة كل هؤلاء عـن ابراهيم عن الاسود عن عائشة في حت المني من ثوب رسولالله صلى الله علمه وسلفعوحديث خالدعن أبی معشر ح وحدثنی محدبن حاتم ثنا ابن عبينة عن منصور عن ابراهيم عن همامءنعائشة بصو حديثهم وحدثناأ بوبكر ان أى شبه ثنا محدين بشرعن عمر وبن ممون قالسألت سليان بن يسار عـن المني يصيب ثوب الرجل أيغسله أم يغسل الثوب فقال أخسرتني عائشةأن رسول اللهصلي اللهعليه وسلم كان ينسل المني ثم يغرج الىالصلاة فى ذلك الثوب وأنا أنظر الىأثرالغسلفيه

*وحدثنا أبوكامل الجدرى ثناعبدالواحديعني ابنزيادح وحدثنا أبوكريب أناابن المبارك وابن أبيزائدة كلهم عن هرو ابن معرف السناد أماابن أبيزائدة (٧١) فديثه كاقال ابن بشران رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل

عينها لايضروكذا نرجم عليه البغارى وفيه خدمة المرأة زوجها بغسل الثوب ونعوه ولايلزمها ولسكن ذلك من حسن العشرة لاسياف حقه صلى الله عليه وسلم (د) التجاسة غير المرثية كالبول يجب غسلها صرة تم يستمب انيسة والنه لحديث فلايدخل يده في الاناء حتى يغسلها اللاناوان كانت مرثية كالدم فلابدمن زوال عينه مم يستعب غسله بعدز والذاك كاتقدم وقلت ك المذهب أن غيرا لمعفوعنه من النجاسة ان بقي طعمه بعد الغسل لم يطهر لان بقاء الطعم يدل على بقاء جزء في المحل وان بقي لونه أور يعه لعسر قلعه بالماء فطاهر وابن عبد السلام وعلى قول ابن الماجشون أن تغيير ريح الماء عاحل فيه لايضر لايشترط عسر القلع في بقاء الراجعة ورده الشيخ بأن دلالة الشي على حدوث أمر أضعف من دلالته على بقائه لقوته بالاستصماب فلا يصح التعريج ولا يحنى عليك ضعف الرد فان قول ابن الماجشون علىمافي السليانية اغاهوفي ماءوقع فيهشئ تغير ريحالماء بهلافي ماءتغير ريحه حتى يقال دلالةر بجالماء على شئ حدث فيه أصعف من دلالة ريج النماسة على بقاء جزء منهافي المحل لان الأصل استصحاب بقاءماقدوجدواذا كان قول ابن الماجشون انماهوفى ذلك فلايبعد أن يكون النمريج أحرويا وأيضاجعم الاصل البقاء عملابالاستصحاب خلاف الغرض فان الغرض والكلام اعاهو بعددهاب عين المجاسة بالغسل (قول هل رأيت شيأقال لا) موافق لما في الطريق الاول من انه لم برشيأوا عاشك هل احتلم ولذلك أنكرت عليه الغسل ثم أخبرته انه اعا يغسل ا ذار أى وانم يرنضح (قُولِ في الآخرتيمة مم تقرضه بالماء ثم تنضمه) (ع) تحته تقشره وتحكه وتقرضه بفتح الناء وسكون القاف وكسر الراءو بضم التاءوقت القاف وكسرالراء مشددة تقطعه بالاصابع مع الماء ليتعلل وتنضعه تغسله كا تقدم فى بول المسى وذلك معروف فى اللغة ومنه قوله فى حديث المقداد فى المذى وانضم فرجك أى اغسله لقوله في الآخر اغسل فرجك (ح) ومنه حديث عشر من الغطرة وانتضاح الماء قال الهروى يأخذ قليلامن الماءفينضح بهمذا كيرهبعد الوضوء ليطردعنه الوسواس وحل بعضهم النضج علىمعناه ورأى أن الحديث غيرمعمول بهلانه أمرها بالنضح فى محسل النجاسة وتأوله غيره على انه أنماأ را دبالنضح غير على النجاسة مماسكت هل وصله شي

رج الماء به لافى ماء تغير رجعه فاستو يابل لا يبعد أن يخرج النفريج أحرو ياواً يساجعل الاصل البقاء عملا بالاستصعاب خلاف الفرض فان الكلام انماهو بعد ذهاب عين النجاسة بالغسل (قولم اجد بن جواس) بفنج الجيم و تشديد الواو وشبيب بغنج الشين (قولم هل رأيت شيأ قال لا) موافق لما في الطريق الاول من أنه لم يرشياً وانماشك هل احتام ولذاك أنكرت عليده الغسل ثم أخبرته انه انما يغسل اذاراى فاذا لم يرنضح (قولم تحته) بالتاء المثناة أى تقشره و تعكه (قولم ثم تقرضه) بفتح التاء وسكون القاف وكسر الراء مشددة تقطعه بالاصابع مع الماء ليتحلل و تنضعه تفسله كاتقدم في بول الاعرابي واستعماله بمعنى الغسل معروف في اللغة

المنى وأماا بن المبارك وعبد الواحدفني حدثهماقالت كنتأغسله من ثوب رسول اللهصلي اللهعليه وسلم * وحدثنا أحدبن جوأس الحنفي أبوعاصم ثنا ألوالاحوص عسن شبيب بن غرقدة عن عبد الله بنشهاب الخولانى قال كنت نازلاعلى عائشة رضى الله عنها فاحتامت فى ثو يى فغمستهما في الماء فرأتني جارية لعائشيه فأخسرتها فبعث الى عائشة فقالت ماحلك على ماصنعت بثوبيك قال قلت رأيت مابرى النائم في منامه قالت هـل رأيت فهما شيأقلت لاقالتفاو رأىتشيأ غسلته لقد رأيتني والىلاحكه من ثوب رسول اللهصلي اللهعليه وسلميابسابظفرى پوحدثنا أبو بكربن أبى شسيبة ثنا وكيع ثناهشام بن عسروة ح وحدثني محدين حاتم واللفظ له ثنايعي بن سعيد عن هشام بن عروة قال حدثتني فاطمة بنت المندر عن أسماء بنت أبي بكر قالت جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت احدانايصيب توبهامن دم الحيضة كيف تصنع بهقال

تعتب متم تقرضه بالماء ثم تنضحه ثم تصلى فيه جد ثنا أبوكريب ثنا ابن غير ح وحد ثنى أبو الطاهر قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرنى يحيي بن عبد الله بن المراجع بن المراجع بن المراجع بن الله بن عبد الله بن عبد

﴿ أَحَادِيثُ شَقِ الْعُسَيْبِ عَلَى الْقَبْرِينِ ﴾

(قول ليعذبان) (ع)فيه عذاب القبر ﴿ قلت ﴾ تواتر وأجمع عليه أهل السنة وأنكرته المبتدعة قالوا كون الميت يقامو يقعدولا يرىو يصيح ولايسمع خلاف الحس وهذالوقو فهم مع العادة وعند أهل الحق ان أصل الادراك معنى أجرى الله العادة بحلقه الكل الحاضر بن وقد تنفرق علقه ليعض دون بعض فقد كان جبر يل عليه السلام ينزل بالوحى مثل صلصلة الجرس فلا يراء و يسمعه الاهو صلى الله عليه وسلم (قول وما يعذبان في كبير) ﴿ قلت ﴾ كل من الأمرين كبيرة المتوعد علم ما ولفوله فى الخارى وما يعذبان فى كبير وانه لكبير واذا كان كل منهما كبيرة فبعب تأويل قوله وما يعذبان فى كبير (م) يعنى فى شاق تركه لان المنهى عنه منه ما يشق تركه كالمستلذات ومنه ما ينفر الطبع عنه كالمسمومات ومنهمالايشق تركه كهذا (ع) وقيل المعنى في كبيرعند كم وهوعندالله كبير وفيل يعنى بكبيرا كبرأى وما يعذبان في أكبرالسكبائر بل في كبيراة وله في غيرالأم وما يعذبان في كبير بلي أى هوكبير عندالله وهوأظهر في معنى بلى من رده الى غير ذلك كاذهب اليه بعضهم والثاني من الثلاثة أظهرماقيل ﴿قلت ﴾ وتقدمت النميمة في حديث لا يدخل الجنة عام (قول لا يسترمن بوله)وفي الآخرلايستنز من بوله وفي غيرالام لايستبرى (ع) فعني لايستترمن البول لا يجعل بينه و بين بوله سترة ومعنى لايستنزه لا يبعد من النزاهة وهي البعد عن الشين (م) وقيل في لايستترأى عن أعين الناس ويرجع الىسترالعو رةومعنى لايستبرئ لايستكمل استبراءه اذقد يخرج ماينقض وضوءه فيصلى بغير وضوءوترك الصلاة كبيرة والجعيشيرالى أنعلة التعذيب عدم الصفظ من المجاسة (ع) وفيهان قليل النجاسة وان كان مثل روس الابر كالكثير وهوة ول مالك والكافة الاماخففوه

﴿باب في الاستبراء والاستنزاه من البول ﴾

(ش) (قول ليعذبان) فيه عذاب القبر (ب) تواتر وأجع عليه أهل السنة وأنكرته المبتدعة قالوالانه خلاف الحسوهذ الوقوفهم مع العادة وعند أهل الحق ان أصل الادراك معنى اجراء الله العادة بعنقه لكل الحاضرين وقد تنفرق بعنقه لبعض دون بعض فقد كان جبر يل عليه السلام ينزل بالوحى مثل صلصلة الجرس فلايراه و يسمعه الا النبى صلى الله عليه وسلام (قول وما يعذبان في كبير) مع ان كلا منهما كبير فقيل بعنى في شأن تركه وقيل في غير كبير عند كم وهوعند الله كبير وقيل يومني كبيراً كبر أى وما يعذبان في كبيراً كبر الكبائر (قول لا يستترمن بوله) أى لا يجعل بينه و بين بوله سترة وقيل لا يستترعن أعين الناس و يرجع الى سترالعورة ومعنى لا يتنزه لا يبعد من النزاهة وهى البعد عن كل لا يسترعن أعين الناس و يرجع الى سترالعورة ومعنى لا يتنزه لا يبعد من النزاهة وهى البعد عن كل وضوء وأخذ منه ان قليل النباسة وان كان مثل رؤس الا برلايعنى عنه الاماخيف من قليل الدم لغلبته وذكر اسمعيل القاضى أن غسل مثل رؤس الا برلايعنى عنه الاماخيف من قليل الدم لغلبته خلاف المعروف عنه وانما قال هذا الكوفيون وجعل أبو حنيفة قدر الدرهم من كل نبعاسة معفوا عنه والمائية وفي مناح الا كل طردا لاسم البول (ب) قال ابن رشد غيرها قال ابن لبابة هذا التغريق الماهوف شربه لا في طهارته و يقام المودة الخلاف غيرها قال ابن لبابة هذا التغريق الماهوف شربه لا في طهارته و يقام الهودة الخلاف في مباح الا كل الذي لا يصل الى نعاسة فان تعدى بها فالمشهور أن بوله نبس وقال أشهب طاهر في مباح الا كل الذي لا يصل الى نعاسة فان تعدى بها فالمشهور أن بوله نبس وقال أشهب طاهر في مباح الا كل الذي لا يصل الى نعاسة فان قد ينها فالمشهور أن بوله نبس وقال أشهب طاهر في مباح الا كل الذي لا يصل المنافقة عنه والمنافقة عنه والمنافقة عنه والمنافقة عنه والمنافقة عنه والمنافقة والمنافقة والمنافقة والتفريق المنافقة والمنافقة والم

به حدثنا أبوسعيدالاشج وأبوكريب محمد بن العلاء واستق بن ابراهيم قال استق أنا وقال الآخران ثناوكيع ثناالاعمش قال سمعت محاهدا يحدث عن من رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبر بن فقال أماانهما ليعذبان وما يعذبان وما يعذبان في كبيراما أحدهما فكان لا يستترمن بوله قال فكان لا يستترمن بوله قال

من قلىل الدم لغلبته على ماقد مناه أول الكتاب وذكرنا الخلاف هل الدماء كلها واحدة أومفترقة

وذكراسمعيل القاضي أن غسل ثل رؤس الابرمن البول اعاهوعنسد مالك استعسان وتنزه وهو

خلاف المعروف عنه وانماقال هذا الكوفيون وجعل أبوحنيغة قدر الدرهم من كل نجاسة معغوا عنه قيا ساعلى فم الخرج في الاستجمار وقال الثوري كانو المخففون في قليل البول ﴿ قات ﴾ التقدير برؤس الابراعاجري في المدونة في كلام السائل ، قال قلت فاتطار على من البول مثل رؤس الابرقال لاأحفظ هذا بعينه عن مالك والكن قال يغسل قلسل البول وكثيره وذكر أنه تقسدم له المكلام على الدماء ولم بتقدم له (م) واحتج الخالف بالحديث على نعاسة بول مباح الا كل طرد الاسم البول إقلت كوقال ابن رشد المشهو رطهارته وفي سماع ابن القاسم نعياسة وفي سماع أشهب لا بأس بشرب بول الانعام دون غيرها قال اين لباية هذا التغريق في شرف لا في طهارته و نُعاسته وما قاله محمّل وهذا الخلاف انماهوفي بول مباح الاكل مالم يصل الى نعباسة فان تغسف مها فالمشهور أن بوله نعبس وقال أشهب ظاهر وقيل يعيدفى الوقت وأمابول محرم الاكل فنبس واختلف في بول مكر وه الاكل فقىل مكروه وقبل نحس وفي المدونة بغسل بول الفارة وقبل انه طاهر وقال الأمهرى ان كانت لا تصل الىالنجاسة فبولها طاهر وفي النوادرعن ان حبيب ول الوطواط وبعره نجس فقيس لتغذيته بالنجس وقيل لانه ليس من الطير لانه يلد لا يبيض وفي المبسوط فرق البازى نجس وان أكل فكيا وخرجها بن رشد على منع ذى مخلب من الطير (ع) و يعتبي به للقول بأن غسل النجاسة فرض لان الوعيداعا يكون لتركم ويجاب رواية يستبرئ لانهاذالم ستبرئ فقد يغرج منهما ينقض وضوءه فيصلى بغير وضوءفان الوعيدا عاهولترك الصلاة كاتقدم أولانه فمين ترك التنزه تهاونا وقال ابن القصار عندناان من ترك السنن الالعذر مأثوم ولعل قوله هذا فيمن تركها جلة لان اقامتها من حيث الجدلة واحب وأماعلي الآحاد أو يترك المرء بعضها فضلاف الواجبات (قول فدعا بعسيس) (لم) العسيب من النفل كالقمنيب من الشجر والرطب الأخضر واختلف في وجه هذا الفعل (م) فلمله أوجى البه أن محفف عهماما دامار طبين ولاوجه نظهرغيره (ع) وقيل لعله دعاوشفع فأجيب بأنه يخفف عنهمامادامارطبين وفىحديث جابرالطويل آخرا اكتاب وذكرالقبرين فأجيبت شغاعتي أن صغف عنهما مادامار طبان فان كانت القضة واحدة فقد بين أنه دعا لهما وشفع وان كانت أحرى فيكون المعنى فهماوا حداوقيل لانهماما دامار طبين يسمان وليس كذلك اليابس وعن الحسن وقدستل عن مائدة هل تسبح فقال قد كان وأما الآن فلاوأ خدنت منه تلاوة القرآن على القدر لانعاذا رجى الخفيف بتسبير الشعر فالقرآن أولى وجرى عرف الناس في بعض السلاد ببسط الخوص على قبو ذالموتى فلعله استنانام مذا الحدث قال الحطابي وليس لماتعاطوه من ذلك وجمه وأوصى بريادة

وقيل يعيد فى الوقت وأمابول محرم الاكل فجس وفى بول مكروه الاكل قولان فقيل مكر وه وقيل نجس (قول فدعابعسيب) (ط) العسيب من النف لى كالقفيب من الشجر والرطب الاخضر واختلف فى وجه هذا الفعل (م) فلعله أو حى اليان يخفف عنه ما ما دامار طبين ولا وجه يظهر غيره وقيل لعله دعار شفع وأجيب بأنه يخفف عنه ما ما دامار طبين يسبحان وأخد منه تلاوة القرآن على القبر (ب) والاظهر انه من سر الغيب الذى اطلع عليه صلى القه عليه وسلم

الاسلمي أن يجعل على قبره جريدتان فلعله تيمنا بهذا الحديث وفعله صلى الله عليه وسلم ولتسمية الله

تعالى لها شجرة طيبة وتشبيها بالمؤمن وقلت والاظهر أنه من سر الغيب الذي أطلعه الله عليه

فدعابصيب رطب فشقه باثنين تمغرس على حسدا واحداوعلى هذاواحداثم قال لعسله أن يختف عنهما مالم يبيسا وحدثنيه أحد الزدى حدثنا معلى بن أسد تناعبدالواحد عن سلمان الاعش بهذا الاسناد غيرانه قال وكان الآخر ولا يستنزدعن البول

- ﴿ أَحَادِيثُ الاستمتاعُ بِالْحَالُضُ مِنْ فُوقَ الازار ﴾ و

(قُولَ كانت احدانا)أى الواحدة من زوجانه صلى الله عليه وسلم (د) الروابة كان احداناهي لغة فى اسقاط التاءمن فعل ماله فرجحقيق و محتمل أن تكون كان شانية وابتدأت فقالت احدامااذا كانت حائضا (م) قال ان عرفة الحيض احتاع الدم الى ذلك المكان و مهمي الحوض لاحتاع الماء فيه يقال حاضت المرأة حيضاو محيضاو محاضاا ذاسال دمهافي وقته المعاوم واذاسال في غيره قيل استعيضت وقات كه تعقب جعله الحيض اجماع الدم م فسره بالسيلان فقال بقال حاضت المرأة اذاسال دمها وكذلك جعله الحضمن الحوض قال الفارسي لقدزل فيه لفظا ومعنى أمالغظا فان الحوض من ذوات الواو والحيض وذوات الياءفلايشتق أحدها من الآخر وأمامه ني فلان الحوض أعاسمي حوضا لاجتماع الماء فيده وقولهم استعوض اذا اجتمع والحيض انماهو سيلان الدم (م) وقديجاب عن الاولبان قوله الحيض اجتماع الدم يتخرج على حر ذف مضاف أى سبب اجتماع الحيض الدم لان الدم يهبط منأعماق البدن الى رحم المرأة التي قدر الله عز وجل أن تحيض ثم يندفع شيأ بعد شيء ولذلك تحتلف عادات النساء في الطهر والحيض على حسب ماأحكمته القدرة * وقال ابن العربي انحا اختلفت عادات النساءمن جهة الازمنة والامكنة والاحو بة ترخى الرحم الدم ارخاء مختلفا بحسب ذلك فيةلم مرة ويطول أخرى قال وأصلل الحيض يخرج من قدر الرحم والاستحاضة تخرج من فم عرق يسمى العاذل بالدين المهملة والذال المجمسة في أدنى الرحم وعن الثاني بان المطابقة في كل الحروف انماتشترط فىالاشتقاق الاصغر وهذاالا كبرلاتشترط فيعوعن الثالث وهوعدم المطابقة في المعنى انابن العربي قال الماسمي الحوض حوضالسيلان الماءفيه فالحق في الحيض لغية انه سيلان الدم (ع)وسمى حيضامن قولم حاضت السمرة اذاخر جمنهاماء أحسر ولعل قولهم حاضت السمرة من قولهم حاضت المرأة وقلت ك حزم بذلك الزبخشرى قال في أساس البلاغة ومن المجاز قولهم حاضت السمرة اذاخر جمنهاالخ فجعل مجازاوالحقيقةغيره وأماالخيض عرفافهوالدمالذي يلقيه رحم المعتاد حلهافيغرج دمالصغيرة واليائسة ادليس يحيض (م) حينتذوية الفي فعل الحيض حاضت المرأة وتعيضت ودرست وعركت وطمثت (ع) ونفست بفتح النون وضمها وضحكت وقيل في قوله تعالى وامرأته قائمة فضحكت معناه حاضت وقلت وزادابن المر بى طمست وفركت ويشتق لهمااسم من كلواحد فقال حائض ودارس الى آخرها (قول بياشرها) (م) محتمل أن يعني بالمباشرة المجاسمة بالجسدلان اصابة ماتحت الازار عنعها الماماء (ع) هذا الذي ارتاب فسه صححه قولها في الآخركان بباشرنساءه فوق الازأر وقول معونة كان بضاجعني وبني وبينسه الثوب لانها تعني بالثوب الازار فتكون المباشرة عافوق الازار والاجتناب لماتحته وماتحت وقال ابن الجهم وابن القصار هومابين السرة الى الركبة لانه الذي يستره الازار والاستمتاع عافوق الازار جوزه الكافة لما في هذا الحديث ولقوله في غيرمسه لل مافوق الازار وفي الآخر شأنك باعلاها وشد بعضهم فأوجب اعتزالها جلة لظاهرالقرآن ولحديث مميونة وأجاز بعضهم اصابتها تحت الازار فعادون الفرج وحكى ابن المرابط

أومن البول يوحدثنا أبو بكرين أبى شيبة وزهير ابن حرب واستق بن ابراهيم قال اسصق أناوقال الآخران حدثناجر برعن منصورعن ابراهيم عن الاسودعن عائشة رضى اللهعنهاقالت كانت احدانا اذاكانت حائمنا أمرها رسول الله صدلي الله عليه وسلفتأتزر بازارتم يباشرها يوحدثنا أبوبكرين أبي شيبة قال ثنا على بن مسهر عن الشيباني ح وحدثني على بن حجرالسمدى واللفظ له قال أناعلي بن مسهر ثنا أبواسمى عن عبدالرسين ابن الاسودعن أبيهعن عائشة قالتكانت احدانا اذا كانتحائضاأمرهارسول اللهصلى اللهعليه وسلم

﴿ باب مباشرة الحائض ﴾

(قولر كانت احدانا) (ح) الرواية كان احداناوهي لغة في اسقاط التامين فعل ماله فرج حقيق و بعد كان شانية ومأبعد هامبتداً وخبر ومباشر ته صلى الله عليه وسلم ليست حرصاعلي

اجاعالساف عليه وقديحتيراه بتغصيص الستر بفورا لحيض ولاحجة للاول في القرآن لان السنة بينت ذلك الاعتزال عما في هذه الأحادث ولا في قول ميونة لانها أرادت بالثوب الازار (د) الاستمتاع عما فوق الدمرة وقعت الركبة لم يعتلف في جوازه ومار ويءن عبيدة السلماني وغيره انه لايباشر شيأمنها فنكرغيرمعر وفوانصح فهوم دودبالاجاع واصابتها تعت السرة الى الركبة فالكوا لجهو رعلى حرمته وقيل مكر وه وهوالحتار وقيل ان الدحفظ نفسه عن الفرج والدبرجاز والاحرم ﴿ قلت ﴾ المباشرة أنتلتق البشرتان والبشرة ظاهرا لجسدوالاستمتاع عافوق الازار وماتحت المختلف فيه انما هوالوط، في العكن والقبلة وغيرذلك ومباشرته صلى الله عليه وسلم أيست حرصاعلى نيل شهوة النفس بلالتشريع وفعله ذاكمع كلهن يفيدانتشاره كاأن القصدبا كثاره الزوجات نشرالاحكام وحفظها لنصبركل واحدة عماشاهدت فاعامه وفروع، ذكرها الامام زيادة على ما يتعلق باحاديثالاموذلك واللةأعلملتأ كدمعرفةأحكام الحيضولز ومالرجلأن يعلمهامن لهمنز وجةأو ابنة أوخادم ودخل المؤدب محدبن معيم على الشيخ أبي اسعق الجبنياني فاقبل عليه الشيخ اقبالا حسنا وسأله كمبناته فقال أربع فغبطه فيهن وفي الاحسان اليهن وسكتساعة شمقال قال تعالى ياأيها الذين آمنوافوا أنفسكم وأهليكم نارا الآية وقال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته ثم قال الشيخ مامنكم الامن له ابنه أوز وجه أوخادم فاذاحاضت المرأة أول ماتحيض كم تترك الصلاة فسكت القوم ولم يعب منهم أحد فحول وجهده الى المؤدب محدين نجيح وقال له ماأعظم معيبتك في نفسكلاتدرى كيف يصلين بناتك ولا كيف يتطهرن ﴿الفرع الأول ﴾ المشهور وقول السكافة منع وطءالحائض بعدالطهر وقبل الغسل لان الله تعالى ذكرغاية وشرطا ولابد منهما وأجازه التكوفيون وبعض أحجابنا البغداديين قالوا والمنع حتى تغتسل استحباب وتأوله على قول مالك وقال ابن نافع أن احتاج الها جاز لقوله تعالى حستى يطهرن يعسني الغاية وقال الاو زاعي إنغسلت فرجهاجاز وحسل الطهرعلى اللغوى وقال آخر ونادا توضأت جاز كإيؤم الجنب بالوضوءقبل النوم ﴿ قلت ﴾ ولابن بكير قول ثالث بالكراهة (ع) فان وقع الوط عنى الحيض فقال مالك والشافعي وفقهاءالحديث ومعظم السلف والفقهاء يستغفر ولاشي عليه والحديث عندهم مضطرب فيهوقال ابن عباس وابن حنبل يتصدق بدينار أو بنصف دينار ولابن عباس أيضا يتصدق فى أول الدم بدينار وفي آخره بنصف وقاله الشافعي في القديم وللاو زاى نحوه الاأنه جعل النصف لمن وطئ بعد انقطاع الدم وقال الحسن عليه ماعلى الواطئ في رمضان وقال ابن جبير يعتق رقبة ﴿ الفرعااتاني ﴾ (م) المذهبانه لاحد لاقل الحيض في العبادات فالدفعة حيض وقال الشافي أقله يوم وليلة وقال أبوحنيفة أقله ثلاثة أيام ومقتضى مذهبهما ان المرأة اذارأت الدم كفت عن الصلاة فاذابلغ الحدالذى حداما متقف فانانقطع قبله قضت لانه ايس معيض وقد أزمنا الخالف أن تكون الدفعة حيضافي العددقال الابهرى وهوالقياس ولكن احتيط لحفظ الانساب وقيل ان نساء الاكراد يعض لمعة أودفعة فقط (ع) زادبعض الشيوخ أن كون الدفعة حيضا في العدد هو حقيقة مذهب ابن القاسر وعليه يجيء قوله ان العدة تنقضي بأول قطرة من الحيضة الثالثة وان قول أشهب خلاف له والمه فعا اللخمى خلاف قول غيره انه تفسير و يعضده ملك الكفى كتاب الاستبراء وقوله سئل النساءعن ذلك تأتى المسئلة انشاء الله تعالى وأماأ كثرالحيض فالمشهورانه خسةعشر يوما وقال ابن نافع فين حاضت خست عشر يوما تستظهر بثلاثة أيام وروى محمد بيومين وروى أيضافهن حاضت وهي عرمة أن السكرى عيس عليهاشهراحتى تفيض فأخذ من الاول ان أكثره

ثمانية عشر ومن الثاني أن أكثره سبعة عشر وأخذ اللخمي من الثالث أنه لاحدلا كثره مالم يتغير وأماالطهرفأ كثره غيرمحدود واختلف فيأقله فالمشهور انه خسة عشر وقال ابن الماجشون خسة وقالسعنون غانية وقال ابن حبيب عشرة وقيل بسئل النساءه ابن العربي اختلاف عادات النساء في الحيضهو بعسب اختلاف الأزمنة والبلدان والأهو يةوالأسنان فترخى الرحم الدم ارخاه مختلفا محسب ذلك واختبلاف العاماء في أقل الحيض وأكثره اعاهو لاستناد كل واحبد منهم في ذلك الى عادة رآهاأ وسمعهاأ وعامها فقسد كانت نساءاس الماجشون يعضن سبعة عشر يوما وهوقول واللذان أكثرا لميض سبعةعشر وقال ابن نافع أكثره عانية عشروالمشهو رعنه عشرة والفرع الثالث (م) النساء باعتبار الحيض ثلاثة مبتدأة ومعتادة وآيس ﴿ قلت ﴾ ومختلطة وحامل ومستعاضة (م) فالمبتدأة ان تمادي بهاالدم جلست خسة عشر يوما نم هي مستعاضة وقيدل تجلس أيام لدانها واختلف هل تستظهر ﴿ قلت ﴾ الجسة عشرهي المشهور والثاني رواه ابن وهب و رأى فيه أن طباع الاترأب لاتفتلف كالانعتلف في الوم واللذة والالموان كن أجانب واستعسن اللخمي لدانها منقرابتهاعماتها وخالاتها والقول بالاستغلهار رواه ابن وهب وقيده عبيدالوهاب عالم تزدعلي خسة عشر بوما (م) والممتادة بزيددمها فقيل تتم خسة عشر وقيدل تستغلهر على عادتها ﴿ قلت ﴾ القولان شالك في المدونة والى الثاني رجع وعليه فعادتها ان اتعدت فواضع وان اختلفت فقيل تستطهر على أكرها وقيل على أقلها والاستظهارهو بثلاثة أيام اكن مالمتزد على خسة عشر يوما خنعادتهااثناعشر يوماتستظهر بثلاثة أيامومنعادتهاأر بعةعشرتستظهر بيوم وأيامالاستظهار عند قائله حيض واختلف فهابعدها الى الخسة عشر كن عادتها سبعة أيام واستظهرت بثلاثة فروى ابن القاسم انهافها بعد العشرة طاهر حقيقة تصوم وتصلى ولاتقضى الملاة وتوطأ وروى ابن وهب تعتاط فتموم لأحمال الطهارة وتقضى لاحمال الحبض وتصلى لاحقال الطهارة ولاتقضى لأنهاان كأنث طأهرا فقدصلت وانكانت حائضا فالحائض لاتقضى ولاتوطأ وتغتسل عندانقطاعه لاحتمال الحيض والفرع الرابع واليائسة ليس دمهادايل براءة رخهاواختلف هل تترك الملاة وقلت كانغيردليللأنهالانتعتديه واعاتعتدبالأشهر وائقولان دمها غيرحيض لاتترك الصلاةالمشهور والآخرلأشهب وعلى المشهو رلاتغتسل لانقطاعه وقال ابن حبيب تغتسل والمعسروف في سنهاانها ونسنة وأبن شاس سبعون وفي المدونة بنت السبعين آيس وغيرها يسئل النساء وأما المختلطة التي نرى الدم بوما والطهر بومنا ويومين فقال في المدونة تلفق من أيام الدم عادتها ثم تستظهر بشملا ثة أيام ثم تغسل وتصلى تمهى مستعاضة وتتوضأ لكن صلاة وانجادى الدم بهاشهرا حتى ترى مالاتشال انه حيض والنساء يزعن معرفته برائعته ولونه وتغتسل فى الايام التى تتعلل الدم وتصلى ولانوطأ لانها ليست بطهر فاصل لانما بعدها وماقبلها قدضم بعضه الى بعض واعدام تهاأن تغتسل فيهاو تصلي لانى لاأدرى لعل الدم لا يعود الهاوأ ماالحامل فالمشهورا نها تتعيض وقال ابن لباية انها لا تعيض ودمهادم علة وأخف لابن القاسم عوهمن قوله فمن اعتدت بالحيض م ظهر مهاجل لوعامت انه حيض مستقيم لرجتها ، الداودي وأو أخذفها بالأحوط تصوم وتصلى وتقضى ولا توطأ لسكان أحوط وأوردعلي المشهو وانقيل كونهاتعيض لايستقيم معالحل لان الحيض دليل براءة الرحم فى العددوالاستبراء وأجيب بأناا تماحملناه دليلامع الشكفي الحسل ولمضعله دليلامع تحقق الحل ولذااذا تبين بعد الحيض أنهاحامل نقول انكشف انهآغ يرمشكوك في حلهابل محققة الجل ولايحنى عليك مافى هـ ذا الجواب ظهرماذهباليها بن لبابة وعلى المشهو ران دام دمهافقال ابن القاسم تحبئس عادتها ولا تستظهر

أن تأثزرني فسور حسنتهائم ساشرها قالت وأركم علك إربه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم علائار به وحدثنا محى بن معى أناخالدبن عبسدالله عن الشيباني عن عبد الله ان شدادعن معونة قالت كان رسول الله صدلي الله عليه وسلم يباشر نساءه فوق الازار وهن حيض بيحدثناأ بوالطاهر أناابن وهب عين مخرمية ح وحدثنيهر ون بنسعيد الايلي وأحد بن عيسى قالا ثنيا ابن وهب قال أخبرني مخرسة عن أبيه عن كريب مولى ابن عباس قالسمعت معونة زوجالنبيصلي اللهعليه وسلمقالت كانرسولالله صلى الله عليه وسلم يضطجع معى وأناحائض و بينى و بينه ثوب وحدثنا محدبن المثنى ثنا معاذ بن هشام حدثني أبيعن معيي بن أبي كثير ثنا أبوسلمة بن عبسد الرحن ان زينب بنت أبي سلمة حدثته أن أم سلمة حدثتها قالت بينها أنا مضطجعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلمف الخيلة اذحضت فأنسلك فأخذت أباب حيمتي فعال لىرسول الله صلى الله عليه وسمل أنفست قلت نع

أشهب وتستظهر وفي المدونة لمالك بحتبد لهاولا حدله وقال تعبلس بعد ثلاثة أشهر من حلها خسة عشم ونعوهاو بعدستة أشهرالعشر بن ونعوها وفهاأقوال كثيرة غيرهذه وأماالمستعاضة فتأتى انشاء الله تمالى وتتميم كو والطهر علامتان الجفوف وهوأن تمغر جالخرقة جافة لادم عليا والقصة وهوماء أبيض نشبهماءالجير وقيل ماءالجين وقيل هي كالخيط الابيض ثماختلف فقال ابن القاسم القصة أبلغ لانه ليس بعدها دم وقال ابن عبد الحكم بل الجفوف أبلغ لان القصة آخر مايرخي الرحم وفائدة اختلافهماأن من اعتادت الأقوى عندقا أله تنتظره وان رآت الآخر مالم عفرج الوقت المختار وقبل الضرورى واختسلافهما انماهوفي المعتادة وأماالمبتسدأة فقال الباجي قال ابن القاسم لاتطهرالا بالجفوف قال وهذذا نزوع منسه الى قول ابن عبد الحيكم ونقسل المبازرى قول ابن القاسم بصورة مانصه وقال ابن القاسم اذارأت المبتدأة الجغوف تطهرت عمحى تحقب الباجى وردكونه نز وعابأنه اعاقال في معتادة القصة تنتظر هالان خروج المعتادة عن عادتهار بسة فلابدأن تنتظر مااعتادت والمبتدأة لم تنقدم لهاعادة والجغوف علامة وقدرأته فلاتتركه وتنتظر شيأمشكوكا فى ثبوته فان كان الواقع لابن القاسم بلغظ مادكرا لباجي من أنهارأت القصة وتنتظرا لجغوف فهونز وع كاذكر وان كان بلفظ ماذكرالماذ رى من أنهارأت الجفوف ولم ترالقصة فليس القصة بنزوع كاذكر (وله فىالآخرةو رحيضتها)(ع)قو رالحيض معظم صبه من فارالشي اذاجاش واندفع ومنه قور العـــين. والقدر ومنه فارالتنو ر وحديث انشدة الحرمن فو رجهنم وفى حديث أبى داود فى فوح حيضها وفى البغارى من فوح جهنم وفيع جهنم والجيع عمنى واحد (قولم اربه) (ع)رويناه بكسر الهمزة وسكون الراءاسماللعضو والحاجبة وتعنى به العضو ويقال فى الحاجة ماربة بضم الراء وفعهاو روى الحديث بعضهم بغتم الهمزة والراء وفسره بالحاجة وصو به الخطابى وعأب الأول على المحدثين وقلت الارب بالكسرمشترك ببن العضو والحاجسة مطلغا والآراب الاعضاء والحاجات واعدا انكرا لخطابي روابة الكسر من حيث قصرها على العضو وتفسيرهابه وأمامن حيث صدقها على الحاجمة فهي مساوبة لرواية الغتم التى صوب ولاتكلف فيها اذالغاية فيها عاكني بالعضوا لخاص عن شهوة الفرج كاهوفي معنى الحاجة اذا فسر الارب بها (د) فالمعنى أيكم علك نفسه عن الوقوع في المحرم الذي هو الفرج مع هذه المباشرة مثل ماعلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقلت و فقولما على حذاعلة فى عدم الحاق الغيربه وانما فسره بذلك لان المشهور عنسدهم منع هدنده المباشرة ومن يجيزها يجعسل قولهاعلة فى الحاق الغير به أى اذا كان أملك الناس لاربه بباشر هذه المباشرة فكيف لاتباح لغيره (قولم وبيني و بينه الثوب) (ع) بعنج بهمن بمنع مباشرة الحائض وتقدم الجواب بأن المراد بالثوب الازار والازارمايجعل فى الوسط ﴿ قَلْتَ ﴾ قال آبن العربى الثوب أن كان فى الوسط فهوازار وان كانعلى المنكبين فهو رداءوان كانعلى الرأس فهوعمامة أوخار وتقدم تعديدابن القصارمسمى ماتعت الازار (قوله في الحيلة) (م) ابن دريدهي القطيفة ؛ الخليل هو ثوب له خل والحيضة بالكمس الهيئة كالجلسة والقعدة أىالثياب التي تليها فى حال الحيض و يصع فيها الفتح وهى الثياب التي تلبسها أيام الدم (قولم أنفست) (ع) قال الأصمى فى النون الفتح والضم فى الحيض والولادة (م) وقال نيل شهوة النفس بل للتشر يع وفعله مع كلهن يفيدانتشاره (ول فو رحيعتها) أي معظمه (قول لاربه)أى لعضوه معناه أيم أملك لنفسه (قول في الخيلة) ابن دريد أى قطيفة والخليل هى ثوب له خل والحيضة بالكسر الهيئة أى النياب التي تلبسيافي حال الحيض (فول انفست) أى أحضت وهو

فعتمانى فاضطبعت معه فى الجيلة قالت وكانت هى و رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسلان فى الاناء الواحد من الجنابة و حدثنا يعيى بن يعيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدنى الى رأسه فارجله وكان لا يدخل البيت الالحاجة (٧٨) الانسان وحدثنا قيمة بن سعيد ثناليث حوحدثنا محمد

الهر وى اعمافى الحيض الفتح لاغير ع) وأصل ذلك خر و جالدم والدم يسمى نفساومنه قوله تسيل على حد الظباة نفوسنا ، وليست على غير الظباة تسيل

وفيه أنمن سنةأهل الخيرالنوم معالز وجة خلاف سيرة الجم وفيه اغتسال المراة والرجل من اناء واحد ولاخلاف فيه واعما اختلف قول أحمد في تطهيره من فضلها (قول في الآخر فأرجله) وفيالآخرةأغسـله وفي الآخرفأرسـله وأناحائض(ع)جيعهابدلعليةأنجسدا لحائض وثومها وريقهاطاهرمالمتصبه نجاسة ونحوه لابن مسامة قالوا عامنعت المسجدخوف ما يكون منها قال ويجو زأن يدخله الجنب للائمن من ذلك يعنى اذالم يكن به أذى وحكى الخطابي عن مالك والشافعي وأحدجوازدخوله لعابرسبيل الاأنأحد قال يستصبله الوضوء لدخوله ومشهور قول مالكمنع دخوله جملة وقال بعض المتأخرين على تعليل ابن مسلمة اذا استثفرت الحائض شوب جاز كماتى المستعاضة في الطواف وليس بصواب لانه وان أمن مع ذلك تنجيس المسجد فان ماتستنفر به نجس ولايدخسل المسجد نجس وانماجاز ذلك للطائفة لمالزمهامن تمام العبادة ولان الاستعاضة لهالازمة ﴿ قلت ﴾ المتأخرهواللخمى (ع) وفيهأنمس المرأة زوجها في الاعتكاف لغيرالدة وترجيلها شعره ومناولها الشي الايضراعتكافه وان اخراج المعتكف رأسهمن المسجد وغسله شعره وقصه منه ومن ظفره لايضر اعتكافه وفيه أن من حاف لا يدخل بيتا فأدخل رأسه لا يحنث لاخراج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه والمعتكف لا يجوزله الخروج (قول الالحاجة الانسان) (ع) ولا يعودالمعتكف مريضا ولايشتغل بغيرماه وفيسه ويسأل عن المريض ويكلم الناس في طريقه لخر وجه لحاجته ومنعمالك عر وجه للجمعة وقال ان خرج فسداعت كافه وقال لا يعتمف الافي الجامع واختلف قوله فى خو وجمه لشراء ما يحتاجه من طعام وغريره وأجاز بعض السلف خو وجه الجمعة وعيادة المريض وحضوره الجنازة وكل ذلك يأتى فى محله ان شاء الله تعالى (قول في الآخر ناوليني الجرة من المسجد) (م) قال الحروى الجرة مجادة وهي قدرما يوضع علي الوجه من حصير وشبهمن خوص (ع) وسميت خرة لتعميرها الوجه وأصل هـ نا الحرف كله الستر ومنهمي الخارسترة (ولم ان حيضتك ايست في يدك) (ع) قال الخطابي المحدثون يعتمون في الحاء بغتج النون وكسرالغاء وهوالمشهو رفى الروابة وهوالمشهو رفى اللغة وأمافى الولادة فيقسال بضم النون وكسر الفاءوقال الهروى في الولادة بضم النون وفتعها وقال (ع)ر وايتنافيه في مسلم بضم النون قال وهير واية أهل الحديث وذلك صحيح وقدنق لأبوحاتم عن الأصمى الوجهين فى الحيض والولادة (قول ناوليني الجرة) بضم الخاء وسكون الميم سجادة قدر ما يوضع عليه الوجسه سميت بدال الخميرها الوجه (ولم ان حيضتك ليست في بدك) قال الخطابي يفتعون الحاء والصواب الكسرلان المراد الهيئة (ع) وليس قوله بشى لان المراد الدم لاالهيئة أى دم الحيص ليس فيدك بغلاف الحيضة المذكورة في حديث معونة الصواب في تلك السكسر (ح) ولما قال الحطابي أيضا وجه (ب) فن المسجد متعلق بقال أي قال لى من المسجد ناوليني الجرة من البيت (ط) وعلقه قوم بناوليني

ابنرم أنااللت عنابن شهاب عنءر وةوعمرة بنت عبد الرحن أن عائشة زوجالنبي صلى اللهعليه وسلم قالتان كنتلادخل البيت للحاجة والمريض فيه فأأسأل عنهالا وأنا مارة وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدخل علىرأسه وهوفى المسجد فارجله وكأن لالدخل البيت الالحاجة اذاكان معتكفا وقال ابن رمحاذا كأنوامعتكفين وحدثنا هرون بن سمعيد الايلي ثنا ابن وهب قال أخبرنى عمروبن الحرثعن هجد ابن عبدالرجن بن نوفل عن عروة بن الزبيرعين عائشة زوجالنى صلىالله عليه وسلمأنهاقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسايحرج الى رأسهمن المسجد وهومجاو رفاغسله وأناحائض * وحدثنايحيي ابن محيي أنا أبوخيمه عن هشام أنا عروة عــن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله علمه وسلم بدنى الى رأسه وأنافي حجرتى فارجل رأسه وأنا حائض * حدثناأبو بكر بن أىشيبه ثناحسين سعلىثنا

زائدة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت أغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأناحائض وحدثنا يعي ابن يعيى وأبو بكر بن أى شيبة وأبوكر يب قال يعيى بن يعيى أناوقال الآخران ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن ثابت بن عبيد عن القاسم بن محد عن عائشة قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الخرة من المحدة الت فتلت الى حالض فقال ان حيضتك المست في بدك

محدعسن عائشة قالت أمر بى رسول الله صلى الله علمه وسلمأن أناوله الخرة من المسجد فقلت الى حائض فقال تناولها فان الحيضة لستفيدك وحبدتني زهر بن حرب وأنو كامل وشخمدين حاتم كلهمعن یحی بن سعید قال زهیر ثنا محيى عسن يزيدين كيسان عن أبي حازم عن أبي هر يرة قال بينارسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فقال بإعائشسة ناولهني الثوب فقالت أبى حائض فقال ان حسفتك ليست في مدلة فناولت *حدثنا أبوبكر بن أبي شيبةوزهير بن حوب قالا ثنا وكيع عن مسعر وسغيان عن المقدامين شريح عن أبيه عن عائشة قالت كنت أشرب وأنا حائض ثمأناوله الني صلي اللهعليه وسملم فيضع فاه على موضع فى فيشرب وأتعرق العسرق وأنا حائض ممأناوله النبي صلى الله عليه وسلم فيضع فاه على موضع في ولمبذكر زهير فيشرب وحدثنا بعى بن يحى أناداود بن عبدالرجن المكيءن منصورعن أمه عن عائشة أنهاقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكى في حجرى وأناحأتض فيقرأ القرآن

والصواب الكسر لان المرادا لهيئة كالجلسة والقسعدة وليس قوله بشئ لان المراد الدم لا الهيئة لانه لماطلب أن تناوله اتفت أن تدخل يدها الى المسجد فقال ان الحيضة أى الدم النجس ليس في دلة وهـذا بعلاف الحيضة المذكورة في حـديث معونة الصواب في تلك الكسر كامي (د) ولماقال الحطابي أيضاوجه بوقات و فن المجدمتعلق بقال أى قال لى من المسجد ناوليني الخدرة من البيت (ط) وعلقه قوم بناوليني وأجاز واعليه دخول الحائض المسجد لحاجة تعرض اذا لمتكن على جسسه هاسعاسة ومنعهامنسه الماهوخوف مأبخر جمها (قول في الآخر أتعرق العرق) (ع) المرق بفتح العين وسكون الراء العظم عليه اللحم وقيل عليه بقدة لحم وألخليل هو العظم بلالحم وأبو عبيد هوالهبرة من اللم وجعه عراق بضم العين و المروى وهو جع نادر ويقال عرقت العظم واعترقته وتعرقته اذا أخذت عنه اللعم بأسنانك وقيل اذا استأصلت أكل ماعليه حتى عروقه أي عصبه المتعلقة بالعظم والصواب ان اشتقاق تعرق من العظم نفسه الذي فسرنا (قول في الآخر في حرى) (ع) كذا للكافةوللعذري في حجرتي وهو وهم (قوله وأناحائض) (ع) وعندالصد في حائضة بالتاء والوجهان جائزان كريج عاصف وعاصفة فوجه التاءبويانه على حاضت فعل مؤنث والصحيح فى توجيه اثباتها انه على النسب أى ذات حيض كرضع وطالق وقيل لانه من الصفات غير المشتركة فاستغنى فيه عن علامة التأنيث (قول فيقرأ القرآن) (ع) فيه طهارة جسد الحائض اذلوكان نجسا لترك القرآن بقراءته في محلنجس ولذامنع أهل المذهب استنادالمريض المملى يجنب أوحائض لان أبدانهما وثيابهما لاتخاومن نجاسة فانأمنت جاز ومنعه بعضهم جملة لاعانتهما المصلي فكائنه يصلي بغيرطهارة ﴿ قلت ﴾ قراءة القرآن في حجر الحائض أخف من استناد المصلى الى الجنب والحائض ومن تنزيه القرآن عن قراءته في الحمل التجس تنزيه أن يقرأ في الاسواق والطرق النجسة ومنه ماأحدث من قراءته بين يدى الجنازة مع كونه بدعة والتعليل بأن ثيامه ما لاتحاومن نجاسة هو لابن أبي

وأجاز واعليه دخول الحائض المسجد لحاجبة تعرض اذالم تكن على جسدها نجاسة ومنعها منه اتما هوخوفمايخرجمها (قول في الآخر أتمرق العرق) أى آخذعند اللحم (ع) العرق بفتح العين وسكون الراءالعظم الذى عليه اللحم وقيل عليه بقية اللحم الخليل هوالعظم بلالحم وجعه عراق بضم المين ويقال عرقت العظم واعترقته وتعرفته اذا أخذت عنه اللحم باسنانك وقيل اذا استأصات أكل ماعليه حتى عروقه أيعصبه المتعلقة بالعظم والصحيح ان اشتقاق العرقة من العظم نفسه الذي فسرنا (قوله فى جرى) والمعذري في جرنى وهو وهم (قوله وأناحائض) وعندالصدفي حائضة بالنا وهو جائز (قُولِ فيقرأ القرآن) (ع)فيه طهارة جسد الحائض ومنع أهل المذهب استناد المريض المملى لجنب أوحائص لان أبدانهما وثيابهما لاتخاومن نجاسة فان أمنت جاز ومنعه بعضهم جلة لاعانتهما المصلى فكانه يصلى بغيرطهارة (ب) قراءة القرآن في حجر الحائض أخف من استناد المسلى الهاومن تنزيه القرآن عن قراءته في المحل النجس تنزيهه أن يقرأ في الأسواق والطرق النجسة ومنه ماأحدث منقراءته بين بدى الجنازةمع كونه بدعة والتعليل بأن ثيابهما لاتعاومن عجاسة هولابن أبي زيد ومنعه جلة لاعانتهما هولعبد الوهاب وألزمأن بمنعه لغبرالمتوضى وعلل اللخمى المنع بأنهما كنجس لمنعهما من المسجد قال وعلى اجازة ابن مسلمة دخولهما المسجد يجوز الاستناد الهما وأخذبه ض العاماء من الحديث قراءة الحائض ومسهاالمصحف واليه نعاالبضارى قيل في وجه أخذ ذلك من

*وحدثني زهرين حرب ثنا عبدالرحن بنمهدى ثنا حادين سامة قال ثناثابت عنأنس أناليهود كانوا اذا حاضت المرأة فهم لم يؤا كلوها ولمتعامعوهن فى البوت فسأل أصحاب النبي صلى الله علمه وسلم الني صلى الله عليه وسلم فأنزل اللهعمة وجسل (ويسألونك عن الحيض قلحوأذي فاعتزلواالنساء في الحيض) الى آخر الآية فعال رسول الله صلى الله عليه وسلماصنعوا كلشئ الاالنكاح فبلغ ذلك البهود فتالوا مار بدهذا الرحل أندع منأم ناشمأالا خالفنا فسه فجاءأسدن حضير وعبادين بشرفقالا يارسول اللهان الهودتقول كذا وكذا أفسلا نجامعهن فتغير وجهرسول اللهصلي اللهعليه وسلمحتى ظنناأن قدوج دعلهما فحرجا فاستقبلتهما هدية من لين الىالنى صلى الله علىه وسلم فأرسل فيآ ثارهافسقاها

فعسرفاان لمعسد علهماه

ز بدومنعه جلة لاعانتهما هولعب دالوهاب وألزم أن يمنعه لغيرمتوضى وعلى اللخمى المنع بأنهما كنجس لمنعهما من المسجد قال وعلى اجازة ابن مسلمة دخولهما المسجد يجوز الاستناداليهما (ع) وأخذبعض العاماء من الحدث قراءة الحائض ومسها المصحف والمضعا الضاري ورخص جاعة لها وللجنب في مس المصعف وحاواقوله تعالى (لا يسه الا المطهر ون) على انه خــ برعن الملائكة عليهم السلام كقوله تعالى (بأيدى ســغرة) والىذلك نحامالك فى تفسيرالآية فىالموطأ ومنعهما من ذلك مالك والجهور وحاوا الآية على انهاخبر في معنى النهي كقوله تعالى (والمطلقات يتربصن) فى انه خبر في معنى الاص ﴿ قلت ﴾ قيل في وجه أخد ذلك من الحديث ان المؤمن وعاء القرآن فاذامسسته الحائض جازمسسها المصعف وينظرانى هسذامار وىان ابن عباس قرأ القرآن وهو جنب فقيل له في ذلك فقال ما في جوفي أكثر بما أقرأولم يحك غيره هـ ذا المذهب الاعن داودقال وشذداودفاجاز للحائض والجنبمس المصعف وعن أى وائل انهكان يبعث جاريته لتأتيه بالمصعف بالعلاقة وعن ابن جبيرانه كان يعطى المصف لغلام أهجوسي محسله بعلاقة وبالغ ابن العربى في الانكارعلى الفقها، في قولهم خـ برفي معنى الاص أوالهي وقال انه قلب للحقاد في فلا يجوز (ع) وأما قراءتهماالقرآن فاختلف فيسهقول مالك والمشهو رعنسه جوازه للحائض ظهرا أونظرا بقاسالها أوراقه لطول أمرها وعجزها عن رفع حدثها بخلاف الجنب وخفف هو وأبو حنيفة والارزاعى في قراءة اليسير والتعوذوشهه الاأن أباحنيفة لاعيزآنة كاملة وقال الشافعي لانقرأ الجنب واختلف قوله في الحائض ﴿ قلت ﴾ اليسير الخفف في قراءته قال الباجي لاحدله وحده المازري بالآيتين وتوقف بعضهم في آية الدين لطو له الانهامن يا أيها (١) الى عليم وشبه التعوذ التبرك به ومفهومه انه لا يجوز ذكرهاللاستدلال (قول في الآخرسال أحداب الني صلى الله عليه وسلم) قات توهموا ان شرع من قبلهم شرع لم فسألوا هل يفعلون ذلك وتغير وجهر سول الله صلى الله عليه وسلم لانهم قالوا ذلك بعد نزول الآيةو بعدتيين النبي صلى الله عليه و سلم (ع) وسقياه من حسن عشرته تطبيبالنفوسهماثر مأأظهرمن الانكار وتغير الوجه وقلت ب يحقل لانهم شركاء في الهدية على ماورد

الحديث أن المؤمن وعاء القرآن فاذامسته الحائض جازمسها المصحف عوقات عوفيه نظراذابس المؤمن وعاء له فقط فأشبه كتب التفاسير ونعوها (ع) والمسهور عن مالك جوازقراء ته المحائض المول أم هاو عجزها عن رفع حدثها بخلاف الجنب وخفف هو وأبو حنيفة فى قراءة البسير التعوذ وشبه الأأن أبا حنيفة لا يجيز آية كاملة (ب) اليسير المخفف فى قراءته قال الباجى لاحدله وحده المازرى بالآيتين وتوقف بعضهم فى آية الدين لطولها وشبه التعوذ التبرك به ومفهوم أنه لا يجوز ذكره للاستدلال (قول سأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) (ب) توهموا أن شرع من قبلهم شرع لم فسألوا هل يفعلون ذلك وتغير وجهرسول الله عليه وسلم لانهم قالوا ذلك بعدنز ول الآية و بعد تبيين النبي صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم المائز أن كاره من حسن عشرته تطيب النفوسهم ولان الحاضر بن شركاه في الهدية على ماو ردواً سيد بن حضير بضم أوله ما و بالضاد المجمة وعباد بتشديد الباء وقع العين ابن بشر بكسر الباء وسكون الشين المجمة

(١) (قوله لانهامن ياأبها الى عليم) يريد قوله تعالى ياأبها الذين آمنو اا ذا تداينتم بدين الآيات الى قوله والله بكل شئ عليم

﴿ أحاديث المذي ﴾

(ع)المذى ماءرقيق يكون عند الملاعبة أوالانعاظ (د) وأكثر ما يكون فى النساء (ع)وفى ذاله السكون والكسرمع شداليا و(د) لغنان مشهورتان والأولى أشهر وفي الغة النة كسرالذال مع التعفيف وسمع فى فعله مذى وأمذى (ع) ومذى بالتشديد (قول مذاء) صيغة مبالغة أي كثير المذى وفى أى داود كنت ألق من المذى شدة ف كنت أغتسل منه حتى تشقق طهرى (ول المستعى) (د) لان المذى اعما يكون عند الملاعبة ففيه استعياء الزوج أن بذكر شيأمن أنواع الاستمتاع من النساء بعضرة أقارب الزوج (قول فاص تالمقداد) (م) فيه انه كان يرى عوم القنايا العينية وفيه خلاف في الأصول والاكان بأمر مأن سميه له لجواز أن سيم له ما عنعه لغيره ولكن الطريق الآخرجاء البعث فيه على وجه يم ﴿ قلت ﴾ وقد يكون لا يراها تم ومنعه من السؤال الاستمياء (ع) ونحوه في الموطأ قال فيهعن الرجل اذادنامن أهله أمذى ماذاعليه وفيه فائدة حسنة وهي انجوابه أعاهو فمين اعتاد خروجه للذة فلايتوضأ المستنكح ولاذوعلة وعلى انهلا بتوضأ الامن المعتادخ وحه للذة جل بعضهم قوله فى المدونة ومن اعتراه المذى المرة بعسد المرة توضأ ﴿ قَلْتَ ﴾ وتلخيص المذهب في المسئلة ان المعتاد خروجه ان قدرعلي رفعه بنكاح أوتسر وجب الوضوء لكل صلاة وان لم مقدر واستنكح استعب الوضوءوان فارق وكانت ملازمته أكترسقط وحوب الوضوء لكل صلاة وفي استعبامه قولان وان كانت مفارقته أكثرا ستعب اتفاقا وفى الوجوب قولان وان ساوت مفارقته لزومه فتيل يجب وقيل دستمب واختلف في قول مالك ومن خرج منهمذي المرة توصأ فحمله الا كثرعلي ماذكر منأنه يعنى به مذى اللذة وقال ان القصار على انه بعني به غير مذى اللذة وأخهذ منه ان المستحاضة تتوضأ لكل صلاة الاأن يكثر عليها (قول يغسل ذكره ويثوضاً) قلت قال تقى الدين الرواية فيه بالرفع على انه خبر في معنى الاص وهوجائز لانستراكهما في اثبات الشيء ويصير فيسما لجزم على تقدير الجازم وهولام الامء على ضعف وبعضهم منعه الالضر ورة وتقدم مالاين العربي من انكار جعل

﴿ باب في المذي وغسله ﴾

وسمع فى فعله مذى وأسدى والسكون والسكر مع تسديد الياء وفيه لغة ثالثة كسر الذال مع الفغيف وسمع فى فعله مذى وأسدى ومذى بالتشديد (قرل مذاء) صيغة مبالغة أى كشير المذى وفى أبى داود كنت التي من المذى شدة اغتسل منه حتى تشقق ظهرى (ب) وتلخيص المذهب فى المسألة أن المعتاد مر وجه ان قدر على رفعه بنكاح أو تسمر وجب الوضوء ليكل صلاة وان المقدر واستنكح استعب الوضوء وان فارق وكانت ملازمت ما كثر سقط وجوب الوضوء ليكل صلاة وفى استعبابه قولان وان كانت مفارقة ما كثر استعب اتفاقاو فى الوجوب قولان وان تساويا فقيل يجب وقيل يستعب واختلف فى قول المالك ومن خرج منه مذى المرة بعد المرة توضأ في مله الاكترعلي منه مذى غير اللذة وأخذ منه أن المستعاضة تتوضأ ليكل صلاة الاأن يكثر عليها واكتنى بعبر الواحد وأجل الماماع شفاها واكتنى بعبر الواحد وأجل الماماع شفاها واكتنى بعبر الواحد وأجل القداد كالمنافق بأن خبر الواحد فى أعلى درجات الظن الذى لم ببق معه الانجو بز واكتنى بغير الواحد وأجل القرائن يغيد العلم وخبر المقداد من ذلك وقلت لا يعتاج الى تكلف الجوابين لان عليارضى الله بعد المنافر وخبر المقداد من ذلك وقلت لا يعتاج الى تكلف الجوابين لان عليارضى الله بعد المنافرة والمن يغيد المنافرة والمن المنافرة والمن المنافرة والمن المنافرة والمن المنافرة والمنافرة والمنا

وحداثنا أبوبكر بن أبي شيبة ثنا وكيع وأبو معاوية وهشيم عن الاعش عن منسند بن يعلى ويكنى أبا يعلى عنابن المنفية عن على رضى الله عنه قال كنت رجلا، فأم الله عليه وسلم لمكان ابنته المهمول الله عليه وسلم لمكان ابنته فامرت المقداد بن الاسود فسأله فقال يغسل ذكره ويتوضأ

الجبرفي معنى الاص وانه من قلب الحقائق (قولم فأص ت المقداد) (م) الظاهر انه لم يعضر معه وحينتذ يشكل لانها كتفي بخبر الواحدمع قدرته على اليقين بالسماع شفاها فهوكالاجتهادمع القدرة على النص (ع) ليس مشله لان الاجتهاد مع النص خطاحتي لوكان النصخبر واحد الا أداخالف الخبر الأصول وعارض القياس ففيه خلاف والصحيح تقديم الخبر لان الصحابة رضوان الله عليهم كانت اذاعثرت عليه تركت منازعات الاجتهاد وعلى اعماطلب النص ووثق بطريقه لان الناقل صحابي يوثق بعامه أثنى اللهو رسوله عليه بعيدعن الكذب لاسباعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتفع الامر بهدده الى أعلادرجات الظن الذي لم يبق معه الانجو يز بعيد وأيضافقد كان عماله يعملون بكتبه ولايرحاون الى السماع منه وقال لوفد عبد القيس أخبر وابها من و راءكم وقال ضمام أنارسول من ورائى من قومى وأيضافة ــ د كان الصحابة يتاو بون حضو رمجلسه صلى الله عليه و مهر بعدث من حضرمن غاب ولم يردان أحدامهم المتنبت من حدثه ، وأيضا فلولا نفر الآية الفرقة ثلاثة والطائفة مهاواحداوائنان وقلت اعلمان درجات الظن ظن فالاشكال باق وانما الجواب عنع أن عليا كتفي بالظن بلاعاعل بالعملم لماتقر رمن أنخبر الواحد المحتف بالقرائن يفيد العلم وخبر المقدادمن ذلك والقرائن هي ماذكر (م) واختلف في المذي هل تكفي فيه الا حجار ومن قال لا تكفي فرق بينه و بين البول بأن البول يتكررو يتفق في أوقات لا يوجد فيها الما يخلاف المذى وكذا اختلف هل يغسل منهجيع الذكرأومح لالأذى فقط وهوعلى الخلاف في تعليق الحكم بأول الاسم أوبا خره لان الذكر يطلق على المكل وعلى البعض ﴿ قلت ﴾ أنكر الشيخ القول بكفاية الا حجار واحتج بقول أبي عمر لا يعتلف أن صاحب المذي يجب عليه الغسل ولا وجه لهذا الانكار فان الامام ثقة فيما ينقل وأكثراجاعات أبي عمر منقوضة فكيف بعبارة لايختلف وزعم ابن راشدأن اجراءا لخلاف في محل النسل على الخلاف في الاخذباول الاسم أوآخره وهملان الخلاف اعاهوفي الاسم الذي له مراتب يصدق على كل مرتبة منها حقيقة كدراهم فيمن أوصى له بدراهم وأماماله حقيقة ويطلق على بعضها بطريق المجاز فلاخسلاف فيهلان الاصل الحقيقة واختلف القائلون بغسل جيعهوهم المغاربةهل يفتقرغسله الىنية (قول فى سند الآخر مخرمة بن بكير عن أبيه عن سلمان عن ابن عباس عن على رضى الله عنه) (م) تعقب الدارقطني هذا السندعلى مسلم بان مخرمة لم يسمع من أبيه و بان الليث ابن سعدلم ير وه عن بكيرالا مرسلالم بذكرفيه ابن عباس قال الليث حدثني بكير عن سلمان ان عليا أرسل المقداد (ع) سلمان لم يسمع من على ولا من المقداد (د) اختلف فالا كثر على ان مخرمة لم يسمع من أبيه بكيرقال ابن معين رفعت اليه كتب أبيه قال موسى بن سلمة قلت لمخرمة أحدثك أبوك قال لم أدرك أبى ولكن هذه كتبه وقال ابن المديني لم أجد بالمدينة من معبر عن مخرمة انه كان يقول في شيء من حديثه سمعت أى وذهب مالك ومعن بن عيسى الى أنه سمع من أبيه قال مالك قلت له ماحدثت به عن أبيك أسمعته منه فحلف الله لقد سمعته منه * قال مالك وكان مخرمة رجلاصا لحاواً ياما كان فالحدث

عنه انما استعيامن مشافهة رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك السؤال فصح أن يكون عاضر السؤال المقداد وجواب النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة من باب العمل بعنبر الواحد مطلقا بل من باب العمل بما معه من النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة (قول مخرمة بن بكير عن أبيه) الأكثر أن مخرمة لم يسمع من أبيه به قال مالك قلت له ماحد ثت عن أبيك أسمعته من أبيه به قال مالك قلت له ماحد ثت عن أبيك أسمعته منه فلف بالله لقد سمعته منه قال مالك و كان مخرمة رجلاصا لحال (ح) وأياما كان فالحديث صحيح من

🦛 وحدثنا بحيي بن حبيب الحارثى ثنا خالد يعنى ان الحسرت ثنا شعبة قال أخدرني سلمان قال سمعت منذرا عن محدين على عن علىانه قال اسميتأنأسألالني صلى الله عليه وسلم عن المذي من أحل فاطمة فاص المقداد فسأله فقال منه الوضوء به حدثنا هرون ان سعبد الاملى وأحدين عيسى قالاتناان وهبقال أخبرنى مخرمة بن بكيرعن أبيه عن سلمان بن بسارعن ابن عباسقال قال على بن الىطالبرضى اللهعنسه أرسلناالمقدادين الاسود الى رسول الله صلى الله عليه وسلمفسأله عن المذي يغرجمن الانسان كيف مفعل بهفقال رسول الله

صحيح من الطرق التي ذكرها مسلم قبل هذا الطريق ومن طريق غيره (قول في الآخر توضأ وانضح فرجك) (ع) فيه ان خر وجه ناقض لان الاصل ان المراد الوضوء الشرعى ويعنى بالنضج الغسل لقو له في الآخر اغسل فرجك (ط) و يحتمل أن يعنى أن يرش ذكره بعد غسله و وضوئه عاء ليقطع المذى وقات والدين أخذ منه تأخير الاستنجاء عن الوضوء اذا كان على وجه لا تنتقض معه الطهارة وهو بناء على ان الواوترتب وهومذهب ضعيف وقلت والاستنجاء من باب از الة النجاسة فيجو زئا خيره ولا يحتاج الى أخذه من الحديث

﴿ أَحَادِيثُ وَضُوءَ الْجَنْبُ قَبْلُ أَنْ يَنَامُ ﴾

(قولم قضى حاجته وغسل وجهه و يديه منام) (ع) يمنى ما لحاجسة الحدث فليس من أحاديث وضوء الجنب قبل أن ينام وغسل يديه لما العلما فالمما وغسل الوجه لرفع كسل النوم (ط) و يحتمل أن يمنى حاجته الى أن ينام وغسل يديه لما العلما فالمما وغسل الوجه لرفع كسل النوم (ط) و يحتمل أن يمنى حاجته الى أهل وعلم ذلك ابن عباس عن أخبره من أز واجرسول القه صلى الله عليه وسلم وقصد بذلك بيان ان الجنب الا يجب عليه أن يتوصأ الوضوء الشرى (قولم فى الآخر كان اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوء الصلاة) (م) وضوء الجنب وقع المائنانه شي ألزمه الجنب ايس المخوف عليه (ع) وجبه ابن حبيب وداو دوظاهر المذهب فيسه الندب كديث الترمذ كان ينام والا يمس ماء وحديث عائشة كان يتوضأ و الا يأمر ها ولما فى الموالم المائن المن عمر ترك غسل رجليه فيه (د) قال البهق طعن المغاظ فى ثبوت لفظة ولم يمس ماء وعلى تقدير ثبو ته فقال ابن شريح المهنى ولم يمس ماء المسل وأولها غيره بأنه فعل ذلك في بعض الاوقات ليدل على الجواز وهذا التأويل أحسن (م) قيل فى تعليله ليبيت على احدى الطهار تين خشية أن يوت وقيل لينشط عس الماء في فتسل وعلى التعليلين عجرى وضوء الحائض قبل أن تنام في قلت على التعليل بالطهارة الابن حبيب وكونه لينشق بعدث غيرا لجنابة المشهور وأخرج الاخمى على التعليل بالطهارة الابن حبيب وكونه لينشق بعدث غيرا لجنابة المشهور وأخرج الاخمى على التعليل بالطهارة والمعروف أنه كوضوء الصلاة وذكر إن العربى عن هابن العربى والمذهب أنه لاينة هي مائه لاينة عند عن غيره وأنه كوضوء الصلاة وذكر إن العربى عن

الطرق التى ذكرها مسلم قبله هذا (قولم توضأ وانضح فرجك) فيه انه ناقض و يعنى بالنضح الغسل لقوله فى الآخر اغسل فرجك (ط) و يعمَل أن يعنى أن يرش ذكره بعد غسله و وضوئه عاء ليقطع المذى

﴿ باب وضوء الجنب قبل أن ينام ﴾

وش به محد بن أبى بكر المقدى بضم المم وقع الدال المشددة منسوب لجده مقدم واحد بن أبى شعيب الحرانى بغتم الحاء وابن بكيرا لحذاء بفتم الحاء المهملة وتشديد الذال المجمة عدويقصر والمدأ كثر (قولم قضى حاجته) بعمل الحدث فلا يكون من أحاديث وضوء الجنب وغسل اليدين الماسله نالهما وغسل الوجه لدفع كسل النوم و يعمل أن يعنى حاجته الى أهله وقصد بذلك بيان أن الجنب لا يجب عليه أن يتوضأ الوضوء الشرعى (قولم اذاأ رادأن ينام وهوجنب توضأ وضوء هالملاة) أوجبه ابن حبيب وداود وظاهر المذهب الندب وهل شرع ليبيت على احدى الطهار تين أولينشط المغسل قولان وعليه ما وضوء الحيض و يتممن تعذر عليه الماء به ابن العربي ان ترك فيه غسل الرجلين غير الجنابة والمعروف المعلوب المادة وقلان وهو خلاف تعليله ليبيت على طهارة في قدية ول هذه الطهارة بالنسبة الى الجنب ان كان

صلى الله عليه وسلم توضأ وانضح فرجك 🕊 حدثنا أبو بكربن أبى شبب وأبو كريب قالاثنا وكبعون سفيان عن سلمة بن كهيل عن كريبعن ابن عباس أن الذي صلى الله علمه وسلمقام من الليل فقضي حاجته مح غسل وجهسه ويديهثم نام 🐙 حـــدثنا يحي بن يحى التميى ومحد ابن رمح قالاثنا الليث ح وحدثناةتيبةبن سعيدثنا ليثعن إن شهاب عن أىسلمة بنعبدالرجن عنعائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذاأرادأن بنام وهوجنب توضأوضوءه للصلاةقبل أن منام ﴿ وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا ابن علية ووكيع وغندرعن شعبة عناكم عنابراهيمعن الاسودعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان جنبا فأراد أن يأكل أو ينام وضاً وضوءه للمسلاة عدائنا محدثنا محدثنا وسلم الله على الله على الم ينام وضاً وضوءه للمسلاة عدائنا محدث المدائن والمدائن وحدثنى وحدثنا المدائن وحدثنا المدائن وحدثنا أبوبكو بن أبي شيبة وابن عسيد عن عبيدالله ح وحدثنا أبوبكو بن أبي شيبة وابن عسير واللفظ لهما قال ابن عبر ثنا أبي وقال أبو بكو ثنا أبواسامة قالا ثناء بيدالله عن ابن عمران عمر قال بارسول الله أبرف المدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ حدثنا محدثنا محدث عنا بن عرابن عراب والمائة عن ابن عنابن عمران عربي قال أخرني نافع عن ابن المربية قال أخرني نافع عن ابن عن ابن عربية قال أخرني نافع عن ابن المربية قال أبو بكو ثناء بدنيا عدون المدن المدن المدنا وهو جنب قال نعم المدنا وهو بناء بناء المدنا وهو بناء بناء بالمدنا وهو بناء بدانا وهو بدانا و المدانا و ا

ابن حبيب ان ترك فيه غسل الرجاين اجزأ وهو خلاف تعليله ايديت على طهارة (قولم في الأخراذ ا أرادأن ينام أو يأكل توضاً) ﴿ قلت) * أخذ بالحديث في ان الجنب لا يأكل ولا يشرب حتى بتوضأ وضوءالصلاة علىوابن همروابن عباس والحسن وعطاء وأباءا لجهو رقالوا وتعسنى بالوضوء غسل اليدين لمالعله فالهمامن أذى وكذلك هومفسر عنهافي النسائي قالت كان اذا أرادأن ينام وهوجنب توضأواذاأرادأن يأكل ويشرب غسل بديه وعلى انه غسل اليدين فهومن حق الجنب وأماغسل اليد للاكل مطلقافياتي أن مالكاكرهه وقال انه من فعل الاعاجم (قول في الآخر كيف كان يصنع في الجنابة) (ع)الحديث طرف من حديث اشتمل على فصول اختصر هامسلم والحديث على ماذكر الخوارزى وأبوداود قال فسألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أكان يوتر أول الليل أو الخروقالت بمأوترأوله وربمأ وتراخره فقلت الجدللة الذي جعل في الامر سعة فقلت وكمف كانت قراءته أكان يسرأ ويجهرقالت كلذلك قدكان يغعل وربماأ سرور بماجهر قلت الحدلله الذي جعل فى الامرسعة فقلت وكيف يصنع فى الجنابة ثم ذكرها في المرام فيحمل سؤاله انه لما جاء فى حديث ان الملائكة لا تقرب الجنب فان صح حل على من أخر الغسل عن وقت يتدين فيه حضو رالملاة فيصيرعاصياوالعاصى لاتقر بهالملائكة والمعاومين حاله صلى الله عليه وسلمأنه لايبقي على حال تبعد فيه عنه الملائكة عليهم السلام ألاترى انه كان يتقى الثوم و يبعد عنه وعلل ذلك بانه يناجى الملائكة عليم السلام فيعمل تأخيره الفسل الى وقت يجوز التأخير اليه (ع) الملائكة التي لا تقرب الجنب وجاء انهالاتدخسل بيتافيه جنب هيملائكة الرحمة والبركة لاالمغظة التيلاتفارق وبعدهم عن الجنب تنزيها لم عن الحدث كانزه عنه تلاوة القرآن و دخول المسجد ومس المصعف (قول في الآخراذ ا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ (ع) حله عمر وابنه وأحدوغيرهم على وضوء الصلاة

له مستند فى ترك غسل الرجلين (قولم اذا أراد أن يأكل أو ينام نوصاً) حل الجهور الوضوع على غسل اليدين وأخذ بظاهره فى الاكل والشرب على وابن عبر وابن عباس والحسن وعطاء (قولم ثم أراد أن يعود توصاً) حله عمر وابنة واحيد على وضوء الصلاة وحله الجهور على غسل الفرج السكميل اللذة وخوف ادخال نعباسة مستغنى عنها و رطو بة الفرج عند نانعسة لما يعالطها وللشافعية فيها قولان (ح) نقل بعض أصحاب الاجاع على طهارة الجنين يعنرج وعليه رطو بة فرج أمه قال ولا يدخله الخلاف الذى فى رطو بة الفرج (ب) رده الشيخ بأنه السفى كتب الاجاع و بأن الأصل تنعيس ما اتصل به

فنام قلت الجدالله الذى جعل فى الأمر سعة ، وحدثنيه زهير بن حرب ثنا عبدالرحن بن مهدى ح وحدثنيه هر ون بن سعيدالايلى ثنا ابن وهب جيعا عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد مثله ، وحدثنا أبو بكر بن أبي شبه ثاحف بن غياث ح وحدثنا أبو كريب ثنا ابن أبي زائدة ح وحدثني هر والناقد وابن نمير قالا ثنام روان بن معاوية الغزارى كلهم عن عناصم عن أبي المتوكل عن أبي سعيدا للحدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسم اذا أبي أحداكم أهل م أراد أن يعود فليتوضأ زاد أبو بكر في حديثه بينهما و وقال ثم ان اراد أن يعاود وحدثنا الحسن بن أحد بن أبي شعيب الحراني ثنا مسكين بعسني ابن بكير الحداد عن شعم بن يدعن أن أن النبي صلى الله عليه وسلم

هرأن عراستغتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل بنام أحد ناوهوجنب قال نعمليتوضأ ثملينم حتى ىغتسلافاشاء بوحدثني يهي بن بعسي قال قرأت على مالكعن عبد الله ابن دينار عن ابن عرقال ذكرهسرين الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلمانه تصيبه جنابةمن اللسل فقالله رسول الله صلى الله علمه وسلم توضأ واغسل ذ كرك ثم نم وحدثنا قتيبة بنسعيد ثنا ليثعسن معاويةبن صالح عن عبدالله بن أبي قيس قال ألت عائشة عنوتر رسول اللهصلي الله عليمه وسلمفذ كر الحدث قلت كيف كان يمسنع في الجنابة أكان يغتسل قبل أن ينام أمينام قبلأن يغتسل قالت كل ذلك قدكان يضعل رعسا اغتسلفنامو ر عانوضأ

وحلها لجهور على غسل الغرج خوف أن تدخل البعاسة في الفرج دون ضرو رةمع مافيه من النطافة ائتي بنيت علىهاالشريعة وتكميل اللذة لانمايعلق بعمن بلل الفرج واشتدعليه من المني مفسدة الذة ورطو بة الفرج عندنانجسة لما يخالطها من النجاسة الجارية عليها كالحيض والبول والمني للشافعية فيسه قولان (د) نقل بعض أصحابنا الاجاع على طهارة الجنين يخرج وعليه رطو بة فرجأمه قال ولايد خله الخلاف الذى في رطونه الفرج وقلت ، رده الشيخ بانه ليس في كتب الاجاع وبأن الاصل تنبيس مااتصل به عبس رطب (قول كان يطوف على نسائه بغسل واحد) (ع) وط المرأة في يوم الاخرى بمنوع والقسم وان لم يكن واجباعليه لكنه صلى الله عليه وسلم كان التزمه تطييبالنفوسهن فطوافه يحمل انه يكون باذن صاحبة اليوم أوانه في وملم يثبت فيسه قسم بعد كيوم قدومهمن سفرأ واليوم الذي بعدكال الدورة لانه يستأنف القسم فعابعدا وانهمن خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد اختص فى باب النساء بأشياء كنكاح الموهو بة والزيادة على أربع وتحريم زوجأته على غيره أويتبدل بهن وقداختلف في هذا الحكم عنه وعلى انهباذن صاحبة اليوم فغيه حجة لماعليه جاعة السلف في جعهن في غسل واحدباذن صاحبة اليوم وأعااختلف في وضو الجنب كاتقدم وقلت، ومعنى ان ذاك من خصائمه صلى الله عليه وسلم أن تلك الساعة التي يطوف فيامن ليل أونهار لاحق فيهالواحدة منهن ثم يدخس عندالتي تكون لهاالدورة قال ابن العربى وفي الصعيح انه كان صلى الله عليه وسلم يطوف عليهن وهن تسع فى ساعة قال قلت لانس أكان يطيقه قال كنانصد ثانه أعطى قوة ثلاثين في الجاع وكان له في الصبر عن الاكل القوة الشريفة فجمع الله له بين الفضيلتين في الأمو رالاعتبادية فان العرب وغيرها من الام كانت تتمدح بقلة الا كل وكثرة الجاع كا كانت تذم ضدمهمامن النهامة في الاكل والشرب وضعف النكاح كار وي ان رجلا قدم من سغر فعرلقدومه بزورين فأكل بزوراوأ كلت حى بزورا فلمادنا البهالم يعسل لعظم بطنيهما فقالت وكيف وبيني وبينك جلات (د) طوافه صلى الله عليه وسلم بغسل واحد يحتمل انه كان يتوضأ بينهما ومعتمل أن لالبدل على الجوازفي ترك الوضوء وفي أبي داود كان يطوف عليهن يغتسل عندهذه وعندهذه فقيل ألاتعمله غسلا واحدافقال هذا أزكى وأطيب وأطهر قال أبودا ودوالحديث الاولأصيح

﴿ أحاديث المرأة ترى في المنام ما يرى الرجل ﴾

(قُولِ فضعت النساء)اى كشفت أسرارهن فيما يكتمنه من الحاجة الى الرجال لان ذلك انما يكون من شدة حاجتهن الى الرجال (قُولِ تربت يمينك) (م) قال الهروى أثرب الرجل اذا استغنى كأن ماله صار بعدد التراب وترب اذا افتقر ومنه قوله تعالى (أومسكينا ذامتر بة)أى لصق بالتراب * وأما

نعس رطب انتهى وقلت عدل على رفض هذا الأصل أنه ما يعرف لأحد من الساف الصالح الأمر بغسل المولود من ذلك ولو كان لعلم لانه عما تعربه البلوى والله تعالى أعلم

﴿ باب في المرأة ترى في المنام مثل مايري الرجل ﴾

﴿ شَ ﴾ عباس بن الوليد بالباء الموحدة والسين المهملة وصعفه بعض الرواة فقال عياش بالياء المناة والشين المجمة وهو غلط فان ذلك عياش بن الوليد الرقام البصرى لم بروعنه مسلم شيأ وروى عنه البخارى (قول فضحت النساء) أى كشفت أسرارهن فيا يكمنه من الحاجة الى الرجال لان ذلك

كان يطوف عملىنسائه بغسل واحديه حدثنا زهير ابن حرب ثنيا عمر بن بونس الحنفي ثنا عكرمة ان عمار قال قال اسمق ان أبي طلحة حدثني أنس ابن مالك قال جاءت أمسليم وهي جدة اسعق الى رسول الله صلى الله علمه وسلم فغالتله وعائشة عنده يارسول الله المرأة ترىمايرى الرجـل في المنام فترى من نفسها مايرى الرجل من نفسه فقالت عائشة باأمسليم فضعت النساء تربت عينك هتال

الحديث فلمااستبعد مالك أن يكون دعاعلى عائشة تأوله بمعنى استغنت بينك وقال ابن عرفة فى حديث فعليك بذات الدين تربت بينك بداك معناه المتعدل المعنى المتعدد وقال ابن الانبارى معناه للهدرك ان فعلت ماأمرت به والأولى انه على عادة العرب في انها اذا أعظمت شيأ أواستحسنته أو انكرته تأتى بألفاظ لا تر يدحقيقها كقولهم قاتله الله ماأشه ولاأ بالك ولاأ تماك وللبديع قسد يوحش اللفظ وكله ود و يكره الشيء ومامن فعله بد هذه العرب تقول لاأ بالك للشيء اذا أهم وقاتله الله ولا يريد ون الذم و ويل أمه للا مم اذا ألم وللا علياب في هذا الباب أن تنظر الى القول وقائله فان كان وليافه والولا وان خشن وان كان عدوافه والبلاء وان حسن قال الهر وى ومن هذا المعنى حديث خريمة أنم صباحا والعرب تقول لاأ بالك ولا أتم لك يريد ون لله درك ومنه قول الشاعر لا أبالك ولا أتم لك يريد ون لله درك ومنه قول الشاعر

هوت أمهماببعث الصبح غاديا ، وماذا يؤدى الليل حين يؤب

ظاهره أهلكه الله ومعناه لله دره (ع) وقيل معنى تربت يداك ضعف عقلك وعن مالك معناه خسرت وقيل معناه افتقرت يداك من العلم قيل أى اذاجهلت مثل هذا هوقال الاصمعي معناه الحض على تعلم مشل هذا كايقال أنج تكلتك أمك وقال الداودي قيل انه بالثاء المثلثة أي استغنيت من الترب وهو الشحم بلغة القبط وعرب وأمدات فسه الثاءتاء وهذا ضعف معنى لاتساعده الرواية وقسل في تفسير اللفظة باستغنيت انه خاطبها بضدمقتضي اللفظ كإقال تعالى (ذق انك أنت العزيز الكريم) وقيل انه دعاء حقيقة والاظهرأنه على عادة العرب كاتقدم والبيت الذى أنشده الهروى من هذا القبيل واكن قوله ظاهره أهلكهالله وباطنه للهدره فيسه تساهل والصواب ظاهره هلكت أمه والماأهلكه الله تفسير ثكلته أممه وقال لى شيخناأ بوالحسن بن سراج ان هوت أمه في البيت على ظاهرهمن بابقولهملن أحسن صنعشئ ممايعسن بهأثره قدفعلت ماخلفت بهذكر اجيلافلاتبال عشتمعه أومت فالمعنى فى البيت لتهلك ان شئت فقد استغنت بولادته فى كاله عن ولادة غيره ورأتبه من قرور المين مالاتبالى بالحياة معه (قول بلأنت تربت عينك) ﴿ قلت ﴾ تقدم القولان هل ذلك اللفظ دعاء حقيقة (ع) فقوله ذلك لعائشة يحمّل الوجهين لانها ان قالت لام سلم ذما ودعاء فقال لهاصلى الله عليه وسلم بل أنت أحق أن مقال الكذلك لانهاا عافعات ما يجب عليه السوال عنه من أمردينها فلاتستوجب الانكار بل استوجبته أنت لانكارك مالمينكر *(قلت) * قال ابن العربي فيجعله دعاء عليهاضعف لانمعني اللفظ افتقرت دعاء بالفقر والفقرضر رفلا يدعو به على أحب الخلق الية قال وكذا تفسيره بالغنى لايصح لانه لم يرض الغنى لنفسه اذقال اللهم اجعلنى مسكينا واجعل رزق آل تحمد قوتا فلايرضاه لها قال وتفسيره بضعف العقل والعلاه وعلى الخبرأى تبين ضعف عقلة وعاملة لاعلى الدعاءلان ضعف المسلم والعقل ضررفي الدنيا فلابدعو به الاأن يغضب فيجوز أن يدعوو يكون رحةوز كاةوقر بةلقوله اللهماني بشرأغضب كايغضب البشرفأى رجل سببته أولعنته أودعوت عليمه فاجعل ذلكز كاةو رحمة تقربه يوم القيامة قال وقول الداودي تصحيف (ول فلتغتسل اذا رأت ذلك) * (قلت) * ان كان سؤالهاعن رؤية الماءفة مدوقع الجوابوان كانعن احتلام كافى الطريق الرابع فيأتى ان شاء الله تعالى (قول في سند الآحر عباس بن الوليد) اعا يكون من شدة حاجنهن الى الرجال (قول بل أنت تربت بمينك) (ب) قال ابن العربي في جعله دعاء عليهاضعف لانمعني اللفظ افتقرت دعاء بالفقر والفقرضر رفلايدعو بهعلى أحب الخلق اليه وكذا

لعائشة بل أنت فتربت عينك نع فلتغتسل ياأم سلم ادارات دلك وحدثنا عباس بن الوليد ثنا يزيد ابن زريع ثنا سعيدعن قتادة أن أنس بن مالك حدثت عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادارأت ذلك عليه وسلم ادارأت ذلك

المسرأة فلتغتسل فعالت أمسليم واستعييت مسن ذلك فقالت وهل يكون هذافقال نبي الله صلى الله عليه وسلمنع فن أن يكون الشبه انماء الرجل غليظ أبيض وماء المراة رقيق أصفر فن أسماعلا أوسبق يكون منه الشبه * حدثنا داود شرشمد تناصالج بن عمر ثناأ بومالك الاشجعي عـن أنس س مالك قال سألت امر أقرسول اللهصلى الله عليه وسلمعن المرأة ترى في منامها مارى الرجل في منامه فقال اذا کان منهامایکون مین الرجل فلتغتسل م حدثنا يحي بن يعسى التميي أنا أبومعاوبة عـنهشامين عروةعن آبيه عن زبنت بنتأبى سلمةعن أم سلمة قالت جاءت أمسليم الى النبى صلى الله عليه وسلم

(ع) هوللعذرى بالباء الموحدة والسين المهملة وللسمر قندى عياش والاول الصواب وكلاها بصرى الاول المزنى خرج عنه الصحيحان والثاني الرقام تغرد به المفارى (د) فالسمر قندى غلط لانه انفرد به البخارى (قول قالت أمسليم واستعيب (م) قيل كذا في أكثر النسخ وفي بعضها أم سلمة (ع) والاول الصواب لان أم سليم هي السائلة والرادة عليها في هذا الحديث أم سلمة والراد عليهافى الآخرعائشة وبعتمل أن تكون كل واحدة منهما أنكرت عليها وأجاب كل واحدة بما أجاب به الأخرى وان كان الصحيح هناعند المحدثين أمسلمة لاعائشة (قولم الشبه) (ع) يعنى شبه الولدبأحداً بويه وهو بكسر الشين وسكون الباء وفتهما (قول ماء الرجل غليظ أبيض) (د) صغة منى الرجل انهأبيض غليظ يندفق دفعة بعددفعة تقارنه اللذة يعقب فتور رائحته كرائحة الطلع وقيسل كالعجين وقديفارقه بعضها بمرض الرجسل فيرق ويصفر ويسسترخى وعاء المني فيضرج غير مقارن للذة ويكثرا لجاع فيعمر وصفاته الاصلية التى لابدمنها مقارنته اللذة والفتور وتدفقه والراقعة كلواحدة من هذه كاف في انه مني ولا يشترط اجتماعها وان الم يوجد شي منها فليس بمني وصغة مني المرأة أنهأصغر رقيق تقارنه اللذة ويعقبه الفتور وراشحته كاتقدم وقديبيض بغضل قونها وصفاته الاصلية التى يعرف بهاماسوى الصفرة فلواضطرب البدن لمبادئ خروج المنى ولم ببخرج أونزل المنى الى أصل الذكرأو وصلالي وسطه ولميخرج فلاغسل ولو وصل مني المرأة الى المحل الذي تغسله في الاستنجاء وهومايظهرعند جاوسهالقضاء الحاجة اغتسلت لانه كحكم الظاهروالبكرلا يلزمها ذلكحي يبر زعنها لان داخل فرجها كداخل الاحليل (قول فن أجهماعلا أوسبق يكون منه الشبه)أى من أجل عاواً حدهماأ وسبقيته (ع)معنى علاغلب على الآخر ومعنى سبق أى في الخر وج على ماجاء في غـ ير الأم وزعم بعضهم ان العلوعلة تشبه الأعمام والأخوال والسبق علة الاذكار والايناث وهذا التفصيل يردبأنه في حديث المبرجعل الملوعلة الاذكار والايناث وقلت ولصعة تفسير العلوفيه بالسبق الى الرحم لان ماعلاسبق و يتمين تفسيره بذلك بأنه في حدديث المرأة جعل العاوعلة شبه الأعمام والاخوال وجعله فى حديث الحبرعلة الاذكار والايناث فلوأ بقينا العلوفى حديث الحبر على بابه لزم بمقتضى الحديث أن يكون العلوعلة فى شبه الأعمام والأخوال وفى الاذ كار والايناث ولا يصير لان الحس يكذبه لانا نشاهد الولدذ كرا ويشبه الأخوال ووجه الجعبين أحاديث الباب أن يكون

تفسيره بالغني لا يصح لانه لم برص الغني لنفسه اذقال اللهم اجعلى مسكينا واجعل رق آل مجدة و تافلاً برضاه لها قال و تفسيره بضعف المعقل والعلم هو على الخبرأى يتبين ضعف عقلا وعلمائلا على الدعاء لان ضعف المقل والعلم ضرر في الدنيا فلا يدعو به الا أن يغضب فيجو زأن يدعو ويكون رحة و زكاة وقر بة لقوله اللهم أى بشر أغضب كا يغضب البشر فأى رجل سببته أو لعنته أود عوت عليه فاجعل ذلك زكاة و رحة تقر به يوم القيامة (قولم الشبه) بكسر الشين واسكان الباء ويقال بفتها يعنى شبه الولد باحداً بويه (قولم فن أبهما علا أوسبق يكون منه الشبه) أى من أجل علواً حده ما أوسبقيته ومعنى علاغلب على الآخر ومعنى سبق خرج قبل الآخر (ع) و زعم بعضهم أن العلوعلة شبه الأعمام والأخوال والسبق علم الله كار والايناث وهذا التغصيل بردباً به في حديث الحبر جعل العلوعلة الاذكار والايناث (ب) لا يردله حدة تفسير العلوفية بالسبق الى الرحم لان ما علاسبق و يتعين تفسيره بذلك فانه في حديث المراق حديث الحبر على بابه لزم بقتضى الحديث أن يكون العداوعلة في شبه والايناث فلواً بقينا العلو في حديث الحديث أن يكون العداوعلة في شبه والايناث فلواً بقينا العلو في حديث الحديث الحديث أن يكون العداوعلة في شبه والايناث فلواً بقينا العلو في حديث الحديث الحديث الموقعة في الهار معتمد على العلو على بابه لزم بقتضى الحديث أن يكون العداوعلة في شبه والايناث فلواً بقينا العلو في حديث الحديث الحديث أن يكون العداوعلة في شبه والايناث فلواً بقينا العلو في حديث الحديث الحديث الحديث الموقعة في سبة والايناث فلواً بعين العلو في حديث الحديث الحديث الحديث الموقعة في سبة والايناث فلواً بقينا العلو في حديث الحديث الحديث الحديث الموقعة في شبة والايناث فلواً بقينا العلو في حديث الحديث الحديث الموقعة في سبة والموقعة في الموقعة في العلو على العلو الموقعة في العلو على العلو على العلو الموقعة في الموقعة في سبة والموقعة في سبة والموقعة في سبة والموقعة في العلو على العلى الموقعة في الموقعة في العلى العلى العلى العلى العلى الموقعة في العلى العلى

الشبه المذكور في هذا الحديث يعنى به الشبه الاعممن كونه في التسذكير والتأنيث وشبه الاعمام والاخوال والسبق الى الرحم علة التذكير وإلتأنيث والعلوعلة شبه الاعمام والاخوال ومغرج من مجموع ذلكأن الاقسامأر بعة أن سبق ماءالرجل وعلاأذكر وأشبه الولدأعمامه وان سبق ماءالمرأة وعلا آنث وأشبه الولد أخواله وانسبق ماءالرجل وعلاماؤها أذكر وأشبه الولد أخواله وانسبق ماء المرأة وعلاماؤه آنث وأشبه الولد أعمامه (ع) وزعم بعضهم أن الولد اعاهومن ماء المرأة وماء الرجل اعاهوالعقد كالمنفاح البن والحديث يردعليه لان انقسام الشبه يدل على أنه من الماء ين وقلت ، هذا الخلاف هوللاطباء وقال جاعة منهم هومن ماء الرجل فقط وقيل لامنهما بل هومن دم الحيض وقيل بلمن الرغوة والزبد الذي يكون بين ماء الزوجين والصحيح مادل عليسه الحديث أنه منهما (قوله في الآخران اللهلايستعي من الحق) * (قلت) * قدمت ذلك تميد اللعذر في ذكر هامايستعيامنه وهو أصلفها يضعه السكتاب من التمهيدات بين يدى مايذ كربعد لان العذرا ذا تقدم أدركت النفس المعتذر المامن الميب ولوتأ ولم يأت الاوقد تأثرت النفس فتقدم العدرمانع من العيب وتأخوه رافع (ع) ومعنى لايستعى من الحق لا بييم الحياء فيه وقيل معناه سنة الله وشرعه أن لا يستعيا من الحق، ﴿ قَالْ) * احتيج فى الآية الى التأويل لان التعييد بالحق يقتضى محسب المفهوم انه يستعيم من غدير الحق والحياء تغيروانكسار يلحق من فعل أوترك مايعاقب عليه أويدم وذلك على الله سحانه محال وتأويلها بسنة الله وشرعه قيل انه لا يدرأ السوال والمسواب انه يدر وملانه برجع الى الأول أى من حكم الله انه لا يستعيى أحدمن الحق وقيل المعنى ان الله لا يمتنع من ذكر الحق امتناع الحيم منكم والمراد بالحق ضد الباطل وأرادت بالحق مادعت الحاجة الى ذكره من احستلام المرأة (ولم فهل عليه امن غسل اذا احتامت) (قلت) والاحتلام لغة هو رؤية اللذة في النوم أنزلت أم لاوهوفي العرف الانزال فسؤالها ان كانءن الاحتلام لغة فحوابه برؤية الماء تخصيص فلا تغتسل اذارأت انهااحتامت ولم تنزل وهي في هذا كالرجل وانسألت عنه عرفا فجوابه بذلك بيان للحكم الاأن يكون ماء المرأة قد لا يبر زفيكون أيضا

فعالت بارسول الله ان الله الله لا يستعيى من الحق فهل عسلى المرأة من غسل اذا احتامت فعال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأت الماء فعالت أمسامة

الأعمم والأخوال والاذكار والايناث ولا يصح لان المس يكذبه لا ما انشاهد الولد ذكر او يشبه الاخوال ووجه الجع بين أحاديث الباب أن يكون الشبه المذكور في هذا المديث يمنى به الشبه الأعمم والمذكور في هذا المديث يمنى به الشبه الأعمم والأخوال والسبق الى الرحم علمة التذكير والتأنيث والعلوعة في التذكير والتأنيث ومن مجموع خلا أن الاقسام أربعة ان سبق ما ه الرجل وعلا أذكر وأشبه الولد أعمامه وان سبق ما ه المرأة أذكر وأشبه الولد أخواله وان سبق ما ه المرأة أذكر وأشبه الولد أخواله وان سبق ما ه المرأة أذكر وأشبه الولد أخواله وان سبق ما ه المرأة أذكر وأشبه الولد أعمامه وللاطباء في هذا أقوال أخر والصحيم ما في المديث (قول حدثنا داود بن رشيد) بضم الراء وفتح الشين (قولم ان الله لا يستعيم من المقى قدمة عميد اللعذر في ذكر ما يستعيام نه لا العذر اذا تقدم أدرك النفس ومعنى من المقى واحتبج الى التأويل في ومعنى لا يستعيم من المقى العتم عميم المفهوم أنه يستعيم من عبر المقى واحتبج الى التأويل في الآية لان التقييد بالمقى يعتسب المفهوم أنه يستعيم من عبر المقى واحتبج الى التأويل في الآية لان التقييد بالمقى يعتسب المفهوم أنه يستعيم من عبر المقى واحتبج الى التأويل في الما يدرأ السق الوالو الوالو المواب أنه يدرؤه لا نه يرحم الى الأول أى من حكم الله أنه لا يستعيم أحد من المتناع المي منكم (قولم فه لعلم المنال في المقال المن المتال المن الله المن المقال المن التم والمان المنال المن المنال ا

وحدثناان أي عرثناسفان جمعا عن هشام بن عروة مهذا الإسناد مثل معناه وزاد قالت قلت فضعت النساء * وحدثنا عبد الملك من شعب من اللث حدثنيألى عنجدى قال حدثني عقسل س خالدعن اسشهاب أنه قال أخبرني عروة بن الزبير انعائشةزوجالني صلي اللهعليه وسلم أخبرتهان أمسلم أمبني أبي طلحة دخلت على رسول الله صلى الله علمه وسلم ععنى حديث هشام غيران فيه قال قالت عائشة فقلت لما أفاك أوترى المرأة ذلك وحدثنا ابراهیم بن موسى الرازى وسهل بن عثمان وابوكريب واللفظ لابی کر ساقال سہل ثنا وقال الآخران أخسرنااين أبىزائدة عسنأيسهعن مصعب بن شيبة عن مسافع ابن عبدالله عن عروة بن الزبدعن عائشة أن امرأة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم هل تغتسل المرأة اذااحتامت وأبصرت الماء فقال نعم فقالت لهما عائشة تربت بداك وألت قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعيها وهلكون الشبه الامن قبل ذلك اذاعلاماؤها ماء الرجل أشيه الولدأخواله

تعصيصا وقدزعم بعضهم ان ماء المرأة لايبر زواعما ينعكس الى الرحم قال تقى الدين والحديث يرد عليه قالوان صيم أنه ينعكس فالرؤ ية بمعنى العلم أى تعتسل اذاعامت أنها أنزلت بالشهوة وان كان الشيخ يتردد في اغتسالما اذار أت انها احتامت ولم ينفصل عنها الماء وعيل الى أنها الانعتسل كالرجل يرى اللذة ولم بنزل قال ولم يقض لى أن أسئل هل ينعكس ماء المرأة أو يعرز لانه قال ذلك بعد موت ز وجتيم وقول المرأة فى حديث عروة عن عائشة اذااحتامت وأبصرت الماء واضع فى أنه يبرز ولا ينعكس وكذلك قوله فى حديث أمسلم قال ابن العربي ولاخلاف في وجوب الغسل من احتلام المرأة وحكى غيره فيه الخلاف عن النفعي (قول وتعتلم المرأة) بدل على أنهالم تكن عامت ذلك الدلس كل النساء يعتم (قول في الآخرام سليم امرأة أبي طلعة) (ع) كذالابن الحذاء ولغيره أم بني أبي طلعة وكل صحيح لان أباطلحة تزوجها بعدماك بن النضر والدانس فولدت لاى طلحة أباعمر ومات صغيرا وعبدالله وهوالذى حنكه النبي صلى الله عليه وسلم ودعاله فكبر وتزايدله عشرة كلهم حل عنه العلم وأحدهم استق الفقيه كل ذلك ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم (قول أف لك) كلة نستعمل في الاحتقار والاستقذاروهي هناللانكار وأصل الأف والتف وسيزالا ظفار وفياعشر لغات ضم الهدرمع الحركات الثلاث فى الفاء منونة وغير منونة وإف بكسر الهمز وقتم الغاء وأف بضم الهمز وسكون الفاء وأفى بضم الممز والقصر وأفت بالتاء وقات، قال أبوالبقاء هي أسم المه تحبرية أي كرهت وضعرت «قال أبو حيان فظاهرهـذا انهااسم فعـل للـاضي فوجب البناء فيهاقائم وهو وقوعها موقع المبنى * قال أبو البقاء فن بناه على السكون فعلى الاصل ومن فتع طلب النففيف ومن نون أراد التنكير ومن لم ينون أرادالتعريف وذكرالرماني فيهاأر بعين لغة (قول أوترى ذلك المرأة) هوكما تقدم في أمسامة لاسما وكانت عائشة صغيرة (قول وألت) (م)هو بضم الهمز وفتح اللام مشددة أى أصابتها الالة بغنج الهمز وشداللام وهي الحربة ، قال ابن السكيت وجعها أل ومنه قولهم ماله أل ولاعل (ع) كان القاضى الوقشى يغول صوابه أللت بكسر اللام الاولى وسكون الثانية وكسر الناء وقد يخرج مآفى الام على لغة قوم من بنى بكر بن وائل لا يظهر ون التضعيف في الفعل اذا اتصل به ضمير فيقولون ردت في

عن الاحتلام لغة فحوابها برقية الماء تنصيص وان سألت عنه عرفا فحوا به بيان المحكم الاأن يكون ماء المرأة قد لا يبر زفيكون أينا تنصيصا وقد زعم بعضهم أن ماء المرأة قلا يبر زوانه ينعكس الى الرحم قال تقى الدين والحديث برد عليه قال وان صح أنه ينعكس فالرواية بمنى العسلم أى تغتسل اذا علمت أنها أن التبالشهوة وقول المرأة فى حديث عروة عن عائشة اذا احتسامت وأبصرت الماء واضح فى أنه لا يسبر زولا ينعكس (ح) المرأة أن كانت ثيبا فا عايج بعلها الغسل اذا وصل منها الى الحسل الذى تفسله فى الاستنجاء وهو ما يظهر عند جاوسها لقضاء الحاجة والبكر لا يازمها ذلك حستى ببرزع بها لان داخل فرجها كداخل الاحليل ولواضطرب البدن لمبادئ نووج المنى ولم يخرج أو وصل المنى الى وسط الذكر وهو فى المنافق الذكر أو وصل الى وسطه ولم يخرج فلاغسل قال والذا و وصل المنى الى وسط الذكر وهو فى صلاة فأمسك بدره على ذكره فوق حائل ولم يخرج المنى حتى سلم من صلاته صحت فانه ما زال منظهرا مذهب ما الثاذ حكم ما وصل لفنا الذكر عند ما الله حتى الدين لاعلى مذهب ما الثاذ حكم ما وصل لفنا الذكر عند ما الله حتى الدين العلى الاستقذار (قول ألت) بضم الحمزة وقع اللام المشددة واسكان تاء التأنيث أى أصابتها الألة بفت حلى والاستقذار (قول ألت) بضم الحمزة وقع اللام المشددة واسكان تاء التأنيث أى أصابتها الألة بفت

واذاعلاماء الرجل ماءها أشبه أعمامه * حدثني الحسن بن عسلى الحلواني ثنا أبوثو بة وهوالربيع ابن نافع ثنا معاوية بعسني ابن سلام عنزيد يعني أخاه أنهسمع أباسسلام قال ثني أبو أساء الرحبي آن تو بان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه قال كنت قائما عنك رسول الله صلى الله عليه وسلم فحاء حبر من أحبار اليهودفقال السلامعليك يامحمد فدفعت دفعة كاديسرع منها فقال لم ثدفعمني فقلت ألاتقول يارسول الله فقال المهودي انمائدعوه باسمسه الذي سهاه به أهله فقال رسول الله صلىاللهعليه وسلمان اسمى محمد الذى سمانى به أهلى فقال اليهودى جئت أسألك فقالله رسول الله صلى الله عليه وسلماً ينفعك شي انحدثتك قال أسمع بأذنى فنكت رسول الله صلى اللهعليه وسلم بعود معهفقال سلفقال اليهودى أين يكون الناس يوم تبدل الارض غيدر الارض والسموات فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلمهم

رددت فيكون على هذا ألد بسكون اللام ومثل هذا في كلام العرب دعاء على مزلوم يقولون ماله أل ولاعل وقيل معنى ألد طعنت أي بداك وقيل معناه افتقرت يقال علت وألت ببدل العين همزة وتؤول بما تؤول به تربت وقيل معناه دفعت ومنه قول أم خارجة ماله أل ولاعل أى دفعت وأخبرت عن ابن صفوان انه كان يقول أعاه وقالت يعنى عائشة و بعده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصصف بما فذكروه وقدر و يناهذا الحرف قالت في طريق العذرى ولا يصع أن يقال قالت من تين (قول أشبه أعمامه) تقدم مافيه

و جدیت الحبر ک

(قرار حبر) أى عالم (ع) وفي حائدالفنع والكسر (ط) وأماللدا دفيال كسر لاغير بوقت به و بداء ته بالسيلام وسواله عن سبب دفعه دون أن يعنفه من أدب العيم الذي اتصف به و كذا قوله ايما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله و هو أقرب الى طريق العيم من قول قريش في الحديبية لونعيم انك رسول الله لم نقات و يعتمل عدم تعنيفه لا نه لا يقدر (قرار ان اسمى الذي سماني به أهلي محمد) هو من انصافه صلى الله عليه و عتمل عدم تعنيفه لا نه لا يقدر (قرار ان اسمى الذي سماني به أهلي محمد) من انصافه صلى الله عليه و حسن خلقه واستئلافه الحلق الى الا عان (قرار جئت أسئلك) محمد انه ليما مصدفه فيومن و يحتمل أن لا فان الظاهر انه لم يؤمن (قرار اسمع باذي) أى وانظر في دلالة ما أسمع على صدقك وايس المعى أسمع وأنصر ف فقط (قرار فنكت) أى ضرب (ع) هذا العود المسمى بالمخصرة الذي جرت عادة الروساء والكبراء باستعماله تصل به كلامها و تنكت به عند التفكر على الله من الله على الله بين بعرها لا ماقيل المروا لجواب بانهم في الظامة يد لان على المراب و لا على عائشة في المائلة و الظامة والحالي المروا في المرابط و الارض المبدلة هي الارض المي في حديث سهل قال يعشر ون على أرض المائنة من الدار في المراب الثانية من المائد و مائلة المائلة والثانية منا المائد و المنابة من المائد الديم و حالية منال الخور واحدة فاذا هم في الارض الثانية في مثل بيناء عفر ادالاد مرز جوالله تمال الخلق زجرة واحدة فاذا هم في الارض الثانية في مثل بعد عدال النائية منالارض الثانية في مثل بعد عدال المنابة المنابة في مثل بعد على المنابة المنابة في مثل بعد المنابة في مثل بعد على المرس المنابة في مثل المنابة في مثل المنابة في مثل المنابة في المرس المنابة في مثل المنابة في المنابة في مثل المنابة في المنابة في المنابة في مثل المنابة في ا

الهمزةوتشديداللاموهى الحربة

﴿ باب منه ﴾

بوش به مسافع بضم المنم و بالسين المهملة وأبواسحق الرحبى بفته الحاء والراء واسمه عمر و بن من شد الشامى الدمشق كان من رحبه دمشق قرية من قراها (قول حبر) أى عالم وفي حائه الفنه والكسر (ط) وأما المداد فبالكسر لاغسير (ب) و بداء ته بالسلام وسؤاله عن سبب دفعه دون أن يعنفه من أدب العلم الذى المصف به وكذا قوله أعابد عوه بالمدى الذى سماه به أهله هو أقرب الى طريق العلم من قول قريش ولونهم أنكر سول الله لم نقاتلك و يحمل عدم تعنيفه لانه لا يقدر وجوابه صلى الله عليه وسلم بقوله ان اسمه هومن انصافه صلى الله عليه وسلم وحسن خلقه واستثلافه الخلق الى الاعمان (قول جئت أسألك) يحمل ليعلم صدقه في ومن و يحمل أن لا فان الظاهر أنه لم يؤمن (قول أسمع باذي) أى وأنظر في دلالة ما أسمع على صدقك (قول فنكت) بالتاء المثناة أى ضرب بعود وهو المسمى

مواضعهم من الارض والله أعلم بكيفية ذلك (فول فن أول الناس اجازة) أى عبورا الى الجنسة والمتهم من الارض والله أعلى الفضل على الفضل على المتعدد الرحن المن عوف أفضل من أى هر يرة وأبي ذر رضوان الله عليم أجعين وقد يحتص المفضول بخاصية ليست في الفاضل ولا يكون بسبها أفضل ولهذا المعنى لا يحتج به الترجيح الفقراء ولا يشترط فى فقر المهاجرين وامه بل فقر زمنه صلى الله عليه وسلم (فول في التحقيم) (ع) التحقيم المهاب الموت وفي ما الله عليه الله عليه الموت وفي بعضها كهة (د) وفي حائها السكون والفتح (فول زيادة كبد النون) (ع) هو الاصل في الاداة انها المعهد وانظر هل هو الحوت الذي عليه الارض ولم بأت انها عليه من طريق والاصل في الاداة انها المعهد وانظر هل هو الحوت الذي عليه الارض ولم بأت انها عليه من طريق على الحوت والموت على الماء والماء على متن الريح والاطباء يذكرون الكبد من ألذ الطعام (فول غداؤهم) (ع) هو بغتم الغين المجمة والدال المهملة والسمر قندى بكسرها وبالذال المجمة وليس بشي عليه (فول ينعر لم ثور الجنة) قلت كانه معهود وليس الذي عليه الارض لقوله يأكل ولالإدل المعن عليه (فول ينعر لهم ثور الجنة) قلت كانه معهود وليس الذي عليه الارض لقوله يأكل ولايدل المعنى عليه (فول ينعر لهم ثور الجنة) قلت كانه معهود وليس الذي عليه الارض لقوله يأكل

في الظامة دون الجسرة ال فن أول الناس اجازة قال فقراء المهاجرين قال اليهودى في المحفظيم حين يدخلون الجنة قال زيادة كبد النون قال في اغذاؤهم على أثرها قال ينصر لهم ثور الجنة

بالخصرة الذي جرت عادة الرؤساء باستعماله (قول هم في الظامة دون الجسر) بفتح الجيم وكسرها (س)سؤال الحرر والجواب بأنهم فى الظلمة يدلان أن تبديلها از التها والاتيان بغيرها لاما قيل انه تسو بهاوتبديل صفاتها اذلوكان كذلك لم يشكل على الحبر وعن عائشة فانها سألت عن ذلك والظامة هي الجسر وهوهنا الصراط كإجاء في جوابه لعائشة انهم على الصراط والارض المبدلة هى الارض التى فى حديث سهل قال يعشر ون على أرض بيضاء حفراء ليس فيها علا حد أى مايستتر بهوحشرهم عليهاهو جعهم بعدأن كانواعلى الجسر وجاءتمدأى الارض الثانية مدالأديم يزجوالله تعالى الخلق زجوة واحدة فاذاهم بالارض الثانية في مثل موضعهم من الارض والله أعلم بكيفية ذلك وقلت ، أنظر تفسيره الظمة بالجسر والحديث صرح بأنها دون الجسر بل الظاهران المراد بالجسر ههنا القنطرة التي يحبس عليها المؤمنون بعد الصراط حتى يقتص بينهم لمظالم كانت ببنهم على ماصح فى الحديث وبصح حينئذ تفسيرا اظامه بالصراط أوبجسم يكون من ظاسة فوق الصراط فيبتى اللغظ على ظاهره اذالظامة جسم عندالحققين ولاينافى معذلك جوابه صلى القعليه وسلم لعائشة رضى الله تعالى عنهابانهم على الصراط والله تعالى أعلم (قول فن أول الناس اجازة) أي عبورا الى الجنة (ب) ولايدل على أن فقراء الماجرين أفضل من أغنيا تهم اللجاع على أن عثمان وعبدالرجن بن عوف أفضل من أبي هريرة وأبي ذررضوان الله عليهم أجهين وقد يختص المفضول بخاصة ليست فى الفاضل ولا يكون بسبهاأ فضل ولهذا المعنى لا يعتج به لترجيح الفقر ولا يشترط فى فقر فقراء المهاجرين دوامه بل في زمنه صلى الله عليه وسلم (قول ف اتحفتهم) باسكان الحاء و فتعها وهي مايهدى الى الرجل ويخص به ويلاطف وقال الحربي هي طرف الفاكهة و زيادة الكبد طرفه وهوأطيبه (ب) وانظر هل هو الحوت الذي عليه الأرض ولم يأت أنها عليه من طريق صحيح قال الجوزى وعاماء التاريخ يقولون ان الأرض على صخرة والصخرة على منكى الذوا للاعلى آلحوت والحوت على الماء والماء على متن الريح والأطباء يذكر ون أن المددن ألذ الطعام (أول غداؤهم) (ع)هى بفتح الغسين المجمة والدال المهملة والسمر قندى بكسر حاو بالذال المجمة وليس بشئ ولا يدل المعنى عليه (ح) وله وجه تقديره ماغذاؤهم فى ذلك الوقت (قول ينجر لهم ثو رالجنة) (ب)

من أطرافها (قُولِم أَذْ كُوا) أىكان المولودة كراوتقدم مافى ذلك (د)وآنث بمداوله وتعفيف النون و روى بالقصر وشدالنون (قول لقدصدة توانك انبي) (ع)فيدان قول مثل هذاليس بإعان حتى يعتقدو بانزم وفيهمن أعلام نبؤته صلى الله عليه وسلم واطلاعه على المغيبات مالايخني ﴿ أَحَادِيثُ صِفَةً غَسِلُ الْجِنَانَةُ ﴾

(قُولِ ففسل بديه) (ع) قد تقدم أن غسل اليدين قبل ادخا لهما في الانا مسنة و يجب على من بيسد أذى وأعنا أغر دائمين بالغسل لا ته لامعنى لغسل الشمال معها أو لاوحو يلاقى بما الأذى بعد ﴿ وَلَمْ ﴾ و ليس فى اللفظ مايدل على انه أفردها بل لغظ يديه نص فى غسلهما وافراغه باليمين على الشمال انماهو لفسل الفرج (أول ثم توصّأ وضوء السلاة) (ع) صعة وضوء الصلاة معلومة ولم يأت في شي من وضوء الجنبهُ كر التَّكرار وقدقال بمض شيوخناان التكرار في الغسل لافضيلة فيه ﴿ قلتُ ﴾ يأتى ماللباجي واعالهاعلى وضوءالصلاة يقتضي المكرار ولايلزم من انه لافضيلة في عمل الغسل أن لايكون في وضوته ومن شيوخنامن كان يفتى سأئله بالتكرار وكان غيره يغتى بتركه (قول فأخذا لماء فأدخل أَصابِه في شعر رأسه) (ع) لعله لتعيين الشعرايسهل وصول الماء لاانه التخايل المطاوب ﴿ وَلَتَ ﴾ أخسذ بمضهم من الحديث أنه يفعله بنقل الماءو ردبه على من يقول اعليخلله وأصابعه مباولة بغير نقل ماء (﴿ إِنَّ وَاللَّهُ اسْتَبِراً ﴾ أي ظن وبحمَّل علم ومعنى استبرأأي استوفى النخليل ﴿ ﴿ لِهُ لَا لَهُ حفناتٍ ﴾ (ط) الحفنة مل الكفين (ع) يأتى فى حديث ميونة مل كف كذال كافتهم والطبرى مل كفيه

الانه معهود وأيس الذي عليه الأرض لقوله (يأ كلمن أطرافها) وكونه معهود ابأنه ثو رالجنة لعله بانفراده بصفات لايماثله غيره فيهامن ثيرانهامن ذلك كون الأكلمن زيادة كبده عامالاهل الجنة الى غىيردلك يما انغردبه حتى أوجب شهرته بهذه الاضافة دون غميره (قول على أثرها) بكسر الهمزة مسع اسكان التساءو بفتصهمامعا (قُولَ أَدْ كُرًا) أَى كَانَ الولدُدُكُوا وآنَتُ عِسدَاولُهُ وتحفيف النون وروى بالقصر وشدالنون (قول لقدصدقت وانك لني) (ع)فيه أن قول مثل هذا ليس بأعان حتى يعتقدو يلتزم وفيهمن أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم واطلاعه على المغيبات مالانعق

﴿ بَابِ صَفَّةً غَسَلُ الْجُنَابَةُ ﴾

﴿ شَ ﴾ (قُولَ فَعُسل بِديه) (ع) تقدم أَن غسل اليدين قبل ادخالهما في الاناءسنة و يعب على من بيده أذى وأعاأ فردا أثيين بالغسل لانه لامعني لغسل الشعال معها أولا وهو يلاقي بها الأذى بعد (ب) أيس فى الملفظ مأيدل أنه أفردها بللفظ يديه نص فى غسلهما وافراغه باليمين على الشمال انماهو لغسل الفرج (ولله وضوءه للمسلاة) (ع) لميأت في شئ من وضوء الجنب ذكر التكرار وقد قال بعض شيوخناان التكرار في الغسل لافضيلة فيه (ب) اعالتها على وضوء الصلاة يقتضى التكرار ولايلزم من أنه لافضيلة في عمل الفسل أن لا يكون في وضوئه ومن شيوخنا من كان يفتى سائله بالتكرار وكان غيره بفتى بتركه (قول رأى أنه استبرأ) أى طن و بعمل علم ومعنى استبرأ استوفى الخليل (قول ثلاث حفنات) (ط) الحفنة مل الكفين (ع) ولم يعتلف في تعليل شعر الرأس وعندنا في تعليل اللحية في

شي لايعلمه أحدمن أهل الارض الاني أورحل أو رجلان فالسفعكان حدثتك قال اسمع بأذنى قال جئت أسألك عن الولد قال ماء الرحل أسفى وماء المرأة أصفرفادا اجتمعا فعلامني الرجل مني المرأة أذكرا باذن الله واذا عادمني المرأة مني الرحل انثا باذن القفقال البودي لقد صدقت واللالنيءم انصرف فسذهب فقال رسولالله مسلى اللهعليه وسم لقدسألني هذاعن الذى سألنى عنه ومالى علم بشي منه حتى أتاني الله عني وسلبه وحدثنيه عبد الله بن عبسد الرحن الداري أخسرنايسي بن حسان تنامعاوية بن علام فيحذا الاستناد عنله غير أنهقال كنت قاعداعنيد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال زائدة كبد المون وقال اذكر وأنث ولم يقسل اذ كرا وأنشا ه حدثنا يحي بن يحي التمميي ثنا أنومماويةعن هشام بن عروة عن أبيسه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله علمه وسلمأذااغتسل من الجنابة يبدأ فيغسل بديه ثم يفرغ بمينه عملى شهاله فمغسل فرجمه ثم منو منأوضوءه للمسلاة تميأ عدد الماءفيد خدل أصابعمه في أصول الشعر حدق اذارأي أن قداست أحفن على رأسه ثلاث حفنات

وفي المفاري أسأنا فأفرغ على رأسي ثلاثا وأشار بكصيه جيعا وهوتف يزلما أجل في غيره والثلاث قال الباجى يعمل أنها لماجا ممن التكرارف الغسل أوانها مبالغة في العسل افقد لاتكفي الواحدة وذكر ومضهرأن الثلاث غرفات فيمستحبة وقد قدمنا قول من قال التكرار في الغسس غسر مشروع وتكون الثلاثة نتتان نشتي الرأس والثلاثة لاعلاه ويغلعلي سمة تأو بلناقوله في الحديث بدأ بالشق الاعن عم الايسر عم أخذ بكفيه فقال بهماعلى رأسه عكذا به (قات) من فال ابن العربي تعليل الثلاث عل جاءمن التكرار لايعيم لان التكرارا عاجاء في الوضوء وأنداه ولا عام الفسل الاولى لتعديم ما أبقى والثانية ممه الايسرا والثالثة تعمه بيقين (ع) ولم مغتلف في تعليل شعر الرأس وعندنا في تعليل اللحية في الفسل قولان وقاسه بعضهم على تخليل الرأس واحتج الغليلها غيره بقوله في حديث عائشية فيفلل أصول شعره ولم يذكر رأساولاغيره فعم (قلت) ، أجرى عبد الوهاب الخلاف الذي في تعليل اللحية في الرأس و رده عليه الباجي وتعالى اللحية في المعسل كرهه في المدونة وأوجب ه في روابة ابن وهب واسمه ابن حبيب قال ابن رشدوه وأظهر الأقوال (قول عم أغاض على سائر جسده) (م) بعني به الشافى لعدم وجو به التدلك (ع) تقدم الكلام في ذلك ولا جهة له فيه اذلا بد من صرف اللفظ عن ظاهره لان في البدن مغابن يقطع بأنه لا يصل الماء الياالاباس اراليد ع (قلت) * لايتمين في وصول الماءالى الخابن أن يكون بالدلك سلمناه فهوعام دخله النصيص والعام اذا دخله النصيص في الاحتجاج به فى الباقى خسلاف ومذهب الفقهاء وأحدهم الشافى جواز المسكبه (قول معسل رجليه) (م) استعب بعضهم تأخير غسل الرجلين لتكون البداءة والتمام بأعضاء الوضوء وليس الحديث بنص فيب بل قولها توضأ وضوء الصلاة يقتضى اكماله (ع) ظاهر الجديث اتمام الوضوء واليعتعاابن حبيب وروى على ليس العمل على تأخير غسل الرجلين فان أخرها أعاد الوضوء بعد الفراغ وروىغيره تأخيرهماواسع ﴿ (قلت) * قال ابن بشيران كان الموضع وسفا أخر قال ابن العربى والصعيع فىالنظران غسل الاعماء بنية الجنابة أخروان غسلها نية السسنة قدم ورواية على باعادة الوضوءا عاهولتلاف فضيلة ابتداء الغسل بالوضوء والافالغسل يستلزم الوضوء ﴿ حديث ميمونة رضي الله عنها ﴾

(قول دلكاشديدا)(د) لمالعله تعلق بهامن رائعة ولزوجة وبداءته بالفرج لتكون علهارة الحدث بعد طهارة الخبث ويسلمن نقض طهارة ماطهرمن أعضاء الوضوء أوغسله في أثناء اغتساله ومدلول الحديث أنهل يعدفي اغتساله غسل فرجه ولاغسل ماكان غسل من أعضاء الوضوء وهوالحكم لكن يعب أن ينوى الجنابة عندغسل الاذى وكذاك ينويها عند الوضوء وان نوى بالوضوء وضوء الصلاة أجزأه مفسوله عن غسل محله في الجنابة وتقديم الوضوء سنة وهوفي نفسه واجب لانه بعض الغسل اذ لاترتيب فى الغسل (قلت) قوله لتكون طهارة الحدث بمدطهارة الخبث يقتضى أن يعيد غسل محل الاذى هذا الكلامكله أصل للخمى قال اللخمى ويبتدئ المفتسل فيزيل الأذى ثم يعيد غسل

الغسل قولاز (ب) وتعليل اللحية في الغسل كرهه في المدونة وأوجبه في رواية ابن وهب واستعبه ابن حبيب قال ابن رشدوهو أظهر الأقوال (قولم ثم أهاض على سائر جسده) (ح) يعتج به الشافعي لمدم وجوب التدلك (ع) لا جه فيه اذلابه من صرف اللفظ عن ظاهره لان في البدن مغابن يقطع بأنه لا يصل الماء الهاالا بامن اراليد (ب) لا يتعين فيه أن يكون بالدلك سلمناه فهو عام دخسله التغصيص

على بن مسهرح وحدثنا أنوكر ب ثناان عركلهم عن هشام في هذا الاساد ولبس فيحديثهم غسل الرحلين يو وحدثناأنو بكربن أبي ثببة ثنا وكيم حدثناهشام عن أبيه عن عائشة أن الني سلى الله علنه وسالماغتسل مسن الحنابة فسلمأ نغسل كفيه للاثائم ذكر تعوسدات أبى معاوية ولميذكر غسل الرحلين وحمدتناه عمرو الناقد ثنا معاوية بن عمر و ثنا زائدةعس مشامقال أخبرني عروة عنعائشة أن رسول الله صلى الله على وسلم كان اذا اغتسل من الجناية بدأ فقسل بديه قبسلأن يدخسل يدهفي الاناءم توضأسني وضوئه الملاة به وحدثناعلين عبرالسعدى اثنا عيسي ان يونس ثنا الاعش عدورسالمن أي الجعدعن كرسعن انعباس قال حدثتني خالتي ممونة قالت أدندت ارسول الله صلى الله علىه وسلم غسله من الجنابة فغسل كفعمس تين أوثلاثا مرأد خسل بده في الاناءم أفرغ بهاعلي فرجه وغسله بشهاله عرضرب بشماله الارض فدلكها دلكا شديدائم توصأ وضوأه للصلاة ثمأ فرغ على رأسي

محلالأذى بنية الجنابة وان نوى الجنابة عندغسل الأذى أجزأ مغسل واحدثم يتوضأو ينوى الجنابة وان نوى الوضوء أجرأه معنى أجرأه غسل الوضوء عن غسل الجنابة اه وتلخيص الامر أنالمغتسل انلم يردأن يتوضأ فالأكل لهأن يغسل الأذىثم يعيدغسل محل الأذى بنية الجنابة ئم يكمل غسله ويجزيه عن الوضو مباتف اللان موانع الاكبرأ كثر فاندرج الاقل تعت الا كثر وانمس ذكره في أثناء غسله أعادما كان غسله من أعضاء الوضوء قال ابن العربي وابن أبي زيديعيدهابنية الوضوءلان اللسلم يؤثرفي الغسل وانما أثرفي الوضوء وانشاء نوى الجنابة عندغسل الأذى ولايعيدغسل محله على المشهور في أن طهارة الحدث ليسمن شرطها أن تردعلي الاعضاء والاعضاء طاهرة وقال ابن الجلاب شرطها ذلك واختاره جاعة وان أراد المغتسل أن يقدم الوضوءغسل الأذى ثم يعيد غسل محل الاذى بنية الجنابة وان نوى الجنابة عندغسل الأذى أجراه غسل واحد في محل الاذي ثم يتوضأو ينوى تقديم الوضوء على الفسل و مجز به غسل الوضوء عن غسل محله لانه كان نوى الجنابة عندغسل محل الاذى وانلم يكن نوا هاحيننذ نوا هاعند الوضوء ويعيدغسل محل الاذى عندوصوله اليسه لانهلم يكن غسله بنية الجنابة ويغسل ماغسل من أعضاء الوضوء لانتقاض طهارته باللس (قول مم تنعي) (م) يعقل انه الصاب رجليه من تلك البقعة فغيه أن التغريقاليسيرمغتغر (قُول فرده) (م) كره الشافعي وابن عمر المسح بالمنديل لهذا الحديث ولانه عبادة تكره ازالة أثرها كدم الشهيذ وخاوف فم الصائم وأجازه مالك والثورى لحديث قيس بن سعد بن عبادة دخل علينارسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعنا له الغسل فاغتسل ثمأتيته بالملحفة فالتعف فرأيت الماءوالو رسءلي كتفه وحديث معاذكان يمسير وجهه بطرف ثوبه وكرهه ابن عمر رضي الله عنه وكرهه ابن عباس في الوضو و دون الغسل لحد مث أمسامة أتيته بالمند مل يتنشف بهظم يأخذه وقال أحب أن يبقى على أثر وضوئى ولم يثبت عنده مايدل على كراهيته في الغسل (ع) وعلل بعضهم الكراهة بأنه يو زن ولاحجة لهم في ردالمنديل لاحمّال انه لشي رآه فيه أو استجل الخروج الى الصلاة أوتواضعاأ ومخالفة لفعل المترفين ويردعليه حديث كانت له خرقة ينشف بهاعندالوضوء وشدة البرد ليزيل بهابر دالماء عن أعضائه وحديث فجعل يقول بالماء هكذا ينفضه اذلافرق بين المسيح والنغض ولوكان لم ينفضه ولان وزنه انماهوفي الآخرة ولابدمن مغارقته الجسد (ط) لايتم قياسة على دم الشهيدلان ازالة دمه حرام وازالة الخلوف بالسوال جائزة وقلت و وقته قال في المدونة بعد الوضوء وروى على قبل غسل الرجلين واني لأفعله قال صاحب الطراز ظاهرا لجلاب منعه قبل تمام الوضو ملنعه تفريق الطهارة لغير عذر (قول في الآخر الحلاب) (م) هو

وفى الاحتجاج به فى الباقى خلاف ومذهب الفقهاء وأحدهم الشافعى جواز التمسك به (قولم فى حديث معونة فرده) أى المنديل احتج به الشافعى على كراهة المسح بالمنديل وأجازه مالك وكرهه ابن عباس فى الوضوء دون الغسل ولا حجة الشافعى فى رد المنديل لاحتمال أنه لشى رآه فيه أواست بجل الحروج للمالاة أوتو اضعا أو مخالف قفعل المترفين (قولم فى الآخر فحصل يقول بالماء) أى ينفضه و يفسعل به والقول يصح أن يعبر به عن كل فعل (قولم فى الآخر الحلاب) بكسر الحاء المهملة وفتح اللام اناء علب فيه و يقال له المحلب بكسر المام قال الحلاب بضم الجيم وتشديد اللام قال الازهرى وأراد به ماء الورد وذكر الهر وى عن الأزهرى أنه الجلاب بضم الجيم وتشديد اللام قال الازهرى وأراد به ماء الورد

غسل سائر جسده ثم تنجى عن مقامه ذلك فغسل رجليهم أتيته بالنديل فرده * وحدد ثنامجدين الصباح ثنا وكمعوأنو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب والاشي واسعق كلهم عن وكيع ح * وحدثنا يعي بن معي وأبوكريب قالاثنا أبو معاوية كلاهما عـن الاعش بهذا الاسناد وليسفى حديثهما افراغ ثلاثحفنات علىالرأس وفى حديث وكيع رصف الوضوء كله فسنذكر المضمضة والاستنشاق فمه وليس في حدث أبي معاوية ذكر المسديل پ وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادر يسعن الاعشعن سالم عسن كريب عن ابن عباسعنمميونةأنالنبي صلىاللهعليه وسلمأتى عنديل فارعسه جعل يقول بالمساءهكذا وهكذا يعسنى ينغضه ي وحدثنا محمدين مشنى العنزى قال ثنا أبو عاصم عسن حنظلة بنأبي سفيانعن القاسم عسن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة دعا بشئ نحوالحلاب فأخل بكف بدأبشق رأسه الايمن ثمالايسر ثم أخسذ

بكفيه فقال بهماعلى رأسه * حدثنا يعي بن يعي قال قرأت على مالك عن انشهابعين عروةبن الزبر عسن عائشة ان رسول الله صلى الله علمه وسيلم كان بغتسل من اناء هــو الفرقمــن الجنابة * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا لىث ح وحدننا محمد ابن رمح أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكربن أبي شيب وعمر والناقد وزهيربن حرب قالوا ثنا سغيان كلاهماعن الزهرىعن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسايعتسل فى القدح وهوالفرق وكنت أغتسل أنا وهوفي الاناء الواحد وفى حديث سفيان من اناء واحدقال قتبية قال سفيان والفرق ثلاثة آصع ۽ حدثناعبيدالله ابن معادالعنبرى ثنا أبي ثنا شعبة عدنأبي بكربن حفص عن أبي سامة بن عبدالرجن قال دخلت على عائشــة أناوأخوها من الرضاعة فسألتها عن غسل النيصلي اللهعليه وسلممن الجنابة فدعت باناء قدرالصاع فاغتسلت وبينناو بينهاسترفافرغت على رأسها ثلاثا قال وكان أزواج الني صلى الله عليه

بكسرا لحاء والمحلبة بكسرالميم وفتح اللام انا يحلب فيه قال الشاعر

صاح هلرايت أوسمعت براع * ردفى الضرع ماقرى في الحلاب

وأشارالبخارى فى الترجمة الى أنه من الطيب وليس كاقال (ع) التبويب هوقوله من بدأ بالحسلاب والطيب و وقع فى مسلم نعوه من تبويب بعض الرواة قال باب التطيب بعد الغسل وذكر الهروى الحديث وقال مشل الجلاب بضم الجيم وشد اللام وفسره الأزهرى أن الجلاب ماء الوردوقال هو فارسى عرب وهذه الرواية تصحح ما أشار اليه البخارى قيل وعلى ما في هذه الرواية قديكون مم اده بالحلاب الاناء الذي يستعمل فيه طيبه صلى الله عليه وسلم والمعروف انه بالحاء الحطابي وهوانا ويسع حلب ناقة وأما المحلب بفتح الليم فالحبة المعروفة من الطيب المستعملة في غسل الأبدى

﴿ أَحاديث قدر الإناء الذي ينتسل منه ﴾

(قول من اناءهوالفرق)(م)في الراءالفتي والسكون وصوب الباجي الفني ثعلب والفرق اثناعشر مدا » أبوالهيثم هوانا يسم سته عشر رطلاًوذلك ثلاثة أصع(ع) تقديره بثلاثة أصو ع هوقول الجهور وقال أبو زيديسع أربعة أرباع وقال غيره هوانا وضخم بمكاييل العراق ولم تعن عائشة هذا العراقى وأعاعنت مكيال المدينة ، الباجي وذكرها الغرق يعقل انهبيان لقدرما كان يستعمل من الماء في غسله ويحقل أنهيبان لجواز الاغتسال منه لانهمن الصغر الاصغر وقدكان اين عر مكره الوضوء منه ونحابه ناحية الذهب وهذا أظهرلقولها في الآخر كنت أغتسل أناو رسول الله صلى الله عليه وسلم من قسدح بقال له الفرق والاحاديث الواردة انه كان يغتسل بالصاع والفرق ثلاثة آصع فسكان يغتسل منهو بغضل منه ومن لبيان الاناءأ والتبعيض والمروى انه كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمدوالمشهو رفي المذهب انه لاتعديد في الأمرين لسكن تقليل الماء في كل منهما مستعب وقال ابن شعبان لا يجزئ أقلمن المدفى الوضوء ولامن الصاع في الغسل على ماوردمن فعله صلى الله عليه وسلم ﴿ قَالَ ﴾ رأى ابن شعبان ان ما فى الحديث من المدوالصاع حدلاً قل ما يجزى وكره مالك تتعديد ماءالوضوء بأن يقطر أو يسيل وانما أنكرتميين التعديد والااذالم يسل فهومسم وقال ابن محر زظاهر قوله انه ليس من حدماءالوضوءأن يسيل أو بقطر (ع)فى التنبهات وهذا خلاف قوله فضل «قال ابن العربى واذا روى المدوالصاع فالمعتبر فيه الكيل لاالوزن لان المكيل ضعف الموزون (قول في اناء واحد) (ع) المعتلف في اغتسال الرجل والمراقمن اناء واحد الاشئ روى عن أبي هريرة في كراهيت، وأحاديث الباب ترده (ول ثلاثة آصع) (ع) و يروى أصوع وهوالجارى على العربية وكل صحيح ويقال أصوع بالهمزلثقل الضمةعلى الواو والمفردصاع وصواع وصوع وهومكيال لأهل المدينة معروف قدره أربعة أمداد بمده صلى الله عليه وسلم (قول في الآخر اغتسات وبيننا وبينها ستر) (ع) قيلاسم أخيها المذكو رعبدالله بنزيدوأ بوسامة هوأبن أختهامن الرضاعة أرضعته أمكلثوم بنتأبى

﴿ باب قدر الاناء الذي يغتسل منه ﴾

وهوفارسىمعرب

﴿ شَهُ (قُولِ من اناءهو الفرق) بفت الراء وسكونها وصوب الباجى الفت وهو اناء يسع ألذة آصع (ب) رأى ابن شعبان أن مافى الحديث من المدوالماع حدلاقل ما يجزى وكره مالك تحديد ماء الوضوء بأن يقطر أو يسيل وانا أنكر تعيين التعديد والااذالم يسل فهومسح (قول و بيننا و بينهاستر)

وسلم يأخذن من روسهن حتى تسكون كالوفرة وحدثناهر ون بن سعيدالايلى ثبابن وهب أخبر فى غرمة بن بكير عن أبيه عن أبي سامة بن عبد الرجن قال قالت عائشة كان رسول الله صلى الله (٩٦) عليه وسلم اذا اغتسل بدأ بهينه فصب عليه امن الماء فغسلها

بكر وظاهر الحديث انهمارأ ياجملها في رأسها وأعالى جسدها بما يحبو زلذى المحرم أن يراه والستربينهما فيما سوىذلك بمالايجو زلذي الحرمأن براه اذلوفعلت جيعه في سترهالم يكن لطهرها معني ولسكانت تبين بالقول (قولر حتى تسكون كالوفرة) (ع)فيه ماقلناه من رؤيتهما ذلك ولا بأس بر و بة شعر ذات المحرم ومافوق الجيب منهاوكرهه ابن عباس وفيه جواز تخفيف النساء شدءو رهن واتخاذهن الجسة وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جة والاصمعى وأقل طويل الشعرجة ثم اسبخ منها اللة وهي ماألم بالمنكبين ثمأ سبخ منها الوفرة وقال غيره اقله الوفرة وهى مالم يصل الى الاذن وقيل ماغطاهام أسبغ منها الجنثم أسبغ منها اللة وهي ماطال من الشعر وهذا الاحذكان بعدوفاته صلى الله عليه وسلم وتركهن الزينة والافالمعروف أن نساء العرب تغذن القرون والذوائب (قول في الآخر أغتسل أناوالنبي صلى الله عليه وسلمن اناءواحديسع ثلاثة أمداد) (ع) لعله في اغتسال كل واحدمهما على انفرادهلان الثلاثة نعومن الصاع أوتعنى بالمدالساع فيوافق حديث الفرق ويكون تفسيراله اللهيكن لفظ المدهناوهما كازعم بمضهم وقلت يردالأول قولهما تختلف أيدينا وقول دعلى دعلى وانها تعنى الصاع ولايصم توهيم الأمل افيه من توهيم الثقات (قول أكبرعلى) (ط) قيل هوشك وتردد فى السند فيسقط التمسك به وقد يرد بأنه غالب ظن لاشك وخبر الواحد انما يفيد الظن وأيضا فالترمذى خرجه من غيرطريق عمرو وصحه ولم يذكرفيه أكبرعلمي (قول بفضل معونة) (ع) لم يختلف في تطهير الرجل والمرأة معامن اناء واحدوالجهو رعلى صحة تطهيرا حدهما بفضل الآخر وأجازه الأوزاى مالم يكن أحبدهما جنباأوتكون المرأة مائضا وكرهه ابن المسيب ومنعه أحسد وكرهه ابن عمران كانتجنبا أوحائضا دون فضل غيرهمامن النساء وموافقة من كره أومنع على تطهرهما معايرد (ع) قبل اسم أخيها المذكو رعبد الله بن أبي زيد وأبو سامة هوا بن أختها من الرضاعة أرضعته أمكاشوم بنت أبىبكر وظاهرا لحديث أنهمارأ ياعملها فيرأسها وأعالي جسدها بما يجوزلذي المحسرم أنبراه اذلوفعلت جيم في سترلم يكن لطهرها معنى ولكانت تبين بالف ول (ول كالوفرة) الاصمى أقل طويل الشعرجة ثم أسبغ منها الله وهي ما ألم بالمنكبين ثم أسبغ منها الوفرة وقال غيره أقله الوفرة وهي مالميصل الى الاذن وقيل ماغطاها مأسبغ منها الجة ماسبغ منها اللة وكان هذا الأخذيعد وفانه صلى الله عليه وسلم وتركيهن الزينة والافالمروف أن نساء المرب

يضنن القرون والذوائب (قولم من اناء واحديسع ثلاثة أمداد) (ع) لعله في الاغتسال كل واحد على

الانفرادأوتعنى بالمدالصاع فيوافق حديث الفرق ان لم يكن المدهناوهو كازيم بعضهم (ب) يرد

الاول قولها تختلف أيدينا وأقول دعلى والاظهرأنها تعنى الصاع ولايصح توهيم الامل افيسه من توهيم

الثقاب (قول أكبرعامي) (ط)قيل هوشك وتردد في السند فيسقط التمسك به وقدير دبأنه غالب

ظنالاشك وخبرالواحدا عايغيدالظن وأيضا فالترمذى خرجه من غيرطر يق عمرو صححه ولم يذكر

فيه أ كبرعاسي (قولم والذي بعظر على بألى) بضم الطاء وكسرها والكسر أشهر معناه يمر و يجرى

تمصب الماءعملي الاذي الذي بهيمينيه وغسل عنه بشماله حتى اذافرغ من ذلك صب على رأسه فالتعائشة كنت أغتسل أناو رسول الله صلى الله عليه وسلم من اناءواحد وتعنجنبان ۽ وحدثني محد بن رافع ثنيا شبابة ثنا لبث عسن يزيدعسن عراك عن حفسة بنت عبسدالرحن بنأبى بكر وكانت تعت المنسذرين الزيران عائشية أخبرتها أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم فى اناء واحديسع ثلاثة اممدادأوقر ببا من ذلك *حدثناعبدالله بن مسامة ابن قعنب ثناأ فلح بن حيد عن العاسم بن محدعين عائشة قالت كنت أغتسل أناو رسول اللهمسلى الله عليه وسلممناناء وأحد تختلف أمدتنا فيه مسن الجناية * وحدثناسي بن يحى قالأناأ بوخيمة عن عاصم الاحول عن معاذة عسن عائشة قالت كنت أغتسلأناو رسدول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحدبيني وبينه فيبادرني حــتىأقولدعلى دعل

قالت وها جنبان وحدثنا فتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيب قبيعا عن ابن عينه قال قتيبة ثنا سغيان عن عمر وعن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال أخبر تني ممونة أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد و وحدثنا اسعق بن ابراهم ومحد بن حاتم قال اسمق أنا وقال ابن أبي حاتم ثنا محمد بن بكر أنا ابن جريج قال أخبر في هر و بن دينار قال أكبر على والذي عظر على المان أبا الشعثاء أخبر في ان ابن مبلس أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينفسل بعنل مهونة و وحدثنا محدين مثنى ثنامعاذ بن هشام قال حدثنى أبى عن يعي بن أبى كثيرة ال ثنا أبوسلمة بن عبد الرحن ان زينب بنت أمسلمة حدثته ان أمسلمة حدثها قالت كانت هى و رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسلان فى الاناء الواحد من الجنابة وحدثنا عبيد الله بن مبدى قالا ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن حبر قال سمعت أنسايقول حودثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحن يمنى بن مهدى قالا ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله عليه وسلم يغتسل محمد مناك كيكويتوضاً بمكولة وقال ابن مشنى بخمس مكاكى وقال ابن معاذعن عبد الله بن عبد الله ولم يذكر ابن حبر وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا وكيع عن مسعر عن ابن جبر عن أنس قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ بلدويغتسل بالصاع الى خسة أمداد و حدثنا أبو كامل الجدرى وعمرو بن على كلاهما عن بشر بن المفضل قال أبو كامل ثنا أبور يحانة عن سفينة قال كان رسول الله عليه وسلم يغسله الصاع من الماء من المنابشر ثنا أبور يحانة عن سفينة قال كان وحدثنى على بن حجر ثنا اسمعيل عن أبى ربحانة عن سفينة قال أبو

على من فرق بين الاجتاع والافتراق ادلافرق لانهما في الاجتماع كل منهما يغتسل بفضل صاحبه وحديث النهى عن ذاكم يصم وان صمح فقال بعضهم بعمل على فضل المرأة المستعمل في الطهارة السافط من أعضائها ادلايسم من اضافة طيب أودهن شعر وقيدل هومنسوخ بماعارضه من هذه الاحاديث (قولم يغتسل بخمس مكاكيك) (ع) المكوك بفتح الميم وضم الكاف مشددة مكيال أهل العراق يسع صاعا ونصفا بالمدني بجمع على مكاكيك ومكاكى بفتح الميم وشداليا وهومن معنى يتوضأ بالمدو يفتسل بالصاع الى خسة أمداد (قولم صاحب رسول الله صلى الله عليه وسمر الباء مسوفى الافعالى كبر به ابن دريد كبر بكسر الباء أسن وفى الافعالى كبر بكسر الباء مسنوفى الافعالى كبر الصغير أسن وكبر عظم وأبو بكر هوابن أبي شيبت وآنق هو للسمر قندى بالنون أى يعجبني حديثه والانق الاعجاب بالشيء ومنظر أنيق أي شعب (د) اسم سفينة قيس وقيل نجران وقيد ل ومان وقيدل مهران وكنيته المشهورة أبو عبد الرحن وسبب تسميت هسفينة أنه حدل متاعا كثيرا وقيدل مهران وكنيته المشهورة وأبو عبد الرحن وسبب تسميت هسفينة أنه حدل متاعا كثيرا لوفقائه في الغز وفقال له النبي صلى الله عليه وسم أنت سغينة وائق هو بالثاء المثلاة و رواه جاعة أينق بيا مثناة من تحتثم نون أى أعجب به

والبال القلب والدهر (قولم يغتسل بخمس مكاكى) جعمكوك بفتح الميم وتشديد المكاف مكيال الاهل المراق يسع صاعا ونصفا بالمدنى و يجمع أيضا على مكاكى بفتح الميم وتشديد الياء (قولم عن سفينة) هو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم سماه سفينة لحله متاعا كثيرا على ظهره لرفقائه فى غزوة واسمه قيس وقيل نجران وقيل ومان (قولم صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو بكسر الباء صفة لسفينة وهو الذى كبر بكسر الباء أى أسن وأبو بكرهو ابن أبى شيبة (قولم وما كنت أنق بعديثه) أنق بالثاء المثلثة هكذا فى أكثر الاصول وفى رواية أينق بالياء والنون أى أعجب ولم يذكر مسلم رحه الله حديثه هذا معمد اعليه وحده بل ذكره متابعة لغيره

بكرصاحب رسىول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسولالله صلى الله عليه وسلم يغتسل بالصاع ويتطهر بالمدوفي حديث ابن حجر أوقال و يطهره المدقال وقد كان كبروما كنتأثق بحديثه يبوحدثنا يحى بن محى وقتدة بن سعيد وأبو بكربن أبى شيبة قال بحسى أنا وقال الآخران ثنا أبوالاحوص غسن أبي اسعق عن سليان بن صردعن جبير بن مطعم قال تمار وافى الغسل عند رسولالله صلى الله عليه وسلم فقال بمض القوم أماأنا فانى أغسلرأسي بكذا وكذا فعال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنافاني أفض على رأسي

(۱۳ مرح الای والسنوسی من نلات أكف و حدثنا محدن النه من النه عن الله عله وسلم أنه ذكر عنده الغسل من الجنابة عن الله عله وسلم أنه ذكر عنده الغسل من الجنابة فقال أما أما فافرغ على رأسى ثلاثا و حدثنا محين بن محي واسمعيل بن سلم قالاتنا هشيم عن أبى بشرعن أبى سفيان عن جابر بن عبد الله ان وفد ثقيف سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان أرضنا أرض باردة فكف بالغسل فقال أما أما فافرغ على رأسى ثلاثا وقال ابن سالم في روايت ثنا هشيم أما أبو بشر وقال ان وفد ثقيف قالوا يارسول الله وحدثني محد بن من عبد الوهاب يعنى الثقفي ثناج مفرعين أبيه عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذا اغتسل من جنابة صلى الله عليه وسلم أدا اغتسل من جنابة صلى الله عليه وسلم أدا عن من ماء فقال له الحسن بن محمد ان شعرى كثيرة ال جابر فقلت له يابن أخى كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من شد عرك وأطيب وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة وعمر و الناقد واسحق بن ابراهيم وابن

أى عمركلهم عن ابن عيينة قال استق آناسفيان عن أيوب بن موسى عن معيد بن أبى سعيد المقبرى عن عبد الله بن رافع مولى أمسلمة عن أمسلمة قالت قلت يارسول الله انى امرأة أشد ضفر (٩٨) شعر رأسى أفأنقضه لغسل الجبابة فقال الااعما يكفيك

﴿ أَحَادِيثُ صَفَّةً غَسَلُ المُرأَةُ مِنَ الْجِنَابَةُ وَالْحَيْضُ ﴾

(قول ضفرشعرراسي) ﴿ قات ﴾ المعر وف انه بفتح الضادوسكون الفاءمصدرضفر اذانسج وأدخل خصال الشعر أوغيره بعضها في بعض (د) ولحن آبن برى العقها ، في ذلك وقال انما هو بضم الضاد والفاءجع ضفيرة كسفينة وسفن وليس كازعم بل الوجهان جائزان الاأن الاول هو المعسر وف ﴿ قلت ﴾ قال ابن العسر بي الماس يقر ونه بفتح الضاد وسكون العاءمصدرا وانما هو بفتح الفاء اسم الشي المضفور (ط) وأنقضه الرواية بالقاف و وقع لبعض شيوخنا بالفاء ولا يبعد من ناحية المعنى (قوله لا) (ع) أىلاتنقضيه واكن احثى عليه ثلاث حثيات وخاليه وادلكيه دلكا شديدا أى فى أثناء الحثيات حتى يصل الماء الى سؤنه (د) هى مجمع عظام الرأس كابينه فى الطريق الآني (ط) والحثية باليدين معا ﴿ قات ﴾ وهومصدر حثى معشى حشيا وسمع بعثو حثوا وأصل الحثو الاثارة فثلاث حثيات معناه الاثاثارات والجهور على انهالا تنقضه الاأن يكون ملبدا؛ ابن بشميرأو مكثر الخيوط فتنقضه وقال ابنعمر والنفعي تنقضه لانه يجب ايصال الماءالى كلجزء «ابن العربي لوبلغ الحديث النعمي لم يحدعنه وقال أحد تنقض في الحيض دون الجنابة لتكررها (ط) والرجال والنساء عنــدمالك في ذلك سواء وقصره بعضهم على النساء لحــديث أبي داود أما الرجل فلينقض رأسه وأماالمرأة فلاعليهاأن لاتنقفه وهومن حديث اسماعيل بن عياش وهو عتلف في صعة حديثه (قول في الآخر فرصة) أى قطعة من فرصت الشي اذا قطعته بالمفراص (م) المروى وهو بكسر الغاءو بالصادالهملة وأنكره ابن قتيبة وقال لااعاهو بالقاف المضمومة والضاد المجمة والمعنى على الضبطين أتأخذ قطعة من مسك أى من جلديعنى بصوفها فتتبع به أثر الدم ورواه الطبرى بكسر الميم الطيب المعروف وصوّبه بعضهم لمافي بعض طرقه فان لم تعدى طَيب افالماء يكفيك الخطابي فالتقدير على هذا لتأخذ قطعة من صوف أوغيره مطيبة بمسك (ع) لا يتعين هذا التقدير لصحة الكلام بدونه أى لتأخذي قطعة من مسك كارخص للحادة أن تأخذ نبذة من قسط أواظفار عند طهرهامن الحيض لتدهب بهارائحة الدموأن كرابن قتيبة كسر الميم وقال يكن للقوم وسع فى المال يستعماون الطيب في مثل هذا قال وأعاهو بالفتح بمنى الامسالة لامسك قال فان قيل أعاسم امسك رباعياوالمسدر منه امساك لامسك قيل قدسمع أيضاثلاثيا والمصدرمسك وأنكرابن مكى على

﴿ باب صفة غسل المرأة من الجنابة والحيض ﴾

(قرل صغرشعرراً سى) (ب) المعروف انه بفنے الضادو سكون الفاء مصدر صفر اذانسے وأدخل خصال الشعر بعضها فى بعض (ح) ولحن ابن برى الفقها فى ذلك وقال انما هو بضم الضاد والفاء جمع صفيرة كسفينة وسفن وليس كازعم بل الوجهان جائزان والاول المعروف (ب) قال ابن العربى الناس يقرؤنه بفتے الضادو سكون الفاء مصدر اوا تماهو بفتے الفاء اسم الشي المضفور (قولم فرصة) بفتے الفاء أى قطعة من فرصت الشي قطعة من فرصت الشير الشيرة ا

أن تعثى على رأسك ثلاث حثيات م تفيضين عليك الماءفتطهرين #وحدثنا عمر والناقد ثنا يزبدابن هرون ح وحــدثناعبد ان حد أنا عبدالرزاق قالا أنا الثورى عــن أيوبين موسى في هــذا الاسنادوفى حدث عبد الرزاق فانقضه للحيضة والجنابة فقال لاثمذكر بمعنى حديث ابن عيينة ببوحدثنه أحد بن سعيد الدارمي ثنا زكريابن عدى ثنا يز بد يعني ابن زريع عــن وحبن القاسم عـــن أيوببن موسى مذا الاسناد وقال أفأحله فأغسله من الجنابة ولميذ كرالحيضة يبوحدثنا محى بن يعيى وأبو مكر بن أبىشىبىـة وءــلىبن حجر جمعاعس ابن علية قال معى أنا اسمعيل بنعلية أنَّا أنوب عــنأني الزبير عن عبيدين عير قال بلغ عائشة أنعبد اللهبن حمرو يأمرالنساءاذااغتسلن أن ينقضن رؤسهن فقالت ياعبالان عمروهمذا بأمر النساء اذا اغتسلن أن ينقضن وسهن أفلا مأمر هن أن يعلقن رؤسهن لقد كنت أغتسل أنا

ورسول الله صلى الله عليه وسلم من الماء واحد وما أزيد على أن أفرغ على رأسى ثلاث افسر اغات * حدثنا عمر و بن محمد الناقد وابن أبي عمر جيعا عن ابن عيينة قال عمر ثنا سفيان بن عيينة عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة سألت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم كيف تغذ سل سن حيضها قالت فذكرت أنه عليها كيف تغذ سل مم تأخذ فرصة من مسك فتطهر بها قالت كفأتطهر بهاقال تطهري مها وسعان اللهواستتر وأشارلنا سغمان سعمينة سده على وحهه قال قالت عائشة واجتبذبها الى وعرفت ماأرا دالني صلى الله علمه وسلم فقلت تتبعى ماأثرالدم وقال ابنأبي عمرفي روايته فقلت تتبعي مهاأثرالدم * وحــدثني أحدبن سعيدالدارمي ثنا حمان ثنا وهس ثنا منصورعن أمه عن عائشه ان امرأة سألت الني صلى اللهعليه وسلمكف أغتسل عندالطهر فقال خدى فرصة بمسكة فتوضي مها ثمذكر نعدو حدث سفيان * حدثنامجدين مثنى وان بشار قال ابن مثني ثنامجمد بنجعفرثنا شعبةعن ابراهيم بن المهاج قال سمعتصفية تعدث عن عائشة أن أسماء سألت الني صلى الله علمه وسلم عن غسل المحيض

الأطباءقولهماالفوة الماسكة قال والصواب الممسكة ولعله لم يرهـذا الذى ذكرابن قتيبـة (ع)ولا يصه ولايلتثم أنه بمعنى الامساك مع فرصة اذلاية القطعت من امساك والاشبه انه بالفتح الجلدلا المصدر كم قال (ط) وقدصدق من قال في ابن قتيبة انه ولاج على مالا يعسن كافعل هذا أنكر ما صحت به الرواية فى فرصة اله بالفاء واختار مالايتم الكلام معه ادلايقال قطعت من امساك وسوى بين المحابة فى الفقر بحيث لايقدرون على استعمال ماقل من مسك عند التطهير مع ماعلم من مبالغة أهل الحجاز في استعمال الطيب (د) السنة في المنتسلة من الحيض والجنابة أز تأخذ طيبا من مسك أوغيره فتجعله في قطن أونعوه وتدخيل في فرجها وجهو رالعلماء من أعجابنا وغيرهما نه لتطييب رامحة الحل وحكى الماوردي قولا آخرانه ليسر عالماوق فعلى الاول تستعمله بعد الغسل وان فقدت المسك فغيره ممايطيب الراقعة وعلى الثاني تستعمله قبل لفسل وان فقدت المسك تستعمل مايقوم مقامه من قسط أواظفار وكونه يسرع العاوق باطل اذيازم عليه أنتحتص باستعماله ذات الزوج الحاضر والحكوعام وكذلك مارتب عليه من أنه يكون قبل الغسل لان حديث تأخذ احداكن ماءهاوسدرتهانص فىأنه بعدالغسل وذكرا للميىمن أصحابناأنه يستعب للتطهرةمن حيض أونفاس أن تطيب كلموضع أصابه الدمدن بدنها ولا أعرفه لغيره (قول وسبعان الله واستتر) (ع) فيد الاستعياء عند ذكر ما يستحيامن والاسمامايذ كرمن ذلك يحضرة الرجال والنساء خصوصا بحضرة النبى صلى الله عليه وسلموفى صفته صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن فحاشا فجب أن يقتدى به أهل الفضل فيستعيون وينقبضون عندد كرذلك ويكنون عن الالغاظ المستقحة ألاترى الى قول عائشة تتبعى بها أثر الدم تكنى به عن موضع خر وجه وفيه التسبيح عند انكار الشي والتجب منه (د) التجب هذا هومن كيف خفي عنها مالا يعتاج في فهمه الى فكر (قول في الآخر بمسكة) (ع)رويناه بفترالسين أى مطيبة بمسك الخطابي و يحمل اله من الامساك هابن سراج يعنى قطعة صوف بمسكها أى بجادها أى لها مساك تجسس به لانها ولهاما عسك به أضبط التبع بهاأثر الدم وأبعد لليدعن الأذى وقال الغتى معنى ممسكة محتملة محتشى بها أى خندى قطعة من صوف فاحتملي بها وأمسكيا بهناك وتدفع الدموكي بذلك عن التصريح بلفظ الاحتشاء وقال فيه بعضهم بمسكة بكسرالسين ومعناه ذات مساك أوذات طيب على المعنيين المتقدمين ﴿ قلت ﴾ لم ببين هل السين مع الفتح مشددة أومخففة والقياس على انها مطيبة بمسك التشديدوقياس انهامن الامساك التخفيف لانه أسم مفعول

يعنى بصوفها فتتبع أثر الدم و يروى بكسر الميم وهو الطيب المعروف تجعله في قطنة أوخوقة أونحوها وندخلها في فرجها بعد اغتسالها و يستعب هذا النفساء أيضالتطييب المحل ودفع الرائحة الكريهة منه وصوب بعضهم هذه الرواية في بعض الطرق بان لم تجدى طيبا عالماء يكفيك * الخطابي فالتقدير على هذا الثانى خذى قطعة من صوف أوغيره مطيبة بمسك (ع) لا يتعين هذا التقدير لصعة الكلام بدونه وقول ابن قتيبة هذا وتفسيره من دودحتى قال القرطبي وقد صدق من قال في ابن قتيبة انه ولاجعلى ما لا يحسن (قول وسعان الله) تجب كيف خفي عليها ما لا يحتاج الى فكر وقول عائشة رضى ما لا يحسن أدبها (قول تتبعى بها أثر الدم كناية عن موضع خو وجه لحسن أدبها (قول تتبعى بها أثر الدم) (ح) قال جهو رالعلماء يعنى به الفرج ومنهم من قال تطيب كل موضع أصابه الدم وظاهر الحديث جهة المناجه و رائعلماء يعنى به الفرج ومنهم من قال تطيب كل موضع أصابه الدم وظاهر الحديث جهة له

فعّال تأخذ احدا كن ماءها وسدرتها فتطهر فعسن الطهور (١٠٠) عمّتص على رأسها فتدلكه دلسكا تدبداحتي تبلغ شؤن

من الرباعى ولم يذكر (د) ليس فى السين مع الفتح الاالتشديد (قول وسدرتها) (د) السدرهنا الفاسول المتخذمن النبق (ع) الغسل الأول هو لازالة نحاسة الحيض والثانى للحيض (د) والأظهرانه المقدم على الغسل (ع) والشؤن ملتق عظام الرأس (ط) هو ملتقى فاقتى الرأس ومنها تجرى الدموع وذكر هذا مبالغة فى شدة الدلك

﴿ أحاديث غسل الاستحاضة ﴾

(قولم استعاض) وقلت و آكراستعماله بضم الممزمينيا المفعول وفى بعض الروايات استعيض مبنيا للفاعل (قولم فلا طهر) (ع) يحتمل الحقيقة وانه لا يفار قها و يحتمل أنه كناية عن قرب بعضه من بعض (قولم أفادع الصلاة) وقلت و يدل أنه تقر رشر يعة أن الحائض لا تصلى والم يخالف في الا بعض الشيعة واستعب بعض السلف أن تتوضأ ذا دخل الوقت و تستقبل القبلة تذكر الله وأن كره بهضهم (قولم لا) وقلت و المناف أن المستعاضة تعلى و تصوم (م) ركذ المام يختلف في أن المستعاضة تعلى و تصوم (م) ركذ المام يختلف في صعة وطئها الاشيار وى عن عائشة و بعض السلف في منعه (د) أجازه الجهور و منعت عائشة والمنعى والحكم وكرهه ابن سيرين وكرهه أحد الاأن يطول أمره و في رواية عنه الاأن يخاف العنت والمنعى والحكم و كرهه ابن سيرين وكرهه أحد الاأن يطول أمره و في واية عنه الاأن يخاف العنت واختلف اذا تركت المسلاة جاهلة فقال ابن القاسم لا تقضى وقال سعنون تقضى ولا يعد در السنعاضة جريان الدم في غيراً وان خروجه المتادوهو يخرج من عرق يسمى العادل بالعين المقبلة من المهلة وكسر الذال المجمة بعنلاف الحيض فانه يخرج من قعرال حروما يقع في كتب الفقها عن الن ذلك عرق انقطع و فافظ انقطع زيادة لا تعرف في الحديث وان كان لهام من هراقت) * قال ان العرف عديث ان الاستعاضة من ركض الشيطان وأصل الركض الضرب بالرجل فيعمل القطاع العرق انه من ركض الشيطان وقيل ركض الشيطان انها لمادخلتها هذه الملة جملها الشيطان انقطاع العرق انه من ركض الشيطان الملك المناف المدخلة القطع القطعان وقيل ركض الشيطان انها لمادخلتها هذه الملة جملها الشيطان المناف المن

(قول وسدرتها) هوالغاسول قوله فتطهر فتحسن الطهور (ع) التطهر الاول هولاز الة النجاسة وما مسهامن دم الحيض (ح) والاظهر انه الوضوء (قول شؤن رأسها) بضم الشين المجمة و بعده اهمزة والمرادأ صول شعر رأسها (ع) والشؤن ملتق عظام الرأس (ط) هو ملتق ملة تى الرأس ومنها تجرى الدموع وذكر هذا مبالغة فى شدة الدلك (قول كانها تعنى ذلك) أى قالت لها كلاما تسمعه المخاطبة ولا يسمعه الحاضرون (قول دخلت أسماء بنت شكل) بالشين المجمعة والكاف المعتوحتين وهو المشهور و حكى صاحب المطالع سكون الكاف

﴿ باب المستحاضة وغسلها ﴾

بوش (قول استعاض) كثراستعماله بضم الهمزة مبنياللغمول (قول فلاأطهر) بعدل المقيقة أوانه كناية عن قرب بعضه من بعض ولم يعتلف ان المستعاضة تصلى وتصوم وكذا المحة وطها خلافا لعائشة وبعض السلف واختلف اذاتركت الصلاة جاهلة فقال ابن القاسم لا تقضى وقال سعنون تقضى ولا يعذراً حدفى ترك الصلاة وقال ابن شعبان لوتر كناظنا ان الاستعاضة حيض لم تقض (قولم اعافل عدق) بكسر الكاف لانه خطاب للرأة أى دم عرق (ح) يسمى العادل بالدين المهملة والذال

رأسها ممتصب علىاالماء ثم تأحـــذ فرصة بمسكة فتطهسرها فقالتأسماء وكمفأ تطهر مافقال سسحان الله تطهر بنها فتالت عائشة كأنها تحفي ذلك تتبعمان أثو الدم وسألتهعن غسل الجنابة فقال تأخسذماه فتطهسر فتعسن الطهـور أوتبلغ الطهورم تصدعلى وأسها فتدلسكه حتى تبلغ شؤن رأسها ثم تغيض عليهاالماء فالت عائشة نعرالنساء نساء الانصار لم يكن عنعهن الحياءأن متفقهن في الدين وحدثنا عبيداللهبن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة بهذا الاستنادنعوه وقال قال سيعان الله تطهري ما واستتر ۽ حدثنايحيين يحى وأبو بكربن أبي شيبة كلاهما عن أبي الاحوص عنابراهيم بنالمهاجرعن صفية بنت شيبة عن عائشة قالت دخلت أسماء بنت شكل على رسول الله صلى الله عليسه وسسلم فعالت بارسول الله كنف تغتسل احدانا اذا طهرتمن المحيض وساق الحدث ولأ يذكرفيه غسل الجنابة * حدثناأبو بكرينأبي شيبة وأبوكر ساقالا ثنا

.. وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت أبي حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله الى امرأة استعاض فلاأ طهر أفأدع الصلاة فقال لاانماذلك عرق وليست بحيضة موسوسةوشا كةوذلكسببه اه والدمعلىماقيل يتحدرمن اعماق البندن الى الرحم فيجتمع المدة التي أرادالله عز وجل ثم دسيل فايام اجتماعه طهر وأيام خر وجه المعتاد حيض ومازا دعلي ذلك وعلى أيام الاستظهار استعاضة وهل سدس زيادته انقطاع عرق أوعرق دون قطع فيسه مارأيت (ول فاذا أقبلت الحيضة) (د) في الحاء الكسر أي الحالة والفتي في قلت والمستعاضة من زادد مهاعلى قدرعادتها والاستظهار (م)وهي عندمالكُ طاهرحتي تتغير علهاالدمو يرجيع الي صفة دم الحيض لونا و راقعة هان لم تنفير فهي طاهراً بداوقال المخالف هي طاهر حتى تأتى أيام حيضها من الشهر وتعلق بالحديث و بعد ن أظهر قال فيه امكني قدرما كانت تحييثك حيضتك (ع) فاقبال الحيضة على الأول اقبال الحيض المعتاد وادبارها انقطاعه وهذافي المميزة والنساء يزعمن معرفته برائحته ولونه واقبالها على قول المخالف اقبال أيام الحيضة الصحيحة وادبارها انقطاع تلك الأيام ويحمل الحديث على أنه يعسني به فالثاو يعمل أنهبيان وتعلملن لمتميز بين الدمين وأصابها مشل ماأصاب بنت أبى حبيش وهومغتضى ر وابة مالك فيه فاذاذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وعليه يحمل قوله في الآخر امكثي قدرما كانت تجيئك حيضتك وبداحتج المخالف أبوحنيفة ويردعلي مالحديث لانه لافرق فيسه بين دم العرق ودم الحيضة فاعتبرالدملاالاياموهذا كلهاذاحل قولهالاأطهرعلى الحقيقةوان حسلأنه كنايةعن قرب الدم بعض من بعص فاقبال الحيض أول ما يتج به الدم وادبار ها انقضاء مدة حيض الصحة ثم افبالهااذا رأته مرة أخرى هكذا أبدافيكون جوابالفاطمةعن نازلتهاو بهفسره مالك في المبسوط ويعضده الحديث الآخولة نظرعد دالايام والليالى التي كانت تحيضهن من الشهر قبسل أن يصيبها ماأصاب فتترك الصلاة قدرذلك وذهب بعضهم الىأن الجواب لسؤالين سألته أولاعما تصنع الآن ثم سألته عن حكمها اذاتمادى بهااذالحديثان فى قصة هاطمة ﴿ وَلَتَ ﴾ وأقوى ما يحتج به لمالك فى اعتبار التمييز وتغير الدم ماصيرمن حسديث النسائى وأبى داودأنه قال دم الحيض أسو ديعرف فاذا كان كذلك فامسكى عن الصلاةواذاكان الآخرفتوضئي وصلى وتغيره اغايعتبرعلى مذهبه اذاكان بينهو ببن الدم السابق طهر تام فاذاكان فهوابتداء حيض فادادام جلست عادتهاأوأ كثرالحيض على الخلاف المتقدم واختلف هل تستظهر قال اللخمى ان دام بصفة دم الاستماضة لم تستظهر وان دام بصفة دم الحيض استظهرت وانأشكل الامر علمافقيل تستظهر وقيل لاوهذا هوالتفصيل الذي أشار اليه الامام والله أعلم (ع) واحتيمن قال لاتستظهر بأنهلم بذكره فى الحديث واحتيرا لآخر بقوله فى زيادة مالك اذاذهب قدرها وقدرها يزيه و ينقص ولهذاراعي مالك الاستظهار (م) وعلى انهابحكم الطاهر حتى تأتى أيام حيض الصعة قال بعضهم اذاجهلت عددها ومحلها من الشهر فانها تغتسل ليكل صلاة وتصلى لجوازأن تسكون الصلاة صادفت انقضاء حيضته المعتادة وتصوع روضان وشهرا بعده لجواز أن تكون في كليوم من أيامرمضان صادفت أيام حيضتهاالمعتادةوان كانتحاجة طافت للافاضة طوافين بينهما خسةعشر

فاذاأقبلت الحيضة فدعى

المجمة (قول فاذا أقبلت الحيضة) في الحاء الكسر أي الحالة والفتج (م) والمستعاضة عند مالك طاهر حتى يتغير على الله المورد على صفة الحيض لوناو رائعة فان لم يتغير فهو طاهر أبدا وقال المخالف هي طاهر حتى تأتى أيام حيضتها من الشهر وتعلق بالحديث (ع) فاقبال الحيضة على الاول اقبال دم الحيض المعتاد وادبار ها انقطاع تلك الايام وهذا اذا حل قوله الأطهر على الحقيقة وان حل على انه كناية عن قرب الدم بعضه ببعض فاقبال الحيضة أول ما يثيج الذم وادبار ها انقضاء مدة حيض الصعة ثم

وما (قول فاذا أدبرت الحيضة فاغسلى عنك الدم وصلى) (ع) هذمر واية مالك له وفسر ماسغيان بأن المعنى اذارأ يت الدم بعدماا غتسلت لادبار الحيضة فاغسليه فقط و رواه غسيره فاغسلي عنك الدم واغتسلى واختلف في المستعاضة هل تغتسل لانقطاع دم الاستعاضة فقال مالك ليس عليها الاغسل واحدلادبار الحيضة وقال ابن علية وغيره تغتسل اكل صلاة وقال على وبعض الصحابة تجمع بين صلاتى النهار بغسل وبين صلاتى الليل بغسل وتعلى الصبح بغسل ثالث وقال الحسن وابن المسيب وعطاء وغيرهم تغتسل كل يومهن ظهرالي ظهر والحيد ستحجة لمالك وردعلي الجمع اذلو كان على اغيرغسل ادبار الحيضة بينسه (د) ومافي أي داود والبهق من انه أمر ها بالغسل لكل صلاة قد بين البيهقي ضعفه وأصير مافي الباب حديث فاطمة هذا انها كانت تغتسل لكل صلاة لكن قال الشافي كان تطوعام الآائهاأمرتبه ﴿ قلت ﴾ منظهرالى ظهرهو في الموطأعن ابن المسيب ويروىبالمجمة والمهملة واستبعدا لخطابي المهملة وقال أيمعسني لهاوا عاعلق الغسسل على الطهر بالتمر أوالعادة * ابن العربي واستبعاده صحيح لانه اذاسقط عنها الغسل الكل صلاة للشقة فلا أقل من اغتسالهامرة في اليوم عند الظهر في دف النهار (وله في الآخر بنت عبد المطلب) (م) كذا في بعض النسيخ وقال بعضهم عبدهنا وهم وصوايه المطلب والمطلب هواين أسد بن عبد العزى (ع) كونه وهما صواب وجدها المطلب بن أسدمشهور (د) وقائل امر أة مناهشام يعني انهامن فحذه لانها أسدية من بنى أسدبن عبدالعزى بن قصى وهشام كذلك لانه هشام بن عر وة بن الزبير بن العوام بن خويلدبن عبد العزى بن قصى (قول وفي حديث حادز يادة حرف تركناذ كره) (ع) هوقول اغسلى عنك الدم وتوضى ، النسائي لاأعلمن ذكر وتوضى غير حاديمني في حديث هشام والافقد ذكرهاأ بوداودوغيره من حديث عدى بن ثابت وحبيب بن أبى نابت وأيوب بن أبي مسكين وقال أبوداودوكلها ضعيفة * واختلف في وضوء المستحاضة لكل صلاة فاوجبه الشافعي وأبوحنيفة والاو زاعى والليث ومالك مرة واستحبه لهامرة وان لمكن في حديثه امالز يادة غيره أولتدخل الصلاة بطهارة جديدة كإقال في سلس البول قال الباجي المشهو رمن المذهب عدم وجو به وقال ابن القصار اناعتراهامرة بعدمرة وجبوان تكر ربالساعات استعب واختلف الغائلون بوجوبه عليهالكل صلاة (د) فعندنا أنه لا يجو زقبل الوقت ولايتأخر فعل المسلاة عنه فان تأخرت عنه لسبب من أسباب الصلة كالأذان والذهاب المالمسجدوالسعى أوفى تيسيرسترة تصلى اليها فالمشهور الصعة وان تأخو لغيرسبب من أسبابها فالمشهور بطلانها وقال أبوحنيفة يجوز قبل الوقت قال أصحابنا وتنوى المستعاضة استباحة الصلاة واختلف هل تقتصر على رفع الحدث ولناوجه ثالث انه يجب الجع بين نية استباحة الصلاة ورفع الحدث وعندناأنهاا ذاتوصأت لصلاة فلهاأن تصلىمع تلك الغريضة من النوافل السابقة واللاحقة مأأحبت وعندنا وجهام الاتصلى معهانافلة وقال أبوحنيفة تصلى معهامن الفرائض

اقبالهاافاراته مرة أخرى هكذا أبدافيكون جوابالفاطمة عن نازلتهما (ول فافا أدبرت الحيضة فاغسلى عنك الدم) فسره سفيان بان المعنى افار أيت الدم بعد ما اغتسلت لا دبار الحيضة فاغسليه فقطوا ختلف في الغسل لا نقطاع دم الاستعاضة (ول زيادة حرف تركنافكره) (ع) هوقوله اغسلى عنك الدم وتوضى النسائي لا أعلم من فكروتوضى عبر حاديعنى في حديث هشام واختلف في وضوء المستعاضة لكل صلاة فأوجبه الشافعي وأبو حنيفة ومالك من قواستعبه لهامي ق (ب) ابن العربي المستعاضة على عهده صلى الته عليه وسلم خس حنة وأختها أم حبيبة ويقال أم حبيب وفاطمة بنت أبي حبيش وسهلة

الصلاة فاذاأ دبرت الحسضة فاغسلي عنكالدم وصلي * وحدثنا يحي بن بحي أخبرناعبدالعزيز ينمحد وأبومعاوية ح وحبدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جزير ح وحدثناابن نمير ثنا أبي ح وحدثناخلف بن هشام ثنا حادبن زيد كلهمعن هشام بن عسروة بمسل حديث وكيع واسناده وفي حدث قتيسة عن ج يرجاءت فاطمة منت أبى حبيش بن عبد المطلب ابن أسد وهي امر أقمنا قال وفي حديث جادين ز بدزيادة حرف ركنا ذكره * حدثناقتيةن سعيدثنا ليث ح وحدثنا محدين رمح أخبرنا اللث عنابن شهاب عن عروة عن عائشـة أنها قالت استغشت أم حبيبة بنت بحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الى أستصاص فقال ائما ذلك عرق فاغتسلى عم صلى فكانت تغتسل عند كل صلاة قال الليث بن سعد لم يذكر ابن شهاب (١٠٣) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أم حبيبة بنت جش أن

تغتسل عندكل صلاة والكنهشئ فعلتههي وقال ابن رمح فى راو يته بنت جشولم لذ كرأم حبيبة * وحدد شامحد بن سامة المرادى ثاعداللهن وهبءن عمرو بن الحرث عن النشهاب عن عر وة ابن الزبير وعمرة بنت عبد الرحن عنعائشةز وج الني صلى الله عليه وسلم انأم حبيبة منتجش ختنة رسولالله صلىالله عليه وسلم وتعتعب الرحن بنعوف استعيضت سبع سنان فاستفتت رسول الله صلى الله علمه وسلم فى ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلمان هذهايست بالحيضة والكن هذاعرق فاغتسلي وصلي قالت عائشة فكانت تغتسل في مركن في حجرة أختها ز ان بنت جش حتى تعاوحرة الدم الماءقال ان شهاب عدنت بذلك أبابكر ابن عبد الرحن بن الحرث ابن هشام فقال يرحم الله هندا لوسمعت مذءالفتيا والله انكانت لتبكى لانها كانتلاتصلى *وحدثني أبوعمران محمد بنجعفر ابن زیاد ثنا ابراهیم یعنی ابن سعد عن ابن شهاب عن عرة بنت عبد الرحن

الفائنة ماأحبت وقال بيعة ومالك دم الاستعاضة لاينقض الوضوء فاذا تطهرت صلت ماشاءت الى أن تعدث بعد الصلاة (قول في الآخر أم حبيبة بنت جش) (م) قال الحربي الصعيم قول من يقول أمحبيب بلاهاء واسمها حبيبة * الدارقطني والصواب غير هذا والحرى أعلم الناس بهذا الشأن فاقال صفيع وفي نسخة الرازى من مسلم ان زينب بنت بخش فقيل هو وهم لان زينب لم تمكن تكني أم حبيبة (ع) مثل ماللرازى وقع لمالك في الموطأمن ر واية الا كثرة ال فيه أن ينب بنت بحش زادفيه وكانت فعت عبدالرحن بن عوف وهذه الزيادة تصصح الوهم فان زينب لميتز وجهاء بدالرحن قط اعاتز وجهاأولار يدعمالني صلى الله عليه وسل بعده وقدوقع في مسلم على الصواب من طريق ابن شهاب حيث قال أم حبيبة بنت جحش وختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فليست زينب وذكر القاضى يونس بن مغيث أن بنات جحش الثلاث كل واحدة منهن تسمى زين لقبت احداهن بعمنة وكنيت الأخرى بأم حبيبة واذاكان هذافقد برأ الله مالكايمانسب المهمن الوهم في تسمية أمحبيبة زينب وذكرأ بوعمر أن بنات جش ثلاث أمالمؤمن ين وأم حبيبة زوج عبدالرحن بن عوف وحنسة زوج طلحة كلهن استعضن وقيسل لمتستعض منهن الاأم حبيبة ومافي البضاري عن عائشةأن احدى زوجاته صلى الله عليه وسلم استعيضت جاءفى أبى داو دمبينا انها سودة وقلت وقال ابن العربي المستعاضات على عهده صلى الله عليه وسلم خس حنة وأختها أم حبيبة ويقال أم حبيب وفاطمة بنتأبي حبيش وسهلة بنت سهيل وسودة أما لمؤمنين (قول ولسكنه شي فعلته) (ع) الحديث في الموطأ وفيه إنها كانت تغتسل وتصلى وهذا يعتمل إنه لكل صلاة أوانه عند إدبار الحيضة «وذَّكر ابن اسمق الحديث عن الزهرى وفيه فأم هاأن تعتسل الكل صلاة الاأنه لم يتابعه أحدمن أصحاب الزهرى علىذلك وقال الطحاوى انهمنسو خ بحديث فاطمة ابنة أبي حبيش واحتيربأن عائشة كانت تفتى بحديث فاطمة وهذا لايثبت بهالنسخ وتقدم اختــلاف العلماء فى ذلك وذكّر وا أنأصح حديث في الباب حديث هشام في قصة فاطمة ﴿ قات ﴾ وتقدم قول الشافعي الهائما كانت تفعله طوعاً (قول فى رواية المرادى عن عروة وعمرة) (ع) كذا الرواية وخالفه الاو زاعى فر واه الزهرى عن عروة عن عرة بغير واو (د)والاول الصواب (قول في مركن في حجرة أخها) (م) المركن الاجانة (ط) وهي القصر ية التي تغسل في الثياب كانت تقعد فيها و تصب عليها من غميرها فينتقع فيها الماء وتعاوه حرة الدم السائل منهائم تخرج منها وتغسل ماأصاب رجليها من ذلك الماءالمتغير بالدم (ولد في حديث ابن المنى الزهرى) عن عمرة عن عائشة (ع) كذا لجيعهم وتصلى وهذا يعمل أنه لكل صلاماً وانه عنداد بارالحيضة وذكرابن اسحق الحديث عن الزهرى وفيه فأمرهاأن تغتسل لكل صلاة الاأنه لمتابعه أحدمن أصحاب الزهرى على ذاك وقال الطحاوى انه ونسوخ بعديث فاطمعة بنتأى حبيش وقال الشافي ان اغتسالهالكل صلاة كان تطوعامها لاانهاأم تبه وقال ابن علية وغيره تغتسل لكل صلاة وقال على و بعض الصحابة تجمع بين صلاتي النهار بسغل وبين صلاتى الليل بغسل وتصلى الصبح بغسل ثالث وقال الحسن وابن المسدب وعطاء وغيرهم تغتسل كل يوممن ظهرالى ظهروا لحديث عجه لمالك و ردعلى الجيع (قوله في مركن بكسر

عن عائشة قالت جاءت أم حبيبة بنت بحش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت استعيضت سبع سنين بمثل حديث عمر و ابن الحرث الى قوله تعلو حرة الدم الما دولم بذكر ما بعده به وحد ثني محمد بن مثنى ثنا سسيان بن عينة عسن الزهري عسن

عمرة عن عائشة ان زينب بنة بحش كانت تستحاض سبع سنين بنعو حديثهم «وحدثنا محمد بن رمح أنا الليث حوحدثنا قتيبة بن سعيد ننا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن جعفر عن عرال عن عروة عن عائشة (١٠٤) أنها قالت ان أم حبيبة سألت رسول الله صلى الله

وللسمرقندى عنءر وةبدل عمرة

﴿ أَحَادِيثُ تُرَكُ الْحَانِضُ الصَّلَاةُ ﴾

(قولم أحرور ية أنت) (م) حرورية نسبة الى حروراء قرية تعاقد فيها الحوارج (د) قال السمعانى بعدها عن الكوفة ميلان و والما تعاقد فيها أوائلهم فى الحروج على على رضى الله عنه لكن كثراستعمالها حتى صارينسب اليها كل خارج ومنه قول عائشة هذا أى اخارجية أنت (ع) وانما قالت لها ذلك لأن بعض الحوارج يقول ان الحائض تقضى الصلاة لان الله تعالى لم يسقطها فى القرآن على أصلهم فى ردالسنن على خلاف بينهم فى المسئلة وأجع المسلمون على انها غير مخاطبة بها فلا تصلى ولا تقضى وفى أبى داود ان سعرة بن جندب كان يأمم الحيض بقضاء الصلاة فأنكرت عليه المسلمة وكان قوم من قدماء السلف يأمم ون الحائض اداد خسل الوقت أن تتوضا و تستقبل عليه القبلة تذكر الله تعالى قال مكحول وكان ذلك من هدى نساء المسلمين واستعبه بعضهم وقال بعضهم وقال بعضهم وقال بعضهم وقال بعضهم والمرهن أن يعزين مكر وه عند جاعة (د) وعند نا انها لا تفضى من الصلوات الاركعتى الطواف (الولم أفام من أن يعزين) (ع) قد فسره بيقضين من جزى يعزى بغير همز ومنه قوله تعالى (الا تعزى المناسلة المناسلة

الميم وفت الكاف هي القصرية التي تغسل فيها الثياب كانت تقعد فيها و يصب عليها من غيرها في الله وفي الماء وتعالى الماء وتعسل ما أصاب رجليها من ذلك الماء المتغير بالدم في الماء وتعسل ما أصاب رجليها من ذلك الماء المتغير بالدم (قول رأيت من كنها مسلان) ويروى ملاى والأول على لعظ المركن لانه مسذكر والثانى على معناه لانه القصرية

﴿ باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة ﴾

أبوقلابة بكسرالقاف و بريدالرشك بكسرالرا ووسكون الشين قيل معناه بالفارسية الغيور وقيل الكبيراللحية وقيل الرشك اسم للعقرب بالفارسية قيل له ذلك لان العقرب دخلت في لحيته فكشت فيهاثلاثة أيام وهولا يدرى بهالان لحيته كانت طويلة عظيمة جدا (ح) حكى هذه الأقوال صاحب المطالع وغيره وحكاها أبوعلى الغساني وذكر هذا القول الأخير باسناده (قول احرورية أنت) نسبة الىحرو راء قرية تعاقد فيها الخوارج قال السمعاني بعدها عن السكوفية ميلان (ب) واعما تعاقد فيها أواثله سمق الخروج على على بن أبي طالب رضى الله عنه لكن كثراسته مالها حتى صارينسب اليها كل خارج ومنه قول عائشة هذا وانما قالت ذلك لان بعض الخوارج يقول ان الحدائض تقضى كل خارج ومنه قول عائشة هذا وانما قالت ذلك لان بعض الخوارج يقول ان الحدائض تقضى الصلاة لان الله تعالى له يسقطها في القرآن على أصلهم في رد السنن وأجع المسلمون على أنها غير مخاطبة فلا تصلى ولا تقضى وكان قوم من قدما السلف بأمن ون الحائض اذا دخل الوقت أن تتوضأ وتستقبل القبلة تذكر الله تعالى لثلاث أنس النفس بالبطالة وترك الصلاة قال مكحول وكان ذلك من هدى نساء المسامين واستحبه بعضهم وقال بعضهم هوأ من تروك مكروه عند جاعدة (قول أفأمن هن أن يعزين) بقتم الياء وكسر الزاى غدير مهمو زويقال جزى يجزى اذاقضى ومنه (لا تجزى نفس عن عبرين) بقتم الياء وكسر الزاى غدير مهمو زويقال جزى يجزى اذاقضى ومنه (لا تجزى نفس عن

عليه وسلم عن الدم فقالت عائشة رأمتم كنهاملان دمافقال لها رسول الله صلى الله علمه وسلم امكثى تدرما كانت تعسسك حيضتك ثماغتسلي وصلي *حدثني موسى بن قريش المميى ثنا اسحق بنبكر ابن مضر قالحدثني أبي قال حدثني جعمفرين ر بيعةعن عراك بن مالك عن عسر وة بن الزيرعن عائشةزو جالنى صلى الله عليهوسلم انهاقالت انأم حبيبة بنت جش التي كانت تعت عبدالرجن بن عـوف شكت الىالنبي صلى الله عليه وسلم الدم فقال لهاامكثي قدر ماكانت تعسك حسنك شماغتسلي فكانت تغتسل عند كل صلاة ۽ حدثنا أبوالربيع الزهراني ثنا حاد عن أبوب عن أبي قلابة عن معاذة قال الربيع ح وحدثناجادعن يزيد الرشكءنمعاذةأنامرأة سألت عائشة فقالت أتقضى احدانا الصلاة أيام حسنها فقالت عائشة أحرورية أنت قد كانت احداناتعيض على عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لاتؤمر بقضاء وحدثنا محدين مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شبعبة عن بزيد قال سمعت معاذة انها سألت عائشة أتقضى الحائض الصلاة فقالت عائشة أحرورية أنت قد كن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعضن أفأم هن أن يجزين قال محمد بن جعفر تعني يقضين وحدثنا عبد بن حيد أنا عبد الرزق أنا معمر عن عاصم عن معاذة قالت سألت عائشة فقلت مابال الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة فقالت أحرو رية أنت قلت لست بحرورية ولكني أسأل قالت كان يصبنا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولانؤمر (١٠٥) بقضاء الصلاة * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن

نفس عن نفس عن نفس شياً) وقولهم هدا ايجزى عن هذا معناه يقوم مقامه ومنه يوم الجزاء وحكى بعضهم فيه الهمز (قول فنؤمر بقضاء الصوم ولانؤمر بقضاء الصلاة) بإقلت به أجابت بالمكوهى أنا سئلت عن الفرق لان النص على حكم أز جرعن مذهب الخوار جلاسيا وهي لم تسأل استرشاد ولذا أنكرت عليه ابقولها أحرورية وقيل في الفرق انه لما في قضاء الصلاة من المشقة لتكر رهاوقد اختلف في قضائها الصوم فقيل انه ليس بقضاء حقيقة لان القضاء فرع تقدم الوجوب ولم يتقدم لانه لوا تقدم وقد منعت عن الفعل تسكون قد كلفت بالنقيضين وقيل انه قضاء حقيقة ويكفي في كون الفعل قضاء تقدم سبب الوجوب والسبب دخول الوقت وهوهنار مضان وقيل هوقضاء حقيقة والوجوب متعلق بها في الحيض والمنع أعاهو من الفعل لامن تعلق الوجوب وأهل هذا المذهب اختلفوا فقيل متعلق بها في الحيض وجو بام وسعاوقال عبد الوهاب وجو بام ادابه القضاء أي وجب في الحيض وجب الصوم في الحيض وجو بام وسعاوقال عبد الوهاب وجو بام ادابه القضاء أي وجب في الحيض وجو بام ومعده

﴿ أحاديث استتار المنتسل ﴾

(قولم وفاطمة تستره) ﴿ قَلْتَ ﴾ كان حديثالان سترها كان بأمره (ع) وفيه الاغتسال بعضرة ذات المحرم و بينهما ستر (قولم سبعة الضحى) أى نافلته (د) هو نص فى أن الضحى ثمان ركمات كانت سنة مقررة وقيل ليس فيه دليل و أعما الثمان لفتح مكة و يؤيده قوله فى الآخر لم ينظر الرجل) وذلك ضحى وليس بشى لان هذه الرواية تقضى على تلك (قولم فى الآخر لا ينظر الرجل)

نفس شياً) ومنهم من همزه (قول فيؤمر بقضاء الصوم ولا يؤه و بقضاء الصلاة) (ب) أجابت بالحكم وهي الماسئلت عن الفرق لان النص على الحكم أزجر عن مذهب الخوارج لاسيا وهي لم تسئل استرشادا ولذا أنكر رها وقداختلف في ولذا أنكر رها وقداختلف في قضائها الصوم قيل ليس قضاء حقيقة لا نه فرع تقدم الوجوب ولم يتقدم والا تكون كلفت بالنقيضين وقيل انه قضاء حقيقة و يكفي فيه تقدم سبب الوجوب والسبب دخول الوقت وهوهنا رمضان وقيل هوقضاء حقيقة والوجوب متعلق بهافى الحيض والمنع أعاهومن الفعل لامن تعلق الوجوب ثم اختلف القائلون بهذا فقيل وجب الصوم في الحيض وجو باموسعا وقال عبد الوهاب وجو بامرادا به القضاء أي وجب في الحيض أن تصوم بعده

﴿ باب تستر المنتسل ﴾

وس المعافى المهافاختة وقيل فاطمة وقيل هندكنيت بابنهاها في بن مسرة وهافئ بهمز آخره (ح) أسامت أم هافئ يوم الفتح رضى الله عنها وابن أبى فديك بضم الفاء (قولم وفاطمة تستره) (ب) كان حديثالان سترها كان بامره (قولم سبعة الضعى) بضم السين واسكان الباء (ح) هو نص فى أن الصعى ثمان ركعات وقيل ليس فيه دليل وانما الثمان لفتح مكة ويؤيدها قوله فى الآخر المعنظر الرجل) ركعات وذلك ضعى وليس هذا بشى لان هذه الرواية تقضى على تلك (قولم فى الآخر الا ينظر الرجل)

أنس عين أبى النضران ابام مولى أمهاني بنت أبيطالب اخبره انهسمع ام هاني منتأبي طالب تقول ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يعتسل وفاطمة ابنته تستره بثوب وحدثنا محدينرم بنالمهاجر أنا الليث عسن ربد بن أبي حبيب عن سعدن أبي هندان أباص مولى عقيل حدثه ازأمهاني بنتأبي طالب حدثته انهلا كأن عام الفتح أتترسول الله صلىاللهعليه وسالم وهو بأعلى مكةقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى غسله فسترت علسه فاطمة ثم أخمذتو به فالتعف بهثم صدلي ثماني ركعات سحة لضحي «وحدثناه أبوكريب ثنا أبواسامة عن الوليدين كثيرعن سعيد بن أبي هند مهذاالاسناد وقال فسترته النته فاطمة شو لهفاما اغتسل أخذه فالصفيه شمقام فصلى ثمان سجدات وذلكضى * حدثنا امحق بناراهم الحنظلي أناموسي القاري فنازائدة عن الاعش عن سالمين أى الجعد عن كريبعن ابن عباس عن معونة قالت وضعت للني صلى

(۱۶ - شرح الای والسنوسی - نی) الله علیه وسلم ماه وسترته فاغتسل پنجد ثنا أبو بکر بن آی شیبه ثنا بر بدبن الحباب عسن الضحاك بن عثمان قال أخبر فی زیدبن أسلم عن عبسد الرجن بن أی سعید الحدری عن أبیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا بنظر الرجل الی عورة الرجل ولا المرأة الی عورة الرأة

(ع) لم يختلف في حرمة نظر الرجال والمرأة الى عورة الغير الاالرجال مع اصرأته وأمته وكرهم بعضهم ولافي وجوب سترهاعن أعدين الناس واختلف في كشفها في الخلاة (د) نظر أحد الزوجين عورة الآخر جائز الاالفر جنف فالأصح عندناأنه مكر وه لغير حاجة وقيل حرام وقيسل يعرم على الرجل ويكره للرأة والامة الحل وطؤهاللسيد كالزوجة والحرم وطؤهالنسب كالعمة ونعوهافهي كالوكانت وةوالحرم وطؤهالغيرذلك كانجوسية كالامة الاجنسة والتكشف فى الخلوة اعاه والحاجة كالاغتسال والتستر عثر رأفضل فوتلت، والخلاف الذى في وحوب سترهافي الصلاة ليس بمناف للاتفاق المذكو رلانه اعماهو بالنسبة الى الصلاة على ان ابن بشيراً لكره وقال لاخلاف في وجوب سترها في الصلاة واعمال للاف في كونه شرطا في محتما والقولان اللذان في كشفهاهم بالكراهة والتعر بمالكراهة نقلها ابن بشير واحتج بقول مالك المرشيد اياك والتعرى في الحلاء (ع) فعو رة الرجل قال الشافعي وجعمن المالكية من السرة الى الركبة * وقال بعض الحنفية وبعض أصحابنا السوءتان مثقلتان وغيرهما مخفف وهوصحيح وقال ابن الجلابهي السوءتان والفخذان وقال بعض أهل الظاهرهي السوءتان فقط ولاخلاف أنابداء ماسواهماليس منمكارم الاخلاق فخقلت، قوله بمضالاصحاب هوالباجي قال والمشهو رعدم دخول السرة والركبة وقيل تدخلان وحكي اللخمي عن أصبغ كقول بعض أهل الظاهر قال وقيل ساتر جيع البدن واجب فالاقوال ستة (ع) وعورة المرأة على الاجنبي ماعدا الوجه والكفين وقيل ماعدا الوجه وقال أبو بكر بن عبد الرحن بن الحارث بن هشام كلهاعورة حتى الظفر وقلت، وقال أبوعمر وقيل ماعدا الوجه والكفين والقدمين (ع) وعورتها على ذى المحرم ماسوى الذراعين وماسوى مافوق المصروعو رتهاعلى المرأة المسامةعو رتهاعلى ذي محرم وقيل كالرحسل مع الرجل واختلف فيهامع نساءاً هل الذمة فقيل لافرق وقيل هي كالرجل معهالقوله تمالي (أونسائهن) على خلاف من المفسرين في معنى الآية واختلف فيماتراه المرأة من الرجل فالاصحانه مايراه ذوالمحرم منها وقيل مايراه الاجنيمنها(د)ولايحل لهاأن تظرال شئ من بدنه ولولغيرشهوة وقال بعض أصحابنا يجوزان تنظر الى وجهه لغيرشهوة وليس بشئ وكل ماأبيج النظر اليه من جييع ماتفدم فاعماذ لك لغيرشهوة وأما بشهوة فيمتنع حتى نظر الرجدل الى ابنته وأمه وكل مامنع النظر اليمه أيضامن جميع ماتقدم فانماهو لغير حاجة فان كان خاجة جاز ونص الشافعي وحذاق أحجابه على حرمة النظر الى الغلام الحسن ولولغير شهوة وان أمن الفتنة وربما كان المنع فيه احرى من المنع في النظر الى المرأة (ع) وتسترا لحرة في الصلاة ماسوى الوجه والكفين * وقال أحمد تسترحتي الظفر كقول أبي بكر المتقدم وأجمواعلي أنها تميدان صلت منكشفة الرأس ي وقال بعضهم اختلفوافي كشف بعضه فقال الشافعي تعيد يوقال أبوحنيفة ان كشفت أقل من ربعه لم تعدد وكذلك أقل من ربع بطنها أو فذها * وقال أبو يوسف لاتعمد في أقل من النصف * وقال مالك تعمد في الوقت في القليل والكثير من ذلك ﴿ قلت ﴾ والاجاع المذكو رهوا عاتميد في الوقت * وقال مالك وكذالوصات منكشفة الصدر والقدمين وذكرالقرافى عن ابن نافع فى المتبية انهالوصلت بادية الشعر وظهو رالقدمين انها التعيد فى الوقت وعلى هذا فلااجاع الاأن الشيخ قال لمأجدهذا القول في العنبية وخرج اللخمي من قول مالك تكسى المرأة فى الكفارة أدنى ما تعزى فيه الصلاة توب وخاران تعيداً بداو في المدونة ومن تؤمر بالصلاة كالبالغة في طلب الستروذ كراللخمي رواية أن بنت الني عشر كالبالغة قال وبنت ثمان أخف وعورة الامة ماتعت الثدى فتبدى الرأس والمعصم وقيل من السرة الى الركبة وقيل بكره لها كشف

ولا يفضى الرجل الي الرجل في ثوب واحد ولاتفضى المرأة الى المرأة فى الثوب الواحد بوحد ثنيه هر ون بن عبدالله ومحد ابنرافع قالا ثنا ابن أبي فدلك أنا الضعاك بن عثمان بهذا الاسناد وقالا مكانءو رةعرية الرجل وعريةالمرأة 🐅 حــدثنا محد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمرعن همام اسمنبه قال هذاماحدثنا أبوهر برةعن محدرسول الله صلى الله عليه وسلم وذ كر أحادث منهاوقال رسول الله صلى الله علمه وسلم كانت بنواسرائيل يغتساون عراة ينظر بعضهم الى سوأة بعض وكان موسى عليهالسلام يغتسل وحده فقالواواللهما يمنسع موسى ان يغتسل معنا اللاانه آدر قال فذهب مرة ليغتسل فوضع ثو به على حجرففر الحجر بثويه قال فجمح موسىعليه السلامبائره يقول نوبي حجر نوبي حجر حتى نظرت بنواسرائيل الى سوأة موسى وقالوا والله مابموسى منبأس فقام الحجر حستى نظراليه قال فأخذ

الساق والمعصم والصدر وكان عمر رضى الله عنه يضرب الاماءعلى تغطيتهن وسهن ويقول الاتتشهن بالحرائر وقلت ، القول بانهامن السرة الى الركبة لأصبغ وفى المدنة عورتها ماسوى الوجه والكفين ومحل الخار * وروى اسمعيل ما وى الصدر فالاقوال خسة وكل ذات رق كالامة الاأم الولدفني المدونة أنها كالحرة الاأنه قال ان صلت بغير قناع فاحب الى أز تعيد فى الوقث ولاأوجبه عليها كوجو به على الحرة وجعلها ابن عبد الحكم كالاءة * واختلف فى المكاتبة فنى المدونة انها كالامة وجعلها ابن الجلاب وأبوعر كام الولد (قول ولايفضى الرجل الى الرجل ولا المرأة الى المرأة في الثوب الواحد) (ع)لان تجردهما مظنة مسأحدها عورة الآخر ومس العورة حرام كالنظر وان كانامستو رين فليتنزهاعن ذلك لعموم النهى وعلى ان حسد المرأة على المرأة عورة يحرم ذلك (د) لمس المرأة بأى عضومن البدن حرام (وله في الآخر كانت بنواسرائيل تغتسل عراة) يكن من شريعتهم فقعر يهم تساهل كايتساهل فيه عندنا كثير (قول وكان، وسي يغتسل وحده) (ع)فيه جواز الاغتسال عريانا بحيث يأمن المغتسل النظر اليه والتسترفى ذلك بازار مستحب على كل حال وترجم المخارى عليه من اغتسل عريانا وحده ومن تستر والتسترأ فضل وقلت وتقدم انه انكان الممرى من شريعتهم فتستره مكارم أخلاق و يعتمل انه خاص به وفي مراسيل أبي داود لا تغتسلوا في الصصراءالاأنلانج مدوامتوارى فليخط أحمدكم خطا كالدائرة ثم يسم الله ويغتسل فيها وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال لا يغتسل أحدكم الاوقر به انسان لا ينظر اليه وفى حديث لا يدخل أحدكم الماء الاعتز رفان للماءعام ا (قول الاانه آدر) (د) الآدر بمداله مزعظيم الانشين ﴿قات ﴾ هومن نوع ماعلم من بني اسرائيل وتعنتهم والافهوا ذاية واذاية الانبياء علهم السلام كفر (قول ففرالجر) وقلت بجياة وادراك خلقهما اللهءنر وجلله ونحن لانشترط فى ذلك بنيسة أعنى البلة والرطوبة (ح) نظر أحدال وجين عو رة الآخر جائز الاالفر جنفسمه فالأصح عندنا مكر و الغير حاجة وقيل حرام وقيل معرم على الرحل ويكره للرأة (قول ولا يفضى الرجل الى الرجل) لان تجرد همامظنة مس أحدهاعو رةالآخر ومسالعورة والمكالنظر (قول عرية الرجَـــلوعرية المرأة) (ح) ضبطنا هذه اللفظة على ثلاثة أوجه عرية بكسر العين واسكان الراء وعرية بضم العين واسكان الراء وعريه بضم العين وفتح الراء وتشديد الياءقال أهل اللغة عرية الرجل بضم الهين وكسر الهين هي مجردة والثالثة على التصغير (قول كانت بنواسرا ثيل تغتسل عراة) (ح) ان كان التعرى جائز افي شريعتهم فتستر موسى عليه السلامتنزه وكرم أخلاق وانلميكن من شريعتهم فتعريهم تساهل كايتساهل فيهعندنا كثير (قول وكان موسى عليه السلام يغتسل وحدم) (ع)فيسه جواز الاغتسال عريانا حيث يأمن المغتسل النظر اليموالتسترفي ذلك بازار مستعب على كل حال وترجم المخارى عليه من اغتسل عريانا وحده ومن تستر فالتستر أفضل (قول آدر) بهمزة ممدودة هوعظيم الأنشيين (ب) هومن نوع ماعلم من بني اسرائيل وتعنتهم والافهوا داية واذاية الأنبياء عليم السلام كفر (قول ففرالحر) (ب) بحياة وادراك و معمل ان حركته بعمل ملك (قول فحمح) بعفيف المير جرى أشد الجرى (قول توبى حجر) بضمة واحدة من غيرتنو بن لانه منادى نكرة مقصودة وثوبى مغمول بفعل محذوف أى اعطني ثوبى ياحجر وحدف وف النداء في مثل هذا قليل (قول حتى نظر اليه) بضم النون وكسر الظاء

المزاجية فهوعلى مذهبنا بين و حركته فى ذلك كركة الحية ويعمل أن حركة تلك بفعل ملك (ع) ومعنى جد جرى أشدا لجرى من جد الفرس اذا غلب صاحبه رفيه خرق العادة للانبياء عليم السلام (قولم فطفق) أى أخذ يضرب الحجر بوقلت به وهو ان كان ضرب أدب فشرطه مخالف ة الحسكم وهو بين لان فراره من العداء وفيده ان ضرب الأدب لا ينهى الى العشر وفيده خلاف يأتى فى محله ان شاء الله وعلى أبى هر يرة ان الأثر الذى بالحجر من ضرب موسى يعتمل أنه سمعه ولا يقال فيده الحلف على الطن لانه لم تروات الاثر الذى بالحجر من ضرب موسى يعتمل أنه سمعه ولا يقال فيده الحلف على الطن لا نه لم تروات الاثر الدى بالحجر من ضرب موسى عتمل أنه سمعه ولا يقال فيده الحلف على الطن لا نه لم تروات الاثر الدى بالحجر من ضرب موسى عتمل أنه سمعه ولا يقال فيده الحلف على الطن لا نه لم تروات الاثر الدى بالحجر من ضرب موسى عدم الم تعده الم تعده الصحالى هو معاوم وانم الهو ظنى لمن بعده الم تعده الم تعديد الم تعده الم تعد

﴿ أَحَادَيْتُ لَمِيرُ النَّبِي صَلِّي اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ عَرَيَّانًا ﴾

(قول عن جابر)(د) هوم سل صحابي وهو حجة الاعند الاسفرايني (قول لما بنيت الكعبة) (د) سمت كعبة لارتفاعها وقبل لاستدارتها وارتفاعها وقلت ، قال السهيلي بنيت في الدهرخس مرات الأونى حين بناها شيث بن آدم وكانت في حياة آدم عليه السلام خمة من لؤلؤة حراء يطوف بهاو رأنس لانهامن الجنة والثانية حين بناها ابراهيم عليه السلام والثالثة حين بنهاقريش قبل إلاسلام بخمسة أعوام وهي التي في الحديث والرابعة حين احترقت أيام ابن الزبير بشرارة طارت الهامن أى قبيس فاحترقت الأستار فاحترق البيت فهدمها ابن الزبير و بناها على خلاف ما كانت عليه والخامسة لماقدم عبد الملك مكة قال لسنامن تخليط أى خبيب في شي يعنى ابن الزبير فهدمها وردهاعلى ما كانت عليه في عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ندم عبد الملاء على ذلك وقال ليتني تركت أباخبيب وماتحمل * فلماقدم أبوجعفر المنصو رأرا دردهاعلى ما بناها بن الزبير وشاو رفي ذلك فقال له مالك رجه الله أنشدك الله ياأمير المؤمنين أن لا تجعل هذا البيب لعبه للموك بعدك لايشاء أحدمنهمأن بفيره الاغيره فتذهب هبيته من قاوب الناس فصرفه عن رأيه وقيل ان آدم عليه السلام بناهاقب لشيثو بناء برهم لهاانما كان اصلاحاو يأتى فى الحجان شاء الله تعالى تاريخ جميع ذلك مستوفى (قول فرالى الأرض) (ع)فيه حفظ الله تعالى وحايته من أخلاق الجاهلية وتقدم الكلام على عصمته صلى الله عليه وسلم من قبل النبوة وابس في هذا تقرير شرع بسترالعورة قبل ولاانهاانكشفت اذلأول الأمر سقط كإذكرفي الحديث والعله قبل أن يقع عليه بصر احدويو يدهذا ماجاه من كرامتى على الله انى ولدت مختونا ولم يطلع لى أحد على شي وفى بعض الروايات ان الملك نزل فشدعليه ازاره وطمحتأى ارتفعت وشخصت والهدف ماارتفع من الأرض وكل مرتفع هدف

(قرل فطفق) بكسرالفاء وقعهاأى أخديضرب الحجر (قرلم انه بالحجرندب) بفتح النون والدال وهوالأثر وفيه ان ضرب الأدب لاينهى الى عشر (ح) و يحمّل أن يكون أراد موسى صلى الله عليه وسلم بضرب الحجر اظهار معجزة لقومه مأثر الضرب بالحجر وندب الظاهر أنه خبر مقدم وضرب موسى مبتدأ مؤخر وستة وسبعة بدل أوعطف بيان لندب والضمير في أنه ضمير الأمر والشأن

﴿ بَابِلْمِيرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمْ عَرِيَانًا ﴾

﴿ شَهُ (قُولَم عن جابر) مرسل صحابى وهو حجة الاعند الاسفرائني (قُولَم احمد إزارك على عاتقك من الحجارة) أى لتقيل من الحجارة أومن أجل الرة والعانق مابين المسكب والعنق (قولم غرالى الارض) أى سقط ولعله قبل أن يطلع عليه أحدوالأنبيا عليم الصلاة والسلام معمومون غرالى الارض)

ثوبه فطفق بالحجرضربا قال أنوهم يرة واللهانه بالحجرند ستةأوسبعة ضرب موسى بالحجرية حدثنا استعق بن ابراهيم الحنظلي وهجمد بن حاتم بن معبون جيعا عن محمد بن بكرقال آنا ابن ہو بج ح وحدثنی اسعق بن منصور وهجد بن رافع واللفظ لهماقال اسحق أنا وقال ابن رافسع ثنا عبدالرزاق أخبرنا ابن جريج قال أخبرنى عمروبن دینار انه سمع جابر بن عبدالله يقول لما ينيت الكعبةذهب النيصلي اللهعلب وسلم وعباس ينقسلان الحجارة فقال العباس للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل ازارك على عاتقسك من الحجارة فغمل فخرالي الارض

وطمحت عيناه الى السماء تمقام فقال ازارى ازارى فشد عليه ازاره قال ابن رافع فى روايته على رقبتك ولم يقل على عائفك « وحدثنا زهير بن حرب ثنا روح بن عبادة ثناز كريابن اسعى ثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبدالله يحدث أن رسول الله صلى الله على وسلم كان ينقل معهم الحجارة الكعبة وعليه ازاره فقال له العباس عمه يا ابن أخى او حالت ازارك فحملته على منكبك دون الحجارة قال فحله فحمله على منكبك دون الحجارة قال فحله فحمله على منكبه فسقط (١٠٩) مغشيا عليه قال فيار وى بعد ذلك اليوم عريانا «حدثنا

والحائش جاعة النفل ولاواحدله من لفظه (قول أحب ما استربه هدف أوحائش) (د) الحدف بفتح الهاء والدال ما ارتفع من الأرض وأما الحائش بالحاء المهدلة والشين المجمة فقد فسره في الأم ويقال فيه حش وحش بفتح الحاء وضها

﴿ أَحَادِيثُ الْمَا اللَّهُ مِنَ اللَّهُ ﴾

(م) من أوجب الفسل من التقاء الختانين ان الميقل بدليل الخطاب فلا يحتج عليه بالحديث وان قال به فله أن بتأوله بعمله على الاحتلام أى لا يجب الفسل من الاحتسلام الاافار أى الماء أو بان فلك كان رخصة في صدر الاسلام تم نسخ (ع) الأول تأويل ابن عباس والثاني تأويل غيره من الصحابة وقد ذكر مسلم نسخه في حديث أبي العلاء وقد رجع جاعة بمن رواه الى الفسل من التقاء الختانين قال ابن القصار وأجمع عليه التابعون ومن بعد هم بعد خلاف من تقدم والاجاع برفع الخلاف، وروى ان عرحل الناس على ترك الأخذ به حين اختلفوا رلايه من قال به بعد خلاف الصحابة الاماروى عن الأعمش وداودو خالفهم كثير من الصحابة في قات عدول الخطاب هو المسمى عفهوم الخالفة وحقيقته اثبات نقيض الحكم المنطوق به وهو أقسام أحدها مفهوم الصفة نحوف الفنم السائمة الزكاة مفهومه أنه المعلوفة ومفهوم الحصر وهو الذى في الحديث وقد اختلف في المعالمة المعمد الثانى على أحد قولى العصر الاول وقد اختلف هل هو اجاع يعقد عليه و صحيح به أم لا وماذكر من أنه الثانى على أحد قولى العصر الاول وقد اختلف هل هو اجاع يعقد عليه و صحيح به أم لا وماذكر من أنه الميقل به الاالاعش حكاه غيره عن عطاء وابن مسامة وهشام بن عروة والبغارى وغيرهم وان الحلاف الميقل به الاالاعش حكاه غيره عن عطاء وابن مسامة وهشام بن عروة والبغارى وغيرهم وان الحلاف الميقل به الاالاعش حكاه غيره عن عطاء وابن مسامة وهشام بن عروة والبغارى وغيرهم وان الحلاف

معتى بهم من العسفر (قولم وطمحت) بفنع الطاء والم أى ارتفعت وشخصت (ع) وجاء فى غسير الصحيحين أن الملك نزل فلد عليه صلى الله عليه وسلم إزاره (قولم ولا بمشواعراة) نهى نعر بم (قولم شيبان بن فروخ) بفتع الفاء وتشد بدالراء المضمومة و بالخاء المجمة غير مصر وف لكونه عجميا (قولم عبد الله بن محمد بن أساء العنبي) هو بضم الضاد وقع الباء الموحدة (قولم أحب ما استتربه النبي صلى الله عليه وسلم هدف أو حائش نعل) يعنى حائط نعل المدف بفنع الهاء والدال وهو ما ارتفع من الأرض وحائش بالحاء المهملة و بالشدين المجمة وقد فسره فى الأم بحائط النعل وهو البستان و يقال فيه أيضا حش وحش بفتع الحاء وضعها

﴿ باب أنما الماء من الماء ﴾

﴿ شَ ﴾ (قُولِم الى قباء) بضم القاف محدود مذكر مصر وف هذا هو الأكثر وفيه لغة أخرى أنه مؤنث غير مصر وف وأخرى انه مقصور (قول عتبان بن مالك) هو بكسر العين على المسهور

سعيد بن معيى الاموى قال حدثني أبي قال حدثنا عمّان بن حكيم بن عباد ابن حنيف الانصارى قال أحبرنا أبو أمامة بنسهل ان حنيف عن المسور ابن مخرمة قال أقبلت بحجر أحله ثقلل وعلى ازار خفف قال فانعل ازارى ومعي الحجر لم أستطع أن أمنعه حتى بلغت به إلى موضعه فقالرسولالله صلى الله عليه وسلم ارجع الى توبك فخذه ولاعشوا عراة * حدثناشيبانبن فروخ وعبدالله بن محد ابن أسماء الضبعي قالا ننا مپدىوهوان،ممون تنا محدبن عبدالله بنأبى يعـقوب عن الحسن بن سعدمولي الحسنين على عن عبدالله بن جعفر قال أردفني رسول اللهصلي الله عليه وسلم ذات يومخلفه فأسرالي حديثا لاأحدث بهأحدامن الناس وكان أحب مااست تربه رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته همدف أوحائش نعسل قال ان أساء في

حديثه يعنى حائط نخل حدثنا يحيى بن محيى و يحيى بن أبوب وقتيبة وعلى بن حجر قال يحيى بن يحيى أنا وقال الآخر ون ثنا اسمعيل وهو ابن جعر عن شريك يعنى ابن أبى نمر عن عبد الحدرى عن أبيسه قال خرجت مع رسول الله عليه وسلم يوم الاتنين الى قباء حتى اذا كنافى بنى سالم وقف رسول الله عليه وسلم على باب عتبان فصر حب به نفرج بجرازاره فقال رسول الله على الله عليه وسلم على الرجل عن امراته به نفرج بجرازاره فقال رسول الله على الله عليه وسلم أعجلنا الرجل فقال عتبان بارسول الله أرأيت الرجل يجل عن امراته

ولم بمن ماذا عليه قال رسول الله عليه وسلم الما الماء من الماء مد ثنا عبيد الله بن معاذ العنبرى حدثنا المعتمر حدثنا أبو العدائم بن الشخير قال كان رسول الله صلى الله الله الله عليه وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضه على ينسخ

قالى الآن (قول فى الآخر عن أبى العلاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينسخ بعض حديثه بعضاً) (ع) احتج به مسلم على النسخ المذكو رمع أنه من سلان أبا العلاء لم تعرف له حجبة قال البخارى وهوا صغر اخو ته الثلاثة وأكبر من الحسن بعشر سنين ولدا لحسن اسنتين بقينا من خلافة عررضى الله عنه وقلت وقلت كانت خلافته عشر سنين وستة أشهر * بو يع في اليوم الذي توفي فيه أبو بكر رضى الله عنه سنة ثلاث عشرة فهوا نما ولد في خلافة أبى بكر رضى الله عنه فهو تابعى فلا يحتج بقوله نسخ كذا وا نما اختلف اذا قال ذلك الصحابي والا كثر على أنه لا يثبت به النسخ لاحنال اعتقاده ناسفا ماليس بناسخ ولا ختلاف العلماء فها ينسخ به والحب كيف اجتم به مسلم (د) ينسخ من السنة المتواتر والآحاد بالمتواتر واختلف في عكسه والجهو رعلى المنع (قول اذا أعجلت بالمتواتر والآحاد بالمتواتر واختلف في عكسه والجهو رعلى المنع (ولي اذا أعجلت المتواتر والآحاد بالمتواتر واختلف في عكسه والجهو وعلى المنع (ولي اذا أعجلت المتوات والآف على منيا اللفاعل وهوفي رواية ابن بشار بضمها مبنيا الفعول والروايتان صحيحتان والاقحاط عدم انزال مبنيا اللفاعل وهوفي رواية ابن بشار بضمها مبنيا للفعول والروايتان صحيحتان والاقحاط عدم انزال المني مستعار من قحوط المطر وهواحتباسه وقحوط الارض وهوعدم اخراجها النبات (ع) يقال المنى مستعار من قحوط المعرة وضعها وكذا قحطوا وقحطوا اذالم ينزل المطر وقحطت الارض بفتح القاف مع قتم الحاء وكسرها وقحطت بضم القاف مبنيا للفعول (قرار ثم يكسل) (د) ضبطناه بفتم القاف مع قتم الحاء وكسرها وقحطت بضم القاف مبنيا للفعول (ولم ثم يكسل) (د) ضبطناه بشتم القاف مبنيا للفعول (ولم ثم يكسل) (د) ضبطناه وكسره المناه المعرفة ولمع المناه وكسره المناه المناه وكسره وكسره المناه وكسره المناه وكسره المناه وكسره المناه وكسره المناه

وقيل بضمها (ولم عن أبي العلاء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينسخ بعض حديثه بعضا) احتير به مسلم على النسخ المذكور مع انه من سل لان أبا العلاء لم تعرف له صحبة (ب) هو تابعي ولد في خلافة أبى بكر رضى الله عنه فلا يعتبي بقوله نسيخ كذاوا عما اختلف اذاقال ذلك الصحابي والاكثرانه لايثبت بهالنسخ لاحمال اعتقاده فاسخاماليس بناسخ ولاختسلاف العاماء فمانسخ بهوالعجب كيف احتج بهمسلم (م) انام يقل بدليل الخطاب من أثبت الغسل بمجرد التقاء الختانين فلا يعتب عليه بقوله انماللاء من الماء وان قال به فله أن يتأوله بعمله على الاحتلام أو بان ذلك كان رخصة في صدر الاسلام ممنسخ (ع) الاول تأويل ابن عباس والثاني تأويل غيره وقدذ كرمسلم نسخه في حديث أبي العلاء ولايعلمن قال به بعد خلاف الصعابة الامار وي ن الاعش وداود (ب) دليل الخطاب هو المسمى بمغهوم المخالفة وقداختلف في انماهل تغيد الحصر والقول بمفهومه انماهوعلى انهاتفيده واجاع التابعين بعد خلاف الصعابةهي مسئلة اجماع العصر الثاني بعدخلاف الاول وقد اختلف في جيته وماذ كرمن انهم يقلبه الاالاعش حكاه غديره عن عطاء وابن مسلمة وهشام بن عروة والبخارى وغيرهم وان الخلاف باق الى الآن (قول فان أعجلت أو أقحطت) (ح) أما أعجلت فهوفي الطريقين بضم الهمزة واسكان العين مبنيا للفعول وأماأ قحطت فهوفى الطريق الاول بفتح الهمزة مبنيا للفاعل وفى رواية ابن بشار بضمهامينياللفعول والروايتان صيعتان والاقحاط هناعدم نزول المني مستعار من قحوط الطر وهو احتباسه وقحوط الأرض وهوعدم انواجها النبات (قول ثم يكسل) (ح) ضبطناه بضم الياءو معوز فتعها يقال أكسل الرجل وكسل بكسر السين أذاضعف عن الجاع (قولم يغسل ماأصابه من المرأة) فيه دليل على نعاسة رطوبة الفرج وفيه خلاف ومن يقول بالطهارة

القرآن بعضه بعضا يددثنا هرون بنسعيدالابلي ثنا ابن وهبأخبرني عمر و س الحرثعن ابن شهاب حدثه ان أباسامة ابن عبد الرحن حدثه عن أبي سعمد الخدري عن النبي صلى الله علمه وسلم أنه قال اعالماءمن الماء * حدثنا أبو بكربن أبي شيبة ثناغندر عن شعبة ح وحدثنا محدين، شني وابن بشارقالا ثنا محمدبن جعفر ثنا شعبةعن الحكم عند كوان عسنايي سعيدالخدرى أنرسول اللهصلى اللهعليه وسلم م على رجل من الانصار فارسل اليه فرج و رأسه يقطر فقال لعلنا أعجاءاك قال نعم يارسول الله قال ادا أعجلت أوأقحطت فلاغسل عليك وعليك الوضوء وقال ابن بشاراذا أعجلت أوأقحطت؛ حــدثناأبو الربيع الزهراني ثنا جاد ثنا هشام بنءــروة ح وحدثنا أوكريب محمد ابن العلاء واللفظ له قال حدثناأ بومعاوية ثناهشام عن أبيه عن أبي أبوب عن أبى بن كعب قال سألت رسولالله صلى الله علمه

وسلمعن الرجل يصيب من المرأة ثم يكسل فقال ينسل ما أصابه من المرأة ثم يتوضأ وصلى وحدثنا محمد بن منفى ثنا محمد بن جعفر ثناشعبة عن هشام بن عروة

قال حدثناأ بي عن الملى يعنى بقوله الملى أما أيوب عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فى الرجل بأى أهله ثم لا ينزل قال يغسل ذكره و يتوضأ به وحدثنى (١١١) زهير بن حرب وعبد بن حيد قالا ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ح

وحدثناعبد الوارثين عبدالصمد واللفظ لهقال حدثنيأبي عنجدىعن الحسين بن ذكوان عن يحين أبي كثير قال أخربي أبوسامة انعطاء ابن يسار أخبره ان زيدبن خالدالجهني أخبرهأنهسأل عمان معفان قال فلت أرأيت اذاجامع الرجسل امرأته ولمعن قالعمان بتوضأ كالتوضأللصلاة و بغسمل ذكره قال عمان سمعتبه من رسول الله صلى الله عليمه وسلم * وحدثناعبدالوارثين عبدالصمدقال حدثني أبي عن جدى عن الحسين قال معيى وأخبرني أبوسامةان عروة بن الزبير أخبرهان أباأيوب أخسره انهسمع ذلكمن رسول الله صلى اللهعليه وسلم 🛎 وحدثني زهير بنحرب وأبوغسان المسمعي ح وحدثناه محمد ابن مثنى وابن بشار قالوا ثنا معاذبن هشام حدثني أبى عنقتادة ومطرعن الحسن عن أبىرافع عن أبى هريرة اننى الله صلى الله عليه وسلمقال اذاجلس بين شعبها الاربع ثم جهدها فقدوجب عليه الغسلوفي حديث مطروان لم ينزل قال زهيرمن بينهميان أشعها

بضم الماء و يجو زفتها يقال أكسل الرجل وكسل بكسر السين اذاضعف عن الجاع والاول أفصح (قولم في حديث عبان سمعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) قال يعقوب بن شيبة حديث عبان ومن ذكر معه منسوخ وقال فيه ابن المديني هو شاذ وقال فيه أبو عرهو منكر انفر دبه يحيي بن كثير ولا يعرف ذلك من مذهب عبان ولا أحد من المهاجر بن على أن البغارى خرجه وذكر مالك في الموطأ عن عبان خلافه * (قات) * وقال فيه ابن العربي انه مقطوع فان الحسن لم يسمعه من يحيى وأينا هو موقوف فان غير الحسن عن يحيى قال قال عمان ولم يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم وقد عامت أن هذا الايضر فان مسلما عنعنه عن بحيى و رفعه و بالجلم ان أراد المتكلمون فيه القد ح بالاحتجاج به من حيث صحته عن عبان ففيه ماذكر وا وان أراد واالقد ح فيه من حيث مضمونه فقد صح حديث عثمان وحديث أبي

﴿ أَحَادِيثُ النَّسَخُ ﴾

(ول اذاجلس بين شعبهاالار بع) ﴿ قلت ﴾ الشعب جع ستعبة وأصلها الطائفة والقطعة من الشي (م) والاربع قال الهروى اليدان والرجلان وقيل الرجلان والفخذان (ع) الذي عندنا في أصل الهروى وسمعناه وقيل الرجلان والشفران وهوكقول الخطابي هي الرجلان والاسكتان لان الاسكتين هماالشفران والاولى جعسل الاربع نواحي الفرج الاربع والشعب النواحي فيوافق حديث اذا التق الختانان وتوارت الحشفة فقدوجب وحديث اذاجاو زالختان الختان وحديث اذا مس الحتان الختان لان الحشفة لاتنواري ولايجاو زالختان الحتان ولايسه حتى تغيب بين النواحي الأربع وأماالرجلان والفخذان فقديجلس بيهماولا تغيب ولايلتفت الى التقائهما على غيرهذه الصفةوجاءفي حديثاذا التقي الرفغان وهذالا يكون الامع انهاء الخالطة وجاءفي آخراذا التقت المواسى أى أمكنت من الختان والخفاض ﴿ قلت) ﴿ يأتي بيان أنه لا يلتفت اليه و يرجح أنها النواحى الكناية عنهابالشعب لانهلوأربدبها اليدان والرجسلان لصرح بذلكولم بعتجالى كناية لان افظها غيرمستقبح ويرجح انها اليدان والرج الان أن الجاوس بينهما حقيقة وان عطف وجهدهاتأسيس وهوعلى الآخر مجازعن عطف الشي على نفسه والاصل عدمه (قول جهدها) يعمل مافى الحديث على الاستعباب (قول حدثنى أبي عن الملي) أى المعمد المركون اليه (قول ولم عن) هو بضم الياء وسكون الميم هذاه والفصيح وفيه لغة ثانية فتح الياء وثالثة ضم الياء مع فتح الميم وتشديد النون يقال منى وأمنى ومنى (وله اذا جلس بين شعبها الاربع) قيل اليدان والرجلان وقيل الرجلان والفخذان وقيل الرجلان والشفران وهماالا سكتان وقيسل نواحي الفرج الأربع والشعب النواحي ويرجحه الكناية عنهابالشعب لانه لوأريد اليدان والرجلان لم بحنيهالى كناية ويرجح انهااليدان والرجلانأن الجلوس بينهما حقيقةوان عطف وجهدها تأسيس وهوعلى الآخر مجازمن باب اعطاء حكم الجزءال على الان الذكرفي الحقيقة بدخوله في الفرج هو الذي بين نواحي الفرج الأربع وهوأيضامن عطف الشي على نفسه والأصل عدمهما (قول جهدها) (ب)قال ابن العربي ويقرؤنه جهدهاوالمروى أجهدهاانتهى وقات، أصله بلغ مشقتها وهوهنا كناية عن تمكن الجاع بالتقاء

الاربع مدننا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة تنامحمد بن أبي عدى حوحد ثنا محمد بن مثنى حدثني وهب بن جرير كلاهما عن شعبة عن قتادة بهذا الاسناد مثله غيران في حديث شعبة ثم اجتهد ولم يقل وان لم ينزل وحد ثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن عبد الله الانصارى

﴿ قَالَ ﴾ قَالَ ابن العربي بقر ونه جهدها والمروى أجهدها (م) قال الخطابي معنى جهدها حفزها والجهدمن أسماء النكاح وقال غيره معناه بلغ مشقتها يقال جهده وأجهده (ع) والاولى أن يكون جهدها بلغجهده في عملها اشارة الى صورة العدمل وهو نعوقول من قال معناه حفزها أى كدها بعركته والآفاى مشقة تلحقها و يكون مشل قوله في الآخراذ اخالطها والمخالطة كناية عن المبالغة في الجاع واختملاط العضو بنقال الحربي والخلطمن اسماء الجاع وعلى ماقال الخطابي معمى جهمدها جامعها وفي رواية الطبرى بين أشعبها جعشعب والشعب الاجتماع (قول فى الآخرواني استعييك) (ع) أى استحيى من ذكر جاع النساء وهوجم ايستحى منه لاسما بحضرة النساء ولاسماعا تشةرضى الله عنهاومكانهامن التوقير وقدبسطته للسؤال بقولهاعما كنتسائلاعنه أمكوجوا بهاله عن قولها مايوجب الغسل بقولهاعلى الخبير سقطت يدل على أنهافهمت أن سؤاله عمايوجب من الجاع لفهمها ذاكمن قرينة سؤال عمر واختلاف الصعابة في المسئلة وقلت بعلى الخبير سقطت مثل قال أبو عبيد وأصله المالث بنجيرا حدحكاء العرب وبهتمثل الفرزدق دين لقيه الحسين وهويريد العراق للبيعة وقال لهماو راءك فقال على الخبسير سقطت قاوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية والامر ينزل من السماء فقال صدقتني (ول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس بين شعبها الاربع ومس الختان الختان) (ع) مس الختان الختان وانكان في الموطأمن قولها فله حكم المسند لانها أخبرن عنشى هومن خاص أصرها وأصره صلى الله عليه وسلم يو أيضا فان أباموسى انحا سألها عمايزيل به الاختلاف الواقع بين الصحابة وماكان ليزيله برأيها ومس الختان الختان كناية عن مغيب الحشيفة فلوتماساأ والتقيادون مغيم الم يلتفت الى ذلك ﴿ وَلَمْتَ ﴾ تماسهما والتقاؤهما دون مغيب يعرف بما تقدم في حديث خسمن الفطرة من أن الختان يطلق مصدراعلى قطع جلدة الكمرة من الذكر أحاديث الباب كجديث اذاالتق الختانان وحديث اذاجاو زالختان الختان وحمديث اذاالتق الرفغان وحديث اذاالتق المواسي فعلى انه المرادفه وكناية عن مغيب الحشفة اذليس شي منها يستارم مغيم الان ختان المرأة فى أعلى الفرج لا يمسه الذكرفي الجاع فلو وضع عليه مسدق أنه مسه ولاقاه وكذلك تصدق عليه بقية الالفاظ ولايجب الغسل باجاع وهومعني قوله لم يلتفت اليه فثبت أن جيعها كناية عن مغيب الحشفة يجابن العربي بعض الحشفة لغو وألحق الفقهاء بمغيبها مغيب قدرها من مقطوعها قال ولوغابت ملفوفة فالانسب ان كانت الخرقة رقيقة وجب الغسل ومغيه اسوا كان فى فرج آدى أو غيرهذ كراوأنثى حىأوميت أومجنون أونائم أوكره ولايعاد غسل الميتة وقال بعض الشافعية يداد وهوضعيف لعدم التكليف وفي سماع ابن القاسم ورواه مطرف لاغسل على الموطأ في الدبروروي اسمعيل لاغسل على نائمة أومكرهة الأأن تلتذولا تغتسل الكبيرة بوط عفير المراهق واختلف في غسلهامن وطءالمراهق اذالم تلتذوالمشهو رعدم الغسل واختلف هل تغتسل الصغيرةمن وطء الكبير والأصح الغسل وتعيدان لم تعتسل ابن العربي اذاحلت البكر تنتسل لان المرأة لا تعمل حتى تنزل أفادنيه شيخنا الفهرى (قولم في الآخرعن جابرعن أم كلثوم) (د) أم كلثوم تابعية وهي بنت أبي بكر الختانين والله أعلم (قول ومس الختان) المرادبالختان هناموضع القطع والمرادبة اسهما والتقائهما تعاذيهما وتقابلهما (قول عن جابرعن أم كلثوم) هي تابعية بنت أبي بكررضي الله تعالى عنها وهومن

عن أبي موسى الاشعرى ح وحدثنا محمدين مثني ثناعبد الاعلى وهــذاحدشه ثنا هشام عن حسد بن هلال قال ولاأعاميه الاعنأبي ردة عن أبي موسى قال اختلف في ذلك رهط من المهاح من والانصار فقال الانصاريون لايجب الغسل الامن الدفق أومن الماء وقال المهاج ون بل اذا خالط فقدوجب الغسل قال فقال أنو موسى فانا أشفيك إمن ذلك فقمت فاستأذنت على عائشة فأذن لي فقلت لماياأماه أو ياأم المؤمنين الى أر مد أن أسألك عنن شي واني استعييك فقالت لاتستعيي أن تسألني عماكنت سائلاعنه أمك التي ولدتك فانماأناأمك قلت فانوحب الغسل قالت على الخبير سقطت قال رسول الله صلى اللهعليه وسلماذا جلس بين شعبها الاربع ومسالختان الختان فقيد وجب الغسل * حدثنا هرون بن معروف وهرون ان سعمد الاملى قالا ثنا ان وهب قال اخدرني عياض بنءبد اللهعن أبى الزبيرعن جاربن عبد الله عـن أم كاثوم عـن عائشةز و چالنبي صلى الله عليه وسلم قالتان الصديق رضى الله عنه وهى من رواية الأكبر عن الأصغر لان جابر االا كبرسنا (قول الى لافعل ذاك أنا وهده ثم نعتسل) (ع) اخباره عن فعل نفس عاية البيان وفيه ان أفعاله على الوجوب والالم يكن السائل فيه جواب وفيه ان ذكر مثل هذا اللافادة غير منكر واعماين كرماجاء الهي عما يقصد به كشف ما يسترمن ذلك (د) واعابين ذلك لانه أوقع في نفس السائل

﴿ احادیث الوضوء مما مست النار ﴾

(قولم فى السندا حبر فى عبد الملك) (م) قبل كذا بجيعهم وأصلحه ابن الحذاء بيده فأفسده فعل عبد الله مكان عبد الملك والصواب عبد الملك وهو أخو عبد الله بن أبي بكر بن عبد الرحن بن الحارث (قولم الوضوء عامست النار) (ع) اختلف فيسه السلف عم استقر الاجماع على أنه لا ينقض الطهارة واحاديث الامر بذلك منسوخة بتركه الوضوء من في آخر الامر وقيل وضوؤه منه قضية فى عين فلما استقرت النظافة نسخ وقيل يعنى الوضوء منه كان أمره به لقرب عبد العرب بقلة التنظيف فلما استقرت النظافة نسخ وقيل يعنى الوضوء لمعتمل المسدوالغم من دسم كاجاء أنه تمضم من فلما المنتقرت النظافة نسخ وقيل يعنى الوضوء لمعتمل المسدوالغم من دسم كاجاء أنه تمضم من اللبن وقال ان له دسما أو يكون الامر بذلك ندبا أو لتلايش غله ما بقى من ذلك فى فه عن صلاته أو تملق وأوجبه عمر بن عبد العز بز والحسن والزهرى وأبو قلابة وأبو بجاز محتجين بعديث توضوا عما مست النار (قولم فى سند الآخر عبد الله بن ابراهيم وكذا وقع هنا فى الجمة من رواية ابن جريج وذكر البخارى هذا الراهيم بن عبد الله بتقديم ابراهيم وكذا وقع هنا فى الجمة من رواية ابن جريج وذكر البخارى هذا الخطف عن ابن شهاب (د) قال بكل من القولين جاعة كبيرة والاثوار بالمثلثة جعثور والثور القطعة من الاقط (ط) والاقط طعام يصنع من اللبن

﴿ أَحَادِيثُ نَسِخُ الوَصْوِءُ مَنَّهُ ﴾

(قولم أكل كتفشاة مم صلى ولم يتوصاً) وفى الآحراً كل الجاأوعرة وفى الآخرانه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعتزمن كتف يأكل منها م دعى الى العسلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ (د) ذكره هذه الاحاديث عقيب الاول يشير الى انها ناسخة وهى عادته وعادة غيره من الحدثين رواية الأكبر عن الأصغر لان جابرا اكبر سنا (قولم انى لأفعل ذلك أناوهذه) مبالغة فى البيان لاسيامع ما تقدم من الرخصة فى ترك الغسل على ما قيل وفيسه ان افعاله على الوجوب والالم يكن السائل

﴿ باب الوضوء مما مست النار ﴾

رش (ع) اختلف فیده تم تقر رالاجاع انه لاینقض الطهارة وأحادیث الوضو منه منسوخة وقیل الوضو منه قضیة عینیة لسبب نقض طهارة و نعوه وقیل کان الأم به لقرب عهد العرب بقلة النظافة فلما استقرت النظافة نسخ وقیل یعنی الوضو الغة غسل الیدوالغم (ح) وأوجب همر بن عبد المزيز والحسن والزهری وأبو قلابة وأبو مجلز محتجین بحدیث توضؤ ایم امست النسار (قولم ان عبد الله بن ابراهیم بن قارظ) بالفاف و کسر الراء و بالظاء المجمة (قولم من أثو اراقط) جعثو و بالثاء

اللهصلى اللهعليه وسلم انى لافعل ذلكأنا وهسذه ثم نغتسل ، حدثنا عبد الملائين شعيب بن الليث حدثنيأىعن جدى حدثنى عقدل سنخالد قال قال ابن شهاب أخبرنى عبد الملكين أبي بكرين عبسد الرحسن بن الحسوث بن هشامأن خارجة بنزيد الانصاري أخبره ان أباه زيد بن ثابت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوضوءيما مست النارقال ابن شهاب اخبرني عمر بن عبدالعزير أن عبدالله بن ابراهيم بن قارئا أجبرهانه وجمدأبا هر برة شوضاً على المسجد فقال انماأتوضأمنأثوار أقطأ كلتها لانى سمعت رسولالله صلى الله عليه وســلم يقول نوضؤا بمــا مستالنار قال ابنشهاب أخبرني سعيدبن خالدبن عرو سعمان وأناأحدثه حدا الحدث انه سأل عسروة بن الزبير عسن الوضوء بمامست النار فقال عروة سمعت عائشة زوجالنبي صلىالله عليه وسلم تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم توضوا عمامست النار * حدثنا

مرح الای والسنوسی _ نی) عبدالله بن مسلمة بن قعنب ثنامالك هو ابن أنس عن زيد بن أسلم عن عبد الله عن عبد الله على عبد الله على عبد الله على عبد الله على الله

معيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال أخبرنى وهب بن كيسان عن مجد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ح وحدثنى الزهرى عن على بن عبدالله بن عباس عن ابن عباس ان الذي صلى الله عليه وسلم أكل عرقا أو لحائم صلى ولم يتوضأ ولم يمس ما هو حدثنا مجد بن الصباح ثنا ابراهيم بن سعد ثنا لزهرى عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمرى عن أبيه انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتزمن كتف يأكل منها محمول يتوضأ به وحدثنى أحد بن عيسى ثنا ابن وهب أحدى عمرو بن الحرث عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية (١١٤) الضمرى عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى المناس عمرو بن أمية المناس عمرو بن أمية المناس عمرو بن أمية المناس عالله عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية المناس عمرو بن أمية المناس على المناس عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية المناس على المناس عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية المناس عن المناس عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية المناس عن المناس عن

يقدمون ماير ونهمنسوخائم يعقبونه بالناخ ﴿ فَلْتَ ﴾ النسخ أعما يكون بضبط التاريخ وليس فى مسلم ذكرتار يخولكن في الموطأ انترك الوضوء من ذلك كان بحنين وهي متأخرة وكذاحديث جابر كانْ آخر الأمرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضو عمامسته النار * وفي الترمذي ناظرابن عباس أباهر برة فى المسئلة فقال ابن عباس لو وجب الوضوء ممامست النار المجز الوضوء بالماءالحار فقال أبوهر يرةياا بن أخى اذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلا (ع) وفيه قطع اللحم بالسكين للا على عند الحاجة لذلك من شدة اللحم أو العضو و يكره من غير حاجة لأنه منسنة الجم والعرق بفتح العين وسكون الراء العظم يكون عليه قليلمن اللحم وبطن الشاة الكبد ومامعه من حشوها (قول في الآخر شرب لبنافدعا عاء فقصمض وقال ان له دسما) (ع) المضمضة من اللبن وغيره سنة القيام الى الصلاة لاسيالدسم أولز وجة أولما يتعلق بالفم منه بما يشغل زواله واختلف العلماء فى غسل اليدقبل الطعام و بعده ومالك يكرهه الاأن يكون بهاقذر أوللطعام رائحة أو زفورة كالسمك (د)والاظهراستعباب غسلها قبل الاأن يعلم سلامتهامن الوسخ و بعدالاأن لايبق للطعام بهاأثر (ط) وفي أبي داود انه صلى الله عليه وسلم شرب لبنا ولم يقضمض ولم يتوضأ وليست المضمضة منه من السنن المؤكدة (ولم وفيه ان ابن عباس شهد ذلك)(د) لما كانت الطريق المثلثة وهو القطعة من الأقط والاقط طعام يصنع من اللبن (قول أ كل عرقا) بفتح العين واسكان الراء وهوالعظم عليه قليل من اللحم (قول يُعتزمن كنفشاة) فيهجو ازقطع اللحم بالسكين (ح)وذلك تدعواليه الحاجة لصلابة اللحم وكبرا اقطعة قالواو يكره من غيرحاجة وذكرمسام هذه الأحاديث يشير الىأنهاناسخة (ب)النسخ انما يكون بضبط التاريخ وليس في مسلمذ كره وليكن في الموطأ ان ترك الوضوء من ذلك كان معنين وهي متأخرة وكذاحد يث جابركان آخر الأمر بن من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء ممامست المار وفى الترمذي ناظر ابن عباس أباهر يرة في المسئلة فعال ابن عباس لووجب الوضوء بماست النارلم يجز الوضوء بالماءا لحارفقال أبوهر يرة ياابن أخى اذاحدثت عنرسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلا (قول عن أبي غطفان) بفتح الغين المجمة والطاء المهملة (ولم أشوى بطن الشاة فيأ كل منه ثم يصلى ولا يتوضأ) والبطن الكبد ومامعها من حشوها (قول حدثنا بن وهب قال وأخبرني عمر و بواوالعطف) أتى بها لانه سمع من عمر وأحاديث وقع هذا معطوفاعلى أولها (ول وفيه أن ابن عباس شهد ذلك) نبه به مسلم لثلا يظن أنه مرسل صحابي وفي

الله عليه وسلم يعتزمن كتف شاة فأكل مها فدعي إلى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم شوضاً قال ان شهاب وحمداني علىبن عبدالله بن عباس عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قال عمرو وحدثني بكيربن الاشيعن كريب مولى ابن عباس عن معمونة زوج الني صلى الله عليه وسلمانالنبي صلى الله عليه وسلمأ كلءندها كنفا ثمصلى ولميتوضأقال عمرو وحدثني جعفرين ربيعة عن يعقوب بن الاشجعن كريب عن معونة زوج الني صلى الله علمه وسلم بذلك قال عمرو وحدثني سسعيد بنأبي هلال عن عبدالله بن عبيدالله بن أبى رافععنأبي غطفان عن أبي رافع قال أشهد لكنت أشوى لرسول الله مسلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم صلى ولم يتوضأ

حدثناقتیبة بن سمیدننا لیث عن عقیل عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس أن النبی صلی الله علیه وسلم شرب لبناثم دعا بما فقضمض وقال ان له دسما وحدثنی أحد بن عبسی ننا بن وهب قال وأخبر فی عمروح وحدثنی زهیر بن حرب ثنایعی بن سعید عن الاو زاعی حوحدثنی حرملة بن بعی أحبرنا ابن وهب حدثنی یونس کلهم عن ابن شهاب باسنا دعقیل عن الزهری وحدثنی علی بن حجر ثنا اسمعیل بن حمفر ثنا محمد بن عمرو بن حلحله عن محمد بن عمرو بن علیه الله صلی الله علیه وسلم جمع علیه ثیابه ثم حرج الی الصلاة فاتی بهدیه خبز و لمح فا کل ثلاث لقم ثم صلی بالناس و مامس ما و حدثناه أبو کریب ثنا أبو أسامة عن الولید بن کثیرة الله تنامی محمد بن عمرو بن عطاء قال کنت مع ابن عباس و ساق الحدیث بمعنی حدیث ابن حلحلة و فیه ان ابن عباس شهد ذلك من الولید بن کثیرة الله ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال کنت مع ابن عباس و ساق الحدیث بمعنی حدیث ابن حلحلة و فیه ان ابن عباس شهد ذلك من

الأولى تحمل أنابن عباس شاهد القضية أوانه سمعهامن غيره فيكون مرسل صحابي وفي الاحتجاج به خدالاف منعه الاسفرا أيني وأجازه الاكثر نبه مسلم على مايد فع الاحتمال عائبت في هذا الطريق من أن ابن عباس شهد ذلك (قول في الآخر يتوضأ من لحوم الغنم الخ) (ع) تقدم اختلاف السلف في الوضوء بمامست النار وتعييره في الوضوء من لحوم العنم وأمره به من لحوم الابل بدل على أنهمستعب في الجيع وهومن لم الابل آكداة و ةرائعته و زفو رته والام الندب و باستعبابه من الجميع قال الا كثر وأوجبه أحدوا صحاب الحديث من لحم الابل (د) قال بنقضه الطهارة جاعة من الصحابة و يعيي بن يعيى وابن المندر وابن خزيمة والبهلق محتجين بقوله في الحديث نعم توضأ وأحاب الجهور بقول حابر كان آخرالام من فعله ترك الوضوء عمامست النار و يجاب بأنه عام وحديث الوضوء من لحم الابل خاص والخاص مقدم فااحتج به أحدومن معه أقوى ﴿ قلت ﴾ وقد تقدم القولان أيضافي الوضوء بمامست النارفقي وجوب الوضوء منه ثالثها من لحم الابل (ولم أأصلى في مرابض الغنم الخ) (ع) مرابض الغنم حيث تقيل أوتبيت ومعاطن الابل مباركها عند الراحة والراحة حيث تقيل أوتبيت وقيل ماسهل من الارض لانه ثواها اذلا تألف الحزونة أى الوعورة وتلك الاماكن السهلة لاتظهرفيهاالنجاسة لكثرة تراجاوا ثارة الابلله فتختلط به فلايؤمن أن تكون بهانجاسة وهذابعيد في الفقه والتأويل * (قلت) * المرابض جعم بض بفتح الم م وكسر الباء والربوض الغنم كالاضطحاح الدنسان والبروك الدبل (ع) والتغيير في مرابض والغيم المنع في معاطن الابل يدل على ماتقدم من التوجيه بقوة الرائحة والرفورة اذا لحيلاف في طهارة أبوال الجيع سواء قال بطهارتها مالك وبنجاستها الشافعي وأبوحنيفة ولم يفرق أحدوقيل في علة المنع انهم كانوايستر ون بهالقضاءالحاجة وقيل الهاخلقت منجان فتقطع الملاة بشدة نفو رهاوتشغل القلب بخوف وطئها * (قلت) * خصابن الكاتب النهى المعاطن المعتادة فامامبيت ليلة فلا لصلاته صلى الله عليه وسلم لبديره فى السغر وعلى التعليل بأنهم كانوايستتر ون بهااذا أمنت النجاسة أو بسط طاهر جازت الصلاة قال في سماع ابن القاسم وخرج المازري على التعليل بالنفو رحوازها بعد الانصراف وخرج عليه غيره منعها في معاطن البقر و رده عبد الوهاب بأن نفو رالابل أشد فان صلى بهافر وي ابن حبيب يعيدأ بداوقال أصبغ فى الوقت وأمار واية ابن خبيب لا يصلى بها وان بسط فلعلها على التعليل بالنفو ر الاحتجاج بهخلاف

﴿ باب الوضوء من لحوم الابل ﴾

وي ابن موهب بفتح الميم والهاء (ع) أوجب احدواً صحاب الحديث الوضوء من لم الابل دون غيره لهذا الحديث وأجاب الجهور بقول جابركان آخر الأمر من فعله ترك الوضوء مامست النار ويجاب بأنه عام وحديث الوضوء من لم الابل خاص والخاص مقدم ومااحتج به احدومن معه أقوى (ب) فني وجوب الوضوء ممامست النار ثالثها من لم الابل (قول في من ابض الغنم) بالضاد أى حيث تبيت أو تقيل (ب) جع من بض بفتح الميم وكسر الباء والربوض الغنم كالا ضطجاع الملانسان والبروك الملابل ومعاطن الابل مباركها وخص ابن السكاتب الني بالمعاطن المعتادة فأمام بيت الليسلة فلاوعلى التعليل فانهم كانوا يستترون بهالقضاء الحاجة اذا أمنت النجاسة أو بسط طاهر جازت الصلاة قاله في سماع ابن القاسم وخرج الماز رى على التعليل بالنفو رجوازها بعد الانصر اف وخرج عليه غيره منعها في معاطن البقر و رده عبد الوهاب بأن نفو رالابل أشد ثم ان صلى بها فروى ابن حبيب يعيد أبدا وقال أصبغ في الوقت

الني صلى الله عليه وسلم وقال صلى ولم يقل بالناس *وحدثنا أبوكامل فضيل ابن حسين الجحدرى ثنا أنوعوانة عن عمان بن عبدالله بنموهب عن جعفر بن أبي ثو رعـــن جابر بنسمرة فالاانرجلا سأل رسول الله صبلي الله عليه وسلم أأتوضأسن لحوم الغنم قالاان شئت فتوضأ وان شئت فلاتتوضأ قال أتوضأ من لحومالابل قالنعمفتوضأ من لحوم الابل قال أصلى في مرابض الغنم قال نعمقال أصل في مبارك الابل قال لا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا معاويةبن عمر وقال ثنا زائدةعن سالة ح وحدثني القاسم ابن ذكريا ثنا عبيدالله بن موسىعنشيبانعنعثان ابن عبدالله بنموهب وأشعث سأبي الشعثاء كلهم عنجعفر بنأبي ثور عين جابر بن سمرة عين النبي صلى الله عليه وسلم

﴿ حديث الذي شكا اليه أنه يخيل اليه في الصلاة انه يجد الذي ﴾

يعنى بالشي الحركة التي يظنها حدثًا (قول لا ينصرف) (ع) شكواه ذلك يفتضي كثرة تكرره وهي صفة المستنكح ولاخلاف ان المستنكح لايتوضأ حتى يتيقن واختلف في غير المستنكح فقال مالك وأئمة الفتوى لاأثرالشك ولاينتقل عن تحقق الطهارة به وقديحتير لهذا بقوله في الآخر فلا يُحرُّ جمن المسجد ولايغرق بين صلاة وغيرها وقال مالكم ةالشك مؤثر فيتوضأ ويقطع ان كان في صلاة لان الطهارة فى ذمت وبيقين فلايبرأ منها الابيقين وقال مرة يستعب له أن متوضأ وقال ابن حبيب ان كان الحدث الذى شك فيه ريحالم يتوضأ حتى يسمع أو يشمروان شك هل بال أوأحدث توضأ وقيل ان شك وهوفي الملاة النى الشكولم يقطع وانلم يكن في صلاة أخد بالشك وقيل انشك في ان ماوجد حدثا ألغاه وانشك في وجود الحدث توضأ وهومقتضى قول ابن حبيب عظلت كاليس عقتمناه فالاقوال ستة ان كان مالك وأهل الفتوى يقولون لا يجب ولا يستعب * و زعم ابن بشيران القائل بالسقوط يستحباه أن يتوضأ وقول مالك بتأثير الشك هوله في المدونة وشبهه عن شك هل صلى ثلاثا أوار بما * واستشكل هذا القياس بان الشك في الرابعة شك في الشرط وهو مؤثر فيأتي بها والشك في الحدث شكفى المانع وهوغ يرمؤثر فلايتوضأ ومالك يعمل الهراعي الاحتياط لان الصلاة في ذمته بيقين فلايبرأمهاالآبيقين (د) الحديث أصل من أصول الاسلام وقاعدة عظيمة من قواعد الفقه وهي المسك بالاصلحتي يتيقن خلافه فالاصل البقاءعني الطهارة ولاأثر للشك حذاهو الصحيح من مذهبناوالذى عليه الجهور وسواء كان الشك وهوفي المسلاة أوخارجها قال أصحابنا والمراد بالشك هناعدم التعقق لاالشك المفسر باستواء الطرفين فيدخل الظن فاوغلب على ظهه انه أحدث لم يجب عليه أن يتوضأ ولكن يستعب له ذلك احتياطاومن هذا الاصل والقاعدة لوشك في الطلاق أوالعتق أوهل تنجس الماءأ وصلى ثلاثاأ وأربعاالى غيرذلك من المسائل فان توضأ احتياطا وصلى ثم تبين انه كانأحدث فالاصح انه لايجزيه لترددنيته فانتيقن انهحدث منه بعدطاوع الشمس طهر وحدث وجهل السابق فان لم يسلم حاله قبل طلوع الشمس توضأوان علمها فاشهر الاقوال أن يجعل حاله بعد الشمس مخالفالما قبلها فان كان قبلها محدثا توضأ الآن والعكس بالعكس وأصهاعند الحققين أن يتوضأ مطلقا وأماعكس مافى الحديث أن يتيقن الحدث ويشك فى الطهارة فأجعوا على انه يتوضأ ﴿ قلت ﴾ لانه شكفي الشرط

مش حدیث آبی کامل من آبی عوانة په وحدانی هر والناقد و زهیر بن حرب ح وحدثنا آبو بکر ابن آبی شیبة جیعاعن ابن عیبنه قال هرو انسعیان ابن عیبنه عدن الزهری عن سعیدوعباد بن میم عن همشکی الیالنبی صلی الله علیه وسلم الرجل مغیل الیه آنه بجدالشی السلام قال لا پنصرف فی الصلام قال لا پنصرف فی السلام قال لا پنصرف

﴿ باب من تيقن بالطهارة وشك في الحدث ﴾

﴿ (قُولُم شَى) هو بضم الشين و كسر الكاف والرجل نائب وانه بجد الشي بدل من الرجل والفاهرانه بدل اشتال أى شكى اليه حال الرجل أنه بجد الشي ولم يعين هنا الشاكى وجاء فى رواية البخارى أن السائل هو عبد الله بن زيد الراوى (قُولُم انه بجد الشي) يعنى بالشي الحركة التي يظنها حدثا و شكوى الرجل ذلك يقتضى أنه مستنكح ولاخلاف أن المستكح لا يتوضأ حتى يستيقن وانما الخلاف فى غيره قالها يستحب و رابعها ان كان فى صلام الم يقطع وان كان فى غيره اعمل على الشك و خامسها لا بن حبيب ان كان الذى شك في سمو الشك فى وحود الحدث توضأ بال أرأحدث توضأ و سادسها ان شك فى أن ما وجد حدثا ألغاه وان شك فى وحود الحدث توضأ و المن حبيب (ب) ليس بمقتضاه فالأقوال ستة ان كان ما الدول الفتوى

﴿ أحاديث دبغ جاود الميتة ﴾

(قُولِهِ اهابها) (م) بجمع على أهب بضم الممزة والهاءو بفتمها (قُولَه فد بغموه) ﴿قَاتَ ﴾ دكرالباجي وايةأن الدبغما أزال الشعر والريح والدسم ولايحني عليدك مافي شرط زوال الشعر من النظر لما يأتى في حديث الافدية والاظهر أن الدبغ ما أزال الريح والرطوبة وحفظ الجلد من الاستعالة كانحفظه الحياةولعل مافى الرواية فى الجاود لتى الشأن فيهاز وال الشعر كالتى تصنع منها الانعلالاالتي يجلس علماوتصنع منها الافرية واعايازمز والاالشعر على مذهب الشافعي القائل بأن صوف الميتة نجس وان طهارة ألجلا بالدبغ لاتتعدى الى طهارة الشعر لانه تحله الحياة فلابد من زواله وأماعندنا فلالما تقدم وقلت وظاهر الاعاديث أن الديغ حتى من الكافر وحديث ابن وعلة الآني نصفى ذلك والاظهر أن ما دبغوه مستثنى مما أدخاو آيديهم فيه لا ممانسجوه (د) ولا يكفي فى الدبغ تبييته وتيبيسه بالشمس خلافاللحنفية ولاالتراب والرماد والملح على الاصح في الجميع والاصح صحته بالأدو بة النجسة والمتنجسة كذرق الحام والشب المتنجس ثم مجب غسله بعد الدينع اتفاقاوفي غسله بعد دبغه بطاهر وجهاز ولايفتقر الدبغ الى فعل فاعل فاو وقع جلدفي مدبغة طهر (قول فانتفهتم به) (م) منع أحد الانتفاع بجلد الميتة وان دبغ لتوله تعالى (حرمت عليكم الميتة) الآية والجلدميتة لانه تعله الحياة ولحديث لاتنتفعوا من الميتة باهآب ولاعصب وأجاب عن الحديث بأنه خرج على سبب شاة ممونة فيقصر عليها وقال ابن شهاب ينتفع به وانه يد بغ لحديث لم يشترط فيه الدبغ وقال مالكوا لجهور ينتفع به ان دبغ للحديث وهوخاص بردعوم الآية والحديثين اليه لان الخاص بيان العام على أن في تخصيص عموم القرآن بالسنة خلافا قالواوكونه خرج على سبب لايوجب قصره عليه وفي هذا الاصل أيضاأ عني قصر العام الخارج على سبب خلاف (ط) وكل من قال الدبغ يبيح الانتفاع قال يطهر طهارة تامة سوى مالك فى احدى الروايتين عندة قال يطهر

يقولون لا يجبولا يستحبو زعم ابن بشيران القائل بالسقوط يستحب أن يتوضاً (قرل قال أبو بكر و زهير بن حرب فى روايتهما هوعبد الله بن زيد) يعنى انها ماسميا فى روايتهما عم عباد بن عمم فقالا هذا الم هوعبد الله بن زيد بن عاصم وهو راوى حديث صفة الوضوء وحديث صلاة الاستسقاء وايس هوعبد الله بن زيد بن عبد ربه الذى رأى الأذان وقوله عن سعيد يعنى ابن المسيب

﴿ ﴿ بَابِ دَبِغِ جَالُودُ الْمِيَّةُ ﴾

(قول فدبغقوه) (ب) ذكر الباجى رواية أن الدبغ ما أزال الشعر والريح والدسم ولا يحقى عليه ما في شرط زوال الشعر من المنظر لما يأتى في حديث الأجوبة والأظهر أن الدبغ ما أزال الريح والرطوبة وحفظ الجلدمن الاستعالة كالتحفظه الحياة ولعل ما في الرواية في الجياود التي الشأن في الزوال الشعر كالتي تصنع منها الأنعلة لا التي يجلس عليها وتصنع منها الا فرية و أعانا لزم زوال الشعر على مذهب الشافعي القائل ان صوف المبتة نجس (ح) ولا يكفي في الدبغ تييسه بالشمس حلافاللحنفية ولا التراب والرماد والملح على الأصح في الجيع والأصح صحت مبالأدوية المجسة والمتجسسة كذرق الجام والشب المتجس المجب غسله بعد الدبغ اتفاقا وفي غسله بعد الدبغ اتفاقا بطاهر وجهان (قول فانتفعتم به) ومنع احد الانتفاع بعلد المبت وان دبغ اقوله تعالى (حرمت عليكم) الآية وأجاب عن الحديث بقصر وعلى السب وهوشاة ميونة والأصح في الأصول عدم قصر العدام على سبه فيكون المناس وهوشاة ميونة والأصح في الأصول عدم قصر العدام على سبه فيكون

ابن حرب في روايتهما هو عبدالله بن يد بوحد ثني عنسهينءنأبيهعنأبي مر و مقال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم أذاوجد أحدكم في بطنه شيأ فأشكل عليه أخرج منه شي أملا فلاعرجن بن السجد حتى يسمع صوتا أوبجد ريحاي وحدثنايحيين معى وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقدوابن أبيعمر جمعاعن ابن عيينة قال محى أنا سعيان بن عيينة عن الزهرى عن عبيدالله ابنعبداللهعنابنعباس قال تصدق على مولاة لمونة بشاة فاتت فربها رسولالله صلى الله عليه وسلم فقال هلاأخذتم اهابها فدبغموه فانتفعتم بهفقالوا انهاميته فقال

رمحا قالأنوبكر وزهير

الماحرماً كلها قال أبو بكر وابن أبي عمر في حديثهما عن معونة وحدثني أبوالطاهر وحرملة بن يعيى قالاحد تناابن وهب أخبر بي يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبدالله بن عبد الله الله بن عبد الله بن ع

طهارة خاصة يستعمل فى اليابسات والماء وحده ولايباع ولايصلى به ولاعليه واتقاءالماء في خاصة نفسه ﴿ قَالَ ﴾ رواية انه يطهر طهارة تامة هي عنه في العتبية والأخرى في المدونة ولاوجه اللاأن يكوز للعمل ووجهت بأنه نجس ولكن استغف استعماله في اليابسات والماء وحده ولذاقال لا يصلي عليه * ابن حارث واتفقوا على جواز الجاوس والطحن عليه واتتى بعضهم الطحن خوف تعلل شيءنه فى الدقيق وأجاز ابن حبيب أزيجه لقربة لزيت أولبن وهذابناء على انه يطهر بالدبغ طهارة تامة وقال الباجي هو بناءعلى أن قليل النجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع اذا لم يغيره (م) والقائلون بأنه يطهر بالدبغ اختلفوا في جلدا لخينزير والكلب ومالايؤكل لحيه فقال أبو يوسف يطهر الجيع بالدبغ كالميتةلعموم الاهابوقال مالك يطهرالجيع الاالخنزير وقال الشافعي الاالخنزيروالكلب وقال الاوزاعي الامالايؤكل لجمه وأجاب المالكية عن حديث الاهاب بأنه عام خصصته العادة لانهالم تعبر بالتخادهم الخنازير وفرقوابينهو بين مالاتنفع فيهالذ كاةبأن الخنز يربحرم بالقرآن فقصر عنه غيره قال الشافعي وكالم تجرعادتهم باتحاذا لخناز يرفكذالم تمجر باتحاذهم حاودال كلاب وفرقوا بينهما وبين مالايؤكل لحمين عوما فرقت به المالكية قالوامع انه خص في الشرع بتغليظ لم يردفي غيره واحتج الأوزاع بعديث دباغ الأديمزكانه قال فنزل الدبغ منزلة الذكاة فاذا لم تبج الذكاة اللحم لم يج الدبغ المشبه بها ﴿ قلت ﴾ ابن عبد الحكم وسعنون يقولان كقول أبي يوسف وفي سماع أشهب وابن نافع نص لا يطهر به الاجاود الانعام وفيه عطاهر كقول الاو زاعى (ولم انماح م أكلها) (ط) خرج مخرج الغالب بماترادله اللحوم والافيعرم حلها في الصلاة وبيعها واستعمالها كغيرهامن النجاسات وقلت بيعيج بهمن برى الانتفاع عالايؤكل كالقرن والسن والشعرلانه وانخرج مخرج الغالب فانماحرم منحيث كونه ميتة وهذه ليست بميتة لانهالا تعلها الحياة ويعرم أكل الجلدلانها تحله الحياة والداجن ماألف البيوت من طيروشاة وغيرها وهوهنا الشاة وعدم تقييده بالدبغ فى الطرق الآتية يقضى عليه تقييده بذلك في الطريق الاول لوجوب رد المطلق الى المقيد

الحديث محصالعموم الآية (ط) وكل من قال الدبغ يبيح الانتفاع قال يطهر طهارة عاسة الامالكا في احدى الرواية إلى النابسات والماء وحده واتق الماء في خاصة نفسه (ب) رواية أنه يطهر طهارة تامة هي عنه في العتبية والأخرى في المدونة ولاوجه الاأن يكون العمل ووجهت بأنه نجس ولسكن استفف استعماله في اليابسات والماء وحده به ابن حارث واتفقوا على جواز الجلوس عليه والطحن واتق بعضهم الطحن خوف تحلل شي في الدقيق وأجاز ابن حبيب أن يجعمل قربة لزيت أولين وهذا بناء على أنه يطهر بالدبغ طهارة تامة وقال الباجي هذا بناء على أن قليس المجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع اذا لم يغيره والمشهو رأن جلدا خانز برلا يطهر بالدبغ خلافالابن عبد المجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع المائع نصاع أشهب وابن نافع نصالا يطهر به الاجلود الأنعام (قول انما حرماً كلها) المحنى وكذا بيعها والماذة بها وحرب الأكل بخرج الغالب بماتراد له اللحوم والداجن ما أنف البيوت من طير وشاة وغيرها وهو وخرج الأكل بخرج الغالب بماتراد له اللحوم والداجن ما أاف البيوت من طير وشاة وغيره والوجوب هنا الشاة وعدم تقييده بالدبغ في الطرق الآتية يقضى علها تقييده بذلك في الطريق الأول وحوب

وسلم وجدشاة مسته أعطسها مولاقلمونة من الصدقة فعال رسول الله صلى الله علمه وسلمهلاانتفعتم يجلدهافقالوا انها ميتةقال اعاجرمأ كلها وحدثنا حسن الحلواني وعبدين حمد جمعاعن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثني أبي عن صالح عنابنشهاب مذاالاسناد نحور والة ونس وحدثنا ابن أبى عمر وعبدالله بن مجدالزهري واللفظ لابن أبي عمرقالا حدثناسفيان عسنعمر وعنعطاء عن ابن عباسأن رسولالله صلى الله عليه وسلم مريشاة مطروحة أعطيتها مولاة لميمونة من الصدقة فقال النبى صلى الله عليه وسلم ألاأخ ـ ذوااهابهافدبغوه فانتفعوابه بدحدثنا أحد ابن عثمانالنوفلي ثنا أبو عاصم ثناابن حريج أخبرني عروبن دينارفال أخبرني عطاءمنذحين قالأخرني ابن عباس أن ممونة أخرته أن داجنة كانت لبعض نساءرسول الله صلى الله عليه وسلمفاتت فقال رسول الله صلى الله علم وسلم ألاأخسذتم اهابها فاستمتعتم به جوحد ثنا أبو بكربنأبي شيبة ثناعيد

الرحيم بنسليان عن عبد الملك بن أبي سلبان عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مربشاة لمولاة الميمونة فقال ألا

انتفعتم باهابها * حدثني يحيى بن يحيى أنا سليان بن بلال عن زيد بن أسلم ان عبد الرحن بن وعله أخبره عن عبد الله بن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا دبغ الاهاب فقد طهر * وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال ثنا ابن عبينة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ثناعبد العزيزيعني ابن محمد ح وحدثنا أبوكريب واستقبن ابراهم جيعاعن وكيع عن سفيان كلهم عن زيد بن أسلم عن عبد الرحن بن وعلة (١١٩) عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله بعني حديث يحيي بن

(قولم فی الآخرفر وا) (د) هوالا کثر و مجمع علی فراء ککعب وکعاب و یقال فر و قبالهاء فىلغةقليلة كإيقوله العامة ومسسته بكسرالسين فى اللغة المشهو رةو بفتمها فى لغةقليلة ومضارع الأولى بفتح السين والثانية بكسرها وقلت، الظاهر أنالافريةمن جاود تلكالا كباشالتي ذبعها المجوس ومذكاهم ميتة وهوخ للف ماروى الباجى من أن الدبغ ازالة الشعر الاأن يقال ان تلك الافرية لاشعرلها

﴿ احادیث التیم ﴾

(قولم بالبيداء أو بذات الجيش) (ع) موضعان قريبان من المدينة بينهاو بين خيبر وكل مايتعلى بهفى العنق فهو عقد وقلادة ويأتى أنهاا ستعارته وأضافته هناالى نفسها من حيث انه في حوزها وقيل فى الكلام تقديم وتأخير والاصل انقطع لى عقد مم بينت في الآخر انها استعارته ونقله في المعلم انقطع عقدهاوليس في الحديث الاماتقدم وجاءانه كان من جزع (قول فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المسلمون على التماسه) (م) قيل فيــــــ اباحة السفر التجر وان أدى الى التميم * (قلت)* انمافيــه الاقامة لحفظ المالوحفظه واجب بخلاف السفر لتميته (ع) وفيه جوار الاقامة بموضع لاماءفيه لمصلحة وحكمه فيه مالزمه فيهمن طهارة ماءأ وتراب ولايجب الانتقال منه الا أن يقرب الماء فيطلبه لكل صلاة * (قلت) * المسلحة هناهي حفظ المال وحفظه واجب كاتقدم فلايازم جواز الاقامة لمطلق مصلحة وكره في العتبية تعريس الرفقة دون الماء بثلاثة أميال خوفاعلي مالهم وصوب ابن رشدتعر يسهم في ذلك قال وفي اعادتهم أن فعاوانًا لهافي الوقت (ع) واختلف ردالمطلق الى المقيد (قول عبد الرجن بن وعلة) بفتح الواو وسكون العين المهملة والسبائي بفتح السين المهملة بعدها بأءموحدة بعدها همزة بعدها ياء النسب (قول يعسى حديث يعيى بن بعي) (ح) هكذا هو بالباء المثناة ولعلم من كلام الراوى عن مسلم ولوروى بالنون أوله ليرجع الى مسلم لكان حسنا (قولم يجعلون فيه الودك) روى بالعين بعسد الجيم و روى يجعلون بالميم بعسد الجيم أى يذيبون و ياؤه بالفتح والضم جلت الشحم وأجلته أذبته (قولم فروا) وجعه فراء وفيه لغة قليلة فروة ومسسته بكسر السين فى اللغة المشهورة (ب) الظاهر إن الافرية من جاود تلك الكباش التي ذبعها المجوس ومذكاهم

﴿ باب التيم ﴾

﴿ ش ﴾ (ولم بالبيداء أو بدات الجيش) موضعان قريبان من المدينة بينها و بين خيبر (قولم فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) (م)قيل فيه اباحة السغر للجر وان أدى الى التمم (ب) اعمافيه الاقامة لحفظ المال وحفظه واجب بحلاف السفرلتنميته (ع) وفيه جواز الاقامة بموضع لاما وفيه لصلحة (ب)

ميتة وهوخلاف ماروى الباجى من أن الدبغ ازالة الشعر الاأن يقال ان تلك الافرية لاتشعر لها

يعبى * حدثنا اسعون منصور وأنو بكربن اسعق قالأبو مكرثنا وقالابن منصوراناعمرو بنالربيع ثنامي بنأبوب عن بزيد ابن أى حبيب ان أبا الحبر حدثه قال رأت على ابن وعلة السئي فروا فسسته فقال مالك تمسه قدسألت عبدالله بن عباس قلت أنا كون بالمغسرب ومعنا البربر والجـــوس نؤتى مالكش قدذ بحوه ونعن لانأكل ذبائعهم ويأثوننا بالسفاء يجعلون فيهالودك فقال ابن عباس قدسألنا رسول الله صلى الله عليه وسلمعن ذلك فقال دباغه طهوره چوحدثنااسحق ان منصور وأبوبكر بن اسعقعن عروبن الربيع قال أنابعي بنأيوب عن جعفر بنر بيعة عن أبي الخيرحدثه قال حدثني ابن وعله السبئي فالسألت عبدالله بنعباس فقلت انانكون بالغرب فيأتينا انجوسبالاسقية فهاالماء والودك فقال اشرب فقلت أرأياتراه فقالان عباس

سمعت رســول اللهصــلي الله عليه وسلم يقول دباغه طهو ره * حدثنايحيي بن يحيي قال قرأت على مالك عن عبدالرحن بن القاسم عن أبيه عن عائشة انها قالت خرجنامع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسغاره حتى اذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لى فاقام رسول الله صلى الله على وسلم على الماسه وأقام الناس معه وليسواعلى ماء وليس معهم ماء فأتى الناس الى أبي بكر فقالوا ألا ترى الى ماصنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم و بالناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء عاء أبو بكر فى حدالقرب الذي يوجب الطلب عليه فالمذهب انه يطلبه تمالا كبير مشقة فيه ولم يرأن يطلبه في ميلين وقال استقانما يلزمه طلبه في موضعه ونعوه عن ابن عمر قال يتميم والماءمنيه على غلوتين وهماجس ميل لان الميل عشر غلاء والعلوة منهى جرى الفرس وذلك مائنا ذراع * (قلت) * مفهوم ميلين انه يطلب عن أقل وسمع أصبغ انه يسقط طلبه عن نصف ميل خوف عناه أولص أو سبع ابن رشد ومفهومه ان لم يخف طلب وفي النوادر لايطلب على ميل ان شق وسمع أصبغ ليس الموى كالضعيف ومايشق يسقط وقال معنون لايطلب على ميلين وهوفي الحضر (قول و رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم على فحدى) (ع) فيسه جواز هذا وانه لايستصى منسه من الاجانب والاصهار اذلوكان منكرا لمبدخل أبو بكرحتي يستيقظ رسول اللهصلي الله عليه وسلم وفي طعنه خاصرتها أدب الرجل ابنته وانخرجت عنه وشكوى الناس اليديدل على أن الوضوء كان مشروعا والا في الذي يعظم عليهم من ذلك (قول فأنزل الله آية التمم) (ع) وتسمى أيضا آية الوضوء (م) التميم لغة القصد ومنه قوله تعالى (ولا آمين البيت الحرام) وقول الشاعر

سل الربع أي عمت أمأساما * وهل عادة الربع أن يتكلما

والمشهور فيايتيم بهانه الأرض وماصعدعلها بمالا ينفك عنها عالبالقوله تعالى فتهموا صعيداطيبا) ولحديث جملت لى الأرض مسجد اوطهورا وقال الشافعي لايتمم بغير التراب وعندنا نحوه القوله في بعض طرق الحديث وترابها طهو راواختلف في الثلج والحشيش وقلت ، القائل عندنابعوه ابن شعبان ويتعسين أن يقيد بوجودالتراب ادلايتيم بغيرالتراب مع وجودالتراب وهوظاهر كلام اللخمى ويعنى مالأرض وجهها المعتاد غالبا كالتراب وغييرا لغالب كتراب المعادن من حيد يدوشب وكبريت وكحل وزرنيخ ورمل وسبغة ويعمنى بماصعد عليهاما هومن نوعها كالحجر والطين غمير الخضخاض وماليس من نوعها كالشجر والحشيش والزرع والثلج والمسهو ران نقل شيء من ذلك لا يمنع من التيمم عليه وقال ابن بكير يمنع «اللخمي و يمنع بالجير والآجر والجص بعد حرقه ومنعه ابن المواز بالطوب الني الالضر و رة وسمع ابن القاسم خفتة للريض «اللخمي ولا يجو ز بالياقوت والزبرجدوالرغام والذهب والغضة (قوله ماهي بأول بركشكم) قد فسر البركة في الطريق الثاني (ول فبعثنا البعير فوجد نا العقد تحته) (ع) في البغارى فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجـ لا فوجده وفى رواية رجلين وفى روايه أناسا فحملها اسمعيل القاضى على التناقض لان القضية واحدة وقال غيره لاتعارض ويجمع بينها بأن يكون أسيدبعث في طلبهامع رجال فلم يجدوا شيأفي وجهتهم فلما رجعواأثار واالبعيرفوجدومتحته أويكون المعنى فوجده النبي صلى الله عليه وسلم لاالرجل (وله في الآخراستعارت) (ع) فيه الجمل بعلى الغير ﴿قات ﴾ ير يدلان الاصل التأسى ولا يتناول التجمل بعلى الغيرمايدل على ان المتسبع عالا علك كلابس تو بى زور ولامايدل على مديث ان استطعت أن لاتسأل أحداشيأ فافعل من المرجوحية لانهاانما استعارته من أختها وأيضا فلحق رسول الله صلى الله عليه وسلم (قولم فصاوابغير وضوء) (ع) حجة لاحد الاقوال الاربعة في مسئلة عادم الماء والتراب لان المصلحة هناهي حفظ المال وحفظه واجب فسلايان مجوازالا فلمة لمطلق مصلحة وكره في العتبية تعريس الرفقة دون الماء بسلانة أميال خوفاعلى مالم وصوب ابن رشدتعر يسهم فى ذلك قال وفى اعادتهمان فعاوا ثالثها في الوقت (قول وجعل يطعن) بضم العين وحكى فتعها (قول فصاوا بغير وضوء) (ع) حجة لأحد الأقوال الأربعة في عادم الماء والتراب اذاعدم مشر وعية التهم كعدم الصعيد وهو

حسترسول الله صلى اللهعليم وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهماء قالتفعاتني أبو تكر وقال ماشاء الله أن مقول وجعمل بطعن سده في خاصرتي فلا يمنعني من التعرك الامكان رسول اللهصلي الله عليه وسلم على فحدى فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غيرماء فانزل الله عز وجل آية التيمم فتيمموا فقال أسيدبن الحضير وهو أحد النقباء ماهى بأول بركتكوياآل أبي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت علمه فوجدنا العقد تعته * حدثنا أبويكر بنأبي شيبة ثنا أبوأسامة ح وحددتنا أبوكرس ثنا أبواسامة وابن بشرعن هشامعن أبيه عنعائشة انهااستعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسهل رسول الله صلى الله عليه وسلمناسا منأصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلوانغىر وضوء فلماأتوا الني صلى الله علمه وسلم شكوادلك اليمه فنزلت آية التيمم فقال أسيدبن الحضير جزاك الله خديرا فواللهمانزلىك أمرقط الاجعلاللهاك منه مخرجا وجعمل للسامين فيه بركة هؤلاء بعدمواالما ولم يشرع التيم بعدوالاربعة قبل يصلى ولا يعيد ولا ته معذور كالمستعاضة وصاحب السلس وقيل يصلى ويعيدا حتياطا وقيل لا يصلى ولا يقضى لا نه غير مكلف لعدم الشرط حتى خرج الوقت كالحائض تطهراً وكن بلغ أو أسلم بعد الوقت وقيل يصلى لظاهر الحديث في أكثر الطرق ثم يقضى كن غره المرض أو النوم أو النسيان وكلها لمالك وأصحابه ﴿ قلت ﴾ كان حجة للاول اذلم يام هم بالاعادة ولموجها أن يحيب بأنها ليست على الفور و يجوز تأخير البيان الى وقت الحاجة على الصحيح ﴿ قلت ﴾ وفي الجواب بذلك نظر وعز والاربعة يؤخذ من بيتين قبلتا في المسئلة وهما

* ومن لم يجدماء ولا متمما * فأربعة ياصاح يحكين فها يصلى و يقضى عكس ماقال مالك * واصبخ يقضى والاداء لاشهبا

والعاكس هوابن القاسم (قولم في الآخولوان رجلا) (ع)فيه ان المناظرة باجراء المسائل والتمسك فهابالكتاب والسنة والاقيسة الصحيحة (قول فقال عبد الله لايتمم) (ع) مذهب عبد الله أن الجنب لايصلىحتى بجدالماء والآية عندها عاهى فى الحديث الاصغرلانه السبب الذى نزلت فيمه ومذهب أبىموسى أنه يتيمم واللس عنسده الجاع ولمااحتج بالآية سياله عبدالله عمومهافى الحدثين الاصغر والاكبر اذلوأ نكره لاجاب عن الآبة ولكن لم يدرما يقول الاالفررع الى الاحتياط وسد الذريعة فغال واللجأ الىالاحتياط وسدالذر يعمة من طرق الاجتهادو روى عن عبدالله انه رجع الى ان الجنب يتميموعلى انه يتميم فاذا وجدالماء يغتسل وروى عن عبدالله انه لايغتسل ولكن يتوضأ اذاأحدث وهذالا يصمعنه بلعن أبي سلمة فقط وعلى انه يغتسل فالا كثرعلى انه لا يعيد في الوقت واستعبله ذلك ربيعه وابن شهاب ابن المنذر وأجعوا على انه لا يعيد بعد الوقت وروى عن عبد الله يعيدولايصيعنه (د)ومعنى أوشك قربو زعم بعض الصوبين انه لايقال أوشك واعمايقال بوشك والحديث ردعليه (قولم ألم تسمع قول عمار) (ع) فيه الانتقال من دليل الى دليل أظهر ومنعه بعض المسكلمين وعده انقطاعاً ﴿ قلت) * ليس بانتقال وانداه وجواب عن ممسك الحصم لان عبدالله عسك بالاحتياط فأجاب بأنهاجتها دمع وجودالنص والصعابة رضى الله عنهم تترك منازعات الاجهادعندالد فورعلى النصوا عا يكون انتقالا لولم يكن جوابا (قوله في الآخر فأجنب) (م) الغراء أجنب الرجل وجنب من الجنابة (ع)و يقال جنب للواحد والاثنين والجاعة من المذكرين أنه يصلي ولا يقضى و رابعها لا يصلى ولا يقضى (ب) كان حجة للاول اذام يأم هم بقضاء ولموجب أن يجيب بأن القضاء ليس على الغور و مجوزتاً خرير البيان الى وقت الحاجة على الصحيح وفيه نظر وقد نظم بعضهم الأقوال الأربعة فقال

ومن لم يجدماء ولامتما ، فأربعة ياصاح يحكين مدهبا وصلى ويقضى عكس ماقال مالك ، وأصبخ بقضى والأداء لاشهبا

والما كسهوابن القاسم (قول فقال عبد الله لا يتمم) مذهب عبد الله أن الجنب لا يصلى حتى يجد الله والآبة عنده أعاهى في الحدث الأصغر ومذهب أبي موسى أنه يتمم واللس عنده الجامع ولم يذكر عليه عليه عبد الله عومها في الحدثين لكن لجأ الى الاجتهاد بسد الذريعة والاحتياط وهما عنده من طرق الاجتهاد (قول ألم تسمع قول عار) (ع) فيسه الانتقال من دليل الى دليل أظهر ومنعه بعض المتكلمين وعده انقطاعا (ب) ليس بانتقال واناه وجواب عن تمسك الخصم لان عبد الله تمسك بالاحتياط فأجابه بأنه اجتهاد مع وجود النص والصحابة رضوان الله علهم يتركون منازعات الاجتهاد

* حدثنا يحيين بعي وأبو بكربن أبى شيبة وابن نمير جيعاعن أبىمعاوية قال أنو بكر ثنا أبومعاوية عنالاعش عنشقيق قال كنت جالسامع عبسد الله وأبي.موسى فقال أبو موسى ياأبا عبد الرحن أرأيت لوأن رجلاأ جنب فلم مجدالماء شهراكيف دصنع بالصلاة فعال عبسد اللهلا بتيمم وان لم يجدالماء شهرا فقال أنو مسوسي فكف مهذه الآبة في سورة المائدة (فلم تعدوا ماءفتيممواصعيداطيبا) فقال عبدالله لورخص لهم في حده الآية لأوشك اذا بردعلهمالماء أن يتيموا بالمسعيد فقال أبوموسي لعبدالله ألمتسمع قول عمار به شنى رسول الله صلى الله عليمه وسلم في حاجمة فأجنبت فلم أجد الماء

والمؤنثات (م) الأزهرى وسمى جنبالتجنبه الصلاة * القتبي لتجنبه الناسحتي يغتسل (ع) وقال الشافعي سمى بذلك من المخالطة بقال أجنب الرجل اذاخالط امر أته وهوضد الاول لانهمن القرب وقيل في والصاحب انه الزوجة (قول فقرغت) (ع) قصر التيم في الآية على حدث الوضوء وقاس التمم للجنابة على الغسل ففيه الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم لضرورة الغيبة كقول معاذ اجهدرأبي (د) قيل يجو زالاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم محضرته وغيبته وقيل الا مجو زوقيل يجوزفى غيبته والاول أصه (ع) وتقدير قياس عمار أنه لما كان بدل ما هوفى أعضاء مخصوصة خاصا كانبدل ماهوعام عاما وقات الاصل الذي هوالتيمم للحدث الاصغر ألغيت فيه مساواة البدل للبدل منه اذهوفي عضوين خاصة فلاتعتبر المساواة أيضافي الفرع واحتج ابن حزم بالحديث على ابطال القياس قال لانه صلى الله عليه وسلم أبطل القياس وقال اعما يكفيك وأجيب بأنه لا يلزم من ابطال صورة من صورالقياس ابطال أصله والقائلون به لايدعون سحة كل قياس (ول ضربة واحدة) (ع) يحتج به من أصحابنا من يقول الفرض ضربة واحدة والثانية سنة وهو دليل قول مالك رحمه الله ان فعل الم يعدأو يعيد في الوقت والجهور على أنه لا يجزيه الاضر بتان وجعله بعض أصحابنا قول مالك (c) ولمشترط الضربتين أن يجيب بأن المرادهناصو رة الضرب للتعليم لاجيع مايحصل به التيمم ﴿ قلت ﴾ كونه بضر بتين هو المشهور وقال ابن الجهم انه بضر بة وقال ابن لبابة هوالمجنب بضر بة ولغيره بضربتين وعلى أنه بضربتين لوفعل بضربة فروى محديجز به وسمعه ابن القاسم في غيرا لجنب * ابن حيب يعيد فى الوقت * ابن نافع أبد او القاضى جعل بعض هذه الاقوال دليل كونه بضر بة وغيره اعانقلها تفريعاعلى أنه بضربتين (قول عمسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه) (ع) تفسير لصفة المسيح وعمومه * (قلت) * الجهو رعلى تقديم الوجه على اليدين كانسبه في الطريق الثاني وغيره من أحاديث الباب ولم يأت تقسد بم اليدين الافي هذا الحديث وليس بنص لان العطف بالواو وأخذالاعش بتقديم اليدين لهذا الحديث وخيرفى ذلك أبو حنيفة والمشهو رأن لسح اليدين صفة وقال ابن عبد الحكم لاتتعين فيه صفة والمطاوب اعماه والتعميم وعلى الصفة قيل روى ابن القاسم يضع أصابع كفه اليسرى على ظاهر أطراف أصابع اليمنى ماسعاالى المرفق ثم يديرهامن باطن المرفق

عندالعثو رعلى النصواعا يكون انتقالالولم يكن جوابا (قول فقرغت) اجتهد في صفة التيمم والآية عنده خاصة بتيمم الوضوء وقاس عليه الغسل في مطلق التيمم لا في صفته (ع) قاس في الصفة وتقرير في السه أنه لما كان بدل ما هو في أعضاء مخصوصة خاصا كان بدل ما هو عام عاما (ب) الأصل الذي هو التيمم للحدث الاصغر ألغيت فيه مساوات البدل للبدل منه فلا تعتبر المساوات أيضا في الفرع واحتج التيمم للحدث الاصغر ألغيت فيه مساوات البدل للبدل منه فلا تعتبر المساوات أيضا في الفرع واحتج التيمم للحدث الاصغر ألغيال القياس وقال الماء يكفيك وأجب بأنه لا يلزم من ابطال القياس والقياس ابطال أصله والقائلون به لا يدعون صفة كل وأجب بأنه لا يلزم من ابطال صورة من صورالقياس ابطال أصله والقائلون به لا يدعون صفة كل قياس انهى وقلت به بل لقائل أن يقول فيه حجة لصحة القياس لا نه صلى الله عليه وسلم وله نه الغيل المسلم المنافق ا

فقرغت في الصعيد كابمرغ الدابة ثم أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال الماكان يكفيك أن تقول بيديك هكذا ثم ضرب بيديه الارض ضربة واحدة ثم مسيح الشمال على الحيين وطاهر كفيه و وجهه فقال

عبد الله ألم ترعم لم يقنع بقولعماري وحدثناأبو كامل الجدري ثنا عبد الواحدين يادثنا الاعش عن شقيق قال قال أبو مموسى لعبدالله وساق الحدث بقسته نحسو حدث أي معاوية غيرانه قال فقال رسول الله صلى الله علمه وسلما كان تكفيك أن تقسول هكذا وضرب بيديه الى الارض ونفض يديه فسحوجهم وكفيه * حدثني عبدالله ابن هاشم بن حيان العبدى ثنا يعى ن سعيد القطان عن شعبة قال حدثني الحكم عن ذرعن سعيدبن عبدالرحن بن أبزى عن أبيه ان رجلا أتى عمر فقال الى أجنت فغ أجدماء فقاللاتمسل فقال عمارأ ماتذكر ياأمير المؤمنيين اذأنا وأنتفى سرية فأجنبنا فلم نعسدماء فاماأنت فلمتصل وأماأنا فمعكت في التراب وصليت فقال الني صلى الله عليه وسلم انماكان يكفيك أن تضرب بيد مك الارض ثم تنفخ مم تعسم بهدما وجهك وكفيك فقال عمر

ماسعاابي أطراف باطن أصابعه تماليسرى كذلك وروى مطرف أمه اذاانهي الى كوع اليمني ادار فيمسح اليسرى كذلك الى الكوع عم يسح الكف بالكف وفسر الا كثر المدونة بالاول وفسرها اللخمي بالثاني ولفظها محمل للقولين وكذالفظ الحديث قال ابن عبدالحكم ويتزع الخاتم ابن شعبان و معلل أصابعه واللخمى وعلى قول ابن مسامة ترك بعض العضوعفو يصم دون نزع وتعليل (قول ألم ترعم لم يقنع بقول عمار) (ع) لانه أخبر عن شئ حضره معه ولم يذكره فحو زعليه الوهم كا جو زعلى نفسه النسيان ولكن قدتركه وما اعتقده وصححه ولم يتهمه بقوله نوليك من ذلك ماتوليت بخسلاف مالو قطع بخطئه (قلت) فقد قنع به فلايتم قوله لم يقنع بقول عمار (قولم ونفض بديه) (ع) فيسه حجة اللكوالشافعي في اجازتهما النفض الخفيف لتلايتعلق باليدين من كثير التراب مايلوث الوجه أومن دقيق الحبر مايؤذيه *(قلت) *قال الطابشي لومسح بديه بعد الضرب على غير محل المسيح ممسح بهمافلانص والجارى على المعر وف في عدم شرطية التراب الاجزاء يعبد الحق وقال بعض أحجابنا لايجزئ * ابن شير ولا يشترط تفرقة الاصابع في وضعها بالارض واشترط الشافعي ضمهافى ضربة الوجه وتفرقها في ضربة اليدين لزعهم أنهالوفرقت في ضربة الوجه تعلق بهما مايبتى لضربة اليدين فيصير قدمس حبتراب قصدبه الوجه وهذا الايلزم على المشهورفي عدم شرطية التراب و يازم من راعاه * (قلت) * لابن القاسم في العتبية ولا بأس أن يتمم بتراب تمم به يه ابن رشد لانه لا يعلق به من الاعضاء مايخرجه عن حكم التراب كما يعلق بالماء من وسنح الاعضاء (قولم وكفيم) (م) قيل في التيم انه الى الكوع أخذ الماوائل الاسماء ويؤيده هذا الحديث وقيل ألى المنكب أخذ اباواخرهاو يؤيده قول الراوى في بعض الطرق تيممنا الى الآباط وقيل الى المرفق قياساعلى الوضوءلان كلامنهماتستباح بهااصلاة ولان الحركاذا أطلق في صورة وقيدف شبهااختلف الاصوليون فى ردا لطلق فيهاالى المقيد كالرقبة في الظهار لم تقيد بالاعان وقيدت به في كفارة القتل (ع) القول بأنه الى الكوع أخذ لمالك من قوله النفل يعيد في الوقت والمعروف عنه وعن أئمة الفتوى انهالي المرفق * (قلت) * الاعادة في الوقت هي له في المدونة وذكر الباجى كونه الى السكوع رواية قال ابن لبابة يتميم الجنب الى السكوع وغيره الى المرفق فالاقوال أربعة وقال ابن نافع ان تمم الى الكوع أعاداً بدافاً حدله وجو به الى المرفق وقيل لا يؤخذ لان من يقول الى الكوع يقول انمابعده مستعب وترك السنة عمدامبطل (قول في الآخِر أماأنت فلم تسل) (ع) مذهب عمر وكان كذهب عبدالله وترجم عليه البخارى اذاخاف الجنب على نفسه المرض أوالموت وأدخس حديث عمرو بن العاصى انه تميم في ليسلة باردة وتلاقوله تعالى (ولا تقتلوا أنفسكم) وانهذ كرذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعنفه عمأ دخل حديث عبد الله وأبي موسى ليشعر بالخلاف فىالمسئلة ولاخه لاف بين فقهاء الامصار أن الجنب يتعم اذاخاف التلف وان خاف دوام المرض أوزيادته أوحدوثه فالمعروف عن مالك انه يتميم وذكر عنه ابن القصارفي هذا الاصل قولين وكذلك عن الشافعي وأبوحنيفة والشافعي يجيز انله ذلك ومنعمه الحسن وعطاء وأبو بوسف وصاحبه فى الحضر وأجازوه فى السفر وقال بعض الحدثين مجزى فيه الوضو عن الغسل لحديث عمرو بن العاصى وفيه أنه تو صأوصلى بهم و به قال أحد بن صالح المعروف الطبرى من أصحاب ابن وهب والجنب وابن لبابة القيائل بضربة للجنب دون الحدث وللجمهو رالقائلين بضربت ين مطلقا بأن المرادهناصو رةالضرب للتعليم لاجيع مايعصل بهالتيم واختلف اذا اقتصر على ضربة هل يعيد

العلبة الحديث عليه وقلت ، تقدم أن ابن رشد أفتى فين خاف على نفسه ان غسل رأسه انه يتمم (د) ولعادم الماءمن مسافر وغيره أن يطأو يغسلان فرجيهما ثم يتعمان ويصليان ولا يعيدان فان لم يغسل الرجل فرجه وتيهم وصلي فعلى أنارطوبة الفرج طاهرة لايعيد وعلى انهاغ يرطاهرة يعيدولو كانت على البيدين نجاسة فالمشهو رانه لامجزى التيم عن غسلهما وقال أحد يجزى واختلف أصحابه فى وجوب اعادة هذه الصلاة قال ابن المنفذر كان النورى والأو زاعى يقولان يسجموضع المجاسة بتراب و يصلى ولم يختلف أن التيم لا يجزى عن تجاسة الثوب * (قلت) * وأماعند الفنع في المدونة المسافرمن الوطء والتقبيل حتى يكون معهمامن الماءما يكفيهما وأجاز ذلك لذى الشجة لطول أمره قالواولوانعكست الحال فطال السغر وقصر أمر الشجة انعكس الحيكم بالنارشد والمعاعا هواستعباب وأجازه ابن وهب «الطر إزمنعه ابن القاسم البول ان خفت حقنته (قول اتق الله) (ع) أى فهاتر و يه وتثبت فلعلك نسبت أوشبه عليك (قولم انششت لمأحدث) (د) أى ان شئت اذلك ورايته الأرجحفعلت لمايلزمني من طاعتك فباليس بمعصية كهذا اذليس من كتم العلم في شي لانه سمع منى واعالكم في حديث لم ير وألبتة (ع) مع أنه حديث خالف رواية الامام وخطأ فيدرأيه فالمروف سعة من ذكره وأيضا فالآية قدأدت معناه لانهاعامة في الجنب وغيره فغيه لزوم طاعة الامام والرجوع الى مايغتى به فى نازلة اختلف فيهالاسيااذا كان هوالاعلم وأنكر مستندغيره (قول في سند الآخر أناوعبد الرحن بن يسار) (م) كذا في الاصول الصحيعة الجاودي والكسائي وأبن ماهان وهوخطأ والمحفوظ أنا وعبدالله بن يسار وكذا ذكره البغارى (ع) وكذا النسائي وأبو داود وهي روايتنافيه عن السمر قندي عن الفارسي عن الجلودي الناري هوعبدالله بن يسار مولى ميمونة أخوعبد الرجن وعبد الملك وعطاء (م) وفي مسلم أربعة عشر حديثا مقطوعة هذا أولها وسننبه على كلمنها في محله ان شاء الله تعالى (قول على أبي الجهم) (ع) كذا في الأم وذكره مسلم فى كتاب الرجال والبخارى فى التاريخ والنسائى وأبو داود أبوالجهيم بالتصنير (د) ومافى الأم غلط والمواسانه بالتصفير وهوالمذكور في حديث المرور وأماا لمذكور في حديث الجيعة والانجالية فذلك مكبر واسمه عامر (قولم حتى أقبسل على الجدار) (ع) فيسه التيم على التراب المنقول لان الجدار تراب منقول وفيه عدم شرطية الغبار فى التراب لان الجدار ترابه منعقد وجواز التيم عليه مع وجود غيره وفيه التيم للنوافل والطحاوى والحديث من باب الاخذ بالفضائل واحيج به النعارى فى الوقت أواً بدا ﴿ وَإِلَى اتَّى الله) أى فياتر و به وتثبت فلعلك نسبت أوشبه عليك (وله ان شئت لم أحدث) (ب) أى شَنْدُ ذَلِكُ ورايته الأرجع فعلت لما يازمني من طاعتك فاليس بعصية هكذا اذ ليسمن كم المفر في شي لانه سمع مني واعاال كم في حديث لم ير وألبتة (ع) مع أنه حديث خالف رواية الامام وخطأ فيمه وأبه فالمرء في سمعة من ذكره وأيضا فالآية قدأ دت معناه لانهاعامة في الجنب وغيره فغيه لزوم طاعة الامام والرجوع الى مايغتى به في نازلة اختلف فيهالاسماان كان هو الاعلم وأنكرمستندغيره وقلت، وفيه نظرلان عمارا ان قطع بجواز القضية من النبي صلى الله عليمه وسلم فلايصح أن يرجع لاحد فالصعيح في الجواب ماذكر النواوى (قول دخلنا على أبي الجهم) الصواب الجهيم التصغير والصمة بكسر الصاد وفتح الميالمسددة (ولدحتى أقب على الجدار) فيه التيم على التراب المنقول لانتراب الجدار منقول وهوالمشهو رخلافالا بن بكير وفسه علم شرطية الغبار لان تراب الجدار منعقد فيمح التيم على الحجر وغيره وان وجد غيره وفيه التيمم

وحدثني سامة عن ذرفي هذا الاستنادالذي ذكر الحكم قال فقال عمير نولىكماتولىت يوحدثني اسعق بن منصور أخبرنا النضر بنشمس اخبرنا شسعبة عن الحكم قال سمعت ذراعن ابن عبد الرجن بنابزى قال قال الحكم وقدسمعتهمن ابن عبدالرحن بنأبزىعن أبيسه أن رجسلا أتى عمر فعال أبي أجنبت فلم أجد ماءوساق الحدث وزاد فبسه قال عمار باأسسر الْمُؤْمنسين ان شئت لما جعلالةعلى منحقك أن لأحدث به أحدا ولم يذكرحد ثني سلمة عورذر *قالمسلم وروى الليثبن سعدعن جعفر ابن ربيعية عن عبسد الوجن بن هومز الاعرج عن هيرمولي ابن عباس الهسمعه يقول أقبلت أنا وعبد الرحن بن سار مولىميمونة زوجالنبي صلى الله عليه وسلم حتى دخلناعلى أبي الجهنم بن الحسرت بن الصمية الانصارى فقال أبو ألجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلمن فعو بثر جل فلقيه رجل فسلم عليه فلم برد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه حتى أقبل عنى الجدار فسموجهه

وبديه تمردعليه السلام * حدثنا محدثنا عبدالله این غیر ثناأی ثنا سفیان عن الضعاك بن عمان عن نافع عن ابن عمرأن رجلام ورسول اللهصلي الله علمه وسلم يبول فسلم فل ردعلبه * حداثي زهير بن حرب ثنا يحى الن سعمد قال ثنا جمد ح وحدثنا أبوبكر بن أنى شبية واللفظ له ثنا المعمل بن علمة عن حيا الطو ملعن أبى رافع عن أبي هريرة أنهلقي النبي صلى الله علمه وسلمفي طريق من طرق المدينة وهوجنب فانسل فذهب فاغتسل فتغقده الني صلى الله عليه وسلم فاماجاه قال أن كنت يا أباهر يرة قال يارسولالله لقيتني وأناحن فكرهت أن أجالسك حتى أغتسل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان اللهان المؤمن لاينجس مد ثنا أبوبكر بنأبي شيبة وأبو كريب قالا ثنا وكيع عن مسعر عن واصل عن أبى وائل عن حذيفة أن رسولالله صلى الله عليه وسإلقه وهوجنب فحاد عنه فاغتسل عمماء فقال كنت جنبا قال ان المسلم

بالتيم في الحضر خوف فوات الوقت واختلفت الروايات فيه عن مالك وفي اعادته في الوقت ان فعل على القول بعوازه وفي احتجاج المفارى نظركنه يؤنس اليه اذلي رأن يذكر الله الاطاهر وخشى فوات الردبذهاب الرجل وقال الطبرى عدم رده عليه أدبله اذسام عليه في حالة الحدث وهو قدنهي عنهوليس كإقال لانه أعاسم عليه بعدرجوعه من قضاء الحدث ولكن في الطريق الآخران رجلاميه وهو ببول فسلم عليه فلم يردعليه (د) من عنع التيم بغيرتراب يحمل الحدار على انه كان عليه تراب وتيممه صلى الله عليه وسلم على جدار الغير لعلمه أنه لا يكره ذلك ومثله جائز * (قلت) * تقدم ضبطما يتيمم به وأماما يتيمم له فيتيمم للسنن والنوافل المسافر والمريض ومنعه ابن مسامة لغير الفرض قاللعدم الضرورة البها بخلاف الفرض الذى لابدمن وفى تيمم الحاضر الصحيح للسنن ثالثهاان كانت السنة عينية لابدمنها كالفجر والوتر لاكفائية كالجبائز والعيدوالثلاثة لسحنون وللدونة وللخمى على المذهب واذا توى المتيمم النفل لم يجزأن يصلى به الفرض وصلى من النفل ماشاء * ابن رشدان اتصل وان تأخرعن تيممه أوانتقل في أثناء تيممه بطل ولونوي به الفرض جاز النفل بعده بخلاف فرض آخرعلي المشهو رلانه يجب عليه الطلب لكل صلاة أولانه لايتقدم على الوقت أولانه لايرفع الحدث فانجع بين فرضين في تيمم واحد ففي اعادته أبداأ وفي الوقت الثهاان كانتامشتركتي الوقت أعادها فيه والاأبدا ولوتهم لفرض تمصلي قبله نفلا بطل وعن مالك أنه استخف الفجر بتيممه للصبح وعلى الاول في اعادته الفرض في الوقت أوأبدا قولان والتأنيس الذي أشار اليه هوأن حضور السبب كحضو رالوقت والنظر الذي في ذلك هوان التيم خوف الوقت هومع وجود الماء ولكن خيف من استعماله ذهاب الوقت وتيممه لردالسلام يعمل انه لفقد الماء لان جلاالذي أقبل منه موضع قرب المدينة ويعضد ذلك ان في أبي داو دقضية أخرى وهي ان رجلامر به وهو يبول فسلم عليه فلم يردعليه حتى توضأ ثماعتذراليه وقال كرهت ان أذ كرالله الاطاهر افلوكان في قضية جسل ماء فعلمنل ذاك (قول ان رجلًا الح)(د) بكره السلام على من جلس لقضاء الحاجة والردوكل ذ كروكذلك يكره الكلام الالضرورة كالتعذير من مهواة أوَحية أوعقرب وكذلك يكره الذكر حين الجاع (قلت) وفي أخذ كراهة السلام من الحديث نظر لانه لم ينكر على المسلم الاعلى ما قال الطبرى من ان ركه الردادبه (قوله في سند الآخر حيد عن أبي رافع) (م) كذافي كل النسخ وهو مقطوع فانحيدا أعابر ويه عن بكر بن عبدالله عن ابى رافع وكذاخر جه المعارى وابن أبي شيبة وغيرهما (د) ولا يقدح هذافى متن الحديث لانه ثابت من أبي هريرة وحذيفة رضى الله عنهما (قولد ان المؤمن لا ينجس) (م) يقال نجس ينجس كملم يعلم ونجس يجس كشرف يشرف ضدطهر *(قلت) * والمذكور في الحديث المضارع فيقرأ بالضبطين وكون الشي تحسابفت الجم يقال على نعس العين وعلى ما لحقة عاسة وقيسل اعاهو في نعس العين واعمايقال في الآخر بكسرها (م) واختلف في طهارة الآدمى حياوميتامؤمنا وكافراوالحديث حجة على طهارته ولقوله تعالى (ولقد كرمنابني آدم) الآية وقيل اعاالفضيلة للؤمن (ط) اعافيه طهارة المؤمن لاالآدى (د) وأجعواعلى

للنوافل (ح) من عنع التيمم بغير التراب يعمل الجدار على أنه كان عليه تراب (قولم ان المؤمن المنوس) (م) يقال نعس ينجس كشرف يشرف (ح) أجعوا على ان المؤمن الحي طاهر حتى الجنين يعزج وعليه رطوبة الغرج ولا يدخله الخلاف الذي في رطوبة الغرج واختلف في طهارة المؤمن اذامات وأما الكافر فذهبنا ومذهب الجهورانه كالمسلم في جميع الغرج واختلف في طهارة المؤمن اذامات وأما الكافر فذهبنا ومذهب الجهورانه كالمسلم في جميع

لا بجس *حدثنا أبوكر يب محدبن العلاء وابراهيم بن موسى قالا ثناابن أبى زائدة عن أبيه عن خالد بن سلمة عن البي عن عروة عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه * حدثنا يحيى بن يحيى المقيمي وأبو الربيع الزهراني قال يحيى أخبرنا حاد بن زيد وقال أبو الربيع ثنا حاد عن عمرو بن (١٢٦) دينار عن سعيد بن الحوير ثعن ابن عباس أن النبي

أن المؤمن الحي طاهر حــ تى الجنين يمخرج وعليه رطو بة الفرج ولايد خله الخلاف الذي في رطو بة الفرج واختلف في طهارة المؤمن اذامات وأماال كافر فذهبنا ومذهب الجهو رأنه كالمسلم في جميع ذلكوآية انما المشركون نجس يعنىفي الاعتقادوالاستقذار لاان أعضاءهم نجسة كالبول والغائظ وأبدان الصيان وثيابهم ولعابهم ونحوذاك مجمولة على الطهارة فيصلى بهاحتي تتعقق المجاسة واستعب العاماء لهمذا الحديث احترام العالم وتوقيرأهل مجلسه له وأن يكون التلميذ في مجالسة الشيخ نظيف الثياب حسن الهيئة والراعة لانهمن اجلال العلم والعلماء (قولم في الآخر بذكر الله على كل أحيانه) (ع) لا يمنع غسيرالمتوضى من القراءة واعمالختلف في قراءة الجنب والحائض وثالث الروايات عن مالك تقرأ الحائض لطول أحرهادون الجنب لقدرته على التطهير ولم يعتلغوا في قراءتهما اليسدير كالآية ونحوهاللتعوذ وفيم حجة لن يحيزالذكرعلى الحدث وقيسل معناه متوضئ أوغبر متوضئ ﴿ قلت ﴾ تقدم ما في قراءتهما اليسير ومجرِّ ذلك النعبي وابن سير بن والشعبي وعبدالله بن عمر و ابن العاصى محتمين باسية (اليه يصعد الكلم الطيب) ولا حجة لم في الحديث لان عوم أحيانه مخصوصة بعدم رده السلام فى الحديث المتقدم فيكون المعنى كاقيل متوضى أوغسير متوضى أو يرجع الى الهيئة أى قائمًا وقاعدا ومضطجعا (قول في الآخر أأصلى فأتوضأ) (ع) كرممالك والثوري غسل اليدقبل الطعام لهذا الحديث ولم يكن من فعل السلف واعاهو من فعل الجيم وحله غيره على نفى الوجوب واحتم بعديث أبى داود الوضوء قبل الطعام و بعده بركة (د) حل عياض الوضوع على عياض حديث لم يمس ماء (قولم في الآخر كان اذا دخل الخلاء) (م) أي أرادأن بدخل (ع) وكذا هوفى البخارى من بعض الطرق وأجاز الذكر في الخلاء من تقدم محتجين بما تقدم و بهذا الحديث وكرهه ابن عباس وعطاء وغييرهما وكذلك اختلف فى دخول الخيلاء بعاتم فيمه اسم الله عز وجل ذلك (قُولُم عن البهي) بفتح الباء الموحدة وكسر الهاء وتشديد الياء وهولقب له واسمه عبد الله بن يسار (قول بذكرالله على كل أحيانه) (ع) لا يمنع غير المتوضى من القراءة وانما اختلف في قراءة الجنب والحائض وثالث الروايات عن مالك تقرأ الحآئض لطول أمدها دون الجنب لقدرته على التطهر وأخسد منسه النععى وابن سيرين والشعبى وعبسد الله بن عمرو بن العاصى حو از الدكر على الحدث واحتجوا أيضابقوله تعالى اليمه يصعد الكلم الطيب ولاحجسة لهمفى الحديث لانعموم أحيانه مخصوص بعدم رده السلام في الحديث المتقدم فيكون المعنى كاقيل متوضئا وغيرمتوضى أويرجع الىالهيشة أى قائما وقاعدا ومضطجعا وأماصعودالكلم الطيب ورفع العمل فعبارة عن القبول والثوابأوعبارة عن صعودا لحفظة وذلك مقيد بالطيب والصلاح والمرادبهما فعل الشيء موافقا الشرع سالماعن المسوانع والنزاع في ذلك حيث يكون الحدث (قول حدثنا محمد بن مسلم الطائني) بالطاء المهملة منسوب للطائف موضع قريب من مكة

صلى الله عليه وسلم خرجمن الخلاء فأتى بطعام فذكروا له الوضوء فقال اني لاأر مد أنأصلي فأتوضأ * وحدثنا أبوبكر بنأبي شيسة ثنا سغيان بن عيينة عن عرو عن سعيد بن الحورث سمعتابن عباس بقول كناعدالني صلى الله عليه وسلمفجاء منالغائط وأتى بطعام فقسلله ألاتوضأ فتال لم أصل فأنوضأ * وحدثنايعي بن يعي أخسبرنا محسدبن مسسلم الطائني عسن عمسروبن دينار عن سعيد بن الحـويرث مـولى آل السائب انه سمع عبدالله ابن عباس يعسول ذهب رسول الله صلى الله علمه وسلمالي الغائط فلماحاء قسدم السهطعام فقسل يارسول الله ألاتو ضأقال لمأللصلاة مبروحدثني محمد ابن همرو بن عباد بن حبلة ثناأ بوعاصم عن ابن جريج قال حدثني سعيد بن الحبويرث انهسميع ابن عباس يقول ان النبي صلى اللهعليه وسلم قضىحاجته من الخلاء فقرب اليه طعام فأكل فلم يمس ماءقال

وزادنى عروبن دينارعن سعيد بن الحويوث ان النبى صلى الله عليه وسلم قيسلله انك لم توضأ قال ما أردت صلاة وأنوضاً و وزعم عمروانه سمعه من سعيد بن الحويرث «حدثنا يحيي بن يحيى أخبرنا حادين زيد وقال يحسي أيضا أخبرناه شديم كلاهماعن عبد العزيز بن صهيب عن أنس في حديث حادقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء وفي حديث هشيم

وقلت * المجيز الحسن والنععي قال النفعي ويدخل أيضا بالدراهم للضرورة ومجاهد كره الدراهم والخائم *اللخمي واختلف في الاستجاء بحائم في ذكر سمع ابن القاسم في العتبية خفته وقال الى لأفعله وقيح ابن رشد قوله الى لأفعله وتأوله بأن الخائم عض أصبعه فشق نزعه * ابن بزيرة ولا يحل سماع هذه الرواية فسكيف العمل بهاوقد كان الواجب طرح العتبية لهذه الرواية وأمثالها من الروايات الشاذة التي لا يكاد أن تؤخذ من غيرها ولذا أضرب عنها الحققون من أهل المذهب وقد صح عن مالك أنه كان لاعدث الاعن طهارة قال بمض أحجابه كنانضر ببابه فيقول الحادم يقول لكم الشيخ الحديث تر يدون أم المسائل فان قالوا الحديث اغتسل ولبس أحسن ثيابه وسرح لميته وجلس على صدر فرشهوان قالوا المسائل فلايبالي وهذامناقض لهذه الرواية وقدقال ابن المربي كان لي خاتم نقشه محدبن العربي فكنت لاأستنجى به اجلالا لاسم محمد صلى الله عليه وسروى عن الأو زاعى مثل مافى العتبية ومحل الرواية عندى أن التفتم في المين وقد اختلف المذهب في المستعب منه والصحيم أنهاالشمال ولايستنجى بهاوالصحيح من تعنمه صلى الله عليه وسلم انه كان في البين وانه كان يجعل الغص في باطن الكف (قول الخلاءوفي الأخرى الكنيف) همامعا اسم لحل الحدث وسمى خلاء العلوم من الناس وكنيفا من الكنف وهو السترلأنه يسترأينا ﴿ قلت ﴾ و يسمى أيضاحشا في أبى داود أن هذه الحشوش محتضرة فاذا أتى أحدكم الخلاء فليقل اللهم انى أعوذ بكمن الخبث والخبائث وعن الشعبى ماحدثولة بهعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبله وماحدثوك بهعن رأيهم فاجعله فى الحش أى فى المرحاض انكارا للقياس فى الدين والحلا وبالمد الموضع الحالى ومنه استعبر لمحمل الحدث وهو بكسرا لخاء عيب فى الابل مشل الحران فى الخيسل وهو بالفتح والقصر الحشيش الرطب وهوأيضاحسن الكلام ومنه قولهم هو حاوالحلاأي حسن الكلام ذكر ذلك الفارسي فى باب المقصور والمدود من الايضاح (قولم من الخبث والخبائث) (ع) أكثر الروايات في الخبث أنه بسكون الباء وقال الخطابي السكون غلط وصوب الضم وفسرها أبوعبيد بالشر أى صنغيره وكبيره وقال أبوالهيثم الخبث بالضم ذكرالشيطان جع خبيث والخباثث أنثاه جع خبيثة والخطابي الخبث بالضم مردة الشياطين ذكرانهم واناتهم والداودى الخبث الشياطين والخبآئث المعاصى كلها وقال غيره الخبث الشياطين والخبائث البول والغائط استعاذأ ولامن الشياطين لانها تضاحك عنسد كشف العو رة للبراز فاذاذ كرالله هربت ثم استعادثانيا من البول والغائط أن يناله منهما أذى وقال ابن الانبارى الخبث المحفروليس بموضع المحفر فالأشبه تفسيره بالشياطين لسكن ذكرابن الاعرابي

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل الكنيف قال اللهم الى أعسوذ بك من الحبث والحبائث * وحد ثنا أبو بكر بن أبى شيبة وزهير ابن حرب قالا ثنا اسمعيل العزيز بهذا الاسنادوقال أعسوذ بالله من الحبث والحبائث * حدثى زهيم البن حرب ثنا اسمعيل بن علية ح وحد ثنا شيبان

﴿ باب ذكر المحدث اذا أراد أن يدخل الخلاء ﴾

﴿ش﴾ الخلاء بفتح الخاء والمد هو الكنيف وهامعااسم لمحل الحدث وسمى خلاء لخاوه من الناس وكنيفامن الكنف وهو السترلانه يستراً يضاو يسمى أيضا حشا (قرلم من الحبث والخبائث) بضم الباء واسكانها (ع) أكثر الروايات سكون الباء وقال الخطابى السكون غلط وصوب الضم واختلف في معناه فقيل الشرصغيره وكبيره وقبل الكفر وقال أبو الهيثم الخبث بالضم ذكو رالشياطين جع خبيثة ها الخطابى الخبث بالضم من دة الشياطين ذكرهم وأنشاهم *الداودى الخبث الشياطين والخبائث المعاصى وقال غيره الخبث الشياطين والخبائث البول والعائط وهذا الخبث الشياطين والخبائث المعاصى وقال غيره الخبث الشياطين والخبائث المول والعائط وهذا الذكر يكون عند ارادة الدخول واختلف ان نسيه حتى دخل الموضع المعد المجاسة *اللخمى

أنأصل الخبث في لسان العرب المكروه والكفر مكروه فلا يبعد أن يستعيذ من الكفر والشياطين والاخلاق والافعال المذمومةوهي الخبائث وجاءبلفظ الخبث لمجانسة الخبائث (د)وتغليط الخطابي السكون ايس بتغليط لان السكون يجو زعفيفاقياساالا أن ير بدبالتغليط أصله لغة ﴿ قات ﴾ ويؤيدانها الشياطين حديث أبى داود المتقدم وتقدم حديث الترمذى انه كان يقول عندالخروج اللهم غفرانك الحدلله الذي سوغنيه طيباوأ خرجه خبينا (قول في الآخر و رجل نجي لرسول الله صلى الله عليه وسلم)أى مسار راه (ع) و يستعمل للواحدوالاثنين والجاعة ومنه قوله تعالى (خلصوا نجياً) (م) ومناجاته كانت في مهم تقديم النظر فيه أولى من المبادرة الى الصلاة (ع) فيجو زمثله ويكره الكلام بعدالاقامة في غيرمهم وفيه تناجى اثنين دون جماعة ﴿ قَلْتَ ﴾ ولم يذكر في الحديث أن الاقامة أعيدت مع أنه قد طال الأمرحتي نام أصحابه ولعله لم يطل الامر والمنصوص انه ان بعد تأخير الصلاة أعيدت واختلف في اعادتها اذابطلت المسلاة و الله في الآخر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصاون ولا يتوضؤن) (ع) فيه أن النوم ليس بعدث وانه لا يجب الوضوء الامن ثقيله الذى لايعلم معه بخر وج الحدث وكان من السلف من لايراه حدثا فلا يجب منه الوضوء حتى يتيقن خروج الحدث وكان بعضهم اذانام جعلمن يحرسه وقال بعض الشافعية اذاضم النائم نفسه و زم و ركيه زماياً من معه خر و ج الحدث لا وضوء عليه و ر بما احتج لهذا بصلاته صلى الله عليه وسلم بعدأن نام حتى نفخ ولاحجة فيه لانه ليس كغيره صلى الله عليه وسلم وقد قال تنام عيني ولاينام قلى أولانه نوم غميرمستنقل وأوجب المزنى الوضوءمن قليمله ورآه حدثاو تأوله بعض شيوخناعلى المذهب واختلف أئمتناه لاالراعى صغةالنومأ وصفةالنائم وعلى هذا يحمل نوم الصحابة لانهم كانواجاوسا ينتظر ون المسلاة ولذاقال حتى تحفق رؤسهم وهوأ ولسنة النوم ولم يقسلحتي سقطوا ﴿ قلت ﴾ الحدث مانقض بذاته والسبب مانقض لتضمنه الحدث والمشهو رعندناانه سبب وروىعن ابن القاسم أنه حسدث والمراعى صعة النوم هو اللخمى قال الخفيف القصير لغو ومقابله ينقض والطويل الخفيف يستعب منه الوضوء وفى مقابله فولان ومراعى صفة النائم هو عبدالجيدالصائغ قالمايتيسر معهالطول والحدث كالساجدينقض ومقابله كانقائم والمحتبي لاينقض وفي مقابلهما كالجالس مستندا أوالراكع قولان وفي أسئلة ابن رشد طريق ثالث قال

واحتلف فى الاستجاء بحاتم فيه ذكر فسمع ابن القاسم فى العتبية خفته وقال انى لأفعله وقبه ابن رشد قوله انى لأفعله وتأوله بأن الحاتم عضاً صبعه فشق نزعه * ابن بريزة ولا يحسل سماع هذه الرواية فكيف العمل بها وقد كان الواجب طرح العتبية لهذه الرواية وأمثا لها من الروايات الشافة التى لا يكاد أن تؤخذ من غيرها ولهذا اضرب عنها المحقد قون من أهل المذهب وقد صح عن مالك أنه كان لا يحدث الاعتلام الموارة ﴿ قلت ﴾ وقول ابن بريزة هو الحق الذى لا شكف ولا يصح عن ابن القاسم رحمه الله ذلك (ب) وحمل الرواية عندى أن المنتم فى الميين وقد اختلف المذهب فى المستعب منه والصحيح الشمال ولا يستنجى بها والصحيح من تحقمه صلى الله عليه وسلم أنه كان فى الميين وأنه كان يعجم والمنافق الميين وأنه كان يعجم والمنافق الميان والمنافق الميان والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق

ابن فروخ ثنا عبدالوارث كلاهما عن عبدالعزيز عن أنس قال أقيمت الصلاة ورسولالله صلى اللهعليه وسلم نعجي لرجل وفى حديث عبد الوارث ونى الله صلى الله علمه وسلميناجي الرجل فماقام الىالصلاة حتىنام القوم * حدثنا عبدالله بن معاذالعنبرى ثنيا أبي ثنا شعبة عن عبدالعزيزبن صهيب سمع أنس بن مالك قال أقيمت الصلاة والنبي صلىاتله عليه وسلريناجي رجلافليزل بناجيه حتى نام أصحابه تمجاء فصلي بهم * وحدثني محين حبيب الحارثى ثنا خالد وهواس الحرث ثناشعبة عن قتادة قال سمعت أنسا بقول كان أحجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصاون ولا يتوضؤن قال قلتسمعته منأنس قال اىوالله 🛪 حدثني أجـــد أبن سعيدبن صخر الدارمي ثنا حبان ثنا حادءن ثابت عـن أنس أنه قال أقيمت صلاة العشاء فقال رجللى حاجة فقام النبي صلى الله عليه وسلم بناحيه بعض القسوم ثم صلوا وم المصطبع ناقض وان لم يطل ونوم القائم لا ينقض لانه لا يطول وفي نقض نوم الساجد مطلقاأ وان طال قولان ونوم القاعد لعوالا أن يطول وفي الراكع كالقائم أو كالساجد قولان

﴿ كتاب الصلاة ﴾

﴿ قلت ﴾ تقدم الكلام على تراجم الكتاب في صدركتاب الاعبان ﴿ والصلاة لغة الدعاء وقبل الرحة يواماعر فافقمل لاتعدلان تصو رهاضر ورى وقمل مل نظري لانه اختلف في سجو دالتلاوة فقال ابن ونس وذكرالماز رى رواية انه صلاة وقبل في كونه صيلاة نظر ولاشئ مما اختلف في صدقه فعلية ذات احرام وتسلم أوسجو دفقط فيسدخل سجو دالتلاوة وصلاة الجنازة اه فان قلت الحد غيرمانع لصدقه على من أحرم بالحج محسلومنه وعلى الحجلانه يشقل على ركعتي الطواف فمصدق على كل من الصورتين انه قرية فعلية الخ و يجاب عن الاول بأن الاج ام هوالنسة ومنوى المصلى غير منوى الحاج فليس الاحوام الاحوام فلابردنع فيسه استعمال اللفظ المشترك في الحد وفي استعماله فيه خلاف وجواب ثان وهوأن التعريف انمآ بكون بالخواص اللازمة والسلام في الصلاة المفروضة لازم بخلاف الحج ويجاب عن الثاني بأن الركعتين ليستامن حقيقة الحج لصحته بدونهما فليستا بلازمتين أيضا ولايقال انهما لازمتان للحج الكامل لان الحدائك هوللحقيقة من حيث هي لاالكاملة (ع) والصلاة عرفاقيل هي مشتقة من الصلاة عمني الدعاء وقبل من الصلاة عمني الرحة وقيل من الصلة لانها صلة بين العبدور به وقيل من صليت العود على النار اذا قومته لانها تقوم العبد على الطاعة كإقال تعالى (ان الصلاة تنهي عن الفحشاء والمنكر) الآمة وقسل من المصلى وهونالي السابق في الحلبة لانها تالية الشهادتين أولان المصلى تال وتأبيع فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولعل هذا فىأصلمشر وعية الصلاة لأنهم كانوا يأتمون به صلى الله عليه وسلم ويضعف هذا بالنسبة الى صلاته في نفسه لانه سابق غيرتابع وقيل من الصاوين وهما عرقان في الردف وقيل عظمان معنيان في

معدث وروى عن ابن القاسم أنه حدث وعلى الأول فيه تغصيل واختلاف معاوم

﴿ كتاب الصلاة ﴾

وش (ب) تقدم المكلام على تراجم المكتاب في صدر كتاب الا يمان و والصلاة المغة الدعاء وقيل الرحة وأماعر فافقيل لا تعدلان تصورها ضرورى وقيل بل نظرى لا نه اختلف في سجود التلاوة فقال ابن يونس وذكره الماز رى رواية أنه صلاة وقيل في كونه صلاة نظر ولاشي مما اختلف في صدقه على فردمن أفراده بضرورى واية أنه صلاة وقيل في كونه صلاة الجنازة انتهى وفان قلت عقيمة فادات الحرام وتسليم أو سجود فقط فيدخل سجود التلاوة وصلاة الجنازة انتهى وفان قلت على الحد غير مانع لصدقه على من أحرم بالحج ثم سلمنه وعلى الحج لانه يشمل على ركعتى الطواف في صدق على كل من الصورتين أنها قربة فعلية الى آخره و يجاب عن الأول بأن الاحرام هو النية ومنوى المصلى غيرمنوى الحاج فليس الاحرام الاحرام فلاير دنع فيه استعمال اللفظ المشترك في الحدوف المسلمي غيرمنوى الحاج فليس الاحرام الاحرام فلاير دنع فيه استعمال اللفظ المشترك في الحدوف المنافر وضة لازم بخلاف الحج و يجاب عن الثاني بأن الركعتين ليستامن حقيقة الحج لصحته بدونها المفر وضة لازم بخلاف الحج و يجاب عن الثاني بأن الركعتين ليستامن حقيقة الحج لصحته بدونها فليستابلازمتين أيضا ولايقال وانهمالازمتان المحج الكامل لان الحدا عاهو المحقيقة من حيث هي فليستابلازمتين أيضا ولايقال وابهمالازمتان المحج الكامل لان الحدا عاهو المحقيقة من حيث هي هي لاالكاملة وقلت و حعله في الجواب الأول الاحرام هو النية لا يخفي ضعفه أو فساده وان سلم ذلك هي لاالكاملة وقلت و حمله في الجواب الأول الاحرام هو النية لا يخفي ضعفه أو فساده وان سلم ذلك

الركوع والسجودومنه سمى المطيمن الخيل لأنه يأتى وأنفه لاحق بصاوالسابق قالوا ومنه كتبت بالواو وقبل أصلهاالاقبال على الشيئ تقرياالي الشيئوفي الصلاة هذا المغني وقبل معناها اللزوم فسكان المصلى لزم هذه العبادة أوأنها لزمته وقات ولايصح اشتقاقها من الصلة لأن الصلة معتلة الفاء لأنهامصدر وصل والصلاة معتلة اللام ولامن صليت العودلأن صليت من ذوات الياء وهي من ذوات الواو ولامن الملى لانه اشتقاق من الفر وعلان المعلى من الصاوين لانه اشتقاق من الجوامد الاأن يجعل اشتقاقها من شي من ذلك اشتقاقاً كبر مم اشتقاقهامن شي من ذلك الماهو على قول القاضي (ع) واختلف فى الصلاة وأخواتها من ألغاظ الحقائق الشرعية فقيل انها نقلت رأساعن معانيها اللغوية وسميت بها هذه الحقائق وهو بعدلانه يؤدى الى أن تكون العرب خوطبت وأمرت بغير لغها وقال القاضى لم تزل باقية على معانيه الغة فالصلاة لغة الدعاء والزكاة النماء والصوم الامساك والاعتكاف اللزوم والحجالقمم وكذلك هي في العرف وما أضيف البهامن أفعال وأقوال غير داخسل في المسمى وانما تلك الزيادة شروط * فالصلاة عرفاالدعاء عندأ فعال وأقوال خاصة وقال الجهور استعمالها فيها استعارة لمشابهتهامعني اللفظ لغة وقلت النقل اخراج اللفظ عن موضوعه لغة واستعماله في غير موضوعه لالعلاقة ببن مانقل عنه والمه والاستعارة استعماله في غير موضوعه لعلاقة بينهما والحاصل أنالنقل غيرمراعى فيمه سبق الوضع بلهو وضع جديد من الشارع والاستعارة مراعى فيهاذلك والفرق منهماو بين الثالث أن القاضي تقول الالفاظ باقتة على معانبه الغة لمعرض لها تغيير لابنقل ولا باستعارة وما أضيف اليماغير داخل فى المسمى كاتقدم قال الامام وهدا لجاج من القاضى لاجاع حلة الشرع على أن الركوع والسجود من الصلاة (ع) وقد أطال الأصوليون الكلام في المسئلة والحقأحق أنيتبع وقول المرءبقول يعتقدالصواب فىغيره غبن بين وخسارة ومخالفة الجهو رأيضا جرأة وقدأظهر النظرماهوالحق ولاتخرج بهعن مماد الجهور فان استقراء سير العرب قبل الشرع يدلانها كأنت تستعمل هذه الألفاظ في معانها الشرعية من أقوال وأفعال فعرفوا الصلاة والركوع والسجود والزكاة والصوم والاعتكاف والحج والعسمرة وتقر بوابجميع ذلكفني اسلام أبى ذرانه صلى قبل البعثة ثلاث سنين وفى الحديث ان عاشو راءيوم كانت تصومه الجاهلية وعن عمرانه قالنذرت أن أعتكف ومابالمسجد الحرام وحجوا كلعام واعمر واوقدتهود وتنصر منهمكثير وجاوروا أهل الديانات من أهل الكثاب ووفدت أشرافهم على ملوكهم وكانت لقريش

فقصاراه أن يتأتى له ذلك فى الحج والمجب ما الذى ألجأه الى ذلك مع أن احرام الصلاة وهو التكبير الأول يعصل به الفرق بينها و بين الحج فى الاحرام من غير أن يعتاج الى أن يجعله النية وقد اختلف فى الهذا الصلاة وضعوها من الالفاظ الشرعية هل هى مجاز أى استعملت فى هذه المعانى لعلاقة بينها و بين المعانى اللغوية أوهى من تمولة أى مستعملة فى هدفه المعانى لا لعلاقة أوهى باقية على معانيها اللغوية لم يعرض له النعير لا بنقل ولا باستعارة وما أضيف اليها فعير داخل فى مسهاها وانحا الزيادات شروط وهذا الثالث هومذهب القاضى والاول مدهب الجهور والثانى اختاره ابن الحاجب فى أصوله واختاره القاضى عياض أن استعمالها فى هذه المعانى الشرعية حقيقة لغة واحتج عليه فى الا كال وختاره القاضى عياض أن استعمالها فى هذه المعانى أوما يقرب منها ثم قال فى آخر كلامه لكن لا يبعد أن يكون استعمالهم لها فى الجاهلية على ما يقوله القاضى من أنها بافية على حقائقها والزيادة غير داخلة أود اخلة واللغظ استعارة كايقول غيره (ب) كان الشيخ يتعقب عليه هذا المكلام و يقول قصد به أود اخلة واللغظ استعارة كايقول غيره (ب) كان الشيخ يتعقب عليه هذا المكلام و يقول قصد به

رحلة الشناء والصيف الى بلادهم فاجاء الشرع وخاطبهم بهذه الافاظ الاوالمراد بهامعلوم عندهم والصلاة معلومة والصوم امساك مخصوص عن أفعال مخصوصة بالنهار دون الليل والاعتكاف لز وم العبادة بمحل مخصوص والحجة صد مخصوص الى بيت الله الحرام يشمل على طواف و وقوف وازلم يعرفوا الزكاة فقد عرفوا الصدقة بأنها بذل المال وحضوا عليها وانما سميت الزكاة الموالمال بها وعلى هذا فلا مجال المخلاف لكن لا يبعد أن يكون استعمالهم لها في الجاهلية على ما يقوله القاضى من أنها باقية على حقائقها لغة والزيادة غير داخلة أو أنها داخلة واللهظ استعارة على ما يقوله غيره وقد ويقول قصد به أن يرفع الخلاف في المسئلة جلة ولم برفعه لأنها وان عرفتها العرب فانا فعم أن مدلولاتها و وقاليس مدلولاتها لغة وتلك الزيادة غير داخلة أو استعمال اللغظ فيها مجاز فالخلاف بالنقل بالنقل على على المناقبة وتلك الزيادة غير داخلة أو داخلة واستعمال اللغظ فيها مجاز فالخلاف القول بالنقل خاصة لما لزم عليه من كونهم خوط بوا بالنقل خاصة المالا مالم المناقبة والله أنه المالم الخوا المنه المناقبة بعرفوا المنه المنهم المنه المنهم المنه المنه المنه المنه المنهم المنه المنهم المنه المنهم المنه والله أنها على المناقبة المنهم المنه المنهم المنه والله أنهم المنه على على المنهم المنه المنهم المنه المنهم المنه والله المنهم المنه المنهم المنه والله المنهم المنه المنهم المنه والله المنهم المنه والله أنهم المنه المنهم المنه والله أنهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم المنه والله أنهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم المنه والله أنهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم المنه والله أنهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم المنه والله أنهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم المنه والله أنهم المنه والمنافع المنهم المنه والمه المنه والمنهم المنه والمنهم المنه والله أنهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم المنه والله المنهم المنه والمنهم المنهم المنه والمنهم المنه والمنه المنهم المنه والمنه والمنهم المنه المنهم المنه والمنه والمنهم المنه والمنهم المنه والمنه والمنهم المنه والمنه والمنه

﴿ أحاديث الاذان ﴾

(قول فيتحينون) (ع) أى يقدر ون حينا يأتون فيه (قول فتكلموا يوما) (ع) فيه التشاور في مهمات الدين والدنيا (د) فيبدى المشاور ماعنده ثم يفصل صاحب الام ماظهرت له مصلحته والصحيح عند ناو حوب المشاورة في حقه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (وشاورهم في الامر) لان الامر للوجوب عند المحققين وهي في حقناسنة (قول فقال بعضهم) ﴿ قلت ﴾ هواجتها دمنهم ولا بد للجنهد من مستند ومستندهم القياس على فعل اليهود ولولاأن فعل اليهود حكم شرى لم يصح القياس على ماليس بشرى ففيه ان شرع من قبلنا شرع لنا (ع) وفي غير الام

أن يرفع الخلاف فى المسئلة جلة ولم يرفعه لانها وان عرفتها العرب فانها تعلم أن مدلولاتها عرفا ليس نفس مدلولاتها عندهم فتلك الزيادة تحمل كونها موجبة لنقل بعضها عن مدلولاتها الغه لباين له أو هى باقية على مدلولاتها افعة وتلك الزيادة غير داخلة أو داخلة واستعمل اللفط فيا مجازا فالخه لاف باق قال فاأتى به وعرضه على شيوخه وخطب عليه غير مفيد فياز عهمن رفع الخلاف (ب) وأنت لا يحنى عليك انه الماقد برفع الخلاف رفع القول بالنقل خاصة المازم عليه من كونهم خوط بوا بمالم يعرفوا لا رفع الخلاف جلة كافهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعما لهم الى آخره انهى في قلت الانها على الأخير بن لم تخرج عمايفهمه العرب اما على بقائها على معانبها اللغوية من غير تغيير بنقل ولا مجاز فواضح وأما على الجاز فه ولغوى من كلامهم أيضا و وضعهم

﴿ باب الأذان ﴾

﴿ش﴾ (قول فيتعينون) أى يقدر ون حيناياً تون فيه (قول فتكلموايوما) فيه التشاور (ح) والصحيح وجوبه في حقه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (وشاورهم في الأمر) وهى في حقناسنة (قول فقال بعضهم) (ب) هواجتها دولا بدمن مستند ومستندهم القياس على فعل البهود ولولاأن فعل البهود حكم شرى في مصح القياس على ماليس بشرى فقيه ان البهود حكم شرى في مصح القياس على ماليس بشرى فقيه ان المرود حكم شرى في القياس على ماليس بشرى فقيه ان المرود حكم شرى في القياس على ماليس بشرى فقيه ان المرود على المرود حكم شرى في القياس على ماليس بشرى فقيه ان المرود حكم شرى في المرود حكم شرى في القياس على ماليس بشرى فقيه ان المرود حكم شرى في القياس على ماليس بشرى فقيه ان المرود حكم شرى في المرود حكم شرى في القياس على المرود حكم شرى في المرود حكم شرى في القياس على المرود حكم شرى في المرود حكم في

يحدثني استق بن ابراهيم الحنظلي أنا محمدىن بكر وحدثنا مجد بن رافع حدثناعبدالرزاققالاأنا ابن جریج ح وحدثنی هرون بنعبداللهواللغظ له حدثنا حجاج بن محد قال قال ابن جر يج أخبرى نافعمولي ابن عمرعن عبد الله بن عمرأنه قال كان المسلمون حيين قسلموا المدينة محممون فتحينون الملاة وليس ينادى بها أحدفت كلموا بومافي ذلك فقال بمضهم اتحذوا ناقوسا مثل ناقوس النماري وقال بعضهم قرنامثل قرن

كراهةما أشار وابهمن الناقوس والبوق وعاله بأنهمن فعل غيرهم من الملل ﴿ فَالْ ﴾ لما بني صلى الله عليه وسلم المسجد تشاو رالصحابة فعايجهل عاماعلي الوقت فذكر واتلك الأشياء وقال آخرون النارشعاراليهود والناقوس شعارالنصارى فان انحذناأ حدهما التبست أوقاتنا بأوقاتهم (تول فقال عمر رضي الله عنه أولا تبعثون رجلاينادي بالصلاة) (ع) يريدينا دي بلفظ يصلح للزعلام يعضور وقت العسلاة كيف كان لابلفظ الأذان لأنه لم يكن حينتذ واعاتبت من رؤيا عبدالله بن يدرضي الله عنه وفي مراسيل أبي داود أن عمر رضى الله عنه رأى مثل ذلك قال والذي يعثل بالحق لقدر أرت مثل الذي رأى ﴿ قلت ﴾ ان حضر عمر لفاوضتهم من أول الامر فهو اعلام لا بلفظ الأذان كاذكر ويحتمل أن يكون عبدالله وعمرغا ثبين فاما قدما وجدا المفاوضة فقال عبدالله ماقال وتلاه عمر ولما رأى عمرقبول الرؤياقال أولاتبعثون رجلاينادى أى بألفاظ الأذان والواو في أولاتبعثون رجلا للعطفعلى محذوفأي أتقولون بموافقة الهودولا تبعثون والهمزة لانكارا لجلة الأولى ومقررة للثانية حتاو بعثا (قول يابلال قم) (ع) عدوله عن عبدالله الى بلال بين وجهه في الترمذي وأبي داود بقوله انه أندى منك صوتاأى أرفع وقيل أطيب وفي بعض الطرق انك لفظيع الصوت ففيه استعباب المؤذنأن يكون حسن الصوت رفيعه ويكرهما فيه غلظ وتكلف قال عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه لؤذن أذن أذانا سمحاو الافاعتزلنا (قلت) * يذكر أن بهوديا كان يبعث ولده من سوق الصاغة بتونس فيبطأ عليه فسمع أن الولديقف ينتظر أذان مؤذن حسن الصوت بمسجد سوق الفلقة نفاف على ولده الاسلام وكان البهودي يعرف مؤذنا فنليح الصوب بمسجد آخرفتعين أذانه ورفع ولده اليه حتى معه وقال له ذلك الذي يقول المؤذن بسوق الفلقة هو الذي يقول هذا (د) واختلف أصحابنا اذا طلب حسن الموت أجراو وجد آخر يؤذن دون أجرفقال ابن سريج يستأجر حسن الصوت (ع) ويحتم بهمن يجيز اجتهاده في الشرعيات على انهالمالخ أشبه لانه لماشق علىهم التبكير لمافيهمن العطلة عن العمل وان أخر وافاتهم الصلاة فنظر وافي ذلك فقال كل ماظهر له وقال عمر أولا تبعثون (ع) هذا على أن اقرار مله كان باجهاد و يحمّل أنه كان بوسى * (قلت) * في المسندات إنه علمه لدلة الاسراءوفى مساسيل أى داودأن عمر رآه كارآه عبدالله فجاء ليخبر النبي صلى الله عليه وسلم فارآه الاو بلال يؤذن فقال أه الني صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوجي فان صح الوجي والافستنده الاقرار لا مجرد الرؤيا لان رؤياغ يرالانبيا وليس بشئ في الأحكام وماذكر المازري عن نفسه

قبلناشرع لنا (قول فقال عز أولا تبعثون رجلاينا دى بالصلاة) (ع) بريدينا دى بلفظ يصلح للاعلام بعضور وقت الصلاة كيف كان لا باغظ الأذان لا ته لم يكن حين شذوا عائبت من وياعبدالله بن زيد رضى الله عنه وفى من اسيل أبى داودوأن عررضى الله عنه رأى مثل ذلك وقال والذى بعشك بالحق لقد رأيت مثل الذى رأى (ب) ان حضر عر لفاوضتهم من أول الأمن فهوا علام لا بلغظ الأذان كا فقد رأى عرف عدل أن يكون عبد الله وعرفائين فلما قدما وجد اللفاوضة فقال عبد الله ماقال وتلاه عرول الأى عمر وبلا وياقال أولا تبعثون العطف رأى عرف ولي أن تقولون عوافقة البهودولا تبعثون والهمزة لا نسكارا لجلة الأولى ومقر رة للثانية حثا على عندوف أى أتقولون عوافقة البهودولا تبعثون والهمزة لا نسكارا لجلة الأولى ومقر رة للثانية حثا وبعث (قول ياب الالقر) (ع) فيه حجه لمنع أذان القاعد لان القصد الاعلام ولم يجزه الأبوثور والقداضى أبو الفرج وأجازه مالك لن به عله وأذن لنفسه (ح) الاحتجاج به لمنع أذان القاعد ضعيف لانه لا يعنى بينادى الاذان المعروف بل الاعلام بأى لفظ كان سامنا انه بعنيده لكن لايه ي

الپودفتال حرأولاتبعثون رجلاینادی بالصلاة قال رسول الله صسلی الله علیه وسلمیابلال قمفناد بالصلاة

ويذكره بعض الموثقين عن غيرهمن الاستنادالى الرؤيافا عايذكرونه على وجه التأنيس قال المازرى الى أردت اتباع ابن الباقلاني في قوله ان المحرم بالملاة يلزمه عند الاحرام أن يستعضر حدوث العالم ومايته قف عليه العلم بعدوته من اثبات الاعراض واستعالة خاو الجواهرعنها وابطال حوادث لاأول لهاوأ دلة العلم المانع ومايعب له ومايستعيل عليه و يجوزني فعله من بعثة الرسل وتأسدهم بالمجزات ووجه دلالتهاعلي صدقهم نم الطرق التي وصلبها التكليف فرأيت في منامي كاني أخوص بعرامن ظلام فقلت هذه والله قولة الباقلاني (ع) وفيه جمه لمنع أذان القاعد لان القصد به الاعلام ولم يجزه الأأبو أوروالقاضى أبوالفرج وأجازه مالكلن به عله أوأذن لنفسه (د) الاحتجاج به لنع اذان القاعد ضعيف لانه لا يعني بينادى الاذان المعروف بل الاعلام بأى لفظ كان سامنا انه يعنيه لكن لا يعني بقم الوقوف بلالذهاب الىموضع النداءليسمع الناس وقلت، الاظهرأنه أعايعني به الاذان المعروف والقولة قرفنادا قرارلر وياه كماتقدم وأما آنه لا يعني بقم الوقوف فحتمل (ع) والمشهوران الاذان فرض كفاية على أهل المصر لانه شعاراً هل الاسلام فتدكان صلى الله عليه وسلم ان الم يسمع الاذان أغار والاأمسـك * واختلف في وجو به بعــد ذلك في مساجدًا لجاعات للاعلام بدخول الوقت وحضورا لجاعة فأوجه في الموطأ وقاله بعض أصحابناو بعض أصحاب الشافي وجهو والفقها وعامة أصحابناانه سنةمؤ كدة والاول الصحيح لان اقامة السنن الظاهرة واجب على الجلة لوتر كهاأهل بلد قوتلوا عليهاولان معرفة الوقت فرض كفاية وليس كل أحديعرفه وقد يعتبه له بأمره لبلال بالاذان انسغ أنالام الموجوب لسكن اعاائلاف فى الامرالجردعن القرائن وتشآورهم وكونه عن رؤيا قرينة تبعد الوجوب وتشهد لانهسنة ومن قالبالوجوب أول القول بالسنة بانه ليس بشرط في صعة الصلاة ومن قال بالسنة أول الوجوب بالسنة المؤكدة وقلت فى المدونة وليس الاذان الافى مساجد الجاعة وموضع يجتمع فيه الائمة وامام المصر يخرج الى الجنازة فتعضره المسلاة يؤذن ويقيم واختلف فى الفـــذا لحاضر والجاعة المنفردة بموضع فقال ابن حبيب يؤذنون وقال مالك ان اذنو أ فحسن واستعبهمالك وأهسل الحديث للسافر الفذ لحديث أبي سمعيدو روى أشهب انتركه المسافر عدا أعادالم الاة ولاأذان لوقتية يفيتها الاذان ولالفائتة وروى الابهرى يؤذن لاولى الفوائت وقالمن رأيه ان رجااجهاع الناس اذن (ع) واختلف المذهب في أذان الجعمة فقيل واجب وبه قال الاصطخري وقيل سنة (قول في الآخرأم بلالأن يشفع الاذان) (د) أم هو بضم الهمزة والآمرالني صلى الله عليه وسلم وقيل هوموقوف لاحمال أن يكون الآمر غيره وهوخطأ لان الامر فىمثل ذلك عاينصرف للنبي صلى الله عليه وسلم وكذا اذاقال الصعابي أمرناأ ونهينا جيع ذلك

جدنناخاف بن حشام ثنا حاد بن زیدح وحدثنا یعی بن یعی آنا اسمعیل ابن علید جیعا عن خالد الحداء عن آی قلابة عن آنس قال أمر بلال أن یشفع الاذان

بقم الوقوف بل الذهاب الى موضع النداء ليسمع الناس (ب) الاظهر انه يعنى به الاذان المعر وفوان قوله قم فناد اقرار الرؤيا كاتقدم وأماانه لا يعنى بقم الوقوف فحمل

﴿ بابشفع الاذان ووتر الاقامة ﴾

*خالدالحذاءهوخالد بن مهران أبو المنازل بضم الميمولم يكن حداء وانما كان يجلس فى الحداثين (قولم أمر بلال) بضم الهمزة والآمر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هوموقوف لاحقال أن يكون الآمر غيره وهو خطأ لان الامر فى مثل هذا انما ينصرف الى النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وكذا اذا قال المعدابي أمر نا أونهينا جميع ذلك بحكم المرفوع (قولم يشفع الأذان) (ح) بفتح الياء والفاء

و يوترالاقامةزاديمىي في حدشهعن اسعلة فحدثت به أيوب فقال الاالاقاءـــة هوحدثنا اسعق بنابراهم الحنظلي أناعبدالوهاب النقني ثناخالد الحذاءعن أبى فلاية عن أنس بن مالك قال ذكروا أن معلموا وقت العسلاة بشئ يعرفونه فذكر واأن سور وانارا أويضر بوانا قوسا فأمر بلال أن يشفع الاذان ويوترالاقامة *وحـدثني محسد بن حاتم ثنا بهزئنا وهيب ثنا خالدا لحذاء مهذا الاسناد لما كثر الناس ذكروا أن يعلموا عثمل حديث الثقفي غيرأنه قال أن يو روانارا *وحدثني عبمدالله بنعمرالقواريرى ثنا عبدالوارث بنسعيد وعبدالوهاب بنعبد المجيدةالا ثنا أيوب عسن أبى قلابة عن أنس قال أمر بلال أن يشفع الاذان و يوترالاقامة * حــدثني أبوغسان المسمعي مألك ابن عبدالواحدواسعق ابن ابراهيم قال أبوغسان ثنا معاذ وقال استحق أنا معاذ بن هشام صاحب الدستوائىحدثني أبيعن عامرالاحولءن مكحول عن عبدالله بن محير بزعن أبى محذورةأن نبى اللهصلى

الله عليه وسلم علمه هذا

الأذان اللهأ كرالله أكر

يحكم له بحكم المرفوع (ع)و يشفع الاذان الالااله الاالله في آخره قال أثمة الفتوى وعن بعض السلف فى ذلك خلاف شاذ (قول و يوتر الاقامة) (ع) الاقامة عندمالك والكافة سنة وأوجها الاو زاعى ومجاهد وعطاء وابن أبى ليلي قائلين ان تاركها يعيد الصلاة وعندنار واية باعادة المتعمد فأخذ بعضهم مها الوجوب ولايصح لانه كان يعيد في النسيان ووجهت بان ترك السنن عدام بطل ولا يصح أيضالان هذه سنة خارجة عن الصلاة ﴿ قلت ﴾ الوجوب حكاه اللخمى قولالابن كنانة والمشهور الصعة قال في المدونة و يستغفر الله العامد وفي النوادرعن أشهب خروج الوقت لععلها بسقطها ، وفي المدونة وعلى من ذكر صلوات كثيرة الاقامة لكل صلاة قال ومن دخـــل مسجدا صلى أهله لم تعبزه اقامتهم * وفي المبسوط أحب الى أن يقيم * واختلف في النساء في المدونة ان أقن فحسن وفي الطراز رواية انه لايستعب لهن اذلم تروعن أز واجه صلى الله عليه وسلم وفي النوادر عن ابن القاسم ان بعدتأخير الصلاةعن الاقامة أعيدت وفي اعادتها لبطلان الصلاة مطلقا أوان طال الامر قولان الظاهرهامن قوله من رأى نجاسة في ثو به قطع وابتدأ الاقامة (م) و بوتر الاقامة قال مالك والشافعي الا أنهما اختلفافي قدقامت الصلاة فبالك يفردها وهوعمل أهل المدينة والشافعي يثنيها وهوعمل أهلمكة (ع)و بشفع الاقامة كلها قال الكوفيون والثورى وبعض السلف لشفعها في حديث أبي محذو رة من رواية عام الاحول والحارث بن عبيد والمعروف من حديثه وسائر الاحاديث وترها * واحتم الشافعي لشفع قدقامت الصلاة لمافى حديث أبى أيوب من الاستثناء في قوله الاقدقامت الصلاة وهي زيادة اختلف فى ثبوتها عنه وعلى ثبوتها فقيل اعلهي من قوله لامن الحديث وعلى انهامن الحديث فزيادة الثقة الحافظ اذاخالفه فيها جيع الحفاظ مردودة لاسماوالعمل بالحرمين في شيء يتكرر خسم انباليوم على خلافه فاو كان خلافه لنقل كانقل تأخير الخطبة والاذان (د) و وجه تشفيع الاذان دون الاقامة لان الاذان لاعلام الناعين فبولغ فيه ولذاقال العاماء يكون الصوت فيه أرفع من الاقامة (قُولِم في الآخر الله أكبر الله أكبر) (ع) كذا في أكثر الاصول التكبير من تين وفي بعض طرق الغارسي التكبير أربع مرات وبانه مرتين أخذمالك لأنه المتواتر عن أذان بلال وهو الذي توفى عنه صلى الله عليــه وسلم و بأنه أربع قال الشافعي وأبو حنيفــة وأبو يوسف في احدى

(قول و يوترالاقامة) الاقامة سنة على المشهور و حكى اللخمى عن ابن كنانة قو لا بالوجوب واختلف فى النساء فنى المدونة ان أقن فحسن وفى الطرازر وابة أنه لا يستحب لهن (قول الالاقامة) يأتى بكلماتها وترالالفظ الاقامة أى قدقامت الصلاة فانه يذكرها مرتين (ح) * فان قيل قدقلتم ان المختار الذي عليه الجهوران الاقامة احدى عشرة كلة منها الله أكبر مثنى أولا و آخرا فلم تحتص الاقامة اذن بلفظ التثنية بل شاركها التكبير والحديث لم يستثن الاالاقامة * فالجواب ان هذا وان كان صورة تثنية فهو بالنسبة الى الأذان افراد وله ذاقال أصحابنا يستحب للوذن أن يقول كل تكبيرتين بنفس واحد انتهى والمشهور من مندهب مالك افراد لفظ قدقامت وهو عمل أهل المدنت والشاغى يثنيها وهو عمل أهل مكة و زيادة الاقامة فى حديث أيوب اختلف في ثبوتها عنه وعلى أبها من الحديث فريادة الثقفة المافظ اذا خالفه فها ثبوتها فقيل هى من قوله لامن الحديث وعلى أنها من الحديث فريادة الثقفة المافظ اذا خالفه فها جيع الحفاظ من دودة (ح) و وجه شفيع الأذان دون الاقامة أن الأذان لا علام النائين فبولغ فيه عند وايظهر وانورها ومعنى و روانوقد والوقد والمعلم الساء أى يجملوا عليه علامة يعرف بها ومعنى بنور وايظهر وانورها ومعنى و روانوقد والوقد والوشعلوا

الروایتین عنده (د) أبو محذو ردة ورشی من بنی جمح أسلم سنة غان بعد حنین و کان أحسن الناس صوناتو فی بحکه سنة تسع و سبعین و لم بزل بها مقیما و تو ارتت در بته الأذان بعده (قول ثم بعود) (ع) هذا هو الذي أخذ به مالك و الشافعي و الجهو رواستم عليده عمل أهدل المدينة و تو انر نقلهم له عن أذان بلال و أسقطه الكوفيون على ماجاه في حديث عبد الله بن زيد و خيرفيه أهل الحديث أحمد و اسعى و الطبرى و داود على أصلهم في الأحاديث اذا و عمد و تعارضت و لم يعرف التاريخ أنها المتوسعة وعن مالك نعوه (د) و الأصبح عند ناأن الترجيع سنة و قيل ركن فيبطل الأذان بتركه (ع) و لم يذكر مسلم في روايته رفع الصوت و لا خفضه و اختلفت الروايات فيه عن أبي محذو ردة في أبي داود و في رواية ابن عمير بزلم يذكر خفضا و لا رفعا و لكن قال في الترجيع ثم ارجع فد موتك و في رواية ابن محير بزلم يذكر خفضا و لا رفعا و لكن قال في الترجيع ثم ارجع فد موتك فظاهره أن الحال في التكبير و التشهد بن سواء و كلا الوجهين روى عن مالك و تؤ و لت عليه المدونة و الأول المشهور عنه و الحكن لا يخفض بهما خفضا بخر جهن حد الأذان (قول حي) (ع) هي اسم فعل عمد عن هم و أقبل و منه قول ابن مسعود اذاذ كر الصالجون في هل به مرأى أقبل و هم بذكره المتعلى برأيك أى فو زى وقيل البقاء لمنه قوله استغلى برأيك أى فو زى وقيل البقاء ومنه قوله استغلى برأيك أى فو زى وقيل البقاء ومنه قوله استغلى برأيك أى فو زى وقيل البقاء ومنه قوله

لكل هم من الهموم سعه * وأأسا والصبح لافلاحمعه

أى لابقاء فالمعنى على الاول هاموا الى الفوز وعلى الثانى الى البقاء فى الجنة أى الى سببه وقلت وعدى بعلى لان أقبل يتعدى بها ومنه قوله تعالى (قالوا وأقبلوا عليم) وقيل فى جى ان معناه أسرع وهلا أسكت فالمعنى فى أثر عمراذا ذكر الصالحون فأسر عبد كره واسكت عن غيره حتى تنقضى فضائله وجى هلامنق وغيرمنق وفي مدانيات كثيرة (ع) ولم بر ومسلم الصلاة خيرمن النوم وفى أبى داود وغيره حين عامه الأذان قال فاذا كنت فى نداء الصبح فقل الصلاة خيرمن النوم مرتين و محلها قبل التسكير الأخير و بمشر وعيتها قال مالك والجهور واختلف فيها قول الشافيى وأبى حنيفة محتجين السقوط بانهالم تردفى الحديث الاخبر واحدوالتواتر أصبح جتمع صحة الرواية ومالك يثنيها وابن وهب يفردها وهو بعنى التثويب المذكور فى الآخر عند كثير فو قلت في تثنيها هوله فى المدونة وروى ابن شعبان من تنعى فى ضيعته أرجو أن يكون من ثركه الصلاة خيرمن النوم فى سعة وروى ابن شعبان من تنعى فى ضيعته أرجو أن يكون من ثركه الصلاة خيرمن النوم فى سعة المازرى فى شرح الجوزق اختار شيوخ صقلية جزم الاذان وشيوخ القروبين اعرابه وكل جائز (قولم فى الآخر كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذنان بلال وابن أم كتوم) (ع) يعنى ملازمان (قولم فى الآخر كان لرسول الله صلى الله عليه وها أذن له أبو محذورة بمكة و رتبه لأذانها وأذن له أبو محذورة بمكة و رتبه لأذانها وأذن له أبو عدورة بمكة و رتبه لأذانها وأذن

﴿ باب صفة الأذان ﴾

﴿ (وَلَمْ عُمِعُود) هو الترجيع الذي أخد به مالكوالشافي والجهور وأسقطه الكوفيون وخيرفيه أحدواسحق (ح) الأصح عند ناأن الترجيع سنة وقيل ركن فيبطل الأدان بتركه (وَلَمْ كَانْ لُرسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد نان بلال و ابن أم مكتوم) يعنى ملاز مان له بالمدينة والافقد كان له غيرهما و يستعب اتخاد أكثر من مؤذن واحد لهذا الحديث و يستعب أن لا يراد على أربعة الالحاجة ظاهرة وادار تب للاذان أكثر من واحدو تنازعوا في البداءة أقرع بينهم وأما الاقامة فلا يقيم الاواحد الأأن لا تحصل به الكفاية وقال بعض أصحابنا لا بأس أن يقيمو امعا ادالم يؤدالى تشويش

أشهدأن لااله الاالتهأشهد أن لااله الاالله أشهدأن مجدا رسول اللهأشهدأن محمدا رسول الله ثم يعود فيقول أشبهدأن لااله الاالله مرتين أشهد أن محدارسول اللهمس تان حى على الملاة مرتين حي على الفلاح مرتين زاد استقالله أكبرالله أكبر لاالهالاالله * حدثنيان عر ثنا أبي ثنا عبيدالله عن نافع عن ابن عرقال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكنوم الاعمى *وحدثناابن عير ثناأبي ثنا عبدالله ثناالقاسم عن عائشة مثله * حدثني أنوكر س محسد دورالعلاء الهمداني ثنا خالديعني ابن مخلدعن محمد بن جعفر قال ثناهشام عنأبيه عنعائشة قالت كان ابن أم كنوم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلموهوأعمى يجوحدثنا محمد بن سلمة المرادى ثنا عبدالله بن وهدعن بحيى بن عبدالله وسعيد ابن عبدالرجن عن هشام مهذاالاسنادمئله يوحدثني زهير بن حرب ثنا يحسى يعنى ابن سعيد عن حمام

لهسعدالقرظي بقباءثلاث مرات وقالله اذالمتر بلالافأذن وفيه حوازاتخاذأ كثرمن مؤذن واحد يؤذنون جيعاأ ومفترقين الافي ضيق الوقت فلابأس أن يعتمعوا وفيه أذان الأهمى اذا كان من يعامه به خول الوقت (د) يستعب اتخاذاً كثر من واحد لهذا الحديث قال أصحابنا ويستعب أن لايزاد على أربعة الالحاجة ظاهرة وقداتعذ عمان رضى الله عنه أربعة للحاجة حين كثرالناس وفى الصحيح يؤذنواحدعندطلوعالفجر والباقون قبله كفعل بلالوابن أتمكتوم واذارتب للأذان أكثر من واحدوتنازعوافى البداية أقرع بينهم وأماالاقامة فلايقم الاواحد الاأن لاتعصل به الكفاية وقال بمض أحجابنا لابأس أن مقموا معااذ الميؤدالي تشويش والأولى بالاقامة المؤذن الاول ان كان راتبا فان كانغبر راتب فأصح الوجهن عندناأن الراتب أولى لانهمنصبه فان أقام في هذه الصورة غيره فجمهو رأحابناعلى محة الاعتداد بتلك الاقامة وقال بعضهم لايعتد بهاواسم أتمكتوم عائكة وفيهأن وصف الانسان بعيب فيه لتعريف أولصلحة ترتب عليه ليس بغيبة إقلت المذهب ماذكرمن جوازالعدد بصفته قال ابن حبيب يؤذن عشرة في الصبح والظهر والعشاء وفي العصر خسة وفي المغرب واحده التونسي بريدأو جاعة معاومنع ابن زرقون أذانهم جيعاللتخليط وجهر بعضهم على بعض ومنع مايجب من حكامتهم وانماشرط أن مكون مع الأعمى غيره لأن المؤذن كان حين ثذهوالذي يخبر بدخول الوقت ولذا اشترط فيسهأن يكون مساتماذ كراعاقلاوفى الاعتسداد بأذان الصبي المميز ثَالَهُا انْ لِمُ وَجِدْ غِيرِهُ (وَ لَهُ فِي الآخر يغيرا ذاطلع الفجر) * (قلت) * الغارة كبس القوم على غفلة وهىبالليل أولى ولعل تأخيرهاالى الفجر لاسماع الأذان وعبر بيغير صيغة المضارع ليغيد انهاعادته المستمرة (قول فان سمع أذانا أمسك والاأغار) قلت لعسل هذا فمن بلغتهم الدعوة أوعلى القول بعدم وجو بهاأصلا ع وانما بمسك اذاسمع الاذان لانه الشعار الغارق بين دار الكفر والأيمان (قولم فسمع) أى استمع فسمع (قولم على الفطرة) أى أنت أوقعها أى الكلمة على الفطرة التي فطر الناس علها ثم قوله خرجت من النار بعد استاعه كلة التوحيد اشارة الى استمراره على تلك الفطرة وعدم تصرف أبو يه فيسه بان هوداه أونصراه وتعبيره بحرجت صيغة الماضي يحتمل أنه تفاؤل أوقطع لان كلامه صلى الله عليه وسلم صدق و عده تعالى حق (قول فاذا هوراعىمعزى) (ع)فيه استحباب الاذان للنفرد البادى ﴿ قلت ﴾ تقدم في صدر الباب مافي ذلك والمعزى بكسرالم والمعز واحدوهمااسم جنس و واحدالمعزى ماعز

والأولى بالاقامة المؤذن الأولمان كان راتباقان كان غسير راتب قاصح الوجهين عند ناأن الراتب أولى قان أقام غيره فجمهو رأ صحابنا على الاعتداد بتلك الاقامة وقال بعضهم لا يعتد بها واسم أم مكتوم عاتكة توفى ابن أم مكتوم يوم القادسية شهيدا وفيه ان وصف الانسان بعيب فيه لتعريف أولملحة تترتب عليه ليس بغيبة (قولم على الفطرة) أى أنت أوقعتها أى السكامة على الفطرة التى فطر الناس عليها (ح) أى على الاسلام (ب) ثم قوله توجت من النار بعد استماعه كلة التوحيد اشارة الى استمراره على تلك الفطرة وعدم تصرف أبويه فيه بأن هو داه أو نصراه و تعبيره بخرجت صيغة الماضى بعمل أنه تفاؤل أوقطع لان كلامه صلى الله عليه وسلم صدق و وعده تعالى حق (قولم فاذا هو راعى معزى) المترى ماعز

ابن سامة قال شائابت عن السرب بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغيراذا طلع الفجر وكان يسمّع الاذان فان سمع أذانا أمسك والا أغار فسمع رجلاية ول الله أكبر فقال رسول الله المالة أشهد أن المالة المالة أشهد أن الاالله فقال رسول الله عليه وسلم خرجت من الاالمة فقال رسول الله عليه وسلم خرجت من النارفنظر وافاذا هو راعى معزى هدد ثنا يحيى بن معزى هدد ثنا يحيى بن

﴿ أحاديث الحكاية ﴾

(قولم اذاسمعتم النداء فقولوامشل مايقول) (ع) قال الطحاوي الصعيح وقول الجهوران المكاية مستعبة وقيل واجبة وتتعدد بتعدد المؤذنين وقيل لاتتعدد وقات ، أطلق ابن زرقون عليهاالوجوب ولايعرف في المذهب والقولان في تعددها في المذهب والاول منهما اختيار اللخمي (ع) واختلف عندنا في المصلى فقبل يحكى العموم الحديث وقيل الا يحكى لان شعله بالصلاة أولى وقيل يحكى في النافلة لخفة أمرها دون الفرض و بالمنع قال الحنفية و بالتفرقة قال الشافعي واختلف اذاحكي فى الصلاة فقال جى على الصلاة فقيل تفسيد صلاته وبه قال الشافعي ﴿ قَالَ ﴾ الاول من الثلاثة والثالث وايتان عن مالك والثاني لسحنون واختاره ابن زرقون والقول بغساد المسلاة حكاءعبد الحقءن بعض القدرو بين واختاره أبوعمر والقول بالصحة للاصيلي وابن خويزمندا دومقتضي الحديث ان الماكى يتابع ولا يعجلها وهونص في الطريق الآتى وفي المدونة ان عجلت قبله فلابأس وروى على بعده أحب الى ﴿ الباجى ان كان فى ذكر أوصلاه فالاول والافالثانى ﴿ وَلِهُ فَى الْآخرُ ثُمُّ صاواعلى الخ) (ع) كان بعض من رأيناه من المحقة بن يقول اعماها المن فعل ذلك محبية وأداء لقه صلى الله عليه وسلمن التعظيم والاجلال لالمن قصدبه الثواب أوقبول دعاء ختمه بالصلاة عليه وفعماقاله نظر ﴿قات﴾ الصلاة عليه فرض في الجلة ص قى العمر وحل الطبري الآية على الندب قال في الشفاء ولعله فبمازا دعلي المسرة والمعسروف انهافي التشهد سنة وقال ابن المواز فرض وقيل فضيلة وتستحب فى غير ذلك عند الغراغ ، ن الحكاية لهذا الحديث عند ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم أوكتبه لحديث رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على وحديث من صلى على فى كتاب لم تزل الملائكة تستغفرله مادام اسمى فى ذلك الكتاب وعند دخول المسجد لحديث فاطمة انه صلى الله عليه وسلم كان يف مله وفى الصلاة على الجنازة وعن أبي امامة انهافها منة وعند مامضي عليه عمل الامة من كتم ابعد السملة فى الرسائل ولم يكن فى الصدر الاول وانماحدث عند ولاية بنى هاشم تم استمر عمل المدامين عليه بجميع الاقطار ومنهم من يعتم بهأيضا وعندالدعاء لحديث اذادعاأ حدكم فليبدأ بعمدالله والثناءعليه ثمليصل على ثم يدعو عاشاء وحديث كل دعاء محجوب دون السماء فاذا كان العسلاة صعد الدعاء وكره ابن حبيب ذكره صلى الله عليه وسلم عند الذبح وكرهه سعنون عندالتجب وقال لايصلى عليه الالقصدالثواب * وقال ابن القاسم موطنان لايذكرفهما الاالله تعالى عند الذبح وعند العطاس (قوله ثم سلواالله لى الوسيلة) (ع) قد فسرها في الحديث بانها منزلة في الجنة وهي لغة المنزلة عند الملك من توسل اذا تقرب وفيه الترغيب في الدعاء عند الاذان لماجاء من فتح أبو اب السماء حيننذ (ولم وأرجو أن أكون أناهو) قلت قيل أناتأ كيدالضمير المستترفى أكون وهوخبر وضع بدل أياه ويحتمل أن لا يكون اناتأ كيدا بل مبتداوهو خبر والجلة خبرأ كون و بمكن أن يقال ان هو وضع

وسلمقال اذاسمعتم النداء فقولوامثل مايقول المؤذن * حدثنا محدين سلمة المرادى ثنا عبسداللهن وهب عن حيوة وسعيد ابنأبي أيوب وغبرها عن كعب بن علقية عن عبدالرحن بنجبيرعن عبدالله ينجرو بنالعاص انهسمع الني صلى الله عليه وسلم يقول اذاسمعتم المؤذن فقولوا مثمل مايقول ثم صاوا على فانه من صلى علىصلاةصلىاللهعليهبها عشرا تمساوا الله لى الوسيلة فانهامنزلة في الجنة لاتنبغي الالعبدمن عباد الله وأرجوأنأ كونأنا

هوفن سأل الله لى الوسيلة

معسى قال قرأت على

مالك عن استهاب عن

عطاءبن يز يدالليثي عسن

أبى سسعيدا لخسدرى أن

رسولالله صلى الله عليه

﴿ باب حكاية المؤذن ﴾

﴿ شَهُ (وَلَمْ مُصاواعلى الى آخره) (ع) كان بعض من رأيناه من المحققين يقول الماهو لمن فعل ذلك محبة وأداء لحقه صلى الله عليه وسلم من التعظيم والاجلال لالمن قصد به النواب أوقبول دعاء خمه بالصلاة عليه وفي ماقاله نظر (وَلَمْ أَرْجُواْنَ أَكُونَ أَنَاهُو) (ب) قيل أنا تأكيد المضمر المستترف أكون وهو خبر وضع بدل إياه و محمل أن لا يكون أناتا كيدا بل مبتد أوهو خبر والجلة

موصع اسم الاشارة أي أكوب أناذلك العبد كقوله

فيهاخطوط من سوادو بلن * كانه في الجاد توليم البهق

قيل لغائلها ان أروت الخطوط فقل كانهاوان أردب السوادوالهق فقل كانهما فقال أردت كائن ذلك (ط) وهذا الرجاء فبل علمه صلى الله عليه وسلم انه ساحب المقام المجود الذي تقدم تفسيره في كتاب الايمان ومع ذلك فان الله تعالى بريده بدعاء أسته له رفعة كايزيدهم بصلاتهم عديه (قول حلت عليه الشفاعة) (ع) قال المهاب معناه غشيته والصواب وحبت له من حل بحل بالكسرا فاوجب وأما حل يعل بالضم فعناه نزل وهذا يعتمل انه لن فعل ذلك بصدق نية ركان بعض من رأيته من المحققين يقول مثل همذا في قوله من صلى على صلاة صلى الله عليمه عشرا انه لن دعا أوصلي حباوأ داء لحقه صلى الله سليد وسلم من الاجلال لالمن دعا أوصلي لمجرد النواب أوطمعافي القبول بعتم دعائه بالسلاة عليه وفي هذاعندى نظر (وله في الآخراذاقال المؤذن الله أكبرالله أكبراله) وقلت الحديث عس في المتابعة بالحسكاية وتقدم مافي ذلك وهوأ يضانص في أنها الى آخر الأذان (ع) واختلف في الحدالذي تنتهي اليمه فقيل الى آخر التشهدين لان القصد من الحكاية حصول ثواب ذكوالأذان وليس الذكر الاذلك لانمابعده تسكرار لماقد حكى وقيل الى آخرالترجيع وقيل الى آخرالأذان كاهونص الحديث ولكن يعوض عن الحيعلة الحرقلة وانماعوض لأن القصدمن الحكاية حصول ثواب الأذان ولما كانت الحيعلة دعاء يعتص ثوابه بالمؤذن لانه الذي يسمع دعاؤه أرشدالشارع الى تعويضه بالحوقلة تقهاللثواب لان الحوقلةذكر وأيضافلان حى على الصلاة دعاء فاجابها لا يكون بلفظها بل بمايطابقها من التسليم والتعويض ﴿ قلت ﴾ القول بأنهاالي آخر الاذان رواءابن شعبان والآخران عزى الباجى الاول مهالابن القاسم والثاني لعبدالوهاب وتعقلهما المدونة قال فيهاومار وى من قوله اذا أذن المؤذن فقولوا مثل ما يقول يقع في قلبي انه الى قوله وأشهد أن محمد ارسول الله فيعمل انه من التشهدين الاولين أومن الترجيع وخص التعويض بنهى الحول والقوة لانه لمادعاهم الى الحضور أجيب بأنه انما يكون ذلك باعانة الله عز وجل (ول لاحول ولاقوة الابالله) تقدم وجه التعويض (د) ذكر الجوهرى في حول لغة ضعيفة حيل بالياء وفي ضبطها خس لغات فتح المكلمتين بلاتسوين ورفعهما منونت ين وفتح الاولى ونصب الثانية ورفعها منونة والخامس عكس الرادع وأماالمعنى فقال تعلب الحول الحركة فالمعنى لاحركة ولااستطاعة (م) قال المطرر الأفعال التى أخفت من أسمائه اسبعة بسمل اذاقال بسم الله وسعل اذاقال سمان الله وحدل اذاقال الحديقه وهيلل اذاقال لااله الاالقه وحوقل اذاقال لاحول ولاقوة الابالله وحيعل اذاقال جىعلى الفلاح وجعفل اذاقال جعلت فداءك وبعرى على قياس حيعل حيصل اذاقال حى على الصلاة ولم يذكر وهو زادالمالى طبلق اداقال أطال الله بقاءك ودمعز اداقال أدام الله عزك (ع)قياس

خبراً كون و يمكن أن يقال ان هو وضع موضع اسم الاشارة أى أكون أناذلك العبد كقوله في الجلد توليد عالمق في الحطوط من سوادو بلق * كانه في الجلد توليد عالمق

قيل لقائلها ان أردت الخطوط فقل كانها وان أردت السواد والبهق فقل كانهما فقال أردت كان ذلك (ط) وهذا الرجاء قيل علمه صلى الله عليه وسئم أنه صاحب المقام المجود الذي تقدم تفسيرة في كتاب الايمان ومع ذلك فان الله تعدالي يزيده بدعاء أمته له رفعة كايزيده بصلاتهم عليه (قولم حات عليه الشيفاعة) أى وجبت من حل يحل بالكسراذ اوجب

حلت علمه التسفاعة ه حدثني اسعق بن منصور أخبرنا أبوجعفر محدبن جهضم الثقفي ثنا اسمعيل ابنجفوعنعارةين غزيةعن حبيب بن عبد الرحن بن اساف عسن حنص بن عاصم بن عورن الحااب عن أبيه عن جده همربن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسسلم اذاقال المؤذن الله أكبرالله أكبرفقال أحدكم الله أكبرالله أكبرتم قال أشهدأن لااله الاالته قال أشهدأن لااله الاالله ثمقال أشهدان محدارسول الله قال أشهدان محمدا رسول الله ثم قال جي على الصلاة قال لاحسول ولا قسوة الا بالله ثم قال حي على الغلاج قال لاحولولا قسوة الابالله نم قال الله أكبر الله أكبر قال الله أكبراللة أكبرتم قال لااله الاالله قاللااله الاالله

المطر والحيصلة على الحيعلة غير محيح بل الحيعلة تعمهما لأنهما منجى على ولوكان كاقال لقيل الحيفلة بالفاءفى يعلى الفلاح ولم يقولو والباب مسموع ولوكان على القياس لقيل جعلف في جعلت فداءك وطلبق في أطال الله بقاءك لان الملام قبل الفاء والقاف (د) الحوقلة بتقديم القاف هوالذي حكاه الأزهرى وذكره هناالهر وى بتقديم اللام والأول المشهو رفا لحاءمن الحول والقاف من القوة والأول أولى لثلايفصل بين الحروف (ول دخل الجنة) (ع) عقيدة الايمان الموقوف عليها دحول الجنمة هي الاعتراف بالذات وماجب لهاوما يستعيل عليها ويجوز في فعلها من بعثة الرسل والتزام التكليف والاعتراف بوقوع الجزاءعليه في الدار الآخرة والأذان مشمل علياعلي هذا الترتيب فالله أكبراء تراف بالذات منزحة عمايستعيل عليه امن الاضداد لانه تعالى الا كبر وأشهد أنلااله الاالله اعتراف يمايجب لهمن الوحدانية وأشهدأن محمدار سول الله اعتراف بمايجوزفي فعلهمن بعثة الرسل واثبات لرسالته صلى الله عليه وسلم لهداية الخلق والى ههناا نتهى مأثبت بدليل العمة تلمن العقيدة وجي على الصلاة دعاء الى المثال التكليف بهاوجي على الفلاح دعاء الى البقاء في دارالجزاء على التكليف وهذا آخرالعقيدة * ولما كانت الحكاية مشقلة على الأذان مع مافيها من التفوين صوالاستسلام بقوله لاحول ولأقوة الابالله وجب بذكر هادخول الجنة *(قلت) * هذا يرجح انهاالي آخر الأذان وانهاأ فضل (قول في الآخر رضيت بالله رباالخ) (ع) كان قول ذلك موجباللغفرة لان الرضابالله تعالى يستلزم المعرفة بوجوده و عايجب له ومايستعيل عليمه و يجوزنى فعله والرضا بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا يستلزم العلم برسالته وهذه الفصول علم التوحيد والرضا

المان والمناه المان والمان والمان الموقوف عليها وخول الجنة هي الاعتراف بالذات وما يجب له اوما يستعيل عليها وما يجوز في فعلها من بعثة الرسل والتزام التكليف والاعتراف بوقوع الجزاء عليه في الدار الآخرة والأذان مشمل عليها على هذا الترتيب * فالله أكبراعتراف بالذات منزهة عما يستعيل عليها من الاضداد لانه تعالى أكبر * وأشهد أن لا إله الاالله اعتراف باليجب له من الوحد الية هوا شهد أن همدار سول الله اعتراف باليجب له من الوحد الية وسل لهداية الجلق والى هنا انهى ما ثبت بدليل العقل من العقيدة * وحى على الصلاة دعاء الى امتثال التكليف بها * وحى على الفلاح دعاء الى المتال التكليف بها * وحى على الفلاح دعاء الى البقاء في دارا لجزاء على التسكل فو دا آخر العقيدة ولى التناه على المناه المناه وحي بناه وحي على الفلاح ولم ولا قوة الابالله وحب بذكر ها دخول الجنة (ب) هذا يرجع انها الى آخر الأذان (قول رضيت بالله رباالي آخره) وحب بذكر ها دخول الجنة (ب) هذا يرجع انها الى آخر الأذان (قول رضيت بالله رباالي آخره) ويستعيل عليه و عو و في المناه و المناه و الرضاء مدمل الله عليه و سلم الماء المناه وعيد و الرضاء مدمل الله عليه و المناه و وحد العزيز بصم الحاء وقع ديب بضم الحاء المعمدة ابن اساف بكمر الهمزة وفي هاء الااثناء بكم بن عبد العزيز بصم الحاء وقع فائه بضم الحاء (بن بن مكم المناه الدياف (ح) كل ما في الصحيعين فهو حكم بفتح الحاء الااثناء تكم هذا ورزين بن حكم فائه بضم الحاء و

﴿ باب فضل الاذان ﴾

(قول طلحة بن يعيى عن عمه) هذا العم هوعيسى بن طلحة بن عبيدالله كابينه في الرواية الاخرى

من قلبه دخل الجنة يحدثنا محدبن رم أخبرنا الليت عنالحكم بنعبداللهبن قيسالقرشي ح وحدثنا قتيبة ن سعىد حدثنا ليث عن الحليم بن عبدالله عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن سعد بن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال منقال حين سمع المؤذن أشهدأن لااله الاالله وحده لاشربك لهوأن محمدا عبده ورسوله زصيت بالله رباو عحمد رسولا وبالاسلام ديناغفرله ذنبه قال ابن رمح في روايته من قال حين يسمع المؤذن وأناأشهدولم يذكرقنيبة قوله وأناج حدثنا محدبن عبدالله نعير ثنا عبدة عن طلحة بن معى عن مه

بالاسلام دينا التزام لجيع تكاليفه (ول في الآخر المؤذنون أطول الناس أعناقا يوم القيامة) (م) قال النضرهو حقيقة لأن العرق اذاأ لجم الناس طالت لثلايميبها وقيل هو كناية عن كثرة تشوفهم ال برونمن ثوابهم والمتشوف الشئ يمدعنقه اليه وقيل عن كونهم من الله بمنزلة وهو بمعنى الذي وقيل عن كونهمر وساوالعرب تصف السادات بطول الاعناق وقال يطوال أنضية الأعناق والهمم وقمل عنكونهمأ كترأتباعا وفي الحديث يحرج عنق من النارأى طائفة قلت يريدان جع المؤذنين أكثر لأن من أجاب دعوتهم معهم وقيل عن كونهم أكثراعمالا يقال لفلان عنق من الخير أي قطعة منسه ورواه بعضهم بكسر الهمزةأى اسراعا انى الجنة ومنه الحديث كان صلى الله عليه وسلم يسسير العنق فاذاوجمد فجوةنص وحديث لايزال الرجل معنقامالم يصبدما أى منبسطا في سيره يوم القيامة وقلت وقيل كناية عن عدم الخبل من الذنوب لان الخبل ينكس رأسه قال تعالى ولوترى أذالمجرمون فا كسوار وسهم (م) واحتج بهمن رجح الاذان على الاماسة واحتج الآخمر بانه صلى الله عليسه وسسلم أم ولم يؤذن وما كان ليدع آلافضل وأجاب الاول بانه ترك الاذان تواضعا لاشتاله على تعظيم قدره صلى الله عليه وسلم وقيل لان فيه الحيطة وهي دعاء الى الصلاة فكان الايسع من مع ذالث أن يتعلف حتى لو كان في ضرورة وفي ذلك من المشقة مافيه وقيل تركه لان في اشتغاله بمراعاة الاوقات شغلاعن أمو رالمسلمين وقدةال عمرلوا طغت الاذان مع الخليفي أي الخلافة أذنت (ع) حل أبوجعه فرالداودي قول عرعلى انه أراد أذان الجعه لانه يكون بين بدى امامها والامامة المخليفة فلايئأتى ذلك موقلت م قال الخطابي حديث اللهم ارشد الاغمة واغفر للؤذنين يدل على استحباب الاذان وكراعة تولى الامامة لان الدعاء بالارشادا عايكون فما فيه خطر لان المعني أرشدهم للعمل بما كلفوا واغفر للؤذنين ماعسي يكون من تفريط فيما ائتمنوا عليه (د) والقولان عندناولنا فالشانهسماسوا ورابع أنالامام انعلمن نفسه القيام بعقوق الامامة فهوأ فضل والافالاذان والجنع بينهما مستحب عندمحقي أصحابنا وكرهه بمضهم

(قول المؤذنون أطول الناس أعناقا يوم القيامة) قال النصر هو حقيقة لان العرق اذا ألجم الناس طالت لشلا يصيبها وقيل هو كناية عن كثرة تشوفهم الم ونمن ثواب الله تعالى والمتشوف الشي عدعنقه المه وقيل عن كونهم وساء والعرب تصف السادات بطول الاعناق وقيل عن كونهم أكثراً عالايقال المه وقيل عن كونهم أكثراً عالايقال المه وقيل عن كونهم أكثراً عالايقال المه وعلى الله على المه المعنق من الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير العنق فاذا وجد فحوة نص وحديث لا يزال الرجل معنقا ما الميسب دما أى منسطافي سيره يوم القيامة (ب) وقيل كنابة عن عدم الخيل من الذي وبلان الخيل بنكس رأسه قال تمالى ولونرى اذا لمجرمون نا كسوار وسهم في قلت ﴾ وقيل المعنى انهم أكثرهم رجاء لان من يرجو شيأ طال المه عنقه قالناس يكونون في الكرب وهم في الموح يشربيون أن يؤذن لهم في دخول المبناق الجاعة يقال جاءعنق من الناس أى جاعة ومعناه انجم المؤذنين يكون أكثر فان من أجاب دعوتهم يكون معهم قال الطبي وله أكثرهم أعمالا نعوق باعتبار ثقل قال نعالى فن ثقلت مواز ينه فلما معي العمل بالعنق بيء بقوله عطاء سمى العمل بالعنق باعتبار ثقل قال نعالى فن ثقلت مواز ينه فلما معي العمل بالعنق بيء بقوله أطول الناس كالترشيح المذا ألجاز وكذا البدلما سمى بها العطاء أتبعها بالطول من اعاة المناسبة وقوله أكثرهم رجاء كناية ومزية ولذاك علل بقوله لانمن يرجو شيأطال المه عنقه وقوله الدنومن الله هو أكثرهم رجاء كناية ومزية ولذاك علل بقوله لانمن يرجو شيأطال المه عنقه وقوله الدنومن الله هو

قال كنت عندمعاوية بن أبى سفيان فحاءه المؤذن بدعوهالي المسلاة فغال معاوية سمعت رسول الله صلىالله عليه وسلم يتعول المؤذنون أطول الناس أعناها يوم القيامة وحدتني استقربن منصو رأخبرنا أتوعام ثنا سفيان عن لملحة بنهعي عنعيسي ابن طلحة قال سمعت معاوية يقول قال رسول الله صلى اللهعليه وسلم ممثله يوحدثنا قتيبة بن سعيدوعمان بن أبي شبية واسعق بن ابراهيم قال استقام وقال\الآخران ثنا جربر

﴿ أحاديث ادبار الشيطان اذا سمع الاذان ﴾

الكرومن اجماع الناس على البر والتقوى وما يتزل عليه من الرجة وقيسل للا لا يمان كايفهل بعرفة المايرى من اجماع الناس على البر والتقوى وما يتزل عليه من الرجة وقيسل للا لا يسمع مدى صوت المؤذن انس ولا جن ولاشي الاشهداه يوم القيامة وردبانه عام مخصوص باشواج الكافر من النوعين اذلا يشهدله الا المؤمن منهما وهذا غير مسلم اذباء خلافه و باخراج غير الناطق ومن لا يسمع كالجواد * وأجيب بانه عام فيها بادران يخلقه الله عز وجل لغير الناطق وحياة وادراك عناقه ما البرا لناطق وحياة وادراك عناقه ما البحوادات الشهدا الجميع والى هذا ذهب ابن عمر قال المؤذن شهدات كل رطب و يابس وقيل المايم برب لئسلا يسمع الدعاء الى السجود الذي بسببه عصى ورد بما يأتى من انه اذاقضى التنويب وجمع الى المصلى وهذا لا يلزم لا حمّال أن يكون رجوعه مغالطة انه لم يسمع دعاء ولا خالف أمر اوقيل مرجع الى المصلى وهذا لا يقد المراف المناس عند محينة في المال على مناف المراف المرف الناس عند محينة والمال المؤذن أو سيطان المؤذن أو سيطان سامع الاذان أو جنس الشيطان و بعض التوجهات السابقة الماتوجه على انه شيطان المؤذن أو سيطان سامع الاذان أو جنس الشيطان و بعض التوجهات السابقة الماتوجه على انه شيطان المؤذن أو سيطان المؤذن أو سامع فتيل في الحواب لعدل تلك الخالفة من وسوسة سسبقت عالى المامن المؤذن أوسامع فتيسل في الحواب لعدل تلك الخالفة من وسوسة سسبقت عاله الم وينالاذان امامن المؤذن أوسامع فتيسل في الحواب لعدل تلك الخالفة من وسوسة سسبقت عالفة حين الاذان امامن المؤذن أوسامع فتيسل في الحواب لعدل تلك الخالفة من وسوسة سسبقت

عن الاعش عن أبي سغيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الشيطان اذا سمع النداء بالملاة ذهب حتى يكون مكان الروحاء

كناية تاويحية لان طول العنق بدل على طول القامة ولاارتياب ان طول القامة ليس مطاو بابالذات بللامتيازهم منسائر الناس وارتفاع شأنهم كاوصغوا بالغر المحجلين للامتياز والاشتهار وكذاقوله انه لايلجمهم العرق من هذه الكناية لان الوصف بطول القامة اعايكون للامتياز وهوا مالرفعة الشأن كاسبق أوللنجاة من المكر وه وقوله يكون وساءفيه استعارة والكشاف شبوابالاعناق كاقيل همالرؤس والنواصي والصدو روقوله وقيل الاعناق الجاعة فدلي هذا الطول مجازعن الكثرة لان الجاعة اذا توجهوا مقصدالهم امتدادفي الارض وقوله اعناقا أى اسراعا فعلى هذا الطول يعمل الحقيقةقال ويجوز أنيقال انطول العنقءبارةعن عدمالخجل فان الحجل متنكس الرأس متقلص العنق قال تمالى ولوترى اذالجرمون ناكسوار وسهم (م)واحتج به من رجح الاذان على الامامة واحتج الآخر بانه صلى الله عليه وسلم أمولم يؤذن وماكان ليدع الافضل وأجاب الاول بانه ترك الاذان تواضعالا شتاله على تعظم قدره صلى الله عليه وسلم وقيل لان فيه الحيعلة وهي دعاء الى الصلاة فكانلايسع من مع ذلك أن يتخلف حتى لوكان في ضرورة وفيه من المشقة مافيه وقيل لان في اشتغاله بمراعاة الاوقات شغلاعن أمو رالمسلمين (ب) قال الخطابي حديث اللهم ارشدالائمة واغفر للؤذنين يدل على استعباب الاذان وكراهة تولى الامامة لان الدعاء بالارشادا عايكون فيمافيه خطر لان المعنى أرشدهم للعمل بما كلفوه واغفر للؤذنين ماعسى يكون من تفريط فيما ائتمنوا عليه (ح) والقولان عندنا ولناقول ثالث انهماسواء ورابعان الامام ان علم من نفسه القيام يحقوق الامامة فهو أفضل والافالاذان والجمع بينهما مستعب عند محقق أصحابنا وكرهه بعضهم (قول عن الاعش عن أبي سفيان) اسم أبي سفيان طلحة بن نافع (ول ذهب حتى يكون مكان الروحاء) بالحاء المهملة و بالمد وذهابه لثلابهم الاذان فيشهد لصاحب لملديث لاسمع مدى صوت المؤذن وردبانه عام مخصوص باخراج الكافرمن النوعين وهذاغير مسلم اذاجاء خلافه وباخراج غيرالناطق ومن لايسمع كالجاد

الاذان أوانه لم يقم دليل على ان كل الخالعات من الشيطان اذقد تكون من النفس (قول في الآخر أحال وله ضراط وفي الآخر له حصاص) معنى أحال ذهب هار بامن أحال الى الشي اذا أقبل اليه هار با (ع) والضراط يعتمل انه حقيقة لانه جسم متغذ فيصح خروج الريح منه وقيل كنابة عن شدة الغيظ والنفارلمايرى من الاعلان بكلمة الايمان ﴿قلت﴾ وقيل استعارة شبه اشغاله نفسه بالهروب عنسماع الاذان بالصوت الذي يمنع السمع عن سماع غيره ثم سماه ضراطا تقبيماله وتقدم ان الاولى الكاية عن المعانى المستقبح سماع لفظها آلاأن تدعوضر ورةلذ كراللفظ أولتضمن ذكره مصلحة كالتقبيح المتقدمذكره (د) وحصاص بضم الحاء الضراط وقيل شدة العدو وقال ابن أبي النجوداذا صر بأذنيه ومصع بذنبه وعدافذلك الحصاص (قول فاذاسكت رجع) قلت هرب من الاذان ولم بهرب من الصلاة مع انهاأ شرف لاختصاص الاذان عوجب الهرب كاتقدم * وأيضاقال هنافاذا سكترجع وقال في كتاب الاطعمة اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال السيطان لأمبيت المرولاعشا وظاهره انه يذهب ولايرجع والفرق ان هرو به في الاذان لثلاسمع موجب هربه فاذا انقضى رجع وذكرالله عز وجل عند دخول البيت جعله الشرع مانعامن الكون في البيت فاذا ذهب لا يرجع وأجاب غيرى بان المبيت في البيت أخص من مطلق الكون وأجيب بانهعام فيهمابادراك يخلقه اللهعز وجل لهما والى هذا ذهب ابن عمر وقيل هرو به لانقطاع طمعهمن الوسوسة عندالاعلان بالتوحيدا ذلايقدرأن يصرف الناس عنه حينئذ فاذاسكت المؤذن رجع (ب) الشيطان المذكور يعتمل أن يكون شيطان المؤذن أوشيطان سامع الاذان أوجنس الشيطان وبعض التوجيهات السابقة اعما تتوجه على انه شيطان المؤذن و بعضها على انه الجنس وفان قلت ﴾ كيف والضرورة تقتضى انه لابد من مخالفة حين الاذان من المؤذن أوسامعه فقيل في الجواب لعل تلك الخالفة من وسوسة سبقت الاذان أوانه لم يقم دليل على ان كل الخالفات من الشيطان اذقدتكون من النفس (قولم قال سليان) هوالاعمش سليان بن مهران والمسؤل أبوسفيان طاحة ابن نافع وأمية بن بسطام بكسر الباء وفتعهامعر وف وغيرمصر وف (قوله أعال) بالحاء المهملة أى ذهب هار با (قول فاذاسكت رجع) (ب) ولم يهرب من العسلاة مع أنها أشرف الإختصاص الأذان عوجب الهرب على ماسبق وأيضا قال هنا فاذاسكت رجع وقال في كتاب الاطعمة اذادخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لأمبيت لكم ولاعشاء فظاهره أنهيذهب ولايرجع والغرق انهروبه فى الأذان لئسلا يسمع موجب هربه فاذا انقضى رجع وذكرالله عند دخول البيت جعله الشرع مانعامن الكون فى البيت وأجاب غيرى بأن المبيت في البيت أخص من مطلق الكون فيها ولايلزم من نفي الأخص نفي الاعم فقد يرجع الى الوسوسة ولايبيت فيها (قول وله حصاص) بضم الحاء المهملة وصادين مهملتين أى ضراط كافى الرواية الاخرى وقيل الحصاص شدة العدو والضراط قيل حقيقة وقيل كنابةعن شدة الغيظ والنفار وقيل استعارة شبه اشغاله نفسه بالهر وب عن سماع الاذان بالصوت الذي علا السمع عن سماع غيره عمسماه ضراطا تقبيعاله ﴿ قلت ﴾ والاظهرانه حقيقة اذهى الاصل ولاموجب العدول عنها سمعتمن الشيخ الفقيه الصالح سيدى سعيدبن عبدالجيد الوانشر يسي رحمه الله تعالى مامعناه انه دخل في قائلة يوم حرعلى شيخنا الولى المشهو رسيدى الحسن بن مخاوف رحمه الله تعالى وهوفى جهد عظيم فقال تعرف ماوقع لى الآن قال فقلت لا ياسيدى فقال أنى كنت آ نفا عالسا في هـ ذا الموضع

قال سليان فسألته عن الروحاء فقالهي من المدينة ستة وثلاثون مملا * وحدثناه أبو بكربنأبي شيبة وأبو كريبقالا ثنا أبومعاوية عن الاعشب ذا الاسناد * وحدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب واسعق ابن ابراهيم واللفظ لقتيبة قال استحق أخـبرنا وقال الآخران ثنا جريرعن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى اللهعليه وسلمقالان الشيطان اذاسمع النداء بالصلاة أحال وآه ضراط حتى لاسمع صوته فاذا سكت رجع فوسوس فاذا سمع الاقامة ذهبحتي لايسمع صوته فاذاسكت رجع فوسوس * حدثني عبد الحيد بن بيان الواسطى ثنا خالديعــني ابن عبدالله عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلماذا أذن المؤذن أدبرالسيطان ولهحصاص * حدثني أمية بن بسطام ثنا يزيديعني ابن زريع ثنا روح عن سهيل قال أرساني أبي الىبنى حارثة قال ومعي غلام لناأ وصاحب لنافناداهمنادمن حائطباسمه قال فاشرف الذي معي على

فيهاولا يلزم من نفى الاخص نفى الاعم فقد يرجع الى الوسوسة ولايبيت فيستوى الحديثان (قولم ف الآخر حتى اداثوب بالصلاة) (ع) أى أقيت قاله عيسى بن دينار وقال الطبرى ثوب أى صرخ بالاقامة مرة بعدم ، قوكل مر د دصوته بشي مثوب قال غيره وقيل لقول المؤذن الصلاة خير من النوم تنو يبلانه تكر برلعني الحيعلتين وقيل لتكريرها مرتين من ثاب الى الشي اذارجع السه وقال الخطابى التنويب الاعلام بالشئ ووقوعه وأصله من ثوب الرحل اذاجاء فزعا ولوح بثو به مستصرخا وأحجها الأول لقوله فى الطريق الاول اذاسمع الاقامة ذهب ولحديث اداثوب بالصلاة فلاتأ توها وأنتم تسعون و بر وى أقمت ﴿ قلت ﴾ ومن نعوماذ كرالخطاب ما حكى ابن العربي قال شاهدت عدينة السلام فنامن التثويب بأتى المؤذن الى دار الخليفة فيقول السلام عليكم بأمير المؤمنين ورحة الله تمالى وبركانه عى على العلاة من تين على الفلاح من تين قال و رأيت بالدأخر تقام العلاة فغرجمن ينادى بباب المسجد الصلاة رحكم الله قال وهذا كله تثويب مبتدع (قول حتى بخطر) (ع) رواء الاكتربضم الياء قال الباجي ومعناه بمر فيعول بين المرءو بين ماير بدمن اخلاصه فىصلاتهوروينا عنأبي بحر بكسرهامن خطرالبعير بذنبه اذاحركه فكانه يريد حتى يحرك النفس ويشغل السر بالوسوسة ﴿ قلت ﴾ وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه أن انسانا سأل اللهسنةأن يريهصو رةوسوسة الشيطان فرأى في منامه انسانا أجوف والشيطان عند نغض كتفه ماداخوطومه الى قلبه يوسوس كلاذكرالله خنس (قولم اذكركذا) * (قلت) * قيل ان رجلا شكا الى أبى حنيفة انه خبأ شيأ عمل مدراً ين هو فأمر ه أن يصلى ركعتان و عجد ان لا عدث فيهما نفسه ففعل فاء الشيطان فذكره أين خبأه عملابهذا الحديث (قول حتى يظل الرجل لا يدرى كم صلى) (ع) ورويناه بالظاء المشالة بمعنى يصيراًى يصير من الوسوسة بحيث لا بدرى كم صلى قال تعالى (طل وجهه مسودا) وقيل هو بمعنى يبقى و يدوم ومنه وظلات ردائي فوق رأسي قاعدا * و حكى الداودي أنهروى بالضاد بمعنى نسى كاقال تعالى (أن تضل احداهما) (قوله فى الآخران بدرى) (ع) رويناه عن الأكثر بكسر الهمز أى مايدرى ورواه أبوعمر بفصهاو زعم أنهار واية الأكثر قال ومعناهالا يدرى ولايصح النفى مع الفتح الاعلى رواية الضادوت كون أن مع الفعل بتأو يل المصدرأى ينسىءددركعانه

فاذارجل دخلعلى فهيئة ذممية وحالة عرفتها أنه الشيطان فقمت اليه وشرعت في الاذان فهرب أملى وتبعته وهو يجرى وله ضراط كإذكر فى الحديث ولمأزل أجرى و راءه وهو يجرى على تلك الحال حتى تغيب عنى بموضع سهاه (قولم الحزامي) هو بالحاء المكسورة والزاى (قولم اذاثوب بالصلاة) المراد بالتثويب الاقامة (ح) وأصله من ماب اذارجع ومقيم الصلاة راجع الى الدعاء اليها فان الأذان دعاء الى الصلاة والاقامة دعاء اليها (قول حتى يغطر) بضم الطاء وكسرهاقال (ع) صبطناه عن المتقنين بالكسر وسمعناه من أكثراً أرواة بالضم فالكسر من خطر البعير بذنبه اذاحركه فكانه يريدحتي بعرك النفس ويشغل السربالوسوسة وبالضم من السياوك والمرور أى يدنو فيابينه و بين قلبه فيشعله عاهوفيه (ب) وعن عربن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه انانسانا سألالله سنة أنير يهصو رةوسوسة الشيطان فرأى فى منامه انسانا أجوف والشيطان عندنغض كتفه ماداخرطومه الى قلبه يوسوس كلاذ كرالله خنس

المائط فلم برشية فذ حكرت ذلك لا ي فقال **لوشمرت** أنك تلقى هدنالم أرسلك وليكن اذاسمعت صوتا فنادبالمسلاة فاني ممعت ألاهم والمعدث عنرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الشيطان اذا نودى بالملاة ولى وله حماص * حدثنا قنيبة بن سعيد ثنا المغيرة بعسنىالحزامى عنأى الزنادعن الاعرج عـن أبي هريرة أن الني صلى الله عليه وسلم قال اذا تودى الصلاة أدر الشطان ولهضراط حتى لايسمع التأذن فاذا قضى التأذين أقبلحتى اذانوب بالصلاة أدبرحتي اذاقضي الشويب أقبل حتى بخطربين المرء ونفسه يقول لهأذ كركذا واذكركذالمال بكن يذكرمن قبل حتى يظل الرجل مايدرى كمصلى *حدثنامحمدبن رافع ثنا عبدالرزاق ثنا معمرعن همام بن منبه عدن أبي حربرة عن النبي صدلي الله عليه وسلم عثله غيرأنه قال حتى يظل الرجل ان يدرى كيف صلى * حدثنا يعيى ابن محى المتمبى وسعيد بن منصو روأ بو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقدو زهير ابن حرب وابن عمر كلهم عن سغيان بنعيينة واللفظ المعيى قال أخبرنا سفيان

﴿ أَحاديث رفع اليدين في الصلاة ﴾

(قولم اذا افتنح المسلاة رفع يديه) (ع) لايجب الرفع وأوجبه داودفى الاحرام خاصة وخالفه بعض أصحابه فلم يوجبه وقال بعضهم هو واجب كله (د) وأجعت الامة على استعباب الرفع عندالاحرام واعاختلفوافي غيره (ع) قال بعض المتكلمين شرع في أول الاسلام علامة للاستسلام لقربعهدهم بالجاهلية فاماأنسوا واطمأنت قلوبهم خفف وأبتى في أول الصلاة علامة للدخول فهالمن لم يسمع المسكبير * (قلت) * المعر وف عندناأنه فضيلة وقيل سنة (م) واختلف فى محله فأشهر الر وايات عن مالك تخصيصه بالاحرام لحديث ابن مسعود رأيته يرفع فى الاحرام تم لا يزيد وعنسهر وابةمشهو رةأحذبها كثيرمن أصحابه يرفع في الاحرام وفي الركوع وفي الرفع منسه لحديث الاترومالك أسقط الاخدنبه في الاشهر عنه لظواهرا قتضت اسقاطه ولانهمن طريق سالم عن أبيه ومنر واية نافع موقوفاعلى ابن عمر (ع) بل هومم فوع قال أبو عمر ولامطعن في رفعه وعنه في المختصر رواية ثالثة برفع في موضعين في الاحرام وفي الرفع من الركوع لحديث الموطأ في رواية جماعة لميذكر وافيها الرفع عندالركوع وجاعة ذكرته وروى ابن خويزمندا دوابن القصار لايرفع فيشئ من الصلاة وهي أشد الروايات عنه وأخذها بعضهم من تضعيفه الرفع في المدونة وهذاعلي حديث ابن مسعودرفع يديه في أول الصلاة عمل بعد على انه يحمّل عندي ما هو أظهر وهو أن يكون المعنى تمملم يعسدالى الرفع فى أثنائها وقال ابن وهب يرفع عنسدالقيام من اثنتين وذكره البخارى من حديث ابن عمر وذكره أبوداود من حديث الساعدى في عشرة من الصحابة وقال بعض المحدثين يرفع عندالسجودوالرفع منمه وجاءت بهأحاديث لم تثبت ﴿ قَلْتَ ﴾ مانسب الى المدونة من التضعيف هوله في الصلاة ولم يضعفه في الحج قال في الصلاة وكان مالك يضعف رفعهما قال سعنون الافى الاحرام والاستثناء من رأى سحنون وسقط الاستثناء في ر واية قال في الحج رأيته يستعب ترك الرفع فى كل شي قلت وفى ابتداء الصلاة قال لاوفى رواية قال نعم الافى ابتداء الصلاة لكن فى الأسدية قلت وفي ابتداء الصلاة قال نعم وفي ابتداء الصلاة فالتضعيف في الحج الماهو في الاسدية وابن رشدنسب التضعيف الى كتاب الحج واعاهوفي الأسدية كارأيت (ولرحتى محاذى منكبيه وفي الأخرى

﴿ باب رفع اليدين في الصلاة ﴾

المعروف فى المذهب انهافضيلة وقيل سنة وأوجبه داود (م) واختلف فى محله فأشهر الروايات عن مالك تخصيصه بالاحرام لحديث ابن مسعود رأيته برفع فى الاحرام ثم لا بروعنه رواية مشهو رة أخذبها كثير من أصحابه برفع فى الاحرام وفى الركوع وفى الرفع منه لحديث الأم (ع) وعنه فى المختصر رواية ثالثة برفع فى موضعين فى الاحرام وفى الرفع من الركوع وروى ابن خويز منداد وابن القصار لا برفع فى شى من الصلاة وهى أشد الروايات عنه وروى ابن وهب برفع عند القيام من ائنتين القصار لا برفع فى شى من الصلاة وهى أشد الروايات عنه وروى ابن وهب برفع عند القيام من ائنتين في الما المنافق وفع يديه فى التوجه ما داعيا و يطول ذلك فذلك مكروه عند الله عند الله عند الله عند الله عند الله عند مالك والعلماء وان أرخص بعضهم فى الرفع عند الله عاء فليست هذه صورته بل يسط يديه دون رفع و بطونه ما الى الأرض صفة الراهب و رخص بعضهم فى كون بطونه ما الى السماء صفة الراغب و نفع و بطونه ما الى الأرض صفة الراهب و رخص بعضهم فى كون بطونه ما الى السماء صفة الراغب و نفع و بطونه ما الى الأرض صفة الراهب و رخص بعضهم فى كون بطونه ما الى الشماء وفى الأخرى أذنيه وفى الأخرى أدنيه وفى الأدار وخور من بطونه من كون بطونه منه و بطونه منه برفع و بطونه منافع النتياد و بطونه منافع المنافع المنافع و بطونه منافع المنافع و بطونه منافع المنافع و بطونه منافع و بطونه و بطونه منافع و بطونه و

ابن عينة عن الزهرى عن سالم عن أبيد قالرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتح الصلاة رفع يعادى منكبيه وقلب أن يركع واذا رفع من الركوع ولا يرفعها بين السجد تين * حدثنى محد أخبرنا ابن جريج قال ثنا ابن هما بين سهاب عن سالم بن عبد الته أن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله عليه وسلم الله عليه الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله علي

حتى يكوناحذومنكبيه ئم كبرفاذاأرادأن يركع فعل مثل ذلك واذار فعمن الركو عفعلمثسل ذلك ولايفعله حان برفعرأسه من السجود يدحد ثني محمد ابن رافع ثنا حجين ثنيا الليث عن عقيل ح وحدثني محمد بن عبدالله ابن قهزاد ثنا سامةن سلمان أنا عبدالله أنا بونس كلاهماعن الزهري مهذا الاسلادكا قالابن جريج كانرسولالله صلى الله عليه وسلماذا قام للصلاة رفع بدبه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر * حدثنا معي بن معى أخرنا خالد ابن عبدالله عدن خالد عن أبى قلابة أنه رأى مالك ان الحويرث اداصلي كبر ثم رفع يديه واذا أرادأن يركعرفع بدمه واذرافع رأسه مسنالركوعرفع بديه وحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل هكذا * حدثني أبو كامل الجحدري ثنا أبو عوانةعن قتادة عن نصر ابن عاصم عن مالك بن الحويرث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا كبررفع يديه حــتى يعادى بهماأذنيه واداركع رفع بديه حـتى معاذى بهما أذنيسه واذا رفع رأسهمن الركوع فعال معم الله لن حده فعل مثل

أذنيه) وفي الأخرى فر وعادنيه وفي غير الام الى صدره وفي أخرى فوق أذنيه مدامع رأسه (ع) قال المحدثون هذه الاحاديث تدلءلي التوسعة والتغيير وقال الطحاوي انه لاختلاف الحال فالي الصدر والمنكبين أيام البردوأ يدبهم تحت أكسيتهم ومع آذانهم وفوق روسهم عنداخر اجها والاكثر على أنه اختلاف فأخذ بالاول أتمة الفتوى وهوأصم الروايتين وأشهرها عن مالك وعنه الى الصدر وعن ابن حبيب الىحذوالاذنين وجع بعض شيوخنابين الاحاديث الار واية فوق رأسه بأن يكون الكوعان حذوأعلى الصدر والكفان حذوالمنكبين واطراف الاصابع حذوالاذنين وتبقى رواية فوق رأسه غير داخلة في هذا الجع وكان ابن عمر يرفع في الاح امحة ومنكبه وفي غيره دون ذلك وفروع الآذان أعالبهاوفرع كلشي أعد لإه واختلف أصحابنا في صفة الرفع فقال العراقيون قائمتين لماجأه فدهمامداوقيل قائمتين محنية أطراف أصابعهما وقيل بسوطتان بطونهما الى السماء وقلت غلب مديديه وقيل استهوالا لمادخل فيه وقيسل اتماماللقيام وقيسل أشارة لنبذ الدنياو راءه والاقبال بكليته على صلاته ومناجاته ربه عز وجلحتي بطابق فعله قوله الله أكبر وقيل اعلاما مخوله في الصلاة وليراه من لم يسمع بمن يأنم به وهذه الوجوه كلها تناسب القول برفعهما منتصدة بن والى الاذنين وقيلخضوعاو رهبانية وهذايناسب نصبهما محنية أطراف أصابعهما وهذه الوجوه أظهر ماقيل وجاءفى الحديث من رواية يحيى بن البميان انه صلى الله عليه وسلم اذا كبرللصلاة حنى أصابعه قال الترمذي أخطأ في ذلك معيى ومن قال رفع يديه كذلك (د) يستعب تفريقهما تفريقا وسطا (ول في الآخركان اذاقام الى السلاة رفع بديه تم كبر) وفي الثانية كبر ثم رفع يديه وفي الثالثة اذا كبر رفع يديه (ع) هذه الطرق تشعر عقار بة أحدها الآخر وتقدمه عليه عالا يكمل قبله لا كاتف عل العامة يرفع أحدهم بديه في التوجه ما دام داعياو يطول ذلك فذلك مكر وه عند مالك والعاماء وان رخص بعضهم فى الرفع عندالدعاء فليست هـذه صورته بل يبسط يديه دون رفع بطونهما الى الارض صغة الراهب ورخص بعضهم فى كون بطونهما الى السهاء صفة الراغب فاذا أخد فى التكبير رفعهما ثم أرسلهما (د) لاحجابنا في الختار خسسة أوجمه أحدها وهو أحجها أن يبتدى بالتكبير والرفع معاولا استعباب في الانتهاء فان فرغمنهما قبل الحط حطهما ولم يستدم الرفع وان فرغ من أحدهما قبل الآخر أتم الباقي الثاني يرفعه غيرمكبر عميبتدئ التكبير والارسال وينهيهما معاد الثالث يرفع غيرمكبر ثم يكبر ويداه قائمتان م برسلهما * الرابع ببندى بالرفع والتكبير معام ينهيه مامعا ؛ الحامس ببندى بهمامعا وينهى التكبير والارسال (ع) والحديث حجة لمالك في وجوب تكبيرة الاحرام وقال الحسن وابن المسبب والزهرى والحركم والاوزاعى التكبيرسنة ويجزى الدخول في الصلاة بالنية وأخذ لمالكمن قوله ادا كبرالر كوع ناسياللا حرام أجزاه ويعيدا ختياطاعلى اختلاف بين أغتنافى تأويل المسئلة ليس هذاعلذكره وقلت الاحامالنية فعنى تكبيرة الاحرام التكبيرة المقارنة النية والذي يجبأن ينو به الداخل في الصلاة هو التقرب الى الله عز وجل بأداء ما افترضه عليه من الصلاة التي يعينها الوقت وقال ابن الباقلاني بالزم المصلى حين الدخول في الصلاة أن يستعضر العملم الصانع الى آخر فروعأذنيه وفى غيرالأم الىصدره وفى أخرى فوقأذنيه فالمحدثون حلوا اختلافهاعلى التوسعة

(۱۹ ـ شرح الابي والسنوسي ـ ني)

والنعيير وقيمل انهلاختلاف الحال بحسب البرءوغ يرهوالا كثرانه اختلاف والأشهر عندنا الأخذ

ماذ كرحسماقد مناه به صاحب الطراز وانها لهفوة من القاضى به المازرى أردت اتباع الباقلانى فى ذلك فرأيت فى منامى كانى أخوص بحرامن ظلام فقلت هذه والله قولة ابن الباقلانى (ع) والحديث أيضا حجة فى أنه يتعين فى لفظ الاحرام الله أكبر وأبو حنيفة بجيز الدخول فى الصلاة بكل لفظ يشعر بتعظيم الله عز وجل وأجازه الشافعى بلفظ الله الاكبر وأبو يوسف بألله الكبير ومالك لا يجزى الاالله أكبر لانه المسموع المعروف فى عرف الشرع واللغة بوقلت به اختلف فى أكبر فقيل انه يعنى كبير وقيل على با به والمعنى أكبر من أن يدرك كنه عظمته فعلى الأول لا فرق الاأن يقول انه المسموع كاذكر (ع) قال بعض المتكلمين وحكمة ابتداء الصلاة بالتكبيرانه حدالله على المدابة للتوحيد والعبادة وامتثال ما أمر به وحض عليه فى قوله تعالى ولتكبر وا الله على ما هذا كم طابق فلك أول ما يستفتى به فى قوله تعالى اهدنا لصراط المستقيم أى ثبتنا على ذلك

﴿ أَحَادِيثُ السَّكِبِيرِ ﴾

(قول كلاخفض و رفع) (ع) استقرعم المسلمين في كل خفض و رفع على التكبير وكانمن السلف من لا يكبر الافي الاحرام و بعضهم يكبر في بعض الحركات دون بعض و يرون أنه ذكر لامن حقيقة الصلاة و بعضهم يقول الحاهوسنة في الجاعة ليشعر الامام بحركة من و راءه وعلى وقوع حذا الخلاف في الصدر الاول بدل قول أبي هر برة اناأشهم بصلاة رسول القصلي القه عليه وسلم وقول عمران ابن حصين حيث صلى خلف على وكبر في كل خفض و رفع اقد صلى بناهذا صلاة محمد صلى القه عليه وسلم وعاء أهل العلم على أن التكبير غير الاحرام سنة لان في تعليمه الاعرابي الصلاة لهذ كرفيه تكبيرة الانتقال وهو عدل بيان وأوجبه أحد والحالخات قول ما الثهد لي يسجد له المالية وكبيرة أولا المالية على مناهد المسجود لتركير وحوب التكبير لقول ما الثاني ان طال عدم السجود لتركي بعد المالية وان السنة في كتابه الكبير رأى بعض المتأخر بن وجوب التكبير لقول ما الثان ان طال عدم السجود لتركي بطات و يعنى بقليل الشهور انه أعما يسجد للمشهور أنه أعما يسجد للمشهور أنه أعما يسجد للمشيرة (ع) و يكبر كما خفض أور فع يدل مع ما بعده من قوله يكبر حين يقوم و يحمد حين يقوم صلبه على مقارنة التكبير والحد الحركات وتعميرها بالذكر من قوله يكبر حين يقوم و يحمد حين يقوم صلبه على مقارنة التكبير والحد الحركات وتعميرها بالذكر والمتناث الكبير القيام من إثنتين فانه بعد أن يستقل قائما قال والتكبير والحد الحركات وتعميرها بالذكر والمتناث الشال تكبير القيام من إثنتين فانه بعد أن يستقل قائما قال والكرين فه وضوفه و في سعة (د)

﴿ باب التكبير في الصلاة ﴾

وش و (ول كلاخفض و رفع) على هذا استقر عمل المسلمين وكان من السلف من لا يكبرالانى الاحرام و بعضهم يكبر في بعض الحركات دون بعض و ير ون أنهذ كر لامن حقيقة الصدلاة و بعضهم يقول اعاهوسنة في الجاعة يشعر الامام به من و راء (ع) وعلى وقوع هذا الحدلاف في الصدر الاول يدل قول أبي هر برة أنا أشبكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمر ان بن حصين خلف على رضى الله عنه ماصلى بناهذا صلاة محدصلى الله عليه وسلم وجهو رأهل العلم أن التكبير سوى تكبيرة الاحرام سنة وأوجبه احدوا عااختلف قول مالك هل يسجد لقليله وكثيره أولا يسجد له حدلة واعا يسجد لكثيره لاختلاف قول الصحابة المتقدم (ب) يعنى بقليل التكبيرة الواحدة واعا يسجد لكثيره لاختلاف قول الصحابة المتقدم (ب) يعنى بقليل التكبير التكبيرة الواحدة لقول ابن رشد في كون كل تكبيرة سنة أوان السنة جيعه قولان لا بن القاسم والمشهو رأنه انما يسجد لكثيره (قول كل خلف و رفع) أي يعب مرتلك الحركات بالتكبيرة الله (ح) في كتابه يسجد لكثيره (قول كل خلف و رفع) أي يعب مرتلك الحركات بالتكبيرة الله (ح) في كتابه يسجد لكثيره (قول كل خلف و رفع) أي يعب مرتلك الحركات بالتكبيرة الله (ح) في كتابه يسجد لكثيره (قول كل خلف و رفع) أي يعب مرتلك الحركات بالتكبيرة الله (ح) في كتابه يسجد الكثيره (قول كل خلف و رفع) أي يعب مرتلك الحركات بالتكبيرة الورد على المتعربة المتعربة و كل كل خلف و كل كل الحرك المتعربة و المتعربة و كل كله و كل المتعربة و كل كل المتعربة و كل كله و كل كل المتعربة و كل كل حصور المتعربة و كل كله و كله و كل كله و كل كله و ك

ذلك يه وحدثناه مجدين المثنى ثنا الأيعدى عن سعدعن قتادة مذا الاسنادانه رأىنى الله صلى اللهعليه وسلموقال حتى محاذى مهمافروع أذنيه * حدثنايعين معى قال قرأت على مالك حن ان شهاب عن أبي سلمة ان عبدد الرحن أنأما هريرة كان يصلي لهم فكبركل اخفض ورفع فاساانصرف قال والله انى لأشهك صئلاة برسول الله صلى الله علمه وسلم عجدتنا محد بن رافع ثنا عبد الر زاققال أخسرنا ابن جريج قالأخدرني ابن شهابعن أي بكرين عبد الرحن أنهسمع أباهريرة مقول كان رسول الله صلى اللهعليه وسلم اذاقامالي الصلاة يكبرحين يقومثم يكبرحين يركعنم يقول

مع الله ان حده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهوقام ربنا والثالجد م يكبر حين بهوى ساجدا ثم يكبر حين برفع رأسه ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يقوم من المثنى بعدالجاوس ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يقوم من المثنى بعدالجاوس ثم يقول أبوهر يرة الى لا شبه كم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عن المرث أنه سمع أباهر يرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة يكبر حين يقوم عثل حديث ابن جر يجولم بذكر قول أبي (١٤٧) هر يرة الى لأشبه كم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنى حرملة يقوم عثل حديث ابن جر يجولم بذكر قول أبي (١٤٧) هر يرة الى لأشبه كم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنى حرملة

فى كتابه الأذ كاريستعبأن عدصوته بالتيكبيرليعمر الركن كله بالذكر الافى تكبيرة الاحرام والسلام (قولم في الآخريقول سمع الله لن حده حين يقبم صلبه ثم يقول وهوقا عرر بنا والالله الحد) (م) ان كانهذا اخباراعن صلاته وهوامام ففيه حجة لشاذقول مالك ان الامام يقول الأمرين والمشهور عنمه انهاعا يقول سمع اللهلن حده لحديث اذا قال سمع اللهلن حده فقولواربنا والخالجدوفي الاحتجاج به للشهو رنظرالأنه اعاخر جخر جالتعلم آمايقول المأموم (ع) الظاهرانه اخبارعن عموم صلاته أو أكثرهالأن أباهر برة طالت صبته وأينا فانه وصف الصلاة الرباعية وهوا عايصليها اماما والقولان هماأيضافي المأموم الاأن الشاذفي الامام هوفي المأموم أشذرا بعد لقوله صلى الله عليه وسلم واذاقال سمع الله لمن حبده فقولوار بناولك الجدفقد حداللأ مومما يقول وأماالا مام فايمنعه من قولهماوما الفرق بينه وبين الفذفقدروى عنه صلى الله عليه وسلم قولهما وزيادة أدعية ذكر ذلك مسلم وحكى الامام في كتابه الكبير القول بأن المأموم يقولهماعن ابن نافع واعتمد في حكايته ذلك على الباجي فان الباجي حكاه أيضاعن ابن نافع وهوكثير ما يعتمد في نقله على الباجي وهوعندي خطأمهما فى التأويل عن ابن نافع فان نص قول ابن نافع يقول الامام سمع الله لمن حده و يقول ربنا ولك الحد واذاقال ولاالمنالين يقول آمين والامام ومن و راءه في المقالة ين سواء فظاهره عندى انه في قول ربنا ولك الحدوفي قول آمين لافي قول سمع الله لمن حدور بناولك الحدد ﴿ قَلْتُ ﴾ لا يحني عليك انه ليس ظاهرافيازعم معلى تسلمه يلزمأن يكتفى الامام بربناواك الجدولافائل به ﴿ أَحَايِثُ قُرَاءَةُ الْفَاتِحَهُ ﴾

(قول لاصلاة) (م) اختلف الأصوليون في مثل هــذا اللفظ فقيل هو مجمل لانه حقيقة في نفي الذات والذات والعاقع لا يرتفع فينصرف لنفي الحجم وهومتردد بين نفي الحكال ونفي الصحة

الأذكاريستعب أن عدصوته بالتكبير ليعم الركن كله بالذكر الافي تكبيرة الاحرام والسلام (ع) واستنى مالك تكبير القيام من اثنتين فانه بعد أن يستقل قائما قال وان كبرفي نهوضه فهوفي سعة

◄ باب قراءة الفائحة ﴾

وش المدين جعفر المعقرى هو بفتح الميم واسكان العين وكسر القاف السوب الى معقر ناحية من المين ومنهم من يضبطه بضم الميم وفتح العين والقاف المسددة (قولم لاصلاة) (م) اختلف الأصوليون في مثل هذا اللفظ هل هو مجمل لانه حقيقة في نفى الذات وهي واقعة فينصرف لنفى

ان معيي أخبرناا بن وهب قال أخرري يونس عن ابنشهاب قالأخبرني أبو سلمة بنعبدالرحنأنأبا هر برة كانحين يستخلفه مروان على المدينة اذاقام للصلاة المكتوبة كبر فذكر نعو حددث ابن جريج وفي حديثه فاذا قضاها وسلمأ قبل على أهل المسجدوقال والذي نفسي بددهاني لاشبكر صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا محدين مهران الرازى ثنا الوليد ابن مسلم ثنا الاوزاعى عن معين أبي كثيرعن أبى سامة أن أباهر يرة كان تكبر في المسلاة كلمارفع ووضعفقلنا ياأباهــر يرة ماهذا التكبير فقال انها لصلاةرسولالله صلىالله عليه وسلم * حدثنا قتيبة ان سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحن عن سهيل عنابيه عنابي هريرة

أنه كان يكبر كلماخفض و رفع و يحدث ان رسول الله عليه وسلم كان يفعل دلك * حدثنا يحيى بن يحيى وخلف بن هشام جيعاءن حادقال يعدي أخبرنا حماد بن زيد عن غيلان عن مطرف قال صليت أنا وعمران بن حصين خلف على بن أبي طالب رضى الله عنه فكان اذا سجد كبر واذار فع رأسه كبر واذانه ض من الركعتين كبرفاما انصرفنا من الصلاة أخذ عمران بيدى ثم قال لقد صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم أوقال قدد كرنى هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم بحدثنا أبو بكربن أبي شيبة وعمر و الناقد واسعى بن ابراهيم جيعاعن سفيان قال أبو بكرثنا سفيان بن عيبنة عن الزهرى عن محمود بن الربيع عن عبادة ابن الصامت ببلغ به النبى صلى الله عليه وسلم لاصلاة

وليسأحدهماأولى فيلزم الاجال وهوخطأ لان العرب لمتضعه لنفي الذات واعمانو رده للبالغة مم تذكرالذات ليحصل ماأرادت من المبالغة وقيل هوعام مخصوص عام في نفي الذات وأحكامها مم خصباخراج الذاتلان الرسول لايكذب وقيل هوعام غير مخصوص لان العرب لمتضعه لنفي الذات بلانفي كلأحكامها وأحكامهافي مسئلتنا الكال والصعة وهوعام فهما ورده الحققرن بأن العموم انمايعسن اذا لم يكن فيه تناف وهوهنالازم لان نفي الكال يصومعه الاجراء ونفي الصدة الايصومعه وصارالحققون الىالتوقف وانهمترددبين نفي الكال والاجزاء فاجاله من هـذا الوجــه لابمـ آقاله الاولون وعلى هذا المذهب يتغرج قوله فى الحديث لاصلاة ﴿ قلت } مارد به الاول لا يرفع الاجال لانه وان سلم أنه لنفي الحسيم فالأحكام متعددة وليس أحدها أولى كاتقدم واعما الجواب ماقيل من انه لا يمتنع نفى الذات أى الحقيقة الشرعية فان الصلاة في عرف الشرع اسم للصلاة الصحيحة فاذافقد شرط صحتهاانتف فلابعد في تعلق النفى بالسمى الشرعى مماوسه عوده الى الحيكم فلا يلزم الاجال لانه فى نفى الصحة أظهر لان مثل هذا اللفظ يستعمل عرفالنفي الفائدة كقولهم لاعلم الامانفع ونفي الصحة أظهرفى بيان نفى الفائدة وأيضا اللغظ يشعر بالنفى العام ونفى الصحة أقرب الى العموم من نفى الكالأن الفاسد لااعتبارله بوجهومن قال انهعام مخصوص فالخصص عنده الحس لأن الصلاة قد وقعت كقوله تعالى (تدمر كلشى بأمرربها) فان الحسيشيد أنهالم ندم الجبال (ول لمن لم يقرأ بغاتحة الكتاب) سميت بذلك لأنه بهاا فتني تشابه الجيدو بها افتحت الصلاة (ع) وأجاز أبوحنيفة القراءة بالفارسية اذا أدت المعنى وعالفه صاحباه والحديث والاجاع قبله يردان قوله (قولم فى الآخر بأم القرآن) (ع) سميت بذلك لأنهاأ صله كاقيل لمكة أم القرى وكره بعضهم تسميتهابذاك والحديث ردعليه ﴿ قلت ﴾ وسميت مكة باتم القرى الأنها أول الارض وأصلها ومنهادحيت (وله وزادفساعدا) (م) أى لاصلاقلن لم يقرأ بأمّ القرآن فساعدا ﴿ قلت ﴾ أى فازادعليها كقولهما شبريته بدرهم فصاعدا وهومنصوب على الحال أى فزادالثن صاعدا (ط) الحكم وهومترددبين نفى الكال ونفى الصحة على السواء وهوخطألان العرب لمتضعه لنفى الذات واغاتو رده للبالغة ثم تذكر الذات ليعصل ماأرادت أى من المبالغة وقيل هو عام في الذات وأحكامها مخصوص باخراج الذات وقيل عام في الاحكام غير مخصوص لعدم دخول الذات وضعا كاسبق ورده المحققون بأن العموم انما يحسن اذالم يكن فيسه تناف وهوهنالازم بين نفي المكال ونفي الصحة وصار المحققون الى الوقف وانه تردد بين نفي الكال والاجزاء فاجاله من هذا الوجه لاعماقا له الاولون (ب) ماردبه الاول لا يرفع الاجال لانه وان سلم أنه لنفي الحكم فالأحكام متعددة وليس أحدها أولي ال تقدموانا الجواب ماقيل من أنه لا يمتنع نفى الذات أى الحقيقة الشرعية فان الصلاة في عرف الشرع أسم للصلاة الصحيحة فاذا فقدشرط صحتها انتفت فلابعدفي تعلق النفي بالمسمى الشرعى مملوسم عوده الى الحكم ف الابحال لانه في نفي الصحة أظهر لان مثل هذا اللفظ عرفا يستعمل لنفي الفائدة وأيضا فاللفظ يشعر بالنفى العام ونفى الصحة أقرب الى العموم من نفى الكالان الفاسد لااعتبارله بوجهومن قال انه عام مخصوص فالخصص عنده الحس (ولد لن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) (ع) وأجاز أبوحنيفة القراءة بالفارسية اذاأدت المعنى والحديث والاجاع قبله يردان قوله (قوله وزاد فصاعدا) أى قال الاصلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن فصاعدا (ب) أى فازاد عليها كقو لهم اشتريته بدرهم فصاعد ا وهومنصوب على الحال أى فزاد المن فصاعد ا(ط) وهو يقتضى أن السورة واجبة ولاأعلمن قال

لمن لم مقرأ بفاتحة الكتاب حدثني أبوالطاهر ثنا ابن وهب عن يونس ح وحدثني حرملة بن بحبي أخـبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني محمود ابن الربيع عن عبادة بن الصامت قال قال رسول اللهصلي الله عليه وسلم لاصلاة لمناميقترئ بأم القرآن يوحدثناالحسن ابنءلى الحلواني ثنايعقوب يعنى ابن ابراهيم بن سعد تنا أبيعن صالح عنان شهابأن محود بن الربيع الذىم رسول الله صلى اللهعليه وسلمفى وجبهه من بارهم أخبرهان عبادة ابن السامت أخـبرهان رسول الله صلى الله عليه وسنم قال لاصلاة لمن لم يقرأ بأماالقرآن 🐙 وحدثناه اسعق بن ابراهيم الحنظلي وعبد بنحيد قالاأخبرنا عبدالرزاق أخيرنامعمر عن الزهرى بهذا الاسناد مثله وزادفصاعدا

وهو يقتضى ان السورة واجبة والأعلم من قالبه وقلت ، أخذه اللخمى من قول عسى تعاد السلاة من تركها جهلاأ بداوستأتى المسئلة (قوله خداج) (ع) الخداج النقص أى فهى ذات نقص (م) من خدجت الناقة إذا ألقت ولدهاقب لوقته وإن تم خلقه وأخدجته اذا ولدته ناقصا وإن كان لوقته (ع) هـذامذهب الخليسل وأبي حاتم والاصمى وعكس الاخفش فجعل الاخداج قبل الوقت وانتم خلقه (م) و يعنج به من جعل قوله لاصلاة لنفى الكاللان النقص صدالكال وقلت لا يحتج به لان النقص يصدق مع نفي الكال ونفي الصحة (ع) ومشهو رقول مالك وجوب العاتحة على الامام والفدفى كلركمة وعنه وعن الحسن وجوبهافى الجل وعنه وعن المغيرة والحسن وجوبها في ركعة واحدة وعنه وعن الاو زاعى وجوبها في النصف وعنه لا تجب في شيء من الصلاة وهي أشد الر وايات عنه وقاله محمد بن أبي صفرة من أحجابنا وتأوله على كتاب ابن المواز وقال أبو حنيفة لاتتعين الفاتحة للوجوب فلوقرأ غيرها أجزأ قال ولوترك القراءة جلة بطلت و روى الواقدى عن أهل المدينة أنها تجزى وعن مالك نعوه وحكى الداودي عن على وأبي حنيفة وطائفة انها فرض مع الذكردون النسيان وقاله الشافعي وانهان ترك القراءة نسيانا أجزأت وعذره بالنسيان لماجاءعن عمر رضي الله عنه فى تركه القراءة وقد أنكر مالك رجه الله صحته عن عمروقال كيف يصحمنه ذلك وخلفه أصحاب محدصلى الله عليه وسلم لاينهونه وقد تأول ذلك باله ترك الجهر وقيسل لعله تركها في بعض الصلاة اذيبعدأن ينساهافى كلهاولا ينبسه له واختلف القائلون بانه لاتتمين الفاتحة بل يجزى غيرها في أقل مايجرى فقال أبوحنيفة تعزى آية واحدة وقال أحجابه ثلاث أوآية طويلة وقال الطبرى سبع آيات عددآى الفاتعة وحروفها واتفقواعلى ان الفاتعة أوعوضها الما يجب في الركعتين الاولتين (د) والمصلى عندهم مخير في الاخيرة بن انشاء قرأ أوسبح أوسكت (قول انانكون و راء الامام) قلت فيهان العام في الاشخاص ليس عاما في الاحوال والالم يسأل (قول اقرأ بها في نفسك) (ع) من قاللايقرأ المأموم بحال وهوقول أشهبوابن وهب والكوفيين حاوا القراءة فىالنفس على تدبر قراءة الامام ومن قاللا يتركها بحال وهم جاعة من التابعين حاوها على تعرك الشعتين وان لم يسمع نفسه قالوا ومن أسمع نفسمه فقمد أحسن وقال مالك وعامة أصحابه والكثير من الساف يقرأ معه في السرلافي الجهر والله يسمعه ، وقال أحديقر أمعه في السروفي الجهران لم يسمعه واختلف في ذلك قول الشافعي فقال مرة كالكومرة كالكوفيين ومرة كالجاعة من الصحابة والتابعين وأكثر

به (ب) أخذه اللخمى من قول عبسى تعادالم الاقمن تركهاجه الأبدا (ولم خداج) بكسرالخاء والخداج النقصان يقال أخدجت الناقة اذا ألقت ولدهاقبل وقته (م) و يعنج به من جعل قوله لاصلاة لنفى الكال لان النقص ضدالكال (ب) لا يعنج به لان النقص يصدق عنى الكال ونفى الصحة والمشهو رفى مذهبنا وجوب الفاتحة فى حق الامام والفذ وهوفى كل ركعة أوفى الأكثر أوفى ركعة أقوال وروى الواقدى عن أهل المدينة انها تعزى اذالم يقرأ جلة وعن مالك نعوه (ولم انانكون و راء الامام) (ب) فيه أن العام فى الاشخاص المسعاما فى الأحوال والالم يسأل (ولم اقرأ بها فى نفسك) (ع) من قال لا يقرأ بها المأموم بعال وهوأشهب وابن وهب حماوا القراءة فى النفس على تدبر قراءة الامام (ح) وهو بعيد لان ذلك لا يسمى قراءة وقال احدودا و دقراءة الفاتحة في أسرف موض واختلف عند نافقيل سنة وقيل مستحب (ب) القول بأنها سنة عند ناالمشهور والآخر لأشهب وابن وهب وقال ابن حديب وابن عبد الحكم لا تستحب وقال ابن العربي هي لا زمة وذكر ابن زرقون عن وهب وقال ابن حديب وابن عبد الحكم لا تستحب وقال ابن العربي هي لا زمة وذكر ابن زرقون عن

پووحد ثناه اسعق بن ابراهیم
الحنظلی آخبرنا سغیان بن
عینه عن العلاء بن عبد
الرحن عن آبیه عن آبی
هر برة عن النبی صلی الله
علیه وسلم قال من صلی صلاة
لمبقر آفها بأم القر آن فهی
خداج ثلاثا غیر عام فقیل
لابی هر برة انا نکون
وراء الامام فقال اقر آبها
فی نفسك

من قال بالقراءة يجملهاغير واجبة * وقال أحدوداودقراءة الفاتحة فيما أسرفيه فرض واختلف

عندنافقيل سنة وقيل مستعب (د) حل قراءة النفس المذكورة على التدبرجهل لان ذلك لا يسمى قراءة ﴿ قات ﴾ القول بانها سنة عند ناالمشهور والآخر لاشهب وابن وهب وقال ابن حبيب وابن عبدالم كلاتستعب وقال ابن العربي هي لازمة وذكر ابن زرقون عن ابن نافع كقول أحد (ول أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ﴿ قلت ﴾ أنى به دليلا على ماأرشد اليه من قراء نها في كلها وعدل عن الاحتجاج الحديث لانه رأى أن العام في الاشخاص مطلق في الاحوال واحتج بهذا لان اذاعامة في الازمنة والاحوال أي اذاقال في كل زمن وعلى كل حال وهومن فقه المحابة رضي الله عنهم وارتكازقواعدالاستدلال في فطرهم (قول قسمت الملاة) (ع) أي الفاتعة وأطلق عليها لفظ الصلاة لاز الصلاة لاتتم الابها فيصتج به لتعيينها في الصلاة و وجو بها كما قال الحج عرفة ، وقال الخطابي المرادبالصلاة القراءة من قوله تعالى ولاتجهر بصلاتك ﴿ قلت ﴾ المج عرفة من اطلاق اسم الجزءعلى المكل وهومشر وط عنسدأر باب البيان بكون الجزءأ عظمه والذي في الحديث ليس من ذلك بل هومن اطلاق اسم الكل على الجزء (قول نصفين) (ع) يحتج به لكون السملة ليست مهااذلم يحتلف انهاسبع آيات ثلاث ثناء وثلاث مسئلة والسابعة وهي اياك نعبد واياك نستعين وسط بين النوعين نصفها اخلاص متصل بماقبله ونصفها مسئلة متصل بما بعده فلو كانت منهالم تكن القسمة بنصفين * وأيضايقول العبد الجدللة ولميذ كر السملة وماجاء في بعض الروايات من قوله يقول العبدبسم الله الرحن الرحيم يقول اللهذكرني عبدى هومن رواية محمد بن سمعان وهوضعيف لاسماوقد انفرد بهاوخالف فيهاأ لحفاظ الثقات مالك وابن جريجوابن عيينة وغيرهم فلميذ كروها وبالجلة فالحديث أبين شئ في الباب (د) وأجاب أصحابنا عن الاول بان التنصيف عائد الى جلة الصلاة لاالى الفاتحة لانه حقيقة اللفظ وعن الثاني بان المعنى فاذاانتهى العبد الى قراءة الجدلله (ع) قال الخطابي والقسمة المذكورة هي منجهة المعنى ﴿قلت ﴾ يعنى باعتبار الثناء والمسئلة كاتقدم لأنه لا يصيح كونها ابن نافع كقول احد (قولم اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ب) أتى به دليلا على ماأرشد اليه من قرآءتها في كلهاوعدل عن الاحتجاج الحديث لانه رأى أن العام في الأشخاص مطلق في الاحوال واحتج بهذالان اذاعامة في الأزمنة والأحوال أواذاقال في كل زمن وعلى كل حال وهومن فقه الصحابة رضى الله تعالى عنهم وارتكاز قواعد الاستدلال في فطرهم (ولل قسمت الصلاة) أى الفاتحة وأطلق علىهالفظ الصلاة لانها لاتتمالابهافيت بهلوجوبها (ع) كاقال الحج عرفة (ب) الحجعرفة من اطلاق اسم الجزءعلى السكل وهومشر وطعندأر باب البيان بكون الجزء أعظمه والذي في الحديث ليسمن ذاك بلهومن اطلاق اسم الكل على الجزءانهي وقات، ولايعني ضعفه فان الحج عرفة هوأيضا منباب اطلاق اسم الكل على الجزءاذ التقدير مسمى الحجهوفعل عرفة وعلى قول الأبي يكون التقدير الحجهومسمى عرفة وهوغير بعيد أيضاو الأول أقرب والله أعلم (قول نصفين) احتج به على أن السملة ليست من الفاتعة ادام يختلف أنها سبع ثلاث ثنا ، وثلاث مسألة والسابع وهي إياك نعبدواياك نستمين وسط بين النوعين نصفها اخلاص يتصل عاقبله ونصفها سؤال يتصل عابعده فاوكانمنم الم تكن القسمة نصفين وأيضاقال يقول العبد الجدلله ولم يذكر السملة (ح) وأجاب أصحابنا بان التنصيف عائدالي جلة الصلاة لاالى الفاتحة لانه حقيقة اللفظ وعن الثاني بأن المعنى فادا انتهى العبدالي قراءة الجدلله (ع) * الخطابي القسمة المذكو رةمن جهة المعني (ب) يعني باعتبار

فانى سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قسمت الصلاة بينى و بين عبدى نصفين ولعب دى ماسأل فاذا قال العبد الجدلله رب العالمين قال الله عز وجل

عدى عبدى واذاقال الرحن الرحيم قال الله عزوجل أنى على عبدى واذاقال مالك يوم الدين قال مجدى عبدى وقال مرة فوض الى ع عبدى فاذاقال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بينى وبين عبدى ولعبدى ماسأل فاذاقال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليم غير المغضوب عليم والاالضالين قال (١٥١) هذا العبدى ولعبدى ماسأل قال سغيان حدثنى به العلاء بن عبد الرحن بن

مقوب دخلت عليه وهو مريض في بيته فسألته أنا عنه * حدثناقتيبه بن سعيد عنمالك بنأنس عـن العلاء بن عبد الرحن انهسمع أباالسائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت أباهر رة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمدبن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابنجر يجأخبرنا العلاء اسعبدالرجن بنيعقوب ان أبا السائب مولى بني عبدالله بن هشام بن زهرة أخسره المسمع أباهريره مقول قال رسول اللهصلي الله عليه وسلم من صلى صلاة فلم يقرأ فيهابأم القرآن عثل حديث سفيان وفي حدد شهما قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين فنصفهالى ونصفهالعبدي * حدثني أجدد بنحفض المعقري ثنا النضربن محدثنا أبو أويس قال أخبرني العلاء قال سمعت من أبي ومن أبى السائب وكانا جلسى أبي همريرة قالا قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بفاتعة الكتاب

الفظية لأن الشطر الاخيريزيد على الاول من جهة الألفاظ والحروف (قولم حدثي عبدي) (ع) الحد الشناء بصغات الأفعال والمجيد الثناء بصفات الجلال والثناء يكون بهما ولذا أنى بالرحن الرحيم لاشمال الاسمين على صفة الذات من الرحمة مدلول الرحن ولذا اختص به تبارك وتعالى فلا يتصف به غيره وذلكنهاية العظمة وصفة الفعلمن الانعام مدلول الرحيم لأن الرحيم هو العائد برحت على عباده وقيسل على المؤمنين خاصة و وجهمطابعة التمجيد إياك نعبدان قوله يوم الدين يتضمن انفرا ده تبارك وتعالى يومئذبالاك ولادعوى لأحدفيه لاحقيقة ولامجازا كإفى الدنياوفي هذاالاعتراف من التعظيم والتمجيد والتفويض مالا يحنى والقول بنفصيص ذلك بالمؤمنين هوعلى القول بأن الكافرين غيرمنعم عليهم و مأتى الخلاف في المسئلة انشاء الله تعالى (قولم و رعاقال فوَّض الى عبدى) (ط) أى يقول هذاو يقول هذا غيرأن فوض أقلما يقوله تعالى وليس شكا (قول اهدنا الصراط المستقيم) الى آخر السورة قال هذه لعبدي (ع) كذافي الأموفي غيرها من رواية مالك هؤلاء لعبدي وهو يدل أن منهاالى الآخرآيات وانصراط الذين أنعمت عليهم آية وهوعدد المدنيين والمصريين والشاميين وبه تتم القسمة المتقدمة ولوكانت على عددالكوفيين والمكيين وانمن صراط الذين أنعمت عليهم الى الآخر آنة واحدة وجعاوا السابعة السملة لم تصح تلك القسمة أربعة أولى لله سبعانه و واحدة مشتركة وثنتان للعبد * وعند السمر قندى في آخر السورة هذا بيني و بين عبدي وهوخطأ (الولم ولعبدى ماسأل) ﴿ قلت ﴾ هو وعدصدق لكن بشرط اجتماع شرائط القبول من الاخلاص وغيره ويندرج تُعت ذلك قراءتها في غيرالعبلاة الاأن يقال ان قراءتها في الصلاة أفضل ويثبت ذلك (قوله فى الآخر لاصلاة الابقراءة) ﴿قلت﴾ وفي الأول الابغاتحة الكتاب وهومقيد وهذا مطلق فيردهذا المطلق الى ذلك المقيد لا يقال صلاة بقراءة أعم من صلاة بفاتحة الكتاب ونفى الأعم أخص من نفى الأخص والاخص بقضى على الأعم فيردذاك الى هذالأن صلاة بقراءة الست هي المنعبة بلهي المثبتة (قولم فاأعلن لناالخ) (ع)أى ماجهرفيه وماأسرفيه وقلت وقيل المعي ماعين لنا كالفاتحة عيناه

الثناء والمسئلة كانقدم لانه لا يصح كرنها لفظية لان الشطر الأخير يزيد على الأول من جهة الألفاظ والحروف (قولم ورباقال فوض الى عبدى) (ط) أى يقول هذا و يقول هذا غيران فوض أقل ما يقوله تعالى ويدنى لان الجدهو أقل ما يقوله تعالى ويدنى لان الجدهو الثناء بعميل الفعال والتعميد الثناء بصفات الجلال والثناء يستعمل فى ذلك كله ولهذا جواب الرحن الرحيم لا شمال اللفظين على الصفات الجلال والثناء يستعمل فى ذلك كله ولهذا جواب الرحن الرحيم لا شمال اللفظين على الصفات الذاتية والفعلية و وجه مناسبة التفويض لقوله تعالى مالك يوم الدين ان فيه اثبات كونه تعالى منفر دا بالماك ذلك اليوم ولا دعوى لا حدف دلك اليوم لا حقيقة ولا عبران فيه اثبات كونه تعالى منفر دا بالماك ذلك اليعصل الاباسجماع شرائط القبول من ولا على الاخلاص وغيره فا أعلن لنا الى آخره (ع) أى ماجهر لنافيه وما أسر فيه وقيل المعنى ماعين لنا كالفاتعة عيناه لكي ومالم يعينه كغيرها كذا كان الشيخ يحكى هذا القول والأول أظهر لنا كالفاتعة عيناه لكي ومالم يعينه كغيرها كذا كان الشيخ يحكى هذا القول والأول أظهر

فهى خداج يقولها ثلاثا بمثل حديثهم وحدثنا محدبن عبدالله بن عير ثنا أبوأ سامة عن حبيب بن الشهيد قال سمعت عطاء معدث عن أبي هر يرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلناه لكم

ا كم ومالم يعينه كغيرها كذا كان الشيخ يحسكى هذا القول والأول أظهر (ع) الجهر والسرسنة ان وقيل فضيلة وأخذمن اعادة المتعمد الوجوب ﴿ قات ﴾ السر قال في العتبية أحبه أن يسمع نفسه وقعر يكاللسان يجزى * اين رشدوا لجهرأن سمع غيره وأحبه فوق ذلك *الباجير وي على جهر المرأة أن تسمع نفسها فقط ولاخلاف أن الصبح والجمعة والأوليين من المغرب والعشاء جهر وماسوى فالثمن الفرائض سر وأماالسنن فعندنا العيدان والاستسقاء والوترجهر وماسواهامن السنن سر لأن العيدين والاستسقاء يشهدهما الناس وفيهم الأعراب والجهلة فشرع فيهما الجهر وأما النوافل فالمستحب الجهرفي نافلة اللمل والسرفي نافلة النهار وعلل الجهر كإجاءعن عمر رضي الله عنه أنه بطرد الشيطان ويوقظ الوسنان لقيام الليل فقدجاءأن الشياطين تنتشر عندالمغرب والعشاء ولذاجاء الأمر بكف الصبيان حينتذوقد جاءانها تسلط على النوام عند الصبح فتعقد على أفغائهم وهي أيضافي الليل تقصد قو امه تشوش عليهم كى لا يسمعوا ما يقرؤن وليسمن ذلك في صلاة النهار لات الشيطان لاينتشر فيهوالناس فيهأيقاظ وأيضافصلاة النهار تأتى وخواطر الناس متعلقة بأعمالهم فقراءة السر أجع للخواطر وأبعث على التدبرفلم يكن لجهر الامام فهامعني لشغل الناس عن ندبره وسماع قراءته ﴿ قلت ﴾ كره عبد الوهاب الجهرنهارا * ابن رشد ولا عبو زلن بالسجد و بعنبه مصل رفع صوته بالقراءة وان كان حسن الصوت وفى العتبية طردابن المسيب عمر بن عبد العزيز رضى الله عنهما قبل خلافتهمن جواره في المسجد لرفع صوته بالقراءة وكان حسن الصوت فخرج عمر رضي الله عنه لذلك (قولم وان انتهيت اليها أجزأت عنك) (ع) قراءة السورة أو بهضها في الصبح والجعة والاوليين من غيرهمالم يختلف انهمشروع مماختك فقيل قراءتها سنة وقيل فضيلة وخرج فياقول ثالث بالوجوب وكره مالك قراءتها في باق الركعات وقال بقراءتها فيها الشافعي وابن عبدالحكم وخير أأصحاب الشافعى بين قراءتها أوالدعاءأوالسكوت وقلت، كره فى المختصر قراءتها ببعض السورة وروى الواقدى لابأس بمثل آية الدين وهذا في الامام والفذ وأما المأموم فان ركع امامه قبل أن يتم تبعه وانأتم قبله فني العتبية يقرأ وابن أبى زيدوان شاء سكت أودعا والقول بأن القراءة سنة المشهور والاستصاب لأشهب والوجوب وجه اللخمي من قول عيسي يعيد من تركها جهلا أبداور ده المازري بأنهبناءعلى أنترك السنن عمدامبطل

(ع) الجهر والسرسنتان وقيل فنيلة وأخذ من اعادة التعمد الوجوب (ب) السرفى العتبية أحبه أن يسمع نفسه وتحريك اللسان يجزى به ابن رشد والجهر أن يسمع غيره وأحب فوق ذلك به الباجى وى على جهر المرأة أن تسمع نفسها فقط (قول وان انتبيت اليها أجز أت عنك) قراءة السورة فى الأوليين والثنائيسة قيل سنة وقيل فضيلة وخرج قول الشبالوجوب وكره مالك قراءتها السورة فى الختصر قراءتها ببعض السورة فى الختصر قراءتها ببعض السورة وروى الواقدى لا بأس عثل آية الدين وهذا فى الامام والفذ وأما المأموم وان أتم قبل ركوع امامه فى العتبية يقرأ به ابن أبى زيدان شاء سكت أودعا

وما أخفاه أخفيناه لكم وحدثناهرو الناقد و زهير ابن حرب واللفظ لعمر وقالا أخسبونا ابن جريج عن عطاء قال قال أبوهر يرة في كل الصلاة يقرأ في الشعليه وسلم أسعنا كم وماأخني وسلم أسعنا كم وماأخني التران فقال المربح ان لم أزدع لى أم القرآن فقال التران في الترا

﴿ أحاديث تعليم الصلاة ﴾

قل في السند بعي عن عبيد الله عن سعيد عن أبيه) (ع) قال الدار قطني خالف بعي فيه أحماب عبيدالله كلهم يقول سعيدعن أبى هر يرة دون ذكر أبيه و رواه معمر عنه مرسلاقال و يحيي حافظ (د)أى فيعتدبر وايته وان خالفه الأكثر فالحديث صحيح ولاعلة فيه ولا يغــــتر بذكر الدار قطني له في الاستدراكات (قولم ارجع) (ع) فيه الرفق في الأمر بالمعر وف لانهم بو بعه ولازجره (د) فان قيل كيف أمره أن يرجع فيصلى صلاة فاسدة ولم يعلمه أول صرة قيل جو زصلى الله عليه وسلم أن يعيدها صيعة ولان التعليم بعد تكرار الخطأ أثبت من التعليم ابتداء (ولم فانك المتصل) (ع) فيدان عبادة الجاهل المختلة لا يعتدبها وقلت، والمنفى بلم ماض متصل بالحال فسكان ينفى باما وفي نفيسه بلم الباس اذ يوهم انقطاعه ولمبادلت المشاهدة على ان عدم اعتداله كان واتصل بالحال كان ذلك قرينسة على ان لم موقع لما فلالبس (قولم ثم جاء فسلم) ﴿ قلت ﴾ فيه السلام عند اللقاء وان تسكر رعن قرب (قولم فقال وعليك السلام) (ع)فيه الردعلي المسلم وان تكرر بالقرب وفيه جواز الردبالواو (د) جعل بعض أحابناالرد بالواو واجباوليس بشئ واعاهوسنة وقلت وقيل الردبغير واويقتضي ردقوله عليمه خاصة والردبالواو يقتضى شركة الرادمعه فيه (قولم ثلاث مرات) ﴿ قلت ﴾ اعلا يعامه أولالان التعليم بعد تكرارا لخطأ أثبت من التعليم ابتداءوقيل تأديباله اذالم يسأل واكتنى بعلم نفسه ولذالما سأل وقال لاأحسن علمه وليس فيه تأخير البيان لانه كان في الوقت سعة ان كانت صلاة فرض (ولم لاأحسن غيرهذا) ﴿ قلت ﴾ يدل أنه كذلك كان يصلى ولم يأص وبالاعادة ففيه أن فاعل ذلك اعما يؤص بالاعادة في الوقت (قولم اذاقت الى الصلاة فكبر) (ع) يعتج به لعدم وجوب الاقامة وفي بعض طرقه في المصنفات فاقم فيصبح به لوجو بها و يحتج به أيضالوجوب تكبيرة الاحرام ولكونها من الصلاة وقال الكرخي ليستمن الملاة وقلت وتقدم الكلام على الاقامة والاحرام والفقهاء يعتجون بالحديث على وجوب مااختلف فى وجو به وذكر فى الحديث الامربة كالتكبير للاحرام وعلى عدم وجوب مااختلف فى وجوبه ولم يذكر كالاقامة قالوالان الحديث نوج مخرج التعليم فلوكان واجبا

﴿ باب تمليم الصلاة ﴾

وش و القرارجع في المحرود المساق الأمر المعروف الأنعام الموجعة (ح) فان قبل كيف أمره أن المرجع في ملى صلاة فاسدة ولم يعلمه أول مرة قبل جو زصلى الله عليه وسلم أن يعيد ها عصمة ولان التعلم بعد تكرارا الحطأ أثبت من التعلم ابتداء تأديباله الحلم يسأل وا كنفي بتعلم نفسه وله الماسأل أجابه وابس فيه تأخير البيان لان الوقت كان فيه سعة ان كانت صلاة فرض (قرار فانك لم تصل المهنا وقمت موقع لما المدم اللبس (قرار فقال وعليك السلام) (ح) جعل بعض أصحابنا الرد الواو واجبا وليس بشئ واعما هوسنة (ب) قبل الرد بغير الواو يقتضى دخوله عليه خاصة والرد الواو يقتضى شركة الراد معه فيه (قرار اذا قت الى الصلاة فكبر) يمتج به لعدم وجوب الاقامة (ب) والفقهاء معمون بالحديث على وجوب ما اختلف في وجو به وذكر في الحديث كتكبيرة الاحرام وعلى عدم وجوب ما اختلف في وجو به وذكر في الحديث كتكبيرة الاحرام وعلى عدم وجوب ما اختلف في وجو به وام يقول الان الحديث حتكبيرة الاحرام وعلى عدم وجوب ما اختلف في وجو به وام يقول الان الحديث حتكبيرة الاحرام وعلى عدم وجوب ما اختلف في وجو به وام يقول المنافرة على المنافرة على المنافرة والمنافرة على المنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والمنافرة والان المديث و حضر حالته المنافرة والان المديث و حضر حالته المنافرة و المنافر

يرحد تنابعي بن بعيي أخبرناريد بنزريع عن حبيب المعلم عن عطاء قال قال أبوهر برة في كل صلاة قراءة فأأسمعنا الني صلى الله عليه وسلم أسمعنا كم وما أخفى منا أخفيناه منكم ومسن قرأبأم الكتاب أجزأت عنسه ومنزادفهو أفضل * حدثنا محدين المثنى ثنا يحى بن سعيد عن عبيد الله قال ننا سعيد بنأى سعيدعن أبيه عنأبي هر برةأن رسولالله صلى الله عليه وسلم دخل المسجدفدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على رسولالله صلى الله عليه وسلم فردرسول اللهصلي اللهعليه وسلمعليهالسلام فقال ارجع فمسل فأنكلم تصل فرجع الرجسل فصلى كاكان صلى ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ثمقال ارجع فعسل فانكأم تصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحقما أحسن غميرهذا علمني قال اذا فت الى الصلاة

لذكر وأنت تعرف أنها عاخرج مخرج التعليم فهما وقع خطأ الرجل فيه خاصة فلا يعتبج به لغيره والالزمأن لاعجب النية ولاالسلام ولاجاوسه ولاغير ذاك عمالم يذكر وتقدم الخلاف في تكبيرة الاحرام هل هي ركن أوشرط وماينبني على ذلك فكونها من الصلاة أوليست منها كاقال الكرخي يرجع الى ذلك (قول ثم اقرأماتيسر معك من القرآن) ﴿ قلت ﴾ لا يحتج به لمنع دعاء التوجه لما قلنا انه انماخرج مخرج التعليم فياوقعت الاساءة فيه (ع)و يرعلي الحنسني تجيز القراءة بالفارسية اذا أدت المعنى لان ماليس بلسان العرب لا يسمى قرآنا (م) و يعنج به الحنفي على انه لا تتعين الفاتحة و يجيب الآخر بأنه يعني بماتيسر من غيرها معهالد لالة الأحاديث المتقدمة على تعمينها (ع) في بعض طرقه في أبي داودوكبر ثم اقرأ بأم القرآن و عاشاء الله أن تقرأه وهو يرفع الاشكال ﴿قَالَ ﴾ وقيل يعنى عاتيسر الفاتحة لانهاستيسرة لكل أحد (ول ثم اركع حتى تطمئن را كعا) وقال مدله في السجود (م) يحنج به للقول بوجوب الطمأنينة وحجة الآخر آركعوا واسجدوا فلم يوجب زائداعلي مسمى أحدهم الإقلت الركوع فسرفي المدونة بانه وضع البدين على الركبتين * ابن شعبان وأقله أنتبلغ يداه آخر فذيه والسجو دمس الارض بالانف والجبهة فالطمأنينة لبث يسير بعدالاعتدال فى ذلك الوضع والمس وفسرها بن بشير بانها كون ما اللخمي و يكفي عنها على القول بوجو بهاما يقع عليه اسمهاو اختلف في الزائد على ذلك فقيل نافلة وقيل فرض والاول أقيس لانه اذاصح الاقتصار على مادون ذلك فهوفي الزائد مقطوع وأنت تعرف أنه ليس باقيس لماذكرلان الذي يوجبه يمنع الاقتصارعلي مادونه والاظهر تحديد أفل مايكفي منها بمقدار مايسع أقل ذكر وردفي ذلك الركن والزائد بمقدار مايسع أطول ذكرأو دعاءفيه فاقل ذكر وردفي الركوع سمان ربي العظيم وفي السجودسمان ربى الاعلى والصحيح وجوب الطمأ بينة للحديث ولايدخه أداللاف والمذكور في دخول مابعد الغاية فها قبله لان الطمأنينة المغيابها فيهصفة للركوع ولا يوجد الشئ دون صفته ولايصح التمسك بالآية لعمدم وجو بهالان مدلو لهامطلق بينته السمنة قولا وفعلاوا تغقوا فى الاصول على أن ماوقع من فعله صلى الله عليه وسلم بيانالمطلق يجب العمل به (قول حتى تعدل قائما) الاعتبدال كال انتصاب الظهر (ع) واختلف في وجو به من رفع الركوع والسجود فن رآه مطلو باللذات أوجبه ومن رآه مطلو با للفصل وهو يحصل دون اعتدال جعل الزائد سنة ﴿ قلت ﴾ وان كان المقصودبه الفصل فالمطلوب أن يكون على أتم وجه فالصحيح الوجوب والقولان في صحة صلاة من خرالمجود قبل أن يعتدل قائما هما على القولين في وجوب الاعتدال ونصغير واحدعلى انعدم الاعتدال في الرفع حتى في النوافل جرحة (قول حتى تطمئن جالسا) (ع) لم معتلف في وجوب الفصل دين السجد تين والا كانت سجدة واحدة واعداً حتلف في الطمأنينة فيه على ماتقدم ﴿ قات ﴾ من المعلوم انه لا يطمأن جالساحتى يرفع يديه من الارض ففيه جه لاحد القولين اللذين حكاهم اسعنون فعين لم يرفع يديه من السجود (قول في كل صلاتك) (ع) بدل على وجوب القراءة في كل الركعات (قول في الآخر صلاة الظهر أوالعصر) (ع)جاء في أكثر طرقه الظهردون شك (م) ومعنى معالجني ينازعني كانه ينزعهامن لسانه كاقال في الآخر مالى أنازع القرآن

أن لا تعب النية و نعوه اعمالم يذكر (ولله تم اقرأ ما تيسر معلك من القرآن) أى زائد اعلى الفاتعة

وقيل يعنى الفاتحة لانهامتيسرة على كل أحد (قولم في كل صلاتك) (ع) بدل على وجوب القراءة

تم اقرأ ماتيسر معل من القرآن ثم اركع حتى تطمأن را كعاثم ارفع حتى تعتدل قائما أم اسجد حتى تطمأن ساجداثم ارفع حتى تطمئن جالسائم افعل ذلك في صلاتك كلها * حدثنا أبو بكرين أبي شيبة ثنا أبوأسامةوعبد الله بن غير ح وحدثنا ابن عير ثنا أبي قالا ثنا عبيدالله عنسعيدبنأبي سعيدعن أبيهر برةأن رجلا دخلالسجدفصلي ورسول الله صلى الله علمه وسلم جالس فى ناحية فساقا الحديث عثل هذه القصة وزادا فيه اذاقت الى الصلاةفاسبغ الوضوءثم استقبل القبلة فكبر هحدثنا سعيدين منصور وقتيبة بن سعيد كلاهما عنأبىءوانةقالسعدتنا أبو عوانة عن قتادة عن زرارةبن أوفى عن عران ابن حصين قال صلى بنا رسولالله صلى اللهعليــه وسلم صلاة الظهرأوالعصر فعَالَأَيكُم قرأ خلفي بسيح

ومحمدبن بشارقالا ثنا محد ابن جعفر ثنا شعبةعن فتادة قال سمعت زرارة ابن أوفي بعدث عن عمران النحصين أنرسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهرفجعل رجسل يقرأ خلفه بسبح اسم ربك الاعلى فاما انصرف قال أيكم قرأ أوأيك القارئ قالرجل أما فقيال قدطننت ان بعضكم خالجنها ﴿ حدثنا أوتكرين أبي شيبة ثنيا اسمعيل بنعلية ح وحدثنا مجدبن مثنى قال ثنا ابن أبي عدى كلاهما عـن سعدن أيعروبةعن قتادة مهذا الاستادأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وقال قد عامتأن بعضكم خالجنها * حدثنا محد بن مثني وابن بشار كلاهماعين غندرقال ابن مثنى ثنا محمد ان جعفرقال ثنا شعبة فالسمعت قتادة يحددن عن أنس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبىبكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم فسلم أسمع أحدامهم يقرأ بسم الله الرجن الرحيم * حدثنا محمدبن مثنيقال ثنا أبو

داود قال ثنا شعبة في

(ع) ولا يحتج به لمنع القراءة خلف الامام لا نه لم نه واعدا أنكر عليه الجهر حين خلط عليه بل فيه حجة القراءة لا نهم كانوايقر وُنوفيه حجة للقراءة في الظهر والعصر واختلفت الآثار فيه وأكثر فعله القراءة ومار وي عن ابن عباس رضى الله عنه مامن ترك القراءة فيهما جاء عنه خلافه وقد تقدم هذا في أحاديث البسملة ؟

رقول المأسمع أحدا يقرأ بسم الله) (م) الم يحتلف في انها بعض آية في سورة المل وليست عند نابا آية من الفاقعة خلافاللشافعي (ع) ولاهل الرأى انها آية منها كالشافعي وأجابوا عن حديث يفتحون بالحد للهرب العالمين ان المعنى السورة التي تعرف بها أوانه كان لا يجهر بها وبرد عليه مرواية لا يذكرون بسم الله * وعن الشافعي أيضا انها آية من أول كل سورة * وعنده أيضاا نه قال الأدرى هل هي آية من الفاقعة أم لا * واختلف أصحابه في تأويل ذلك عنه هل شك في أنها آية منها أوشك انها آية أو بعض آية مع قطعه انها آية من أم القرآن تلاوة وحكما * وعنه أيضاا نها آية من أم القرآن حكالا نطقا * وقال داودهي آية في كل موضع وقعت فيه و ولا أجعله الله عليه وعن الملفاء رضي الله عنه مرك كتب في المصف يخطه * وحجتنا أنه تو اترعنه صلى الله عليه وعن الملفاء رضي الله عنه مرك قراء نها أول الفاقعة في الصلاة ولا يكون قرآنا ما اختلف فيه في قلت * المطلوب في المكون قرآنا القطع وأحاد يث الباب آحاد فلا يمسك بها في ذلك * والأولى ترك الكلام في المسئلة لانه كاقيل ان تفالي كفر * القاضي والخطأ في المسئلة والمه بلغ التكفير قال وقوة الشبه من المناسفة عند ان الما المناسفة ال

فى كل الركمات (قولم يخالجني)أى ينازعني كانه ينزعها من لسانه كاقال في الآخر مالى أنازع القرآن

﴿ باب البسملة ﴾

الفاتحة كالك وخالف الشافع هي آية منه المحتف و بعضه من يقول ان السملة ليست آية من الفاتحة كالك وخالف الشافع هي آية منه الكتبها في المصحف و بعضهم يقول هي منها ولا يجهر بها فلا حجة علمه من الحديث والمسألة شهيرة عند العاماء (ب) المطاوب في اثبت قرآ نا القطع وأحاديث الباب آحاد فلا ينه سال بها في ذلك والأولى ترك الكلام في المسئلة لانه كاقيل كان الحق الثبوت فالنافي أسقط آية وان كان الني فالمتبتز ادوالزيادة والنقص في كتاب الله تعالى كفرية القاضى والحطأ في المسئلة وان طرياة التكفير ألفائل بكل قول فلا أقل من التفسيق ولما كان القياس عند ابن في المسئلة وان طريات المحكمة وقال المنافقة والمسبقة في سم الله الرحن الرحيم منعت التكفير من الجانبين و رأى الفخر أن الخلص من ذلك جعل المسئلة اجتهادية للخطئ فيها أجر ولا هيب أجران وحمل الخلاف الماهو هل يعطى لها حم القرآن في منع الجنب من قراءتها و يعوه أولا وأنت تعرف أن الخلاف ليس فياذكر بل في كونها آية ثم المتصل عند نافي قراءتها في الفرض أربعة أقوال كرهه في المدونة واستعبه ابن مسامة فيا حكى ابن رشد وأجازه ابن نافع فيا حكى أبوعم و حكى عياض من في المدونة واستعبه ابن مسامة فيا حكى ابن رشد وأجازه ابن نافع فيا حكى أبوعم و حكى عياض من في المدونة واستعبه ابن مسامة فيا حكى ابن رشد وأجازه ابن نافع فيا حكى أبوعم و حكى عياض من

هـ ذاالاسـنادو زادقال شعبة فقلت لقتادة أسمعته من أنس قال نعم ونعـن سألناه عنـ ه حدثنا مجد بن مهران الرازى قال بنا

فالمصف واعااختلف هل لهاحكم القرآن أي يصلى بهاولا يقرؤها الجنب ولا يسها الحدث قال وهذه أحكام اجتهادية لاقطعية قال فسقط مايهول به القاضي انتهى وأنت تعرف انه ليس اللاف فها ذكر بلفى كونها آية وفى حكايته عن أبى حنيفة منسل قول داود نظر لان الواقع له انه قال اليجهر بها وأما الكلام فبهاالنفي والاثبات فليقعله ولالاحسدمن أسحابه حتى قال بعضهم نورع أبوحنيفة وأصابه فلم يتكلموا في المسئلة * ولذا قال الكرخي لانص لاحدمن متقدى أصحابنا في المسئلة الأأن أمرهم باخفائها يذل على انهاليست من السورة قال بعلى سألت عنها محدين الحسير فقال مارين دفتي المصعف كلام الله تعالى ﴿ قات ﴾ فلم تسرفها فسحت ولم يجبني (ع) * واختلف من جعلها آية ومن لاهل يقرؤها في المسلاة فالمشهور عند نايقر وهافي النفل دون الفرض و روى ابن نافع يقر وُها ولا يتركها يعال * وروى غنيره يقر وُها في النوافل في أوائل السور ﴿ قلت ﴾ والمتعصل في قراءتها في الفرض من المذهب أربعة كرهه في المدونة واستعبه ابن مسلمة فياحكي ابن رشدوآ جازه ابن نافع فيا حكى أبوعم والرابع ماذكر عياض من روايته يقرؤها ولايتركها معال قال وظاهرها الوجوب قال ابن رشدفي قراءتها في النفل روايتان (قول في سند الآخر الرازي عن الوليدعن عبدة أن عمر) (ع) كذا الروابة وعندابن الحذاء أن ابن عرقال بعضهم وهو وهم والأول المسواب (ع) لايقال انه أثر فايس على شرط مسلم لان الأو زاعى لما أكل الحديث المرسل قال وعن قتادة فجاءبهما كالحديث الواحدفذ كرهمامسم على تعوما سمعه الرازى من الوليدولم يغصله والمرادالثاني وهوحديث متصل مع مافي الأول من التنبيه على مذهب من رأى ذلك والبعض المذكور هوالحافظ أبوعلى وقداً تقن فياذكر وقلت ﴾ يعنى فياذكر من توجيه كونه حديثا لان مسلما شرط أن لايذ كرفى كتابه الاماه وحديث والأثرمار ويعن السلف (قول يفتصون بالحداله رب العالمين) (ع) عجة للشهور في كراهة دعاء التوجه ومثله قوله في حسديث تعليم العسلاة كبرثم اقرأوعن مالك واية أخرى مجوازه وقال به الشافع والحدثون المنفات من قوله في حديث تعليم الصلاة ثم تسكبر وتحمدالله وتثنى عليسه ثم تغرأ وقال أبوحنيفة يبدأ بالتسبيح المروى فى ذلك وحكاهابن شعبان عن المذهب وقال أبو يوسف مجمع بين التسبيح والدعاء ويبدأ بأيهما شاء وقلت دعاءالتوجهمايد عيبه بين الاحوام والقراءة واختلفت الآثار فيصفته في الترمذي انهصلي الله عليه وسلم كان يقول سبحانك اللهم الذكر المذكور في الأتم وفيسه أنضامن طريق على انه كان اذا قامالي المسلاة كبرنم قال وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا وماأنامن المشركين وسياق مسلم له بدل أنه يقول ذلك في السلاة والافهو عمل أن يكون يجهر بذلك في غير السلاة

ر واية ابن نافع يقرأ هاولا يتركها بمعال وظاهر ها الوجوب وقلت وكان بعض الشيوخ يسبط لنا الأقوال التى فيها بأن يقول الأقوال التى في قراءتها عندنا في الفرض تفسيرها أقسام الشريعة سوى التحريم قال ابن رشد في قراءتها في النفل روايتان (قول عن عبدة) بسكون الباء أن عر (ع) لا يقسال انه أثر فليس على شرط مسلم يعنى أنه شرط أن لايد كرفى كتابه الاماهو حديث وهذا لا يقسال انه أثر فليس على شرط مسلم يعنى أنه شرط أن لايد كرفى كتابه الاماهو حديث وهذا موقوف على عمر فيسمى في الاصطلاح أثر الاحديث والجواب أن الأو زاعى لما كل الحديث المرسل قال وعن قتادة فجاء بهما كالحديث الواحد فذكر هامسلم على نعوم اسمعه الرازى من الوليدولم يفضله والمراد التانى وهو حديث متصل دون الأول المرسل (ح) اعاكان الأول مى سلالان عبدة وهوان آبى لباية لم يسمع من عمر

الوليد بن سمل قال ثنا الأو زاعى عن عبدة ان عمر ابن الخطاب رضي الله عنه كان محهوم ولاء الكلمات بقبول سعانك اللهب ومحمدك تسارك اسمك وتعالى حدل ولااله غيرك * وعن قتادة اله كتب الله بعنبره عن أنس بن مالك انهجدته قالصلت خاف الني صلى الله عليه وسلموأبي بكروعمر وعثان رضى الله عنهسم فسكانوا يفتعون بالحد تقرب العالمين لايذ كرون بسم اللهالرحن الرحيم في أول

قراءة ولافي آخرها به حدثنا محد بن مهران قال ثنا الوليد بن مسلم عن الاو زاعي قال أخبر في اسمق بن عبدالله بن أبي طلحة انه سمع أنس بن مالك بذكر ذلك به حدثنا على بن جرالسعدى قال ثنا على بن مسهر قال أنا المختار بن فلفل عن أنس بن ماللت وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال (١٥٧) ثنا على بن مسهر عن المختارة بن أبي شيبة واللفظ له قال (١٥٧) ثنا على بن مسهر عن المختارة بن أبي شيبة واللفظ له قال (١٥٧)

(قل ولافي خرها) تأكيدلني قراء تها اذلا تتوهم قراء تهافي الآخو (قول في الآخو بين أظهر ما) أى بيننا والاغفاء السنة (ط) وهي الحالة التي كان بوجي اليه في اغلبا في قلت ، تقدم في كتاب الا عان أن صوراتيان الوجي اليه صلى الله عليه وسلم سبعة و يعتقل أن ير يد بالاغفاء قاعراضه ها كان فيه من حديث و تقدم الكلام في الحوض ومعنى يعتلج يستفرج وعبر وابالفعك عن التبسم لان التبسم منه صلى الله عليه وسلم واضع فعبر واعنه بالفعك (قول فترأ بسم الله الرحن الرحم) في قال التبسم منه الله الم تما ولا يدل على انها آية من كل سورة واعاهو من معنى قول الشاطبي و ولا بدمنها في ابتدائك سورة واعاهو من معنى قول الشاطبي و ولا بدمنها

﴿ أَمَادِيثُ وَمَنْعُ الْبَيْنِي عَلَى ٱلْبَسْرِي ﴾

(قُولِ مُمالتعف بنو به) فيه ان يسير العمل من غير جنس الصلاة كلنا الجسد والاشارة الحاجة الا يبعل وهوالمشهور وقال أبو يعلى العبدى من متأخرى العراقيين يبطل (قُولُ مُ وضع يده المينى على اليسرى) (ع) عمت الآثار بغعله والحض عليه وعن على رضى الله عنه في قوله تعالى (فسل لربك وانحر) انه وضع العنى على اليسرى في المسلاة على الصدر عند النصر وا تفقوا على أنه ليس بواجب مم اختلفوا فقال مالك والجهور هوسنه لأنه صفة الخاشع وقال مالك أينا والليث و جاعة بالكراهية وعلات بخوف أن يعتقد وجو به وقيل لئلا يظهر من خشوعه خلاف الباطن وتأول عن مالك الماكر والموري في الفرس دون النفل لطول أمر النفل وخير بينه و بين الارسال والأو زاعى و جاعة من الفقهاء عوقات كو ومنه العراقيون من أصحابنا وفي سهاع بينه و بين الارسال والأو زاعى و جاعة من الفقهاء عوقات كو ومنه العراقيون من أصحابنا وفي سهاع شهب لا بأس به فالأقوال خدة (ع) واختلفت الآثار في صفته ففي حديث سهيل وضع المبنى على ذراع

(قولم ولافي آخرها) تأكيدلني قراءتها اذلايتوهم قراءتها في الآخر (قولم بين أظهرنا) أى بيننا والاغفاء بالمدالسنة (ط) وهي الحالة التي كان يوسى اليه فياغالبا (ب) و يحقل أن يريد بالاغفاءة اعراضه عما كان فيه من حديث ومعنى يحتلج يستضرج وعبر وابالضحك عن التسم لوضوحه منه صلى الله عليه وسلم (قولم فقرأ بسم الله الرحن الرحيم) (ب) لم يقل أحدانها آية منها ولا يدل على أنها آية من كل سورة واغاه ومن معنى قول الشاطبي

* ولابدمنهافي ابتدائك سورة *

﴿ باب وضع المني على اليسرى ﴾

* مجدبن جادة بجيم مضمومة فحامهملة مخففة فألف قدال مهملة فها التأنيث (قولم حيال أذنيه) بكسرا لحاء أى قبالتهما والعامل في وفع (قولم ثم العف بثوبه) فيه أن يسيرالعمل من غير جنس الصلاة كحك الجسدوالاشارة للحاجة لا يبطل وهوالمشهور وقال أبو يعلى العبدى من متأخرى العراقيين يبطل (قولم ثم وضع بده المبنى على اليسرى) اتفقوا على أن هدا الوضع ليس

الله صلى الله عليه وسلم دات يومبين أظهرنا اذأغني اغفاءة ثمرفع رأسهمتبسها فقلنا لهما أضحكك يارسول الله قال أنزلت عسلي آنفا سورة فقرأ بسم الله الرحن الرحيم (اناأعطيناك الكوثر فعسل لربك وانعرإن شانئك هوالابتر)ثم قال أتدرون ماالكوثر فتلنا اللهو رسوله أعلمقال فانهنهر وعدليه ربي عز وجل علىه خدر كشرهو حوض تردعليه أمتى يوم القيامة آنيته عدد الجوم فيختلج العسدمهم فأقول ربانه ملن أمتى فقال ماتدرى ماأحدثت بعدك زادابن حجر في حديثه بين أظهرنا فى المسجد وقال ماأحدث بعدك * حدثنا أبوكريب محدبن العلاءقال أنا ابن فنيلعن مختار بن فلغل قالسمعتأنس بنمالك يقول أغنى رسول الله صلىاللهعليه وسلماغفاءة بعوحديثابن مسهرغير انهقال نهر وعدنيه ربى فى الجنةعليه حوض ولم يذكر آنيته عدد المجوم * حدثنا زهير بن حوب ثنا عغان ثنا همام قال

نها محمد بن جادة قال حدثني عبد الجبار بنوائل عن علقمة بن وائل ومولى لهم أنهما حدثاه عن أبيه وائل بن بجرأنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر وصف همام حيال أذنيه ثم المعف بثو به ثم وضع يده الميني على البسرى فلما أراد أن يركع أخرج يديه من الثوب ثم رفعهما ثم كبرفركم فلما قال يمع الله لمن حدود مع يديه

البسرى وفىرواية للواقــدىعن مالكان شاءأمسكبالكفأو بالرسغ واختار شيوخنا الجمع بين الحديثين أن يقبض بكف اليمني على رسغ اليسرى واختار بعضهم مع ذلك أن تكون السبابة والوسطى ممتدتين على الذراع واختلف في على وضعهما فقيل على الصدر وقيل على النصروقال مالك فوق السرة وقيسل تحتها ومااختار بعضهم في السبابة والوسطى لاينهيأمع وضعهما على النحروينهيأ مع غيره ﴿ قلت ﴾ وقال ابن حبيب ليس لوضعهما محل معر وف (قول فلماسجد سجد بين كفيه) (ع) فيهمااستعب الجيع من مباشرة الارض باليدين وكرهوا السجودوهما في النياب و رخص فيه بعض السلف ولعله في شدة الحر والبرد ولاخلاف في كشف الوجه في السجود واستغف سترالجبين بماخف من طاقات العمامة مع كراهيته ابتداء واختلف فها كثرمن طاقاتها وستأتى المسئلة انشاءالله تعالى ولاخللف في وجوب السجود على الوجه والسدين والجهو رعلى أن السجودعلى ماعدا الوجه مستعب واختلف همل يتعين مس الارض بالأنف والجهة أم بالجهة و يستعب الأنف ﴿ قلت ﴾ شددمالك الكراحة في تغطية اللحية وذكر صاحب الطراز في كراحتها قولين واستخف ابن رشدتلثيم المرابطين قال لأنه زيهم وبه عزفوا وهم حاة الدين الاأنه يستعبلهم ثركه فى الصلاة ومن صلى منهم به فلاحر جوفى المدونة ولا تعيد المتنقبة والمتلفة * اللخمي مع كراهة ذلك وتسدل على وجهها ان خشيت رؤية وقليل طاقات العمامة فسره ابن حبيب بالطاقتين أي التعصيبتين والقول بالاجراءفي كثيرها لأصبغ وبعدمه لابن القاسم واختاره اللخمي وانظر تناقض كلامه في السجود على السدين ولابن العربي وأجعوا على وجوب السجود على السبعة الأعضاء وكلامه يعطى أن الحسلاف في الاقتصار على الجبهة ابتداء والأكثر الما يحكيه بعد الوقوع واختلف في المدين أين تكونان في المحود ففي المدونة يستقبل بهماولم يحد أبن يضعهما وقال ابن مسلمة يكونان حذوالأذنين والحديث حجته وعنهأ يضاحذوالمسكبين وقيل حذوالصدر

بواجب ماختلفوا فعن مالكوا لجهورانه سنة لانه صفة الخاشع وعن مالك أيضاوجا عنه الكراهة قيل خوف أن يعتقدوجو به وقيل لئلا يظهر من خشوعه خلاف الباطن وثالثها يكره في الفرض لانه اعتاد دون النغل لطول أمر النفل و رابعها المنع للعراقييين من أصحابنا وخامسها لأشهب لابأس به (قولم فلما سجد سجد بين كفيه) (ع) فيه مااستعب الجميع من مباشرة الأرض باليدين وكرهوا السجود وهما في الثياب و رخص فيه بعض السلف ولعله في شدة الحر والبردولا خلاف في كشف الوجه واستخف سترالجبين بماخف من طاقات العمامة مع كراهته ابتداء واختلف في كثر من طاقات العمامة مع كراهته ابتداء واختلف في كثر من طاقاتها (ب) شدد مالك الكراهة في تغطية اللحية وذكر صاحب الطراز في كراهها قولين وقيل طاقات العمامة فسره ابن حبيب بالطاقت بن يعنى التعصيب ين والقول بالاجزاء في كثيرها لأصبغ و بعدمه لا بن القاسم واختاره اللخمي وانظر تناقض كلامه في السجود على اليدين يعنى في قوله و رخص فيه بعض السلف ثم قال وكلامه يعنى القاضي يعطى أن الخلاف في الاقتصار على الجبمة ابتداء والأكثراني عنى عده الوقوع واختلف في السدين أبن يكونان في في الاقتصار على الجبمة ابتداء والأكراني على عده الوقوع واختلف في السدين أبن يكونان في في الاقتصار على الجبمة ابتداء والأكراني على عده الوقوع واختلف في السدين أبن يكونان في في الاقتصار على الجبمة ابتداء والأكران على المورود عن واختلف في السدين أبن يكونان في في الاقتصار على الجبمة ابتداء والأكران على عده المورود عن واختلف في السيدين أبن يكونان في المورود عده المورود عدود المورود عدود المورود عدود المورود على المورود عدود المورود على المورود على المورود عدود المورود على المورود عدود المورود على المورود عدود المورود على المورود عدود المورود المورود المورود عدود المورود المو

السجودفني المدونة عدم التعديد وقال ابن مسلمة حذوالأذنين والحديث حجةله وعنسه أيضاحذو

المنكبين وعنه حذوالصدر

فلما سجدمجد بين كفيه

﴿ أَحَادِيثِ النَّسْهِدِ ﴾

(قول كنانقول) ﴿قلت ﴾ الأظهر انهاستعسان منهم وأنه صلى الله عليه وسلم لم يسمعه الاحين أنكره عليهم ووجه الانكارعدم استقامة المعنى لانه عكس ماعب أن يقال فان السلام بمعنى السلامة والرحة وهماله ومنه وهومالكهمافكيف يدعى لهبهما وهوالمدعو وفانقلت ك قول الصعابى كنانفعل من قبيل المسندوهو يشعراً يضابتكر ارذاك منهم والتكرار مظنة سماعه ذلك فقولهم ذلك ليس استحسانا بل مسند مقرعليه نسخه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام ﴿ قلت ﴾ كان الشيخ يقول ذلك و يقر رالحديث به ولا يصيم لان النسخ أيما يكون فيايسح معناء ولايصح لماتقدم فهوتبيين عدم صواب لانسخ وانماالجواب انه لايتعين فى كناان يكون مسندا وليس تسكر رفاك منهم مغلنة سماعه له لانه في التشهد والتشهد سر (قول فان الله هو السلام) (ع) السلام أحدأسما ته تبارك وتعالى فقيل معناه السالم من سهات الحدوث وقيل المسلم عباده من المهالك وقيل المسلم عليهم في الجنة وقلت، فهو على الاول من أسها التنزيه كالقدوس و يرجع على الثاني الى القدرة أوانه صفة فعل وعلى الثالث الى السكلام (قول فليقل التعيات لله الخ) (ع) سمى التشهد تشهد الاشتاله على الشهادتين والتشهدان عندمالك وألجهو رسنة وأوجبهما المحدثون وأوجب الشافى الاخير ونعوه لمالك وقلت وقال تقى الدين لم يوجب الشافعي بماتوجه الامر به الاالتعيات لله والاالسلام عليك أيهاالني ولا يوجب مابينهما ولامابعد السلام على الني صلى الله عليه وسلم (ع) واختلف فى الختار فاختار جهورالفقهاء والحدثين تشهد عبدالله هذا واختار الشافعي تشهدا بن عباس الآتى واختار مالك فى الموطأ تشهد عمر رضى الله عنه الذى كان يعلمه الناس على المنبروهو وان لم يكن مسندافهوكالمسندبل هوأرجح فاندوام تعلمه بمحضرمن لايقرعلى خطاصيره كالمعاوم عنده «قال الداودى واختيار مالك استعباب وغيره واسع وقات وجه مختارا لجهو رلانه أصح مافى الباب ولانه اتغقعليه الصحيحان وبان توسط الواوبين جلةصيركل جلة ثناء مستقلا وستقوطها في غيره صير الجيع جلةواحدة وثناءواحداو بان السلام فيهمعرف وفى غيره منكروالمعرف أعم و رجح اختيار

ابن أبي شببة واسعق بن ابراهيم قال اسعق أخسبونا وقال الآخران ثنا جو برعن منصورعن أبي واثل عن عبدالله قال كنانقول في صلى الله على الله السلام على فلان فقال لنارسول الله صلى الله هوالسلام فاذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل النسات لله

* حدثناز ديربن حرب وعثان

﴿ باب التشهد في الصلاة ﴾

وش حطان بكسرالحاء وتسديد الطاء والرقاشي بفتح الراء وقتح القاف الخففة (قولم كنانقول) (ب) الأظهرانه استحسان منهم و وجه انكاره عليم أنه عكس ما يجب فان السلام بعنى السلامة والرحة وهمامنه تعملى وله وهو مالكهماف كيف يدعى له بهسما وهو المدعو فان قلت و قول الصحابي كنانغعل من قبيل المسند على ما تقرر فقولم ذلك ليس استحسانا بل مسند مقرعليه نسخ فقلت و كان الشيخ يقول ذلك و يقر والحديث به ولا يصح لان النسخ انما يكون فيا يصح معناه ولا يصح لما تقدم فهو تبين عدم صواب النسخ وانما الجواب انه لا يتعين في كناأن يكون مسند اوليس تكر رذلك منهم مضنة سماء مله لانه في التشهد سرا انهى في قلت وفي كلام الأبي نظر تكر رذلك منهم مضنة سماء مه لانه في التشهد والتشهد سرا انهى في قلت و كنائن فكيف بفرسان لانه الذه الذي سين به وجه الرد عليهم وعزى اليهم قصده لا يحقي قصد على أدنى الناس فكيف بفرسان

الشافعي بان فيه زيادة والمباركات وبانه أقرب الى لفظ القرآن الكريم قال تعالى تعية من عند الله مباركة طيبة و رجع مختار مالك بانه وان كان رجع بطريق استدلالي و رجع غيره بالسند بأنه صاركالجمع عليه (ع) والتعيات جمع تعية والتعية الملك وقيل البقاء وقيل النعمة وقيل الحياة وقيل كل ما تحيا به الماوك والمعنى فالله أحق به وقبل جميع مافسيرت به مع اختلاف معانها لله تعالى (قُولِ والصاوات لله) (ع)أى الرحة والمعنى أنه المتغضل مالاغيره وقدير ادمها الدعوات والرغبة لله عز وجل و(قلت) * قيل المرادبكون الرحةله تعالى أنهاليست حقيقة الاله عز وجل لان رحة العبد غيره سبها الرقة فالراحم يدفع عن نفسه ألم الرقة و رحة الله سبطانه وتعالى ليس الاحرفيها كذلك وقد يعنى بالصاوات الصاوات المسأى يعملها مخلصالله عز وجل (قول والطيبات) (ع)أى الاعمال الطيبة من ثناء واخلاص وعمل صالح * (قلت) * وهي لغة ما يستلذو بلائم وأتى بالصاوات و بالطبيات في هذا الحديث منسوقة بالواو وقدم عليهالله فيصتمل انهمامعطوفان على التصيةوا لجيسع لله تعالى ويحتمل ان الصلوات مبتدأ والخبر محذوف بدل عليه مطيك والطيبات معطونة عليها والواوالاولى لعطف جدلة على جدلة وفي حديث ابن عباس لميذ كرالواو (قول السلام عليك أيهاالني الخ) قيل فيه وفي السلام من الصلاة انهمن التعوذباسم الله الذي هو السلام كايقال الله معك أي حفيظ عليك وقيل من السلامة أي السلامة والجاة الدوقيل من الاستسلام أى الانقياداك (قلت) و تفسيره بالجاة من قوله تعالى (فسلام لكمن أصحاب المين) والانقياد من قوله (فلاو ربك) الآية و بعض هذه الوجوه لا يتعدى بعلى فيضمن مايتعدى بها (قول السلام عليناوعلى عبادالله الصالحين) * (قلت) * كانوابيدؤن بالسلام على الله عز وجل على أشخاص معينين فاما أنكر ذلك عليهم حسما تقدم وعامهم مايعوضون منه علمهم أيضا كيف السلام فبدأ صلى الله عليه وسلم بنفسه لشرفه ومزيد حظه ثم بنفس المسلم لانه أهمن السلام على المؤمنين وانه اعما يكون بلفظ شامل وخص السالحين لانه ثناء والصالح من قام بحق الله عز وجسل وحق العباد من الصلاح وهو استقامة الشي ضد الفساد وفيه أنا الحالفاف الى الاسم المحلى بالاداة يعم وان العموم صيغة وفى كل من الاص بن خلاف فى الأصول (قول ممليت يرمن المسئلة ماشاء) (ع) حجة للشهو رفى ان للصلى أن يدعو بمسالح الدنياومنع أبوحنيفة الدعاءفيها الإعافى القرآن أو عافى معناه والاحاديث تردعايه ، (قلت) ، استثنى بعض الشافعية من مصالح الدنيا الدعاء بمافيه مسوء أدب كقوله اللهم اعطني امر أة جيلة عينها

البلاغة ومعدن المعارف فكيف يصح أن شوهم في حقهم قصد ذلك واعاالوجه في قولم السلام على الته سواء قلنا قالوه استصسانا منهم أو باذن من النبي صلى الته عليه وسلم انهم انما أعلق سدوا بذلك تعظيمه سبحانه و تعالى و تنزيه عمالا يليق فعنى السلام على السلام تعالى السلام تعنى السلامة فقو لهم ذلك كقولم سبحان اللام كاهى في السلام على النبي عند من يجعل السلام فيه بعنى السلامة فقولم ذلك كقولم سبحان الته أو أراد وابالسلام التعية أى التعية والتعظيم للتهاركون السلام اسمامن أسمائه تعالى هذا ومثله هو الله على المنافق عندا ومثله هو الذي ينبغى أن يقصده الصحابة رضوان الله تعالى عليهم وأماماتو جمه الأبى في حقهم فهفوة منه صدرت عن غيرتاً مل والله تعالى أعم (قول وعلى عباد الله الصالحين) الصالح من قام بحق الله عز وجل وحق العباد من الصلاح وهو استقامة الشي صلى العباد من المسئلة ماشاء) حجة الجمهو و العباد من الصلاح وهو استقامة الشي صد الفساد (قول عملي غير من المسئلة ماشاء) حجة الجمهو و

والصاوات والطبيات السلام علىكأتها الني ورحة الله وبركانه السلام علىنا وعلى عساد الله المالحين فاذا فالحا أصابت كل عبدالله صالح في السهاء والارض أشيد أنلااله الاالله وأشيد أن محداعبده ورسوله ثم بتضرمن المسيئلة مأشاء *حدثنا مجد بن مشنى واس بشار قالا ثنا محمد بن جعفرقال ثنا شعبةعن منصوريهذا الاسناد مثله ولمهذكرتم لتغييرمين المسئلة ماشاء * حدثنا عبد بن حمد قال ثناحسين الجعني عن زائدة عين منصور مذاالاسنادمثل حديثهماوذ كرفىالحدث تمليضيربعد من المسئلة ماشاءأوماأحب جحدثنا محسي بن بحسى أنا أبو معاويةعسن الاعشءن شقيق عن عبدالله ابن مسعودقال كنااذا جلسنامع النى صلى الله عليه وسلمف الصلاة عثل حندبث منصور وقال ثم ليمير بعد من الدعاء * حدثناأ بو بكر بن أبي شيبة

ثنا أبو نعيم ثنا سيف بن أى سليان قال سمعت مجاهدايقول ثنا عبدالله بن سخيرة قال سمعت ابن مسعود يقول عامني رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد تخفي بين كفيه كما يعامني السورة من القرآن واقتص التشهد بمثل مااقتصوا * حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا ليث حدثنا محمد بن جبير * وعن طاوس عن ثنا ليث حدثنا محمد بن جبير * وعن طاوس عن

ابن عباس انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهدكما معلمنا السورة من القرآن فكان مقول العيات المباركات الماوات الطيبات لله السلام عليك أساالني ورحةالله وبركاته السلام علينا وعسلي عباد الله الصالحين أشهد أنلااله الاالله وأشهدأن محمدا رسول الله وفي روانة ابن رمحكما يعلمنا القيرآن *حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيي بن آدم قال ثنا عبد الرحن بن حيد قال حدثني أبوالزبير عنطاوسعنابن عباس قال کان رسول الله صلی اللهعليه وسلم يعامنا التشهد كإيمامنا السورة من القرآن بحدثناسعمد ابن منصور وقتيبــة بن سعيدوأ بوكامل الجدرى ومحدن عبد الملك الأموى واللفظ لابىكامل قالوا ثنا أبوعوانة عن قتادةعن يونس بن جبيرعن حطان ابن عبدالله الرقائي قال صلیت مع أبي موسي الاشعرى صلاة فاماكان عندالقعدة فال رحلمن

كذائم يذكرأ وصافأ عضائها وظاهر الحديث انهفى التشهد الاول أوانه عام فيهما فيعتج به لجوازه فى الاولى وهورواية ابن نافع (ع) والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم واجبة فى الجلة ولم يوجبها الجهو رفى الصلاة لهمذا الحديث لانه خرج نخرج التعليم ولم بذكرها وأوجبها الشافعي وحكى بعض البغداديين عن المذهب فيها الوجوب والسنة والغضيلة ونسب بعضهم الوجوب لكتاب محمد وهوفيه محمَل الوجوب على الجلة ﴿ قَالَ ﴾ نصمافيه تشهدالصلاة سنة ؛ والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض * ابن محرز لعله يريد على الجلة ولم يأت في هذه الاحاديث الاشارة بالاصب واستعبه فى سماع ابن القاسم قال رأيت مالكا يحركها فلحا * وقيل يحركها عند التشهدين وقيل لا يحركها وقيل يحير وابن رشدالاشارة بهاهي السنة وهوضد قول ابن العربي اياكم وتعريك الاصابع ولاتلتفتوا الي روايةالعتبيةفانهابليسةقال والبجب بمن يقول انهامقمعة للشسيطان وهواذاحرك لهأصبعا حرك هو عشراوا عايقمع الشيطان بالذكر والاخلاص قال ومافى أبى داودمن حديث واثل من قوله ثم جئت بعد ذلك فى زمن فيه بردشديد فوجدت الناس عليهم خشن الثياب تتعرك أيديهم تحت الثياب لم يصحوان صح فهوتحريكهاعنده ﴿ فلت ﴾ صححتق الدين في الالمام حديث الاشارة بالاصبع فلاوجه لانكاره الاأن يكون لم يصحبه العمل (قول في السند الآخر أبو نعيم عن سيف بن أبي سليان) (ع) تابع أبانعيم على ذلك ابن المبارك وأبوعاصم * وقال وكيع سيف أبوسلمان وقال القطان سيف بن سلمان * وذكر الفارسي الاقوال الثيلانة في تاريخه وهو يكي مولى لبني مخز وم (الولم في الآخرأ قرت الصلاة بالبر والزكاة) ع قيسل لعله قرنت وقال شفنا الحافظ أبوا لحسين بل هو أقرت والباء بمغى مع اى أقرت مع البر والزكاة فصارت معهما مستوية وأحكامها واحدة فهو بعنى قرنت ﴿قات ﴾ ولم يأمر مبالاعادة لانه ذكر والصلاة محل للذكر وانحا أنكر عليه لان التشهد ذكرخاص (قولم فأرم القوم) (م) هو بفتح المم والراءو يروى بالزاى وهما بمعنى أى سكتواعن فأنالصلى أن يدعو عصالح الدنيا ومنع أبوحنيفة الدعاء بهاالاعافى القرآن أومافى معناه والأحاديث تردعليه (ب) استثنى بعض الشافعية من مصالح الدنيا الدعاء بما فيه سوء أدب كقوله اللهم اعطني امرأة جيلة عينها كذائم يذكرأ وصاف أعضائها وظاهر الحديث أنهفى التشهد الأول وأنه عام فيهما فيعتب به لجوازه وهو رواية ابن نافع (قول حدثني عبدالله بن سخبرة) بسين مهملة مفتوحة فخاء مجمة سا كنة فبالموحدة مفتوحة (قول أقرت الصلاة بالبر والزكاة) (ع) قيل لعله قرنت وقال شغنا الحافظ أبو الحسين بلهوأقرت والباء بمعنى معأى أقرت معالبر والزكاة فصارت معهما مستوية وأحكامهاواحدةفهو بمعنى قرنت(ب)ولم أمره بالاعادة لانهذكر والصلاة محل للذكر وانماأنكر

عليه لان التشهد ذكر خاص (ول فارم القوم) بفتح الراء والميز المسددة وير وى بالزاى وهما عمل

أى سكتواعن الجواب (قول تبكعنى) بفتح الناء والكاف أى تستقبلني وتو بعني من بكعت الرجل

اذا استقبلته بما يكره والبكع التبكيع ورهبت معناه خفت وهو بكسر الهاء (ب) وتخصيصه حطان

(٢١ - شرح الابى والسنوسى - نى) القوم أقرت الصلاة بالبروالزكاة قال فلماقضى أبوموسى الصلاة وسلمانصرف فقال أيكم القائل كلة كذا وكذا فارم القوم فقال لعلك ياحطان قلتها قال ما قلتها ولم أردبها الاالخدير فقال أبوموسى أما معلمون كيف ما قلتها ولم أردبها الاالخدير فقال أبوموسى أما معلمون كيف

الجواب وتبكه ني تستقبلني من بكعت الرجل اذا استقبلته بما يكره وهو نحو التبكيت في الوجه (ع) تبكعني رويناه عن الاكثر وهوعند الكثير تنكتني بنون قبسل الكاف المضمومة وتاء مثناقمن فوق مضمومة بعدها نون ثانية قيل وأصله تبكتني بالباء بمعنى الاول ﴿ قَنْتَ ﴾ وتخصيصه حطان لعله لما يعلم من جسارته * وقد علم أنه يخصـ ه بالسؤال لقوله لقــ در هبت ولم يأمر ه بالاعادة لان ذلك ذكر ﴿ وَفِي الْعَتْبِيةَ فِيمِنْ سَمَعَ الْأَمَامِ يَقُولُ قَلْ هُواللَّهُ أَحَدُ فَقَالُ صَدْقَ اللَّهُ وَرسوله قال لاشي عليه لانه ذكر (قول فأقيموا صفوفكم مم ليؤمكم أحدكم) (ع) اقامة الصفوف وتسويتها سنة ﴿قلت﴾ فيه ان الامام لا يتقدم الابعد اقامة الصفوف (قول فاذا كبرف كبروا) (ع) لا يسبق الامام بالاحرام ولابالسلام الاعندالشافعي ومن لايرى بين صلاتهما ارتباطا * وعندنا في الاجراء اذا فعلها معه قولان وأماغيرهمامن الاقوال والافعال فالسنة أن يفعل ذلك بعده لهلذا الحديث لكن اختلف هل بعلم شروعالامام فى ذلك القول أو الفعل أو بعد فراغه منه ثالثها الافى القيام من اثنتين فانه بعد الفراغ واستقلاله قائما عرقلت ، وكالايسبقه بالاحرام لايسبقه بجزءمنه فان سبقه به أعاده بعده دون قطع بسلام على المشهور * وقال سعنون يقطع بسلام والمسرا ديفعله معه أن يساو يه فيسه بدأ وحمّا * وقال ابن رشدان بدأ به بعد الامام صحت وان أعممه وقبله تبطل وان أعممه اتفاقافه ماوأعاد احرامه (قول ولاالضالين) يأتى الكلام عليه انشاء الله (قول فتلك بثلث) (ع) حمد المقول بانالمأموما عايفعل ذلك بعدفراغ الامام وتنبيه على ازفعل المأموم ذلك بعدالامام لميغته بهالامام لانه كان ينتظره فوقعت الافعال مطابقة أى تلك الانتظارية بتلك السبقية وقيل الاشارة الى ربط صحة الصلاة بالمتابعة أى صحة تلك الأفعال منكم بتلك المتابعة وقيل الى ربط آمين بولا الضالين و ربنا ولك الحديسمع الله ان حدده أى تلك المكلمة أوالدعوة التى فى السو رة متعاعة بالمين وبربناولك الجدلارتباط احداهما بمعنى الاخرى (قول واذاقال سمع الله لمن حده) (ع) معنى سمع الله لمن حده أجاب دعاء من حده وقيل انه حث على الحد ﴿ وَاخْتَلَفْتَ الْرُ وَايَاتَ فِي اثْبَاتَ الْوَاوَفَعَلَى آن معنى سمع أجابتتأ كدالواولان ربناجوابله والمعنى ربنااسجبلناولك الحدوعلي انهاحث فالوجه اسقاطها لانه امتثال على ماحث عليه واختلف قول مالك فرة اختارا ثباتها ومرة حذفها واختلاف قوله فى ذلك يحمد أنه لطابقة المعنيين المتفدمين ويحمل انه لاختلاف الرواية ويقع الترجيح بالصحة والشهرة والعمل ﴿ قَلْتِ ﴾ ويحتجبه لكون المأموم لايقول سمع الله لمن حمده الاأن يقال المقصود من الحديث تعليم الدعاءلا المنعمن غيره وأيضافه لمدر الحديث دل على المتابعة ومن المتابعة أن يقول مايقوله الامام (قول يسمع الله لكم) أي يستجب لكم ومعنى على لسان نبيه حكم في سابق قضائه

لعله لما يعلم من جسارته وقد علم نالسؤال لقوله لقد ولم أمره بالاعادة لان ذلك ذكر وفى العتبية فين سمع الامام يقول قل هوالله أحد فقال صدق الله و رسوله قال لاشي عليه لانه ذكر (قول فاذا كبر فيكبروا) (ع) لا يسبق الامام بالاحرام ولا السلام الاعند الشافعي ومن لا يرى بين صلاتهما ارتباطا وأماغيرها من الأقوال والأفعال فالسنة أن يف عل ذلك بعده لهذا الحديث لكن اختلف هل بعد شروع الامام في ذلك الفعل والقول أو بعد فراغه منه ثالثه اللافى القيام من اثنتين فانه بعد الفراغ واستقلاله قاعا (ب) وكالا يسبقه بالاحرام لا يسبقه بعزء منه فان سبقه به أعاده دون قطع بسلام على المشهور والمراد بفعله معه أن يساو يه فيه بالاختما وقال ابن رشد ان بدأ به بعد الامام صحت وان أتم معه وقبله تبطل وان أتم معه اتفاقافيهما وأعادا حرامه وقال ابن رشد ان بدأ به بعد الامام صحت وان أتم معه وقبله تبطل وان أتم معه اتفاقافيهما وأعادا حرامه وقال بناث بتلك) أى ان اللحظة التى سبقكم بها في تقدمه الى الركوع تستدركونها بتأخركم في

تقولون في صلاتكمان رسول اللهصلي اللهعليه وسلم خطبنافبين لناسنتنا وعلمنا صلاتنا فقالاذا صليتم فاقموا صفوفكم مليومكم أحدكم فاداكر فكدوأ واذا قال غير المغضوب عليهم ولاالضالين فقولوا آمين يجبكم الله فاذا كبروركع فكبر وأواركعوا فان الآمام بركع قبلكم ويرفع قبلكم فقآل رسول اللهصلي الله عليه وسلم فتلك بتلك واذاقال سمع الله اللهان حده فقولوا اللهم ربنالك الجديسمع الله لسيح فان الله تعالى قال عدلى الساننييه صلى الله عليه وسلممع اللهلن حده واذا كبر وسعد فكروا واسجدوافان الامام يسجد قباكم ويرفع قبلكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلمفتلك بتلك واذاكان

عند القعدة فليكن من أول قول أحدكم التعيات الطيبات الصاوات لله السلام عليك أم الذي ورحة الله و بركانه السلام علينا وعلى عباد الله الصاحلين أشهد أن الله الا الله وأشهد أن محدد عبده و رسوله و حدثنا أبو بكر بن أبي شبه ثنا أبو أسامة قال ثنا سعيد بن أبي عدر و بة ح وحدثنا اسعق بن ابراهيم قال ثنا سعيد بن أبي عدر و بة ح وحدثنا اسعق بن ابراهيم قال أنا جرير عن سليان التمي كل هؤلاء عن قتادة (١٦٣) في هذا الاسناد عمله وفي حديث جرير عن سليان عن قتادة الله عن قتادة المعلم و المعلم المعلم و ا

باجابة دعاء من حده (قرل فليكن من أول قول أحدكم) (ع) حجة لكراهة الدعاء قبل التشهد وقلم في الآخر فاذا قرأ فانصتوا) (ع) حجة لأنه لايقرأ معه في الجهر وتقدم مافيه الدار قطني هذه الزيادة انفر دبها سلمان عن قدادة و خالف فيها الحفاظ من أصحاب قدادة واجاعهم على سقوطها بدل على وهمه فيها (قول قال أبواسحق) (ع) ليست هذه الزيادة في رواية الجاودي وهي تدل على تصحيح مسلم لذلك الزيادة (د) أبواسحق هو صاحب مسلم و راوي الكتاب عنه والمعنى أن أبا بكر لما قال في الحديث أي طعن فيه بمخالفة أصحاب قدادة قال له مسلم أثر يداً حفظ من سلمان أي سلمان كامل الحفظ والضبط فلا تضر مخالفة هؤلاء الحفاظ على تضعيف هذد الزيادة مقدم على تصحيح مسلم لها الله بن اليسع واجاع هؤلاء الحفاظ على تضعيف هذد الزيادة مقدم على تصحيح مسلم لها الله بن اليسع واجاع هؤلاء الحفاظ على تضعيف هذد الزيادة مقدم على تصحيح مسلم لها الله عليه وسلم المناه على النبي صلى الله عليه وسلم المناه على المناه على النبي صلى الله عليه وسلم المناه على تصحيح مسلم المناه على تصحيح مسلم المناه على المناه على المناه على النبي صلى الله عليه وسلم المناه على تصحيح مسلم الله عليه وسلم المناه على تصحيح مسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم المناه على تصحيح مسلم الله عليه وسلم المناه على تصحيح مسلم المناه على تصحيح مسلم الله عليه وسلم المناه على تصحيح مسلم الله عليه وسلم المناه على تصحيح مسلم المناه على تصحيح المناه على تصديح المناه على تص

(قرل فكيف نعلى عليك) (م) حكم من خوطب بمجمل أو بعام يحتمل التحصيص أو بمحتمل الوجهين أن يسئل عن المرادان وسعه الوقت وأمكنه ذلك ﴿ قلت ﴾ المجل مالم تتضيح دلالته وخطاب الشارع صاوات الله وسلامه عليه بشئ من ذلك جائز عند ناوغايته أن يتأخر البيان فيه الى وقت الحاجة وذلك جائز عند ناأيضا وا بما يمنع الخطاب بشئ من ذلك المعتزلة قالوا لأنه تجهيل للخاطب وهو قبيع من الحكم بناء على قاعدتهم فى التحسين والتقبيح العقليين وهى عند ناباطلة (م) واختلف عن أى شئ سألوا فقيل لما كانت الملاة مشتركة بين الرحة والدعاء سألوا عن المراه وقيل الماسألوا عن صفة الملاة لاعن نوعها لأنها الماسئل بهاعن الصفة وقد اختلف الأصوليون فى المشترك هل يعمم فى كل أفراده أو يحمل على حقيقته دون ما تجوزفيه وهومذهب القاضى أبى بكر و يحتمل سؤالهم انه عن المؤلدة وأول اللهم صلى على حقيقته دون ما تجوزفيه وهومذهب القاضى أبى بكر و يحتمل سؤالهم انه عن كيفيتها فى الصلاة لقوله والسلام كاعامتم (قول وملائكته عليه صلى الله عليه من الته عليه على المنافقة فقيل هى من الته سيعانه رحة وعليه ثناء وقيل هى من الته سيعانه وقيل هى من الته تعالى على غيره من الأنبياء عليهم السلام رحة وعليه ثناء وقيل هى من الته سيعانه وقيل هى من الته تعالى على غيره من الأنبياء عليهم السلام رحة وعليه ثناء وقيل هى من الته سيعانه وقيل هى من الته تعالى على غيره من الأنبياء عليهم السلام رحة وعليه ثناء وقيل هى من الته سيعانه وقيل هى من الته تعالى المنافقة وقال مثله فى المنافقة وقال مثله فى المنافقة وقال مثله فى المنافقة وقيل هى من الته تعالى المنافقة وقال مثله فى المنافقة وقال مثلة وقال منافقة وقال مثلة و

بسمعالله لمن حده و باب كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

السجود وهوحجة للقول بأن المأموم انمايفعل ذلك بعدفراغ الامام وقيل الاشارة الىربط الصحة

بالمتابعة أى محة تلك الأفعال منكم بثلك المتابعة وقيل الحاربط آمين بولا الصالين و ربنا ولك الحد

عبد الله المجمران محمد بعبد الله بن ريد الانصارى وعبد الله بن ريدهو الذى كان أرى النداء بالصلاة أحبراه عن أبى مسعود الانصارى قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعن فى مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد أمر ناالله عز وجل أن نصلى عليك يارسول الله فكيف نصلى عليك عليك عليك يارسول الله فكيف نصلى عليك عليك عليك عليك الله على محمد صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد

مـن الزيادة واذا قـرأ فأنصتو إوليس فى حديث أحدمنهم فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى اللهعليه وسلم سمع اللهلن كاملوحده عن أبي عوانة قال أبواسحق قال أبو بكر ان أخت أبي النضر في هـذا الحديث فقالمسلم تريد أحفظ من سلمان فقالله أبوبكر فحديث أبي هريرة قال هو صيح يعلى واذاقرأ فأنصتوا فقال هو عندى صحيح فقال له لم لم تضعه همنا قال ليس كل شئ عندى صيحوط عتههمناواعا وضعت ههنا ماأجعسوا عليه وحدثنا اسحق بن ابراهيم وابنأبي عمرعن عبدالرزاق عنمعمرعن قتادة بهذا الاسناد وقال في الحديث فان الله تعالى قضىعلى لساننييه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حده يه حدثنا يحيي بن بعبى الميمى قال قرأت على مالك عن نعم بن

والملائكة عليهم السلام تبريك فعنى يصلون ببركون وقداحتك الأصوليون في ممم المشترك كا تقدم (ول وعلى آل محمد) (ع) قيل آله أمته وقيل أتباعه وقيل أتباعه من عشيرته وقيل أهل بيته وقيل ألالرجل نفسه ولذا كان الحسن يقول اللهم صل على آل أحدومنه الحديث كاصليت على آل ابراهيم ﴿ قلت ﴾ وقيل آله من لا يحل له أخذ الزكاة وهم بنوها شهر بنوالمللب واختار جاعةمن المحققين في الآل انهم أمته (ع) وكره مالك وغيره الصلاة على غير الأنبياء عليم السلام لانها لمتكنمن عمل الماضين وأجازها طائفة محتجين بقوله تعالى (هوالذي يصلى عليكم) الآبة وبهذا الحديث وحديث آله وأز واجه وذريته وحديث اللهم صل على آل أبي أوفى كان صلى الله علمه وسلم أذا أتاه قوم بصدقتهم صلى عليم * وأجاب الأولون بأن الصلاة من الله تعالى و رسوله صلى الله عليه وسلم هي عمني الدعاء والرحمة وهي مناعمني المعظم فنعو زمن الله و رسوله ولا يعو ز مناأن نعظم غيرالأنبياء بماعظم بهالأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأماالصلاة علي الأزواج والذرية فانماهي بحكم التبع ﴿ قلت ﴾ قال بعضهم الخلاف في الصلاة على غير الأنبياء الماهي في الاستقلال تعواللهم صل على فلان، وأماوهي تابعة نعو اللهم صل على محمدوأز واجهو ذريته فجائزة وعلى الجوازة الما يقصدبها الدعاءلأنها بمعنى التعظيم خاصة بالأنبياء عليهم السلام كخصوص عز وحل بالله تعالى فلايقال محسدعز وجهلوان كان صلى الله عليه وسلم عزيزا جليلاقال أبوشي دالجويني وكذلك السلام حو خاص به صلى الله عليه وسلم فلايقال أبو بكر عليه السلام (الله الله على ١ ل ابراهيم) (ع) قيل كان هــذاقبل أن يعرف أنه صلى الله عليه وسلم أفثل ولد أدم وقبل أعالتشبه في أن تخارذ كره كذلك كإخلدذ كرابراهم عليه السلام فانهجم الهلسان صدق في الآخرين وقبل ايماسأل أن يصلى عليه صلاة يتخذ بها خليلا كالتخذا براهم عليه السلام خليلا وقد صح أنه صلى الله عليه وسلم قال ان صاحبكم خليل الرحن وجاءانه جبيب الرحن وفي الترمذي أناحبيب الرحن ولافحر فهو حبيب وخليل * وقد اختلف هل الصفتان سواء أوأحد هماأ شرف و بسطنا الكلام على ذلك فى الشغاء وقيل سأل ذلك الولامته وأظهر تأويل فى ذلك انه سأل ذلك له ولاهل بيته لتتم النعمة عليه وعليهم كاأتمها على ابراهيم عليه السلام وآله ﴿ قَالَ ﴾ انظرهل المحوج إلى هذه التأو ملات ايهام اللفظ أن ابراهيم عليه السلام أفضل لانه أعايستل ماللافضل أوان المشبه دون المشبه به فلا وماذ كرمن الاجو بة يتقرر معكل واحدمن الثلاث * و زاد تقى الدين فيها تأويلات فقال قيل ان التشبيه في أصل الصلاة لافي قدرها كاهو الختار في قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كا كتب على الذين من قبلكم) إن التشبيه في أصل الصيام لا في قدره و وقته قال وهذا البس القوى وقيل ان التشبيه أعا هوفي الصلاة ومم الكلام على ذكر محدوالاول متعلق عابعده أي وصل على آل

(قولم كاصليت على البراهيم) فيه تأويلات معاومة (ب) أنظرهل المحوج اليها إيهام اللفظ ان ابراهيم عليه السلام أفضل لا به اعمايساً ل ماللا فضل أوان المشبه دون المشبه به فلايسئل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الدون أوانه صلى الله عليه وسلم الافضل فلايساً ل له ماللفضول وماذكر من الأجوبة يتقر رمع كل واحد من الشلات (ع) واختلف في الدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فنعه بعضهم واختاره أبو عمر وغيره محتجين بأن الحديث مرج عرج التعليم ولم بذكر ذلك فسه واعاحقه الصلاة والتسلم وأجازه ابن أبي زبد وغيره محتجين بما في تشهد على من بعض الطرق اللهم اغفر لمحد

وعلى آل محسد كاصليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم فى العالمين الكحيد مجيد والسلام كاقد عامتم به حدثنا محمد بن مثنى و بارك على محمد بن عجرة وشجد بن بشار واللفظ لابن مثنى قالا ثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابن أبى لمسلى قال القينى كعب بن عجرة فقال ألاأهدى الدهدية خرج علينارسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٥) فقلنا قدعر فنا كيف نسلم عليك فكيف نصلى عليك

قال قولو اللهم صل على عجد وعلى آل محمدكا صلت على آل ابراهيم الك حيد محداللهم بأرك على محسد وعلى آل محمد كاباركت على آل ابراهيم انك حيد مجدد يد حدثنا زهـير بن حرب وأبوكريب قالا ثنا وكيع عن شعبة ومسعر عن الحكم بهدا الاسناد مثمله وأيس فيحديث مسعرالا أهدىلك هدية * حددثنامجد س بكار ثنا اسمعيال بن زكريا عن الأعش وعن مسعر وعن مالك بن مغول كلهم عن الحكم بهذا الاسناد مشله غسير أنه قال و بارك على محمد ولم يقل اللهم * حدثنامحدين عبدالله ابن عمير قال ثنا روح وعبـــدالله بن نافع ح وحدثنااسحقبن ابراهيم واللفـظ له قال أخــبرناً روح عن مالك بن أنس عن عبدالله بن أبي بكر عن أبيـه عن عمرو بن سلم قال أخبرني أبوحيد الساعدى أنهسم قالوا يارسول الله كيف نصلى

محمد كاصليت على ابراهيم وضعف بانه لايسئل لغير الانبياء ماللانبياء عليهم السلام وقيل المشبه المجوع بالجموع * ولما كان آل الراهيم عليه السلام أنساء وآل الذي صلى الله عليه وسلم ليسو المأنساء كان مايزيدآ لى ابراهيم عليه السلام على آل النبي صلى الله عليه وسلم من الرضو ان حاصلاللنبي صلى الله عليه وسلم فيكون مجموع ذاك زائداعلى الحاصل لابراهيم عليه السلام فلايكون ابراهيم عليه السلام أفضل وقيل لايلزم من كون الصلاة المسؤلة مساوية أودون تساوى الصلاتين لان المسؤلة زائدة على الصلاة الراجحة الثابتة له بعق انه الافضل فان انضمت البها فجموعها زائد في القدر على الصلاة المسؤلة للا تنحر فاذاحصلت له فالمجوع ثلاثة آلاف وهي زائدة في القدرعلي الالف المسؤلة وقيل لايلزم أيضا تساوى الصلاتين لان الصلاة المسؤلة تتكرر بعسب كلمصل و بعسب كل صلاة و يعصل من ذلك اعدادلاينتهى البهاعدد (قولم وبارك) (ع) البركة هناالزيادة من الخير وتكون عنى الثبات على دلكمن قولهم بركة الابلوتكون عمني التطهير من المعايب ومنه قوله تعالى (رحة الله و بركانه عليكم) الآية وقوله تمالى (اعمار بدالله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) الآية (قول والسلام كاعلم م) (ع)رويناه بضم الدين ويعنى كاعامتموه في التشهد أوفي السلام من الصلاة وام يأت في هذه الاحاديث ذكوالرحة عليمه وقعفى بعض الأحاديث الغريبة واختلف فى الدعاءله بذلك فنعه بعضهم واختاره أبوعم وغيره محجين بان الحديث خرج مخرج التعليم ولم يذكر ذلك فيه واعماحقه الصلاة والتسليم وحقيف يره الدعاء وأجازه ابن أبى زيد وغيره محتجين بمافي تشهدعلي من بعض الطرق اللهم اغفر لمجدوتقبل شفاءته وهو بمعنى الرحة وبقوله فى صفة السلام السلام عليك أبها النبي و رحمة الله وبركانه (قول في سندالآخر حدثنا محمد بن بكارعن اسماعيل عن الأعش) (م) كذاللجلودي وعندابن ماهان قال مسلم حدثنا صاحب لناعن امماعيك عن الاعمش فهوفي رواية ابن ماهان أحد الاحاديث المقطوعة (ع) هذا قول الجياني وهومذهب الحاكم والصواب انه ايس بقطوع لان المقطوع ماترك منه رجل قبل التابعي وهذالم ينقطع سنده وانما يعدفي المجهول راويه (ولم فى الآخرص لى الله عليه عشرا) (ع) أى رجه وضعف أجره من باب قوله تعالى من جاء بالحسنة الآبة و معتمل أنهاصلاة حقيقة بكلام تسمعه الملائكة علمهم السلام كاجاء وان ذكرى في مسلا ذكرته في ملا خسيرمنهم ﴿ قلت ﴾ ومقتضى اللفظ انه بأى لفظ كانت الصلاة وان كان الراجح ماتقدم من الصفة ومايستعمل من لفظ السيد والمولى حسن وان لم يرد والمستندفيه ماصحمن قوله صلى الله عليه وسلم أناسيدولد آدم واتفق ان طالبابدى بابن غرين قال لايزادفي الملاة على وتقبل شفاعته (قول صلى الله عليه عشرا)أى رجه وضعف أجره من باب قوله تعالى (من جاء بالحسنة) الآبة و يحمل انهاصلاة حقيقة بكلام تسمعه الملائكة (ب) ومقتضى اللفظ أنه بأى لفظ كانت

سيدناقال لانه لم بردوا عايقال على محمد فنقمها عليه الطلبة و بلغ الامرالى القاضى ابن عبد السلام فارسل وراءه الاعوان فخفى مدة ولم يغرج حتى شفع فيه حاجب الخليفة حين شفى عنه وكانه رأى ان تغيبه تلك المدة هى عقوبته وانظر لوقال اللهم صل على محمد عدد كذا هل بناب بعدد من صلى تلك الاعداد * وكان الشيخ يقول يعصل له ثواب من صلى أكثر من واحدة لا ثواب من صلى تلك العدة و يشهد لما ذكر حديث من قال سبحان الله عدد خلقه من حيث دلالته على ان التسبيح بهذا اللفظ من به والالم تكن له فائدة وقد يشهد لا ثابته بقدر ذلك العدد من طلق ثلاثا فانه تازمه الاعداد الثلاث

﴿ أَحَادِيثُ التَّأْمِينِ ﴾

(قرلم اذاقال سمع الله لن حده) وقلت عدم انه خبراً ودعاء والمعنى فن وافق حده حده الملائد كة والظاهر في الموافقة أنها في الحد لافي الصلاة مطلقا (قرلم في الآخراذا أمن الامام فأمنوا) (ع) ردعلى طائعة شدت وقالت لا يؤمن في الصلاة وان وقع أفسد لا نه كلام وحجه لن يقول ان الامام يؤمن و يجيب الآخر بأن معنى أمن يلغ موضع التأمين كا حرم وأنجد اذا دخل في الحرم أو بلغ نجد امن الأرض و يكون موافقا لحديث اذاقال ولا الضالين أي و يكون معنى أمن دعا بقوله اهدنا الى آخوالسورة والداعي يسمى وقمنا كا أن المؤمن يسمى داعيا وفي الظواهر مايدل انه كان صلى الله عليه وسلم يؤمن وقول ابن شهاب كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول آمين تفسير لقوله اذا أمن الامام يرفع الاحتمال و بالجلمة فاتفقوا على أن الفذ والمأموم والامام في يسرف يؤمنون الا الطائفة التي شدت واختلف في الامام اذا جهر قب ليؤمن وأبته طائفة والقولان أيضالما الله وعلى انه يؤمن وقبل حهره به وفي الآثار مايدل على الأمرين وقبل حمره به كان في صدر الاسلام ليعلمهم كيف يقولون ولذا قال بعض الصعابة رضى الله عنهم واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام فقيل يحراه وقبل لا لان التأمين كلام واعالم يع فعله واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام فقيل يحراه وقبل لا لان التأمين كلام واعالم يع فعله واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام فقيل يحراه وقبل لا لان التأمين كلام واعالم يع في عله واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام فقيل يحراه وقبل لا لان التأمين كلام واعالم يع في عله واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام فقيل يحراه وقبل لا لان التأمين كلام واعالم يعقول واحداث في المالة والمالم فقيل يحراه وقبل لا لان التأمين كلام واعالم يعقول واحداث والماله في على الماله في الماله في الماله في الماله في الماله في الماله في على الماله في الماله

السلاة وان كان الراجع ما تقدم من الصفة وما يستعمل من لفظ السيد والمولى حسن وان المرد والمستندما صحمن قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم وا تفق أن طالبايد عي بابن عمر بن قال لا يزاد في الصلاة على سيد نالا نه لم يردوا عايقال على محمد فنقم ها عليه الطلبة و بلغ الأمر الى القاضى ابن عبد السلام فأرسل و راء ه الأعوان فتغ في مدة ولم يغرج حتى شفع فيه حاجب الخليفة حين ثذفلى عنه وكانه رأى أن تغيبه تلك المدة هو عقو بته أنظر لوقال اللهم صل على محمد عد كذا هل بناب بعدد من صلى تلك الأعداد وكان الشيخ يقول يحصل له ثواب أكثر عن صلى أكثر من واحدة لا ثواب من صلى تلك العددة و يشهد لما ذكر حديث من قال سبعان الله عدد خلقه من حيث دلالته على أن التسبيح بهذا اللهظ له مزين والالم تكن له فائدة وقد يشهد لا ثباته لقدر ذلك العدد من طلق ثلاثا فانها تلزمه الأعداد الثلاث

﴿ باب التأمين ﴾

(قُولَم فقولوار بناولك الجدفن وافق قوله قول الملائكة) أى من وافق حده حد الملائكة والظاهر في الموافقة انها في الجهر في الصلاة لامطلقا (قُولَم اذاأ من الامام فامنوا) ردعلي من شذوقال لا يؤمن وان وقع أفسد و حجة لمن يقول الامام يؤمن و يجيب الآخر بأن معنى أمن بلغ موضع التأسين كاحرم

اذاقال الامام سمع الله لمن حده فقولوا اللهمر بنالك الحسدفانهمن وافق قوله قول الملائكة غفرله ماتقدم منذنبه * حدثنا قتيبة بن سعدقال ثنا يعقوب يعنى ابن عبدالرجن عن سهيل عن أبيـهعن أبيهر رة عن الني صلى الله عليه وسلم معنى حديث سمى * حدثنايعيبن بحبى قال قرأت على مالك عنابن شهاب عنسعيد ابن المسيب وأبى سلمة بن عبدالرجن انهما أخبراه عن أبي هر يرةأنرسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أمن الامام فأمنو افانه

من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفرله ماتقدم من ذنبه قال ان شهاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين * وحدثنا حرملة بن يمميي قال أخبرنا ابن وهب قال أخسرتى يونس عن ابن شهاب قال أخسرتى ابن المسيب وأبوسامة بن عبد الرحن أن أبا هريرة فال سمعت رسول الله صلى الله عليه (١٦٧) وسلم بمثل حديث مالك ولم يذكر قول ابن شهاب * وحد ننى حرملة

> فاذانعرى فقىدينعه فى غيرمحله وقيل هو مخير (قول فن وافق تأمينه تأمين الملائكة) (ع) قال الداودي والباجي يعنى بالمواضة الموافقة في الوقت ويشهدله وقالت الملائكة في السماء آمين وقيل يعنى في الصفة من الخشوع والاخلاص وقيل في الدعاء والملائكة قيل الحفظة المتعاقبون عليهم السلام وبرده قوله وقالت الملائكة فى السماء آمين وقيل لابرده لماجاء من انه اذا قالت الحفظة قالهامن فوقهم حتى تنتهى الىملائكة السهاءعليهم السلام وقيل هم الملائكة المستغفرون لمن فى الأرض وكاجعل الله سبعانه ملائكة تصلى على من يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وملائكة تدعوالمن ينتظر الصلاة جعل ملائكة تؤمن على دعاء المؤمنين ومامنهم الاله مقام معلوم (قول في الصلاة آمين) (ع) المعر وففآمين المدوتعفيف الميم وحكى ثعلب فيه القصر وأنكره غيره وقال انماجا مقصورا فىالضرورة وحكىالداودىفيهالمدوشدالميم وقيلهى لغة شاذة خطئ قائلها ومعنى الكلمة استجب لناوقيل معناها كذلك تسأل الملائكة وقيل هي عبرانية عربت وبنيت على الفتح وقيل آمين من أسمائه تعالى وقيل معناها يا آمين استعبانا ﴿ قلت ﴾ استعبابن العربي التأمين في كل دعاء ال فى أبى داود عن أبى زهر النميرى وكان من الصحابة رضى الله عنه م فاذا دعا أحدنا قال احمه بالتمين فانآمين مثل الطابع على الصحيفة قال أبوزهر ألاأخبركم بذلك نرجنامع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات مرة فاذارجل قدأ لحفى المسئلة فقال النبى صلى الله عليه وسلم قدأو جبان ختمه فقال رجل من القوم بأى شي يعتم قال بالمين فانه ان جتم بالمين قد أوجب (قول اذاقال ولا الصالين) (ع) فيه حجة لقراءة الغاتحة وتعييها وانه لايقرأ مع الامام في الجهر لانه ذكر قراءة الامام ولميذ كرقراءة المأموم ولمن لابرى السكتة اذلو كانت من حكم الصلاة القال فاذاسكت فاقرؤا كا قال واذاقال ولا المنالين * وذهب الشافي والاو زاي وأحدوا سعق الى أن الامام يسكت بعد التكبير لدعاءالتوجهو بعدالفاتحة وبعدالقراءة ليقرأمن خلفه وأنكرمالك الجيع وأنكر أبوحنيفة والجمهو رالاخميرتين والحمديث حجةلمالك لانهخرج مخرج التعليم ولمبردفيمه شئ ووردت فى ذلك أحاديث لم يتفقى علمه المحدثون وذكر مسلمتها ما يأتى الكلام عليه ان شاء الله تعالى

لم يتعق علها المحدثون ود ترمسلمها ما يا ي التخلام ﴿ أُحاديث انتمام المأموم بالامام ﴾

أى دخل في الحرم و بالجلة فقد اتفقواعلى التأمين لكل مصل الافى الامام اذا جهر ففي تأمينه قولان عن مالك وعلى التأمين فهل يسمع قراءة الامام وقيل يتعراه وقيل لا وقيل خير (قول فن وافق تأمينه تأمين الملائكة) قيل في الوقت وقيل في المعامن المعلقة اذا قالت في الوقت وقيل في المعامن فوقهم حتى تنهى الى ملائكة الساء عليه السلام وقيل هم الملائكة المستغفر ون لمن في الأرض

﴿ بَابِ اثْمَامِ الْمَامُومِ بِالْامَامِ ﴾

قول أهل السهاء غفرله ماتقدم من ذنبه * حدثنا يحيى وقتيسة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقدو زهير ابن حرب وأبوكر يب جيعاعن سفيان قال أبو بكر ثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى قال سمعت أنس بن مالك يقول سقط الني صلى الله عليه وسلم عن فرس

ان معى قالحدثني ابن وهدقال أخبرني عمرو أن أباونس حدثه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال أحدكم في الصلاة آمين والملائكة في السهاء آمان فروافق احداهما الاخرى غفرله ماتقدممن ذنبه * حدثناعبدالله اسمسامة القعنى قال ثنا المغيرةعن أبى الزناد عـنالاعرج عـن أبي هر برة قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم أذا قال أحدكم آمين والملائسكة فى السهاء آمسين فوافقت احداهاالاخرىغفرله ماتقدممن ذنبه * حدثنا يحدبن رافع قال ثنا عبد الرزاق ثنا معمرعنهام

الرزاق تنا معمرعن هام ابن منبـه عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليــه

وسلم بمثله بهحد ثناقتيبة بن سعمد قال ثنا معقوب يعني

ابن عبد الرحن عن سهيل

عنأبيه عنأبي هريرة أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال اذا قال

القارئ غدير المفسوب

عليهم ولا الضالين فقال من

خلف. آمين فوافق قوله

فحش شقهالا بمن فدخلناعليه نعوده فحضرت الصلاة فصلى بناقاعدا فصلينا وراءه قعودا فلماقضى الصلاة قال انماجعل الامام ليؤهم به فاذا كبر فكبر واواذا سجد فاسجدوا واذار فع فارفعوا واذاقال سمع (١٦٨) الله لمن حده فقولوار بناولك الجدواذا صلى قاعدا فصلوا

(قُولَ فِحش) (م) الجشمثل الخدش وقيال فوقه ومنعه القيام يحتمل انه لمرض لحقه في بعض الاعضاء * (قلت) * الامراض الحسمة الانبياء عليهم السلام فيها كفيرهم تعظما لأحرهم ولا يقدر فى رتبهم بل هو تثبيت لأمر هم وانهم بشر ا ذلولم يصبهم ماأصاب البشر مع ما يظهر على أبديهم من حرق العادة لقيل فيهم ماقالت النصارى في عيسى بن مريم عليه السلام ويستثني من ذلك ما هو نقص كالجنون (قول فضرت الملاة) (ع) أشار ابن القاسم الى انه كان في نافلة والاظهر انه فرض لقوله حضرت الصلاة أى المعهودة (قول انماجع ل الامام ليؤتم به) (ع) حجة لمالك والجهور فى ارتباط صلاة المأموم بصلاة الامام لاسهامع زيادة قوله فلاتعتلفوا عليه وردعلى الشافعي والمحمدثين فىقولهمبصعة صلاةالمفترض خلفالمتنفل وصلاةالظهر خلفمن يصلىالعصر واحتجوابحديث معاذالآتى الكلام عليه وقصر وا الاختلاف المنهى عنه على الاختلاف فى الافعال الظاهرة وعمهمالك اذلااختلاف أشدمن الاختلاف فى النيات فى صلاة فرضين أونفل وفرض (قول فصاواجاوسا) (ع) الظاهرانه في كل الصلاة وجل من حله على اتباعه في وقت الجاوس فقط ويصاون قياما بعيدمن اللفظ وقدعله فى الاتربما يرفع الاشكال فقال كماتقوم الأعاجم على ملوكهم الكنحديث أبى هريرة فى الأم الذى فكرمسلم فى غير سبب المرض قديعمل فالثان المجمل حديثاواحدا فاأمرهم بالجلوس الاكراهية التشبه بالجم وقيسل لثلايستر بعضهم بعضا عمايشاهدمن فعله والمشهو رعندنا محةامامة الجالس لعذرلمثله من أهل الاعذار ولنافيها قول بالمنع ونسبت الرواية به الى الوهم وهو كذلك ولاوجه له وموجب الوهم انه سمع النهى عن امامة الجالس فعممه (م) واحتج بالحديث بعض الناس أن الامام اذاصلي جالساله فرأن القوم يجلسون وأباه الأكثراذ لايسةً ط فرض القيام لأجل موافقة الامام ، وعندنا في امامة الجالس احدر بالقائم قولان الصعة اصلاته صلى الله عليه وسلم الناس في من صه على رواية أنه كان الامام والمنع لقوله لا يؤمن أحد بعدى

رسم المسلام المسلم ا

قعودا أجمعون * حدثنا قتبية سسعمد قال ثنا لیث ح وحـٰدثنا مجمد ان رم قال أخبرنا اللت عن ابن شهاب عـن أنس ابن مالك أنه قال خر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فرس فحمش فصلي لنا قاعدائم*ذكرنيحوه**حدثنا حرملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخسرني يونسعن ابنشهاب قال أحبرىأنس ن مالكأن رسول الله صلى الله علمه وسلمصرع عنفرس فحششقه الابن بحو حديثهماو زاد فاذاصلي قائماً فصلوا قياما 🚜 حدثنا ا بن أبي عمر ثنامعن بن عيسى عن مالك بن أنس عن الزهرى عن أنس أن رسول الله صلى الله علمه وسلمركب فرسا فصرع عنه فحش شقه الاين بنحوحديثهم وفيهاذاصلي قائما فصاواقماما م حدثنا عبد بنحيد قال أخبرنا عبد الرازق أخبرنا معمر عنالزهرىأخبرنىأنس ابن مالك أن الني صلى الله عليه وسلم سقط عن فرسه فحش شقه الاعن وساق الحديث وليس فيهز يادة

يونس ومالك * حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا عبدة بن سليان عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليه ناس من أصحابه يعودونه فصلى رسول صلى الله عليه وسلم جالساف اوابصلاته قياما فأشار البهم أن اجلسوا فجلسوا فلما انصرف قال اعاجعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذار فع فارفعوا واذا صلى جالساف اواجلوسا

*حدثنا أبو الربسع الزهراني قال ثنا حاديعني ابن زيدح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا ثنا ابن عبرح وحدثنا ابن عبر مع ومدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا ثنا ابن عبرح وحدثنا محد بن رمح قال أخبرنا الليث عن أبي الربسي المنافقة عدد ا

يقومون على ماوكهم وهم قمود فلاتفعلوا ائتموأ بأثمتكم ان صلى قائم افصاوا فياماوان صلى قاعدا فصلوا قعودا وحدثنا يحيين يعيى أخبرنا حيدبن عبد الرحن الرواسي عن أبيه عن أبي الزبير عن جابر قال صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكرخلفه فاذا كبررسول اللهصلي الله عليه وسلم كبرأ بوبكر يسمعنائمذ كرنحوحديث اللث وحدثنا قتيبة بن سعد ثنا المغيرة يعنى الحزامي عنأبى الزنادعن الاعرج عسن أى هربره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعاجعل الامامليؤتمبه فلاتعتلفوا عليمه فاذا كبرفكبروا واذاركع فاركعوا واذاقال سمع الله لن حده فقولوا اللهم ربسالك الحد وأذا سجد فاسجدواواذاصلي جالسافصاواجاوساأجعون * حدثنا محمد بن رفع ثنا عبدالرزاق ثنا معمرعن همام بن منبه عنأبي

جالسا (ع) ذهب الجيدى وغيره الى أن صلاة الامام قاعد ابالناس قعود انسخت بصلاته صلى الله عليه وسلم قاعداوهم قيام فى حديث امامة أبى بكر رضى الله عنه وكانوا يأخد ون بالأحدث من فعله ثم نسضت امامة الجالس جلة بقوله لايؤمن أحد بعدى جالسا و بعمل الخلفاء رضى الله عنهم اذ لمردأن أحدامنهمأم جالسا وانام يكن النسخ بعدالنبي صلى الله عليه وسلم لكن مثابرتهم على ذلك تشهد بصعة النهى عن امامة الجالس و يقوى لين ذلك الحديث وقيل هذا خاص به صلى الله عليه وسلم وقيل الاولى غيرمنسوخة وفعله لئلا تحتلف حالة الامام والمأموم ﴿ قلت ﴾ يأتى الكلام على امامة الجالس بالقيام وبالقعود والرواية التى نسبت الوهم ذكرها الباجى من رواية مصنون عن ابن القاسم وتأولها ان رشد بامامته الاحداء قال ونقلها ابن أبي زيد على أنها للرضى وهم ا ذلاخ اللف في امامته لمثله من أهمل الاعذار ويظهر من كلام اللخمي وجودالخملاف لانه قال وجواز الامامة أحسن (فرلم في الآخر وأبو بكر يسمع الناس) (م) اختلف هل كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الامام فيكون فيه امامة الجالس (ع) هذه الصلاة كانت في منزله ولم يعتلف انه كان فيها الامام وأبو بكر يسمع الماس واعما اختلف في صلانه في من صه الذي توفي فيه و يأتى المكلام عليمه ان شاء الله تعالى (م) واحتج به و بعديث المقوابي وليأتم بكم من خلف كم من يجيز من أصحابنا الصلاة بالسمع علم على الامام فالمقتدى به مقتد بالامام وقيل لاتصح لان المقتدى به مقتد بغيرامام وقيل ان أذن له الامام صحت لان مع الاذن يصير المقتدى به كالمقتدى بالامام (ع) وهذه الأقوال هي أيضافي المسمع وقيل المايجوزف مثل الاعيادوالجنائز والصلوات المجتمع لهامن غيرالفرض وقيل بجوزفي الجعات لضرورة كثرة الناس قيل واعامجوز بصوت لين غيرمتكاف وان تكلف أفسد عليه وعليهم وفي الحديث جواز صلاة الفرض جاعة في المنزل والظاهر أن من في المسجد صلى بصلاته لان منزله فى المسجد وفيه صلاة الامام على أرفع بماعليه أصحابه اذا كان معه أحد لما في بعض الطرق انه صلى بهم فى مشرفة أى غرفة ومالك يجيزه وأنما يكرهه اذا لم يكن معه أحدوعل المنع بأنهم يعبثون وما ر وى عنه من الكراهة جلة رده بعضهم الى هذا التفصيل (قول فالتفت) (ع) صلاتهم قياماوهو قاعدمع قوله صاوا كارأ يمونى أصلى يعتمل انهم حاوه على مالم يكن لعذر وفيه العمل اليسير للصلحة السلاة لانه التفت ليرى هل امتثاوا وصاوا كاصلى أم لافيبين لهم لان هذه السلاق لم يتقدم بيانها والا فالالتفات لغيره مكر وه وخلسة من الشيطان (قولم ان كدتم آنفا تفعاون فعلَ فارس والروم) (ع) وتأولها ابنر شدبامامت للاصاءقال ونقلها ابن أبى زيدعلى أنهاللرضي وهم اذلاخلاف في امامت لمشله من أهل الاعلام ويظهر من كلام اللخمي وجودالخلاف لانه قال وجواز الامامة أحسن (قولم ان كدتم آنفاتفعاون فعل فارس والروم) بيان لوحه أمر هم الجاوس وقد تقدم مافيه والمراد

(۲۲ _ شرح الاى والسنوسى _ نى) هربرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عنله * حدثنا استق بن ابراهيم وعلى بن خشرم قالا أخبرنا عيسى بن يونس ثنا الاعش عن أى صالح عن أى هر برة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملمنا يقول لا تبادر والامام اذا كبرف كبرواوا ذا قال ولا الضالين فقولوا آمين واذا ركع فاركموا واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا اللهم ربنا الشاخد من من من المناب عن النبي صلى من المناب عن المناب عن النبي على من المناب عن النبي على النبي سلم المناب عن المناب عن المناب عن المناب عن النبي سلم المناب عن المناب المناب عن النبي عن النبي سلم المناب عن المناب المناب عن النبي المناب ال

الله عليه وسلم بعوه الاقوله ولا المنائين فقولوا آمين وزاد ولاترفعوا قبله بوحد ثنا محدين بشار ثنا محدين جعفر ثنا شعبة ح وحدثنا عبيداً لله بن معاذ واللفظ له فال ثنا أي قال ثنا شعبة عن يعلى وهوابن عطاء سمع أباعلقمة سمع أباهر برة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعالامام جنة فاداصلى قاعدا فصاف العوداواذا قال (١٧٠) سمع الله لمن حده فقولوا اللهم ربنالك الحد فاذا وافق قول

يان أوجه أمرهم بالجاؤس وتقدم مافيه كراعة القيام على رأس القاعد الهذه الأمة قاموا على رأس عمر بن عبد العنى يزفق أن تقوم وانقم وان تقعد وانقعد فلم يكره القيام الاعلى رأس القاعد وحليه معمل حديث من أحب أن يقتل له الماس قيام او أما القيام المقادم فقد قام صلى الله عليه وسلم لجعفر وعكرمة وأسامة بن في يدرضي الله عنهم وقال اللانصار رضى الله عنهم قوموا لسيدكم وعم بعضهم النهى في الجيم اذا كان المتعظم وهو ظاهر مذهب ما الشرجة الله تعالى و رضى عنه

﴿ أَحَادِيثُ صَلَّاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمٌ فَي مَرْضُهُ ﴾

(قول ألاتعد ثبنى عن من صول الله صلى الله عليه وسلم) ﴿ قلت ﴾ هوسؤال عمايعنى من طلب العلم (قول أصلى الله صلى الله عليه وسلم) يعنى عن الخروج (قول أصلى الناس) ﴿ قلت ﴾ فيه منا كيداً من الصلاة وانها من أهم مايسشل عنه وفيه فضل المبادرة الى الصلاة أول الوقت وانكام بالمبادرة الى الصلاة أول الوقت وانكام بالمبادرة الى الصلاة أول الوقت وانكام بالمبادرة الى الصحابة كافعلوا في حديث وجه الى بنى عمر و بن عوف وفي حديث تقديم عبد الرحم و بن عوف في غزاة تبوك الانهم هنا رجوانو وجه عن قرب وفي ذينك علموا بعده أوظنوا انه قد صلى وفيه أن الامام اذا تأخر ورجى مجيئه عن قرب انه ينتظر (قول هم ينتظر ونك) تعريض الان يعرب فيملى بهم (قول في الخضب) (ع) هومث ل الاجانة والمركن وهم امعا الفصرية ومعنى ينوء يقوم وينهض (قول فاغتسل) (ع) أى توضأ وتكر اره ذلك ثلاثا يدل على ان الانجماء ينقض الوضوء (د) هو الاغتسال حقيقة لكنه عندنا وتكر اره ذلك ثلاثا يدل على ان الانجماء يوجب النسل وهوضعيف (قول فأغى عليه) (د) الانجماء مستحب وقال بعض أصحابنا ان الانجماء يوجب النسل وهوضعيف (قول فأغى عليه) (د) الانجماء

انسكم ان فعلتم اقتسديتم بفارس والروم في كبرهم وقيامهم على رؤسائهم وفيه كراهة القيام على رأس القاعد العبر حاجة (قول المالامام جنة) (ح) أى سائر النخلف ومانع لخال يعرض اصلاتهم بسهو أومى و رمار كالجنة وهي الترس الذي يسترمن و راءه و يمنع وصول مكر و ماليه

﴿ بَابِ صَلاّتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمٌ فَى مَرْضَهُ ﴾

وفيه فنسل المبادرة اليا أول الوقت واغالم ببادر الصحابة رضى الله عنهم هنا كافساواني وجهالى الله عليه وسل المبادرة اليا أول الوقت واغالم ببادر الصحابة رضى الله عنهم هنا كافساوانى تو وجه الى بنى همر و بن عوف وفى حديث تقديم عبد الرحن بن عوف فى غزاة تبوك لانهم هنار حوانو وجه عن قرب عن قرب وفى دينك علموا بعده وظنوا أنهم قدوصاواففيه ان الامام اذا تأنو و رجى مجيئه عن قرب أنه ينتظر (قول هم ينتظر ونك) تعريض لان يخرج اليهم صلى الله عليه وسلم (قول فى الخضب) تكسر الميم المام المائة والمركن وهم المعا القصرية ومعنى بنوه ينهض (قول فاغتسل) أى توضأ بكسر الميم المائة والمركن وهم المعا القصرية ومعنى بنوه ينهن (قول فاغتسل) أى توضأ (ع) وتسكر اره ذلك ثلاثا يدل على أن الاغماء ينقض الوضوء (ح) هو الغسل حقيقة لأنه مستحب من

الساءغفر لهماتقليمين ذنبه يه وحدثني أنوالطاهر ثنا ابن وهب عن حيوة أن أبا بونس مولى أبي هر برة سدته قال سمعت أباهر برة بقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلمانه قال اعاصعل الامام ليؤتمه فاذا كبر فكبروا واذاركع فاركعوا واذاقالسمع اللهلنجده فقولوا اللهمر بنالك الحد واذاصلي قائماضاواقياما واذاسلي قاعدافصاوا تعودا أجمون ، حدثنا أجد ابن عبدالله بن بونس قال ثنا زائدة ثنا موسى بن أىعائشة عنعبيدالله ابن عبدالله قال دخلت علىعائشةرضىاللهعنها فقلت لهاألاتعدثيني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت بلي ثقل النبي صلى الله عليه وسلم فتأل أصلى الناس فعلنالاهم ينتظر ونكايارسول اللهقال صعوالىماء في المخضب فغملنا فاغتسل عمدهب لينوه فاعمى عليه مرأفاق فغال أصلى الناس فغلنا لاوهم ينتظر ونكيارسول

أهل الارض قول أهمل

الله قال ضعوالى ما عنى الخضب فعملنا فاغتسل ثم ذهب لينو ، فاغى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس قلنالا وهم ينتظر ونك يا رسول الله قال ضعوالى ما عنى الخضب فعملنا فاغتسل ثم ذهب لينو ، فاغرى عليه ثم أفاق فقال أصلى الناس فقلنالا وهم ينتظر ونك بارسول الله عليه وسلم فالناس عكوف في المسجد ينتظر ون رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الامراض الحسية وهي على الاسياء عليهم السلام جائزة ومظمالاً جرهم وتسلية في التأسى بهم بعلاف الجنون فانه لابحو زعلهم لانه نقمص وقلت ﴾ قداستعاد صلى الله عليه وسلم من البرص والجنون فيعمل على أنه تعليم للخلق (قول لصلاة العشاء الآخرة) (د) فيه جواز تسمية ابالعساء الآخرة وأنكره الاصمعي والصواب حوازه لصمة وروده عنه صلى الله عليه وسلم (قول فأرسل الى أبي بكر ليصلى بالناس) (ع) من أول دليل على فضيلة أبي بكر رضى الله عند على غيره وتنبيه على أنه الاحق بالخلافة لان الصلاة للخليفة ولذاقال الصعابة رضى الله عنهم رضينا لدنيانا من رضيه صلى الله عليه وسلم لديننا * وقال عمر رضي الله عنه من كانت تطيب نفسه منكم أن يؤخره عن مقام اقامه فيه رسول اللهصلى الله عليه وسلم (د) ولان الامام اذاتعذرا عايستخلف الافضل (قول وكان رجلارقيقا) قد فسره في الطريق الثاني بانه لا علا عدم ماذا قرأ القرآن (قول ياعر) (ع) فيده للسخلف أن يستخلف غيره وفيه دفع الفضلاء حمد ه الاشمياء الخطيرة عن أنفسهم (قول أنت أحق) (ع)فيه شهاده الصعابة رضى الله عنهم له بالتقديم فلقلت وفيه الردعلى مانزعمه الشيعة من أن عمر لم يكن راضيابامامته * وذكرالآمدى من طريق عبدالله بن أبى أن بلالاقال نفرجت حين أرسلني رسول اللهصلى اللهعليه وسلمالي أبي بكرليصلى بالناس فلمأجد بعضرة الباب الاعمر في أناس لبس قيهم أبو بكر فغلت قم ياعمر فصل بالناس فقام عمر وكان صيتافا ساقال الله أكبر سمعه رسول الله صلى الله عليسه وسلم فقال أين أبو بكر يأبى الله والمسلمون الاأبابكر قالها ثلاثامروا أبابكر ليصل بالناس فقالت عائشة رضى الله عنها انه رحل رقيق الحديث (قول فصلى بهم أبو بكرتلك الايام) (ع) يدل انهالم تكن صلاة واحدة قيل كانت اثني عشر وقال بعضهم استخلف على الصلاة بهما يام مرضه صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ قال الآمدي وهو يردعلي مازعمته الشيعة من انه عزله عن الامامة وان امامته انحاكات من بلال (قول بين رجلين أحد هما العباس وفي الآحر الغضل) و يأتي الكلام عليهما هناك (قول فأجلساه الى جنب أبى بكر) (ع) احتج به من قال أبو بكر كان الامام اذ لم يتقدم صلى الله عليه وسلم الى محل الامام واحتج من قال انه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في بقيسة الحديث فسكان أبو بكر يصلى بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصاون بصلاة أبي بكر و بقولها في الآخر وهو أنص يقتدى أبو بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصاون بصلاء أبى بكر وفى الآخر فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس وأبو بكر يسمع وبقو لهاأ يضافى الآخر فصلى رسول الله صلى الله علمه وسلم عن يسار أي بكر اذهوم وقف الامام * وأجاب المهلب عن الاول بان معنى يقتدى بصلاة رسول اللهصلي الله عليه ولم إنه كان يراعى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم رفقا به لمرضه فاذا رآها كلقراءته ركع فاذاته يأللركوع أوالسجو دبادراليه وتبعه الني صلى الله عليه وسلم ، وعن رواية حلس عن بسارأى بكر بان ذلك كان في مد والام عند خروجه من منزله من يسار المسجد لانه أرفق به لانه الذى مله تم انه أداراً بإيكرادارة من أمامه ان كان قب الاحرام أومن خلفه ان كان بعده قال

الاغاء وقال بعض أصحابنا وأجب والاغماء من الامراض التي تعبو زعلى الانبياء عليهم الصلاة والسلام

عنلاف الجنون فانه لا يعو زعليم (ب) قداستعاذ صلى الله عليه وسلم من البرص والجنون فيعمل

على أنه تعليم للخلق (قول فأرسل الى أبي بكر) من أدل دليل على عظيم فضيلته رضى الله عنسه وانه لا

أحق منه بالخلافة لان المسلاة اعاهى للخليفة (قول فأجلساه الى جنب أبي بكر) (ع) احتج به من

لصلاة العشاء الاخرة قالت فأرسل رسول الله صلى اللهعليه وسيرالي أبي بكر رضى الله عنده أن نصلي بالناس فأتاه الرسول فتال ان رسول الله صلى الله عليه وسلمأمرك أنتصلى بالناس فقال أبوبكر وكانرجلا رقىقاياغمر صلىالناس قال فذال عمرأنت أحق بذلك قالت فصلى بهمأ بوبكرتلك الايام ثمان رسول اللهصلي اللهعليه وسلم وجدمن نفسه خفة نخرج بين رجلين أحددهما العباس لمسلاه الظهر وأنوبكر يصلى بالناس فلمارآه أبو بكردهب ليتأخرفأومأاليه الني صلى الله عليه وسلم أن لاستأخروقال لهمااجلسان الى جنبه فأجلساه ا جنب أي بكر

وقدبين ابن شهاب جسلوسه فى كل صلاته فقال وصلى يومشدعن يمين أبى بكر وأجاب غير المهلب عن رواية اليسار بانهالم تثبت الامن طريق معاوية عن الاعمش وغيره من أصحاب الاعمش عن هوأحفظ منه لم بذكر عن دساراً بي بكر قالوا وقدر وي ابن اسعق الحديث عن الزهري وفيه صلى عن عين أبي بكر قال المهلب فان سحت رواية اليسار فيجمع بينها وأبو بكرهو الامام بماذكر نامن أن جلوسه عن يسار أبي بكرفي بدءالامر وقدروي الواقدي عن ابن المسيب ان موقف الواحد عن دسار الامام لهذه الرواية لان أبابكر رضى الله عنه كان عنسده الامام وفي كل ماقاله المهلب نظر فتأمل والاحاديث تدل على أنها لمتكن صلاة واحدة وقدقيل انها كانت اثنتي عشرة صلاة فيجمع بين الامامتين بان أبابكر رضى الله عنه كان في بعضها الماماو في بعضها مأمو ما والمشهو وأن أبابكر أمه صلى الله عليه وسلم وقد قال صلى الله عليه وسلماهان نى حتى أمهر جلمن قومه فعلى انه الامام فهي ناسعة لاحر ملم ما جلوس في الحديث المتقدم أفلا يسقط فرض القيام لغرض متابعة الامام وهي احدى الروايتين عن مالك * وقال أحد ليست بناسخة والسنة الجلوس لذلك ألحديث وأجاب عن حذابان أبابكر رضى الله عنه كان الامام فيه وأجاب غيره والامام النبي صلى الله عليه وسلمان أمره لهما لجلوس فى ذلك الحديث كان قبل دخولم فى الصلاة وفي هذا وجدهم أحرموا وقداره مهم كرالامام فلذالم يأمرهم بالجاوس وقيل ان صيلاته جالسا خاص بة كإخص بصحة امامته في صلاة أم في بمضها غسيره فلم يكن لغيره أن يصلي حالسا ومن و راءه يطيق القيام جالسا وهوالمشهو رمن قول مالك وأولى الأقاويل اذلا يصحلا حدا أن يتقدم بين يدي رسول اللهصلي الله عليه وسلم في صلاة ولاغير هاوقد نهي الله سلمانه المؤمنين عن ذلك ولذلك قال أبو بكرما كان لابن أبي قحافه أن يتقمد عبين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس من امامتمه صلى الله عليه وسلم عوض ومن امامة غيره اذاحدث العذر عوض و فان قيل ، قدصلى خلف ابن عوف وأراد بلالأن يؤخره فعال دعه ع قيل على القضية غارجة عن هـ ذا الأصل لأنه فعل ذلك ليسن لهم كم قضاء المسبوق بفعله أو يقال تقدم النبي هنامن باب الأولى لامن باب الأوجب وحديث عبدالرحن من باب الجائز وقلت وامامة القاعد لعذر بالاحداء القعوداعا حكاه الامام فياتقدم عن بعض الناس فقول القاضي هواحدى الروايتين عن مالك وعبرعنه ثانيابالمشهو ركان الشيخ ينسب فيهالى الوهم ويقول لاخلاف في منعها في المذهب وحل قوله احدى الروانتين على امامته بالاحداء القيام قال وقوله المشهور يرجع الى الذي فوقه يليه وهو هل هو الامام أوغيره (ع) وعلى أنه صلى الله عليه وسلم الامام فيه صحة الاثمام بالمأموم وعنسدنا فيه قولان وفيه أيضا إبقاع صلاة بامام بعسدامام لعذر وهوأصل الاستخلاف وأمالغبر عذر فنعه الجهور وأجازه البضارى والطبرى لهذا الحسديث ولايصح التمسك به لانه لعذر أن لا يتقدم أحسد بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم و وقع لا بن القاسم في امام أحدث فاستضلف أنه اذارجع بتأخراه ويتقدم فيتم بهم وكانه أخذ بظاهر هذا الحديث وهوخارج

قال أبوبكر كان الامام افلم يتقدم صلى الله عليه وسلم الى على الامام واحتجمن قال انه الذي صلى الله عليه وسلم بقوله في بقية الحديث (قولم وكان أبو بكريصلى وهو قائم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبى بكر) و بقوله فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يسار أبى بكرافه و والناس يصلون بصلاة أبوبكر أن و بقوله فصلى رسول الله على ال

وكان أبو بكر يعسملي وهو قائم بمسلاة النبي صلى الله عليمه وسلم والناس يصاون بصلامأبي بكر والني صلى الله علمه وسلمقاعدقال عبيمد الله فدخلت على عبد الله بن عباس فقات له ألاأعرض علىكماحدثتني عائشةعن مرمن الني صلى الله علمه وسلم قال هات فمرضت حدثها علىه فأأنكر منه شأغيرأنه فالأسمتلك الرجل الذي كان مع العباس فلتلاقال هوعلى رضي الله عنه يه حدثنا محدين رافع وعبدين حيدواللفظ لابن رافع قالا ثنا عبد الرزاق أخبرنامعمرقال الرهرى وأحرى عسدالله ابن عبدالله بن عتبهان عائشة أخبرته قالتأول مااشتكى رسول اللهصلي اللهعليهوملم فيهيتمعيونا

فاستأذن أزواحه بن عمرض في بيتها فاذن له قالت فحرج ويدله على الغضل بن عباس ويدله على رحل آخر وهو مخط برجليه في الارض فقال عبيدالله فدنت به ابن عناس فقال أندري من الرجل الذي لمتسم عائشة هوعلى وحدثني عبدالملاث ان شعب سالت قال ثنا أبيءن جدىقال ثنا عقمل بن خالدقال قال ابن شهاب أحمرنا عبدالله ابن عبدالله بن عتبه بن مسعودأنعائشمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لمائقسل رسول الله صلي الله عليه وسلم واشتد بهوجعه استأذنأز واجه فيأن عرض في يدي فاذن له نفر جبين رجاين تعبط زجسلاه في الارض بين عباس بن عبدالمطلب وبين رجل آخر قال عبيد الله فاحبرت عبدالله بالذى قالت عائشة فقال لى عبدالله بن عباس هل تدري من الرجل الآخر الذى لم تسم عائشة قال قلت لا قال ان عباس هو على رضى الله عنه يه حدثني عبد الملك بن شعيب ان اللب قالحدثني أبي عن جدى قال حددتني عقيل بن خالد قال قال ابنشهاب أخبرناعبيدالله

عن أصولنا (قول فى الآخر فاستأذن أزواجه) (ع) لم يكن القدم عليه واجبالقوله تعالى (ترجى المن من تشاءمهن) الآية ولكن لحسن عشر به الترمه صلى الله عليه وسلم تطبيبال فوسهن (د) وأوجب به من أحكا بنا المنظف المناه المعدن وحديث اللهم هدا قسمى فياأه الله و يجيب الآخو بأنه على الاستحباب وفيه فضل عائشة على و وجانه الموجودات (ح) وكن تسحار ضى الله عنهس و الما اختلف فيا بنها و بين خديجة رضى الله عنهما (ع) واختلف في ذى الروحات عرض ولا يقدر أن بدو رفقيل يحتار وقيل يقرع (قول و يدله على الفضل) وقال فى الآخر على العباس و في غير الام بين رجلين أحدهما أسامة بن زيد وقد فسر فى الأم أن الآخر على رضى الله عنهما (د) هدو لاه خواص أهل بيت ه فيحقل أنهم يتنافسون فى تناو به و يحقل أن التناوب عني العباس و آثر وا العباس رضى الله عنهم * (قلت) * و يحتمل أنها حدهما الى بيت عائشة و الآخر الى المسجد (قول يخط برجليه) أى لا يدمه عليهما (قول فى الآخر والشمى بالخاصرة وفى كتاب النذو و من الموطأ عليهما و المنافرة وفى كتاب النذو و من الموطأ فاصابتنى خاصرة قالت عائشة وكثيرا ما كانت تصيبه الخاصرة ولكنا لا نعرف السمالخاصرة والكنا لا نعرف المنافرة المن على المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة ولى المنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة على المنافرة المن

الاحرام أومن خلفه ان كان بعده (ع) وفي كل ماقاله الهلب نظر فتأمله والأحاديث تدل على أنها لمتكن صلاة واحدة وقدقيل انها كانت اثنتي عشرة صلاة فجمع بين الامامتين بأن أبا بكر رضى الله عنمة كان في بعضها إماماوفي بعض بامأموما فعلى أنه صلى الله عليه وسلم الامام فهي ناسخة لأمره المم بالجلوس في الحديث اذلا يستقط فرض القيام الفرض متابعة الامام وهي احدى الروايت بن عن مالك وقال احدليست بناسخة والسنة الجلوس وأعاب عن هذابأن أبا بكر كان هوالامام وأجاب بعضهم عن يقول بقوله والامام النبي صلى الله عليه وسلم بأن أمره لم بالجاوس في ذلك الحديث كان قبل دخولهم فى الصلاة وفي هـ ذا وجدهم أحرموا وقد لزمهم حكم الامام وقيل ان صلاته عالساخاص به كاخص بصحة امامته في صلاة أم في بعضها غيره فلم يكن لغيره أن يصلى حالساو و راءه من يطيق القيام جالساوهومشهو رقول مالك وأولى الأقاويل (ب) امامة القاعدلمندر بالاصاء القعوداك حكاه الامام فياتقدم عن بعض الناس فقال القاضى هواحدى الروايتين عن مألك وعبرعنه ثانيا بالمشهوركان الشيخ ينسبه فيسه الى الوهم ويقول لاخد الاف في منعها في المذهب وحدل قوله احدى الروايتين على امامته بالاصحاء القيام وقوله المشهور يرجع الى الذي فوقه يليه وهوهل هو الامام أو غير ، (ع) وعلى أنه صلى الله عليه وسلم الامام فيه صحة الانتهام بالمأموم وعندنا فيسه قولان و وقع لابن القاسم في امام أحدث فاستخلف أنه اذارجع يتأخراه ويتقدم فيتم بهم وكانه أخذ بظاهر الحديث وهوخارج عن أصولنا ﴿ قلت ﴾ وقد تقدم أن ذلك عاص به صلى الله عليه وسلم لنع التقدم بين بديه (قول استأذن أز واجه) (ع) اختلف في ذي الزوجات عرض ولا يقدرأن بدو رفقيل يختار وقيل يقرع (ولم هات) بكسرالتاء (قولم ويدله على الفضل) الاختلاف في تعيين الرجلين بجمع بأنهم كانوا يتنافسون فى تناو به صلى الله عليه وسلم و يحمل أن التناوب مع غير العباس رضى الله تعالى عنه فلهذا ذكرته عائشة رضي الله عنها (ب) ويحتمل أنهما خروجان أحدهما الى بيت عائشة والآخر الى المسجد (قولم بخط برجليه) أى بجرها في الارض حتى بجعلان فيها خطاولا يعتمد عليهما

ابن عبد الله بن عتبة بن مسعودان عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت لقدراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما حلى على كثرة من احمت الاأنه لم يقع في قلبى أن يحب الناس بعده رجلاقام مقامه أبدا والاأني كنت أرى أنه لن يقوم مقامه أحد الانشاء م الناس به فأردت أن يعدل فلك رسول الله عليه وسلم عن أبى بكر وحدثني هجد بن رافع وعبد بن حيد واللفظ لابن رافع قال ابن رافع ثناء بدالرزاق قال أخبرنا وقال ابن رافع ثناء بدالرزاق قال أخبرنا (١٧٤) معمر قال الزهرى وأخبرنى حزة بن عبد الله بن عن عنائشة قالت لما دخل

وجع صاحب (قول في الآخر وما حلني على كثرة مراجعته) قدبينت في الآخر ماراجعت به وما لأجله راجعت (ع) ففيه التورية بالحجة الصحيحة لغرض آخر وجاءاتها فهمت منه التنبيه على الحلافة قالت فظننت أن أبي لا يستطيع القيام بأص الناس * (قلت) * وفيه ان لمن وقع به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وانعلمأنه يقع بالغير وذكر الداودي في ذلك قولين وقيل ان مافيه أن من عرضت عليه فضيلة أن بدفعها الى غيره (وله لا علك دمعه) * (قلت) * جعلت ذلك مانعالما فيه من التسويش على المصلين ففيدة أنه لاينبغي للامام أن يتعاطى أسباب كثرة البكاء لانه يشوش على غيره (د) وفيه من اجعته رأى الامام لما يظهر أنه مصلحة لكن بعبارة لطيفة (قول انكن صواحب يوسف) وفي الآخرانه قال ذلك حين قالت له حفصة وهومقيد فيردهذا اليه وبه يتضح التشبيه بصواحب يوسف (ع) يعنى فى التظاهر والالحاح على ما أردن كنظاهر ام أة العزيز ونسائها على يوسف عليه السلام ليصرفنه عن رأيه في الاستعصام وفيه مراجعة الامام في ايظهر أنه مصلحة لاعلى وجه المعارضة وفيه أنتو بيخ الامام ان خالفه لا يكون لأول الأمر بلحتى يتكر رلانه لأول الأمر يحمل أنه نصيعة فاذا تكر رصار مكابرة وهدذا مالم يكن من تنبيه على غلط أوخطأ (قول في الآخر جاء بلال) (د) احتمر به أحدابناعلى استعباب استئذان الامام للصلاة (ولهر رجل أسيف) (ع) أى حزين من الأسف وهو الحزن والأسيف في غيرهذا الغضبان ومنه قوله تُعالَى (فلما آسفونا ﴿ وَلَمَا أَرْجِعِ مُوسِي) الآبةُ والأسيف أيضاالعبد * (قلت) * ومافيه ممايدل من أنه صلى الله عليه وسلم الامام تقدم الكلام عليه ومعنى بهادى عشى بين رجلين متكنا عليهما (قول عن يساراً بي بكر) تقدم مافيه ومافي غيره من أحاديث الباب

(قولم وماحلى على كثرة مراجعته) قديينت فى الآخر ماراجعت به ومالأجله راجعت وفيه التورية بالحجة الصحيحة لغرض آخر (ب) وفيه أن لمن وقع به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه يقع بالغبر وذكر الداودى فيه قولين وقيل ان مافيه ان من عرضت عليه فضيلة له أن يدفعها الى غيره (قولم لا بملك دمعه) (ب) جعلت ذلك ما نعالما فيسه من التشو يش على المصلين ففيه انه لا ينبغى للا مام أن يتعاطى أسباب كثرة البكاء لانه يشوش عليه (قولم انكن لا نتن صواحب يوسف) وفى الآخر انماقال ذلك لخصة فيرده في السباب كثرة البكاء لانه يشوش عليه والمساب بعدى في القطاهر والالحاح على المنادن كتظاهر امرأة العزيز ونسائها على يوسف عليه السلام ليصر فنه عن رأ به في الاستعمام ما أردن كتظاهر امرأة العزيز ونسائها على يوسف عليه السلام ليصر فنه عن رأ به في المراودة وبهن من حب يوسف عليه السلام والرغبة في مم اودته ما امرأة العزيز أو أشد (قولم رجل أسيف) أى عشى بينهما متكنا عليهما يتابل اليهما

فليصل بالناس قالت فقلت يارسول الله ان أماكر رجل رقىق اذاقر أالقرآن لاعلك دمعه فلوأ مرتغير أنى كرقالت والقهمابي الا كراهيةأن يتشاءم الناس بأول من يقدوم في مقام رسول الله صلى الله عليه وسلمقالت فراجعتهم تين أوثلاثا فقال ليصل بالناس أبو بكرانكن صواحب يوسف * حدثنا أبو بكر ابن أى شيبه ثنا أبومعاوية ووكيع ح وحدثنايعي ابن معي واللفظ له قال أخبرنا أبومعاوية عين الاعمش عن ابراهم عن الاسود عن عائشة قالت لماثقل رسول الله صلى الله علمه وسلم جاء بلال يــودنه بالملاة فقال مروا أبابكر فلمصل بالناس فالت فقلت يارســولالله ان أبا بكر رجلأسيف وانه متى يقم مقامك لايسمع الناس فاو أمرت عمر فقال مرواأما

رسول الله صلى الله علمــــه

وسلمييتي قال مرواأبابكر

بكرفليصل بالناس قالت فقلت لحفصة قولى له ان أبا بكر رجل أسيف وانه متى يقم مقامك لا يسمع الناس فاوام رت عمر فقالت له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكن لا نتن صواحب يوسف من فأبا بكر فليصل بالناس قالت فأمر وا أبابكر يصلى بالناس قالت فأمروا أبابكر فليصل الله فله الدخل في الصلاة وجدر سول الله صلى الله عليه وسلم و رجلاه تخطان في الارض قالت فلما دخل المسجد سمع أبو بكر حسه فذهب يتأخر فأوما اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أفي مكانك فجاء رسول الله عليه وسلم أفي مكانك فجاء رسول الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار أبي بكررضي الله عنه قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس جالسا

وأبو بكرقائما يقتدى أبو بكر بصلاة النبى صلى الله عليه وسلم ويقتدى الناس بصلاة أبى بكر وغي الله عنه مع حدث المجاب بن الحرث المتمين قال أخبرنا على بن مسهر حود ثنا اسمق بن ابراه ميم أخبرنا عيسى بن يونس كلا هماعن الاعمش بهذا الاستادة ووقي حديثما لمام من رسول الله صلى الله عليه وسلم منه الذي توفي فيه وفي حديث ابن مسهر فأقي برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجلس الى جنبه وكان النبى صلى الله عليه وسلم بالناس وأبو بكر يسمعهم التسكير وفي حديث عبسى فلس رسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الناس غير وفي حدثنا ابن عبر وألفاظهم متقار بة قال ثنا أبى ثناه شام عن أبيه عن عائشة قالت أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكرائن عبر والناقل به الله عليه وسلم والناس فلما رآما بو بكراستا خرفاش اليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم مناس فلما رآما بو بكراستا خرفاش اليه وسلم الله عليه وسلم والناقل وعبد بن حيد قال عبد أخبر في وقال الآخران ثنا يعقوب وهو ابن ابراهم بن سعد قال ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أبنا أب بكركان يصلى الله عليه وسلم والناقل وعبد بن حيد قال عبد أخبر في وقال الآخران ثنا يعقوب وهو ابن ابراهم بن سعد قال ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أبنا أب بكركان يصلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله الناقل وعبد بن حيد قال الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله الناقل عبد قال أبنا بكركان يصلى المعالية وسلم الله عليه وسلم الله الناقل الله عليه وسلم والناقل عبد في الله الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله أبنا وهو قائم كان وجهه و رقة مصعف م تهم صعوف فى المعلاة كشف رسول الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم والناقل وعبد فى المعالية الله عليه و رقة وصعف م تهم من المعالية المعالية الله علية وسلم والناقل و الله علية وسلم الله المعالية المعالية المعالية الله علية وسلم الله الله علية وسلم الله الله علية وسلم والله الله علية وسلم الله الله علية ورقة وصعف م تهم و رقة وصعف م تهم و معالية وسلم الله الله علية وسلم الله وقائم كان وجهو و رقة وصعف م تهم و الله وسلم الله والله والله و الله والله والله و الله و الله

رسول الله صلى الله علمه وسلمضاحكاقال فبتناونعن في الملاة، ن فرح يخروج النبي صلى الله عليه وسلم ونكص ألو كرعلي عقبيه ليمسل الصف وظن ان رسول اللهصلي اللهعليمه وسلمخارج المسلاة فاشار اليهمرسول انقهصاليالله علمه وسلميده انأتموا صلائكم قال ثم دخل رسول اللهصلي اللهعليه وسلم فارخى السيترقال فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلمن بومه ذلك وحدثنيه عروالماقدوزهيرين حوب

﴿ حديث أنس في الباب ﴾

(قرلم كشف الستارة) (ع) هـ ذاحديث آخر وخر و جآخر فقيل أعاخر جليطلع عليهم اذام يصل معهم و يحتمل انه ليصلى معهم كافعل في الحديث الاول فرأى ضعفه فرجع والاظهر في تبسه على الله عليه وسلم انه تأنيس لهم ولير بهم انه عائل وقيل سرور بمارأى من اقامتهم الشريعة واجتماعهم على امامهم في مغيبه و ورقة المصحف كناية عن الجال وحسن البشرة وماء الوجه كا قال في الآخر كان وجهه مذهبة ﴿ قلت ﴾ التشبيه بالشي أعا يكون في الختص به ذلك الشي فالتشبيه بالشي أعاجر و ببقرة الوحش أعاهو في الجيد و ببقرة الوحش أعاهو في العين والتشبيه بورقة المصحف من هذا القبيل وقد أخطأ من عاب تشبيه الوجه بالقمر قال لان في القمر الكلف و من عاب التشبيه بالغزال قال لان الغزال أظلافا وقوائم ومن عاب التشبيه بالبقرة في المقمر الكلف و من عاب التشبيه بالغزال قال لان الغزال أظلافا وقوائم ومن عاب التشبيه بالبقرة

(قولم كانوجهه ورقة مصعف) (ح) عبارة عن الجال البارع وحسن البشرة وصفاء الوجه واستنارته فلت كانوجهه ورقة مصعف) (ح) عبارة عن الجال البارع وحسن البشرة المرض (قولم ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم) قيل فرحا محارأى من اجتماعهم فى الصلاة على المامهم واقامتهم بشر يعته وكان يجبه صلى الله عليه وسلم كل مايرى من خير لأمته وقيل الماتسم صلى الله عليه وسلم كل مايرى من خير لأمته وقيل الماتسم صلى الله عليه وسلم كل مايرى من خير لأمته وقيل الماتسم صلى الله عليه وسلم ليدخل الغر

قالا ثناسفيان بن عينة عن الزهرى عن أنس بن مالك قال آخر نظرة نظرتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كشف الستارة بوم الاثنين بهذه القصة وحديث صالح أنم وأشبع * وحدثنى محد بن رافع وعبد بن حيد جيعاعن عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهرى قال أخبر في أنس بن مالك قال لما كان بوم الاثنين بنعو حديثها * حدثنا محمد بن شنى وهر ون بن عبد الله قالاثنا عبد الصمد قال سمعت أي يحدث قال ثنا عبد العزيز عن أنس قال لم بخر جاليناني الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا فأقيمت الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم فقال نبى الله صلى الله عليه وسلم انظر فامنظرا قط كان أعجب اليناس وجه النبى صلى الله عليه وسلم مانظر فامنظرا قط كان أعجب اليناس وجه النبى صلى الله عليه وسلم بعده المائي بكر أن يتقدم وأرخى نبى الله صلى الله عليه وسلم الحجاب فلم يقدر عليه حتى مات صلى الله عليه وسلم * حددثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا حسين بن على عن زائدة عن عبد الملك بن عير عن أبى بردة عن أبى موسى قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم خان على الناس فقال من واأبا بكر فليصل بالناس فقالت عارسول الله ان أبا بكر فليصل بالناس فقالت عالم من قال فسلى بهم أبو بكر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حداثنى بعي بن بعي قال قرأت على مالك عن صواحب يوسف قال فسلى بهم أبو بكر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حداثنى بعي بن بعي قال قرأت على مالك عن صواحب يوسف قال فسلى بهم أبو بكر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حداثنى بعي بن بعي قال قرأت على مالك عن صواحب يوسف قال فسلى بهم أبو بكر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حداثنى بعي بن بعي قال قرأت على مالك عن صواحب يوسف قال فسل به بعد به بعد الله عليه وسلم * حداثن بعن بن بعي قال قرأت على مالك عن صواحب يوسف قال فسل به بعد به بعد المائية عليه وسلم * حداثنا بعن بن بعي قال قرأت على مائل بعد بعد على مائل عن مائلة على مائلة على مائلة على مائلة على مائلة على مائلة على مائلة عن مائلة على مائلة على مائلة عن مائلة على مائلة عن مائلة عن مائلة عن مائلة عن مائلة عن مائلة عن مائلة على مائلة عن مائلة عن مائلة على مائلة على مائلة عن مائلة عن

قاللان لهاقرونا وجهل أن وجه التشبيه ماذكرناه (د)وفي ميم المصعف الحركات الثلاث ﴿قلت﴾ والمصعف هومن لفظ الراوى لانه لم يكن حينتُذ

﴿ حدیث خروجه صلی الله علیه وسلم لبنی عمرو بن عوف ﴾ (قول ليصلح بينهم) (ع) فيه خروج الامام بنفسه للصلح بين الناس اذا خيف الفساد وفيه المبادرة بالصلاة لأول الوقت كمافعاوه فى غيرموطن ولم ينتظر وه لظنهم أنه صلى الله عليه وسلم يصلى فى بنى عمر و ابن عوف وفى تقديم أبى مكرشهادتهم بأنه أفضلهم وقول بلال أتصلى فأقيم دليسل على الصال الاقامة بالصلاة وفى روابة انأبا بكرقالان شئتم دليل على انه لا يؤمّ أحدقوما الاأن يرضوا وفى رواية انه قال انشئت قال ذلك لبسلال لانه المؤذن وصاحب الوقت وداعى النبى صلى الله عليه وسلم فصار كالمستخلفاله على ذلك وبلال المؤذن والمقيم ولاخلاف أن لمن أذن أن يقيم واعما الحلاف في أذان رجل واقامة غيره فأجازه الجهور وأباه الثورى وأحد لحديث من أذن فهو يقيم وقلت، قد تقدم ما في وصل الاقامة بالصلاة (قول فنعلص حتى وقف في الصف) (ع) فيه أن للامام اذارجع من غسل الرعاف أن يخرق الى الصف الأول وكذا للأموم اذاخر جلعذر وأما الداخل فأعما يتقدم لفرجة يراها الاأن يكون من ذوى الاحلام والنهى الذين يستخلفهم الامام فيخرق الى خلفه (د) و يقوم من الحديث أن للأموم اذارجع أن يخرق الى الحل الذي كان فيه (ول فصفق الناس) (ع) التصفيق الضرب بالكف ويحتمل أنهرم ضربوا بأيديهم على أفخاذهم يسكتونه ومعنى التصفيح فى الرواية الأخرى التصفيق فالهالبغدادى وقيسل هوالضرب بأصبعين من اليمين فى باطن كفه اليسبرى وهوصفحها وصفح كلشئ جانبه وقيلهوالضرب بظاهر احداهماعلى الأخرى والتصفيق الضرب بالكف على الكفوفي تصفيقهم والتفات أبى بكرجواز العمل الدسير لاسيالماحة الصلاة وجواز الالتفات ﴿ قَلْتَ ﴾ وهو يدلأنالتصفيق كانمشر وعاعنـــدهم (قُولِم انامكت) (ع) فيـــهجواز إمامة المفضول على أن بعضهم تأوله ان اثبت مكانك مأموما ويتقسدم النبي صلى الله عليه وسلم (قوليه فرفع أبو بكر يديه فحمدالله) (ع) لان رآه صلى الله عليه وسلم أهلالان يؤمه وفيه رفع اليدين عند الحدوفي كراهة رفعهما في الدعاء في الصلاة روايتان ﴿ قلت ﴾ الجواز للدونة والكراهة للعتبية وتأولها ابن رشدعلى انهانما كرهه في غيرمواضع الدعلعلانه أجاز ذلك في المدونة في الصلاة وعرفة والاستسقاءوالمشعر والجرتين(د)وفيه استعباب الجدعند حدوث النعمة (قول فتأخرأ بو بكر) (ع) احتج به من شيوخنا، ن أجاز للامام أن يتأخر من غيير عذر و يتقدم غييره ومنع ذلك غييره ورأى الحديث خاصابه صلى الله عليه وسلم أوان تأخر أبي بكرانما كان لعد ذرأن لا يتقدم بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل قوله ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدم بين يدى رسول الله صلى

عليهمو يريهم أنه بماثل

﴿ باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم لبنى عمرو بن عوف ليصلح بينهم ﴾ ﴿ شَ ﴿ وَلَم نرفع أبو بكر يديه فحمدالله) (ع) لان رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهلالان يؤمه وفيه رفع اليدين عندا لحدوفي كراهة رفعهما في الدعاء في الصلاة روايتان (ب) الجواز للدونة والكراهة لمعتبية وتأولها ابن رشد على أنه أنه أنما كرهه في غير مواضع الدعاء لانه أجاز ذلك في المدونة في الصلاة وعرفة والاستسقاء والمشعر والجرتين

أبي حازم عن سهدل بن سعد الساعدي أن رسول الله صلى الله عليه وسلمذهب الىبنى عمرو ابن عوف ليصلح بينهم غانت المسلاة فياء المؤذن الى أبي بكر فقال أتصلى بالناس فأقيم قال نعم قال فصلى أبوبكر فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلموالناس في الصلاة فتخلص حـتى وقف في الصف فصفق الناس وكان أنو بكرلابلتفت في الصلاة فلماأ كثرالناس التصفيق التفت فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار اليه اليهرسول اللهصلي اللهعليه وسلمأن امكث مكانك فرفع أنو بكر بدبه فحمد اللهءز وجلعلىماأمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم منذلك ثماستأخر أوبكرحتى استوىفي الصفوتقدمالني صلي اللهعليه وسلم فصليثم انصرف فقال باأباكر مامنعك أن تثبت أذ أمرتك قال أبو بكرماكان لابن أى قحافة أن يصلى بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالى رأيت كم أكثرتم التمغيق من نابه شيء في الصلاة فليسبح فانه اذاسبح التفت السه واعالت فيحدثنا فليسبح فانه اذاسبح التفت السه واعالت في النساء *حدثنا وتيبة بن سعيد قال ثناعبد العزيز يعنى ابن أبي حازم عن سهل بن سعد عثل حديث مالك وفي حديثهما وتيبة ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحن القارى كلا هماعن أبي (١٧٧) حازم عن سهل بن سعد عثل حديث مالك وفي حديثهما

فرفع أبوبكريديه فحمد اللهورجع الفهقرى وراءه حتىقام في الصف يحدثنا محدبن عبدالله بن بزيع ثنا عبد الاعلى ثناً عبيد الله عدن أبي حازم عن سهل بن سسعد الساعدىقالذهبني اللهصلي الله عليه وسلم يصلح بسين بني عمر و بن عوف بمثل حديثهم وزادفجاء رسول الله صلى الله عليه وسلخفرق الصفوف حتى قام عندالصف المقدم وفيه ان آبابکر رجع القیقری * حدثني محدبن رافع وحسن بنء لي الحلواني جيعاعن عبدالرزاق قال ابنرافع ثنا عبدالرزاق أناابن جريج ثنى ابن شهاب عنحديث عبادبنزياد أن عروة بن المغيرة بن شعبة أخبره أن المغيرة بن شعبة أخبره أنه غزامع رسول الله صلى الله عليه وسارتبوك قال المغبرة فتبر زرسول اللهصلى الله عليه وسلمقبل الغائط فحملت معه اداوة قبل صلاة الفجر فامارجع

الله عليه وسلم وأمالعذر فجائز وهوأصل الاستخلاف (قوله مالى أراكم) ﴿قَلْتَ﴾ الأظهرانه انكار لااستفهام وهو وان كانتهياءن الاكثارفيأتي مايدل انهمنهي عنه لابقيد (قولم واعا التصفيح للنساء) (م) قيل هوذمله في الصلاه لأنه من فعل النساء ولهو هن في غيرها وقيل هو نص لجوازه فيها للنساءُ (عُ) والاول هو مشهور قول مالك و رأى أن قوله من نابه شي في صلاته فليسبه ناسخ لفعلهن وبالثانى قال الشافعى والأو زاعى ونحوه لمالك لهذا الحديث وحديث أبى هريرة الآنى التسبيح للرجال والتصفيق للنساء ولقوله في حديث بسبج الرجال و يصفق النساء وكان الرجال والنساء يصفعون في الصلاة والطواف فأنزل الله تعالى (ومَا كان صلاتهم عند البيت) الآية فهي الجيع ثم أبيح للنساء لمايعتر بهن في الصلاة وعلى تخصيصهن بالجواز بأن أصواتهن عورة قال الابهرى فان صَفَقت المرأة لم تبطل صلاتها والختار التسبيح وهو مقتضى المذهب على هذا القول * وقال أبو حنيفة تبطل وخطأه أصحابه (ع) وفيه حجة لمالك والكافة في صحة العتم على الامام لانه اذا جاز التنبيه بالذكر فبالقرآنأولى ومنعه أبوحنيفة ولاصحابه فيه قولان وقلت ، روى ابن حبيب أن الفتح انما يكون اذا انتظره الامام أوخلط آية رحة بالية عذاب أوغير بكفر فان لم يفتح عليه حذف تلك الآية فان تعذر ركع ولابن الفاسم في القارئ يلقن فلايتلقن يحير بين أن يركع أو يبتدى سورة أخرى ، واختار أن يبتمدئ واختلف في بطلان صلاة من فتع على من في صلاة أخرى أوعلى من ليس معه في صلاة وفي العتبية ولاخيرفي تنبيه الامامادا أخطأ بالتنصنع فان فعل فذكرابن رشد فى بطلان الصلاة روايتين * المازرى والتنصنع لضر ورة الطبع عفو ، وذكر عيّاض في ابطاله الصلاة قولين و وهمه الشيخ وقال أعاالقولان في التنصيح للافهام (ع) ومنسيح في صلاته يريد جواب غيره فقال محمد بن الحسن بطلت * وقال أبو يوسف لا تبطل ﴿ قلت ﴾ وأما المنبه غيره بالقرآن فان أتى بذلك جوابافقيل تبطل صلاته وقيل لا تبطل وان اتفق ان كان يقرأ في ذلك فرفع به صوته فعفو (قول واستأخر أبو بكر) (ع) أى رجع لخلف وهومعنى القهقرى والنكوص على العقب المذكو رفى الآخر وهــذا حكم من خرج لشى فى الصلاة أن لا يستدبر القبلة ولا يتعرفها على أن حديث أنس يعمل انه لم يكن

(قول انما التصفيح النساء) (م) قيل هو ذماه في الصلاة لانه من فعل النساء ولهو هن في غيرها وقيل هو نص لجوازه فيها النساء (ع) والأول قسول مشهو رمالك و به قال أبو حنيفة قال وتبطل صلاتها ان صفقت وخطأه أصحابه و رأى أن قوله من نابه شي في صلاته فليسج ناسخ لف علهن و بالثاني قال الشافعي والأو زاعي وضعوه اللك لهذا الحديث وعلل بأن أصواتهن عورة والتصفيق الضرب بالكف على السكف و محمل انه مضر بواباً يديهم على أفحاذهم والتصفيح بالحاء بمعنى التصفيق قاله البغدادي وقيل هو الضرب بأصبعين من الهمنى في باطن كفه اليسرى وهو صفحها وصفح كل شي عانبه وقيل هو الضرب بظاهرا حداه على الأخرى والتصفيق الضرب بالكف على الكف

رسول الله عليه وسلم الله والسنوسى - نى) رسول الله عليه وسلم الى أخدت أهر يق على بديه من الاداوة وغسل بديه ثلاث مرات ثم غسل وجهده ثم ذهب مخرج جبته عن ذراعيه فضاق كا جبته فادخل بديه في الجبة حتى أخرج ذراعيه من أسفل الجبسة وغسل ذراعيه الى المرفقين ثم توضأ على خفيه ثم أقبل قال المغيرة فاقبلت معه حتى نجد الناس قد قدم واعبسه الرحن بن عوف فصلى لم مأ درك رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى الركمتين فصلى مع الناس الركمة الآخرة فلماسلم عبد

الرحن بنعوف قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يتم صلاته فافرع ذلك المسلمين فأكثر واالتسبيح فلم اقضى النبى صلى الله عليه وسلاته أقبل عليهم على الله عليه على الله عليه المسلمين أقبل عبد المسلمين عن ابن جريج قال حدثنى ابن شهاب عن اسمعيد لبن مجدد بن سعد عن حزة بن المغيرة نحو حديث عبادقال المغيرة فاردت تأخير عبد الرحن بن عوف فقال النبى صلى الله عليه وسلم دعه وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة وعمر والناقد و زهير بن حوب قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا هر ون بن معروف وحملة بن عبينة والم أنابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحن انهما سمعا أباهر برة يقول قال رسول الله عليه وسلم التسبيع (١٧٨) للرحال والتصفيق للنساء زاد حرملة في روايته قال ابن

أحرمو يشهدلذلك قوله فأوماالي أبي بكرأن يتقدم وقيسل يحتمل معنى يتقدم الى المحل الذي تأخر عنه ويشهد لانه أحرم قوله في رواية ابن هشام وهم صفوف في الصلاة وقوله فأشار اليهم أن أتموا صلاتكم على انه يحتمل معنى فى الصلاة الصلاة ومعنى أتمواصلاتكم على مانو يقوه من الاثمام بأبي بكر وحديث عبدالرحن بن عوف تقدم الكلام عليه في الطهارة (قول فيه يغبطهم ان صلوا) (ع) فيه المبادرة لفضيلة أول الوقت وان الامام لاينتظر اذاعلم بعده وعذره وفيه فضيلة عبد الرحن لتقديمهم اياه وفيه امامة المفضول لاقراره له بقوله دعه وقديكون افراره له ليبين لهم وجه العمل في المسبوق وان كان قد بينه بقوله فلعله أرادأن يبينه أيضا بغعله وفي قوله أحسنتم تأنيس لهم كارأى من فزعهم للصلاة عنه (قُولِم فى الآخر ألاتحسن صلاتك) (ع) يحتج به من إبوجب الطمأنينة لأنه لم يأمره بالاعادة ويعمل أن الذي أنكر ترك الاعتدال في الركوع والتجابي في السجود وتعوهذا من السان والهيئات التيهى فضيلة ولذاقال ألاتحسن صلاتك وقد فسرالاحسان في حديث جبريل عليه السلام ﴿ قلت ﴾ قدتقدم الكلام على الطمأنينة والاعتدال (ولل أبصر من و راق) (م) قال بمض المتكلمين بادراك خاق له فى القفا وقد انخرقت له العادة بأكثر ولاينكر ذلك الاالمعتزلة الذين يشترطون البنية (ع) النزام خلقه في القفائم المجرى على قول المعتزلة الذين يشترطون المقابلة تنبعث من العين وتتصل بالمرئى فيرى وشرط ذلك عندهم أن تنبعث من العين لاتها المحل المقابل لتركيبها الخاص وأن يكون المربى في مقابلة الرائى وهي عندهم شروط عقلية لاتضرق والادراك عندنامعني يخلقه الله عز وجل عند فتح العين والعين وهي البنية والمقابلة عندنا شروط عادية بحو زأن تنضرق فيخلق الادراك في غير العين من الأعضاء و برى المرئى دون مقابلة و يعنى القاضى ان هذا المتكلم هرب من الاعتزال في شرط البنية فوقع فيه لاقتضائه شرط المقابلة وأنت تعرف أن كلام المسكلم اعمايقتضى شرط المقابلة كإذكر القاضى لاشرط البنية كإذكر الامام لان قوله فى القفا أعم من

شهاب وقد رأنت رجالا منأهل العملم يسبعون قتيبة ن سعيد ثنا الفضيل يعلى ابن عياض ح وحدثناأبوكر ساقال ثنا أبو معاوية ح وحدثنا استقان اراهم أناعيسي ابن يونس كلمهم عـن الاعشعنايصالحعن آبى هر يرةعن النبي صلى اللهعليه وسلم بمثله وحدثنا محسدبن رافع ثنا عبسد الرزاق أنامعمر عن همام ابن منبه عن أبي هريرة عن الني صلى الله عليه وسلم مثله وزاد فى الصلاة ه حدثنا أبوكر يب محد ابن العلاء الهمداني ثناأبو أسامةعن الوليديعنيان كثيرحدثني سعيدالمقبري عنابيهعنأبيهريرةقال

صلى بنارسول الله صلى الله عليه عديه وسلم وما مم انصرف فقال يافلان ألا تحسن صلاتك الا ينظر المصلى اذا صلى كيف يصلى فاعليم النفسه انى والله لا يصرمن ورائى كا أبصر من بين يدى وحدثنا قتيمة بن سعيد عن مالك بن أنس عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هر برة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل ترويخ هم نا والله ما يعلى وكوعكم ولا سجودكم الى لارا كم من وراء ظهرى وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم قال أقموا الركوع والسجود فوالله الى لارا كم من بعدى ورجاقال من بعد عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقموا الركوع والسجود فوالله الى لارا كم من بعدى ورجاقال من بعدى عن المن المنابي عدى عن سعيد كلاها عن قتادة عن أنس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أعموا الركوع والسجود فوالله الى لارا كم من بعدى ظهرى اذاماركم من واذاما سجد من عن المنابي الله عليه وسلم واذاما سجد من وفي حديث سعيد اذاركم من وسمد من وحد ثنا و قال أبو بكر ثنا وفي حديث سعيد اذاركم وسمد من وسمد من وحد ثنا و من بعدي من المناب والله والمناب وا

كونه فى بنية أولاوالعبارة المخلصة على قواعدالا شده به أن يقال المخرقت له العادة فى أن أبصر دون مقابلة كايسمع دون مقابلة وقد المخرقت له المادة بأكثر (ع) وقد قالت عائشة رضى الله عنها فى هذا انهاز يادة زاده الله اياها فى حجته وقال بقى بن مخلدانه كان صلى الله عليه وسلم ببصر فى الظلمة كايبصر فى المنوء وهذا كله على انهار و ية عين حقيقة واليه ذهب أحدوا لجهور ورده بعضهم الى العم وهو خلاف ما تظاهرت عليه الظواهر ولا يحدله العقل على قواعد الأشعرية وقال الداودى ان قوله أراكم معناه أخبر بكم أواقتدى بماأرى على ماوراه ظهرى وقيل معناه أنه كان الداودى التولي فيه عنقه صلى الله عليه وسلم وأنكره أحد على قائله وهذا كله لا يعطيه الله عليه وسلم وأنكره أحد على قائله وهذا كله لا يعطيه الله عليه وسلم وقال مجاهد فى قوله تعالى (وتقلبك فى الساحدين) كان صلى الله عليه وسلم برى من خلفه كايرى من بين يديه

﴿ احادیث النهی عن سبق الامام ﴾

(قول اني اما مكوفلاتسبقوني) (ع) ولما كانت الامامة أن يتبع الامام نهى ان يسبق ﴿ قلت ﴾ يريدأن يتبع حسا أوحكاليدخل امام صلى وحده لأن له حكم الآمام ولذالا بعيد في جاعة واحترز باماممن أن يتبع مأموم فانائتم عأموم بطلت قاله ابن المواز وابن حبيب فشرط صه صلاة المأموم نية الاقتسداء أى المتابعة ولماذكر ذلك بعض مدرسي التونسيين شق على بعض الحاضرين وقال مأصنع مانويت هذاقط فقال الشيخ المدرس أليس انكلا تعرم حتى يعرم ولاتركع حتى يركع قال بلى قال فتلك نية الاقتداء وليس من شرط صحة صلاة الامام أن ينوى الامامة قال عبد الوهاب الا فى الجعة والخوف والاستخلاف زادغيره وفي الجع والجنازة وفي العتبية لمالك وابن القاسم من أم نساء صحت صلاته ان نوى أن يؤمهن فأخذمنه ابن زرقون وجو بهافى الممة النساء ﴿ ابن رَشدوتعليهم حــل الامام القراءة بأنه ضامن يوحب أن ينو يهافي الجيع لأنه لاضمان الابنية (قول مال كوع ولا السجود ولابالقيام) (ع) لم يعتلف أن اتباع الامام سنة وتقدم الخلاف في المختار في كيفية الاتباع ﴿ قَلْتَ ﴾ يعنى باتباعه أن يغعل بعدفعله وهل بعدشر وعه أو بعد فراغه الخلاف المتقدم الذي أشاراليه وعبارة ابن أبي زيد قال متابعته أحسن وقال اللخمي متابعته واجبة (ع) والصلاة تشتمل على أقوال وأفعال فالأفعال ماكان مقصو دامنه الذاته كالقيام والركوع والسجودان سبق بهاجلة حتى لم يقع فيها شركة مثسل أن يركع و يرفع قبل أن ينصني الامام فان فعله متعمد افقد أفسد صلانه وهو قول الحسسن بن جنى * وقال غيره لا تبطل لأنه الى بفريضة واتباع الأمام اعاهوسنة وان كان سهوا لم يجزه ثم ان كان ذلك في السجو درجع فسجدو يرفع معـ ١ ان أدركه أو بعـ ده ان لم يدركه و يجزيه قولاواحدا وان كان في الركوع فهو بمنزلة المزحوم والغافل وقداحتلف فيهما قول مالك فقال مرة يتمان الامام في أي ركعة نالهما ذلك وقال مرة لا يتبعانه و يلغيان تلك الركعة * وقال مرة ان نالهما ذاك بعد عقد ركعة اتبعاه والالم يتبعاه ثم اختلف الى أين يتبعاه فقيل يتبعانه مالم يرفع من سجودها وقيل مالم بركع فى الركعة الثانية وقيل مالم يرفع من ركوعها وان سبقه بالركوع والرفع منه و وافقه بشي منه بمقدار أقل مايجزى من الركوع أجزاه لأنه ائتم به في ذلك الركن واثم في المسابقة وان كانت موافقته فى ذلك حين رفعه هومن الركوع وانحطاط الامام له في هيئة لواقتصر فيها على الركوع لاجزأته احتمل أن يقال ذلك لايجز يه لأنه ليس مؤتما به ولعدم الطمأنينة وقديقال على عدم وجوب

الى بن مسهر عن الختار بن فلفل عن أنس قال سلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فلما قضى الصلاة أقبل علينا يوجه فقال أبها الناس الى امامكم فلا تسبقونى بالركوع ولا بالسيام

﴿ باب النهي عن سبق الامام ﴾

ولابالانصراف فان أراكم أمامى ومن خلق ثم قال والذى نفس محمد بيده لوراً يتم ماراً بت الفحكم قايلاوليك في كثيرا قالواوما رايت بارسول الله قال رايت الجنة والنار وحدثنا ابن عبر وأسعق بن ابراهيم عن ابن فضيل جيعاعن المختارعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا (١٨٠) الحديث وليس في حديث جر برولا بالانصراف * حدثنا

خلف بن هشام وأبو

الربيع الزهرابي وقتيبه

ابن سعيد كلهم عن حاد

قالخلف ثناجادينزند

عن محدين زيادة ال ثنا أو

هريرة قال قال محد ملى

اللهعليه وسالم أمايعشي

الذى يرفع وأسهقبل الامام

أن محول آلله رأسه رأس

جاري حدثناعمر والناقد

وزهمير بنحرب قالاثنا

اسمعمل بن ابراهيم عن

يونسءن محد بن زياد

عن أبي هر برة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

مانأمن الذي يرفع رأسه

في صلاته قبل الآمام أن

معول الله صورته في

صورة حاري حدثناعبد

الرجن بن سلام الجحى

وعبد الرحنين الربيع

ابن مسلم جيعاعن الربيع ابن مسلم ح وحدثناعبيد

الله بن معاد قال ثنا أي

ثنا شعبة ح وحدثنا أبو

مكر بن أى شيبة قال ثنا

وكيع عن حادبن ساسة

كلهم عن محمد بن زيادعن

الطمأنينة يجزى لموافقته فى ذلك الفعل واحتلف اذا تنبه المسبقية وهو را كم أوساجد مع الاسام فقال مالك والشافعي يثبت معه والكما واحتلف اذا تبعد يه وقدا أساء * وقال سفيان برقع أو يسجد حتى يكون فعله ذلك بعد الاسام * وقال ابن مسعود يرفع و برجع الى الاسام أن م يكن رفع و يكث دمده بقد رمار فع قبله وحكاه ابن سعنون عن أبيه وأما الافعال المقصودة لفيرها كالمفعمن الركوع و بين السجد تين الفصل بين الركوع و بين السجد تين الفصل بين الركمة بن غمل بعده ما فعل والله الله المناه على دلك وحمل الاسام قبل أن برفع رجع حتى بتبعه في بقية الركن عم بفعل بعده ما فعل وان الم بطمع في دلك وحمل الاسام وفع أجزاه * وقال ابن المسيب وسعنون برجع وان رفع الاسام وليسجد بقسد ارما خالف فيه الاسام واختاره بعض شيوخنا وقال انه أتبع المحديث وأما الأقوال فالا والسلام تقدم الكلام عليما وأما غيره ولا تفسد بذلك سلاته وحكى أرباب وأما غيرها فالسنة فى قوله أن يكون بعده و يجزى معه و يكره ولا تفسد بذلك سلاته وحكى أرباب بالحسن والزهرى فى أن الما أموم لا بخرج حتى يقوم الاسام وأجازه الجهور لأن الاقتداء بعقد م به الحسن والزهرى فى أن الما أموم لا بخرج حتى يقوم الاسام وأجازه الجهور لأن الاقتداء به قدم و بعلوا هذا خاصابه صلى الله عليه والمن كان يكلم الناس بعسد الميلاة لاجماع منه والمن الانصراف الذلك وأيضا فانه من الأمل الجامع الذى نهوا عن الذهاب من يستأذ توه (د) يعنى بالانصراف السلام (قول لفكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) في المناه والنار مخلوقتان السلام (قول لفكتم قليلا ولبكيتم كثيرا) وفيه أن الجنة والنار مخلوقتان

﴿ أَحاديث النهى عَن رفع الرأس قبل الامام ﴾

(قرل أن يعول الله رأسه) وفى الآخر وجهه وفى الآخر صورته وكل بمعنى لان الوجه فى الرأس وفيه معظم التصوير (ع) رافع رأسه قبل الامام عكس معنى الامامة فاقتدى بنفسه بعدان كان مقتد يابغيره وذلك غاية الجهل فأشبه الجار المضر وب به المثل فى البلادة والجهالة فحق ف بأنه يخشى أن تقلب صورته فى الصورة التى اتصف بمعناها (قولم فى الآخر لينتهين أقوام عن رفع أبصارهم فى الصلاة)

صوريه في الصورة التي الطاء والراء (قول ولابالانصراف) (ع) يحتج به الحسن والزهرى في أن المأموم لا يخرج حتى يقوم الامام وأجازه الجهو رلان الاقتداء به قدتم وجعاوا هذا خاصابه صلى الله عليه وسلم لانه كان يكلم الناس باثر الصلاة لاجتماعهم فنهوا عن الذهاب الذلك وأيضافانه من الأمر الجامع الذي نهوا عن الذهاب الذلك وأيضافانه من الأمر الجامع الذي نهوا عن الذهاب الذلك وأيضافانه من الأنصراف السلام (قولم لضحكم فليلاولبكيتم كثيرا) (ب) كثرة البكاء معروية الجمعية على انه وقعلى من حرمها أوعلى قلة العدم الموصل البها (ح) وفيه ان الجنة والنار مخلوقتان (قولم أن معول الله رأسه) وفي الآخر وجهه وفي الآخر صورته وكل معنى لان الوجه في الرأس وفيه معظم النصوير و وجه تعنصيص التشبيه بالحارلانه يضرب به المثل في البلادة ولما كان ذلك الفعل لا يقع الامن بليد فخوف أن تقلب صورته حسالي صورة الحاركا انقلب البهامعنى (قولم في الآخر في الآخر في الدعاء في الصلاة) (ب) وفي الآخر في الدعاء في الصلاة البهامعنى (قولم في الآخر في الدعاء في الصلاة)

أي هر برة عن النبي صلى المعنى المنافر المنافرة المنافرة

وفالآخر فى الآخر فى الدعاء فى الصلاة فيردالاول المسهلان المطلق بردالى المقيد وفات الأولى عدم الردليم النهى جيع صور الرفع فى الصلاة وقلت وهوم عالرد كذلك لانه اذا ترتب الوعد على الرفع فى الدعاء مع ماجاء فيه أن السهاء قبلة الدعاء فأولى فى غيره ووجه النهى هو أن فى الصلاة شغلا وسئل فى المدونة أين يضع المصلى بصره قال فى قبلته وعلل بعضهم النهى عن الرفع بان فيه خو وجاعن سمت القبلة فعلى هذا لا فرق بين الدعاء وغيره وظاهر الحديث النهى عن الرفع للاعتبار وكان الشيخ يقول اعالمه فعلى المن الاعتبار وأما للاعتبار فلا بأس ولا يلحقه الوعيد المذكور (ع) وحكى يقول اعالم على النهى عنه فى الصلاة وأما فى غيرها فاجازه الا كثر لما جامين أن السهاء قبلة الدعاء كان مكة قبلة الصلاة ولقولة تعالى وفى السهاء رزف كم لآية وكرهه الطبرى وقال شريح لن فعله اكفف يدين فوا في النهاء والمن ترها والمنارة والمؤلى ترها والمنارة والمؤلى ترها والمنارة والمؤلى المنارة والمؤلى المؤلى المؤلى المنارة والمؤلى المنارة والمؤلى المؤلى المؤلى

﴿ أَحَادِيثِ النهِي عَنِ الْأَشَارَةِ بِالْآيِدِي فِي الصَّلَةِ ﴾

(قول مالى أراكم) قلت كانوايشير ون بأيد بهم اذاسلموا الى الجانبين فانكر ذلك من فعلهم وأكد الانكار بان شبه الايدى فيه بأذناب الخيل الشمس وهى التى لا تستقر عند النفس و تشير بذنبها الى المين والشمال و في ميها السكون والفيم واحدها شموس و شميس و بين فى الطريقين الاخديرين المين والشمال و في ميها السكون والفيم واحدها شموس و شميس و بين فى الطريقين الاخديد و التجابن كيفية السلام فقال فى الأولى المايك فى أحدكم الحديث وقال فى الآخر اذاسم أحدكم (ع) واحتجابن القصار بهذا الحديث لو واية المنع من رفع الايدى فى المسلاة جلة وذكر ان فى ذلك نزل قوله تعالى ألم الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم الآية والمفسر ون فى سبب نز و لها على خلافه (د) و فى حاء الحلق الفتح نرالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم الآية والمفسر ون فى سبب نز و لها على خلافه (د) و فى حاء الحلق الفتح

فيردالأول اليه لان المطلق بردالي المقيد * (فان قلت) * الأولى عدم الرد ليم النهى جيع صور الرفع في الصلاة * (قلت) * وهوم عالرد كذلك لانه ادا ترتب الوعيد على الرفع في الدعاء مع ماجاء فيه أن السهاء قبلة الدعاء فأولى في غيره ووجه النهى هوان في الصلاة شغلاو سئل في المدونة أين يضع المعلى بصره قال في قبلته وعلل بعضهم المنع عن الرفع بأن فيه خر وجاعن سمت القبلة فعلى هذا الافرق بين الدعاء وغيره وظاهرا لحديث النهى حتى عن الرفع الملاعتبار وكان الشيخ يقول انما المعنى ادار فع لغير الاعتبار وأما الملاعتبار فلابأس ولا يلحقه الوعيد المذكور (ع) وحكى بعضهم الاجاع على النهى عنه في وأما للاعتبار فلابأس ولا يلحقه الوعيد المذكور (ع) وحكى بعضهم الاجاع على النهى عنه في اصلاة وأما في غيرها فأجازه الأكثر لماجاء أن السهاء قبلة الدعاء كان مكة قبلة الصلاة ولقوله تعالى (وفي السهاء رزقكم) الآية وكره الطبرى وقال شريح لمن فعله أكفف واخفض بصرك فانك لن تناله ولن تره

🔌 باب النهى عن الاشارة بالايدى في الصلاة 🗲

﴿ شَ ﴾ تم ين طرقة بفتح الطاء المهملة والراء (قول مالى أداكم) كانوا يشيرون بأيديهم اذاسلموا الى الجانبين فأنكر ذلك من فعلهم وأكد الانكار بان شبه الايدى فقال كانها أذناب خيل شمس بضم السين وهى التى لا تستقر عند النفس وتشير بذنها الى المين والشمال وفي ميمها السكون والضم واحدها شموس وشميس و بين في الطريقين الاخيرين كيفية السلام فقال انمايكني أحدكم الحديث وقال في الاخرى اذاسم أحدكم الحديث (ع) واحتج ابن القصار به لرواية المنعمن رفع الايدى في الصلاة جدلة وذكران في ذلك نزل قوله تعالى (ألم ترالى الذين قيدل لم كفوا أيديكم) الآية والمفسرون في سبب نزو لها على خلافه (قول فرآنا حلقا) بفتح الحاء وكسرها جمع حلقة بسكون

أن رسول الله صلى الله عليه وسلمقال ليتهين أقسوام عسن رفعهم أبصارهم عنسد الدعاء في المسلام إلى الساء أو لتعطفن أبصارهم يوحدثنا أبوبكرين أبي لثيبة وأبو كريب قالا أنناأ بومعاوإية عن الاعش عن السيب ابن رافع عن عيم بن طرفة عسن جابر بن سمسرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالى أراكم رافسي أيديكم كائنها أذناب خيـــل مس أسكنوا في الصلاة قال تمخرج علينا فرآنا حلقافقال مالى اراكم عزين فالشمخر جعلبنا فقال ألا تصفون كاتصف الملائكة عند ربها فقلنا يارسول الله وكيف تصف الملائكة عندر بهاقال يقون الصفوف الاولويتراصون في الصف وحدثني أبو سعيد (١٨٢) الاشيج قال ثنا وكيع ح وحدثنا اسعى بن ابراهيم

والكسر وهو جع حلقة بسكون اللام وفتعهالغة ضعيفة (قول عزين) أى جاعات جع عزة بالنفيف والنهى يعتمل انهفي غيرالملاة خوف افتراق الكلمة ويعمل انه في الصلاة لمافيهمن تقطيع الصفوف ﴿ قلت ﴾ يبعده قول الراوى فرآ ناحلقاوا لحلقة لاتستقبل كلها القبلة (ول الاتصفون) (ع) تسوية الصفوف والتراص فيهاوا كال الاول فالاول سنة لحضه على ذلك في مذا الحديث وترتيب الوعيد عليه في الآخر ولمافيه من التشبه بالملائكة عليهم السلام وحسن هيشة الجاعة وحفظ الصغوف من تعلل الشماطين ولانه أبعد عن التشويش من نظر بعضهم الى وجه بمض (قولم كاتصف الملائسكة) وقلت و هوتا كيد في الحض كقولم في الحر ياقوت سيال عكس ماتقدم من التشبيسه بأذناب الخيسل الشمس (قولم يمون المسفوف الاول) (د) معنى فلك انهم الايشرءون في الثاني حتى يتم الاول ولافي الرابع حتى يتم الثالث و هكذا ﴿ قَلْتَ ﴾ وكيفية ابتداء الصفروى ابن حبيب يبدأ عن خلف الامام تم بمينه مم شماله وفي المدونة من جاء وقد قامت الصغوف قام خلف أو يمينه وتنجب بمن قال يمشى حتى يقف خلفه قال اللخمى والاول أحسن فحمله على الخلاف وفرق المازرى بان رواية ابن حبيب في الصف الاول ومافى المدونة فى غيره (ولم يسم مناكبنا) (ع) أي يسويها كمابينه في الطريق الآخر وتسويتها سنة عمل بها الحلفاء بعده صلى الله عليه وسلم وشددوا فيهاحتى وكلوا بالصغوف من يسويها فاذااستوت كبروا (قول فنعتلف قلوبكم) ﴿ قلت ﴾ ير يد بالفتن كاوقع (قولم وليلني منكم أولو الاحلام والنهي) (ع) الاحلام والنهي العقول (د) فهومن عطف الشي على نفسه مع اختلاف اللفظ للتأكيد وقيل أولو الاحلام البالغون فهو من عطف المغاير (ع) و واحدالني نهية بضم النون كظامة وظلم من الني ضدالا ملانها تنهى اللام وفتعها لغة ضعيفة (قول عزين)أى متفرقين جاعة جاءة جع عزة بالتغفيف (ع) يحمّل النهى أنيكون فى غيرالملاة خوف افتراق الكلمة ويحقل انه في الصلاة لمافيه من تقطيع الصغوف (ب) يبعد لقول الرارى فرآ ناحلقا والحلقة لاتستقبل كلها القبلة (قول كانصف الملائكة) (ب) هوتأ كيد في المض كقولم في الخرهو ياقوت سيال عكس ما تقدم من التشبيه بأذناب الخيل الشمس (قول يقيمون الصف الأول) أى لايشرعون في الثاني حتى يتم الأول ثم هكذا (ب) وكيفية ابتداءالصفر وى ابن حبيب يبدأ من خلف الامام م بيمنه مم بشماله وفي المدونة من جاء وقدقامت الصفوف قام خلفه أويمينه وتجب من قال يشيحتي يقف خلفه قال اللخمي والأولى أحسن فحمله على الخسلاف وفرق المازرى بأن رواية ابن حبيب في المف الأول ومافى المدونة في غيره (وله يمسح منا كبنا) أى يسوبهاوتسويتهاسنة عمل بهاالخلفاء بعده صلى الله عليه وسلم وشددوا فيهاحتي وكلوا بالصغوف من يسويها (قولم فتفتلف قاوبكم) (ب)يريد بالفتن كاوقع (قولم أولوالأحلام والنهى) قيل عمني وهي العيقول والعطف المتأكيد وقيل أولوالأحلام البالغون فهوعطف مغابر و واحد النهى نهية بضم النون كظامة وظلم (ع) وخص دولا الانه قد يعتاج الى استخلافهم ولانهم يتغطنون لتنبيه الامام فى السهومالا يتفطن له غيرهم وذلك عام وكل جعلهم أوقضاء أوذكر أوتشاور أومعرك

قال أناعيسي بن يونس قالا جيما ثنا الاعمش مذاالاسنادنحوه يبحدثنا أو مكر ن أبي شيب ه قال ثنا وكيع عن مسعر ح وحدثنا أبو كريب واللفظ لهأناابنأبىزائدة عن مسعر قال حدثني عبيد الله بن القبطية عن جابر ابن سمرة قال كنااذاصلينا مع رسولاالله صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم ورجةالله السلام عليكم ورجة الله وأشار بيده الى الجانبين فقال رسدول الله مسلى اللهعليه وسلمعلام تومؤن بايديكم كأنهاأ ذناب خيل شمس انما يكفي أحدكم أن يضع يده عدلي فذه ثم يسلم على أخيه من على يمينه وشماله يوحدثني القاسم بن زكر ياقال ثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن فرات يعنى القرازعن عبيداللهعن جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكناا داسامنا قلنابايديناالسلام عليكم السلام عليك ونظرالينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالماشأنكم تشيرون

بأيديكم كأنهاأ ذناب خيل شعس اذاسهم أحدكم فليلتفت الى صاحب ولا برى بيده و حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادر يس وأبومعاوية و وكيع عن الاعمش عن هارة بن هيرالتهى عن أبى معمر عن أبى مسعودة الكان رسول الله صلى الله عليه وسلم عسم منا كينافي الميلاة و يقول استوواولا تعتلفوا في ختاف قاو بكوليلني بنكم أولوالا حلام والنهي ثم الذين ماونهم ثم الذين باونهم قال أبومسعود فأنتم اليوم أشداختلافا وحدثنا استققال أناجر برح وحدثنا ابن خشرم قال أنا عيسى بن بونس ح وحدثنا ابن أبي همر ثنا ابن عيينة بهذا الاسناد نعوه و حدثنا يعيى بن حبيب الحسار في وصالح بن حاتم أنا عيسى بن يونس ح وحدثنى خالد الحذاء (١٨٣) عن أبي معشر عن ابراهم عن علقمة عن عبدالله بن

مسعودقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلني منكأ ولوالأحلام والنهي م الذين يلونهم ثلاثا واياكم وهيشات الأسواق يحدثنا محدين مثنى وابن بشارقالا ثنا محمدين جعفر ثناشعية قال سمعت قتادة صدث عنأنس سمالك قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلمسو واصفوفك فان تسموية الصف من تمام الصلاة * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا عبدالوارث عن عبدالعزيز وهو ابن صهيب عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبمواالصغوف فانىأراكم خلف ظهري * حدثنا محدين رافع ثناعبدالرزاق آنا معمر عن همام بن منبه قال هذاماحدثناأ بوهريرة عنرسول الله صلى الله عليهوسلم فذكر أحاديث منها وقال أقيموا الصففي المسلاة فان اقامة الصف منحسن الصلاة مدننا أبوبكرينأبي شيبة ثنا غندرعن شعبة ح وحدثنا محمدين مثني وابن بشارقالا

صاحبهاعن الرذائل كسمية العقل عقلامن عقال البعير لانه يعقل صاحبه أي يحبسه عنها كإيحبس العقال البعيرعن الذهاب وكاأن تسمية الحكيم حكماوا لحكمة سن الحكمة بغتج الحاء وهي حديدة اللجاملان الحكمة عنع أيضاصاحبهامن الرفائل كاعنع الحكمة الدابة من المسل (د) وتعتمل الهية أنهامن الانهاءوهوالوقوف عندالغاية وعدم التجاوز لانهاتنتي بصاحبها الىماأمربه ولاتجاوزه والانتهاءمن النهى بكسرالنون وفتصها وهوالمكان الذي يستقرالماءعنده قال الفارسي ويحتمل النهى انه مصدر كالهدى لاجع نهية (ع) وخصأ ولو الاحلام بالتقديم لانه قد يعتاج الى استخلافهم ولانهم يتغطنون لتنبيه الامام فى السهوعلى مالا يتغطن اليه غيرهم ولايختص هذا التقديم بالصلاة بل فى كل جمع لعمل أوقضاء أوذ كرأوتشاور أومعرك قتال فانمايلي كبيرالجلس الامثل فالامثـــلعلى طبقاتهم فى العمم والعمقل والدين والشرف والسن وتفسدم فى أول الكتاب حديث انزلوا الناس منازلهم (د) وفلك هوالسنة (قوله ثم الذين يلونهم) (د) أي يقر بون منهم في الصفة ﴿قلت﴾ والاظهرانهاعلى الترتيب في أهل الصف الاوللافي المفوف (قولم وهيشات الاسواق) (م) قال أبوعبيدالهوشةالفتنة والاختلاط هوش القوماذا اختلطوا وحديث من أخذمالا من مهاوش وهو كلماأحد من غير حله من هذا المعنى * وقال بعضهم صوابه تهاويش بالناء أى تحاليط (قوله فان تسوية المفوف من تمام الملاة) وفي الآخر من حسن الملاة ﴿قات﴾ قد تقدم القاضي ومثله هناأنهسنة وترتيبالوعيدعليه يقتضى وجوبه (قُولِ ليخالفنَ بين وجوهكم) (ع) أي يمسخها الى صغة واحدة كحديث رأس حار ويحتمل أن يريد بخالف بينها في صورة المسخ أو يف يرصورة من لميتم الصف عن صورة من أقامه (د) والاظهر انه بالعداوة لان اختلاف الصفوف اختسلاف فىالظالهر واختلافالظاهرسبب فىأختلافالباطن والقداح خشبالسهام حين تنصت واحدها قدح بكسر القاف والمعنى انه يبالغ في تسويتها حتى تصير كائنها السهام لشدة استوائها، قولم عبادالله)

قال فاعلى كبرالجملس الامثل فالأمثل (ح) وذلك هوالسنة (قول ثم الذين ياونهم) (ح) أى يقر بون منهم في الصغة (ب) والأظهر أنها على الترتيب في الصف الأول لافي الصغوف وهيشات الأسواق بغتم الهاء وسكون الياء فتنتها واختلاطها (قول فان تسو بة الصفوف من عام الصلاة) وفي الآخر من حسن الصلاة (ب) تقدم القاضى ومشله هنا أنه سنة وترتيب الوعيد عليه يقتضى وجوبه الآخر من حسن الصلاة (ب) تعدم القاضى ومشله هنا أنه سنة وترتيب الوعيد عليه يقتضى و جوبه الآخر لي الفن بين وجوه كما أى عسخها الى صفة واحدة كديث رأس حار أو معالف بينها في صور المسئ أو يغير صورة من أقامه (ح) والأظهر أنه بالعداوة لان اختلاف المسئ أو يغير صورة من أما المناه والقداح خشب السهام حين تنعت الصغوف اختلاف في الظاهر وهوسب في اختلاف الباطن والقداح خشب السهام حين تنعت واحدها قدح بكسر القاف والمعنى انه يبالغ في تسويتها كانها السهام لشدة استوائها (قولم عبادالله)

(ع) فيه جواز الكلام بين الاقامة والصلاة للحاجة وكرهه بعضهم وقال أبوحنيفة بجب التكبير عند قول المؤذن قدقامت الصلاة

﴿ أحاديث فضل الصف الاول ﴾

(قول لاستهمواعليمه) (م) حجة العمل بالقرعة ﴿ قلت ﴾ الا أن يقال خرج مخرج الحض و يأتى الكلام على القرعة انشاء الله تعالى (م) والقرعة أعالكون عند التشاح وهو في الصف الاول بين لانه قد لا يسع الجيع وأما في الأذان فكيف وأذان الجاعة جائز فيعمل على مااذا أراودا أن يؤذنوامترتبين لللا يخفي بعضهم صوت بعض وتشاحوا فمن يبتدئ (ع) حــ ل الباجي الاستهام على انه في السداء وفي الصف الأول وهو ظاهر اللفظ وقد اختصم قوم بالقادسية فأسهم بينهم سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه * وقال أبو عمر المرادالمف وحده وهو وجه الكلام قال لان به يعود الضمير على أقرب مذكور و بأنه الصف جاءت الآثار كحديث أبي هر برة الآني وكلا الوجهين لايصر أماالاول فلا " ن ضمير الواحد لا يعود على الاثنين ﴿ وأما الثاني فلا " نه يبقى النداء بلاجواب فلا يفيد والاولى عندى أنه يعود على الثواب المفهوم من السياق أى لو يعلم الناس ثواب النداء والصف عمليجدوا الوصول السهالابالاستهام لاستهموا والاستهام تمثيل واستعارة لتعصيل السبق اليمه أى لوكان بمالا يقدرعليه الابالاستهام لوجب ذلك ومشل هذافى كلام العرب كثير وحدله على هذا يسقط الاشكال المذكور في الاستهام على الأذان ﴿ قلت ﴾ وأقرب بماقال أن يعود على الفظهما (ع) وعلى انه استهام حقيقة فتشاحهم في الأذان الماهواذا استو وا في معرفة الوقت والصلاحية المتقدم أمالواختص بذلك أحدهم أوكان هوالمقدم لذلك لكان هو الاحق دون استهام وحمل الداودي المديث على انه أذان الجعمة أي لوعلموا مافيمه وتسابقوا لم يبق مع الامام من يقيم الجمة ولذاقال عمر رضى الله عنه لولاا خليني لأذنت يريد لان الاذان فيها انما يكون بين يدى الامام وكذلك

(ع) فيه جوازال كلام بين الصلاة والاقامة المحاجسة وكرهه بعضهم وقال أبوحنيفة يجب التبكير عند قول المؤذن قد قامت الصلاة بووا مارجال هذا الباب وففيه عبد الله بن القبطية بكسر القاف وسكون الباء الموحدة وطاءمهملة « وفرات بضم الفاء وقتح الراء الخففة والتاء آخره مثناة «والقزاز بقاف ثم زايين الأولى مشددة «وسالم بن أبى الجعد الغطفاني بفتح الغين المجمة والطاء المهملة

﴿ باب فضل الصف الاول ﴾

والمناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف الأولانه قد الا يسمع الحييع وأما في الأذان فكيف وأذان الجاعة جائز في مسل على ما اذا أراد واأن يؤذ وامتر تبين (ع) وقال أبو عمر المراد المنف و حده الانبه يعود الضمير على أقرب مذكور والى الأول وهو عوده الباذهب الباجى وكلا الوجهين الا يصح أما الأول فلان ضمير الواحد الا يعود الى الانبين وأما الثابي فلانه يبقى النداء بلاجواب والأولى عندى أن يعود على الثواب المفهوم من السياق أى لو يعلم الناس ثواب النداء والصف والاستهام تشيل واستعارة المعصيل السبق اليه أى لو كان عمالا يقدر عليه الا بالاستهام لوجب ذلك ومثل هذا في كلام العرب كثير و به يسقط الاشكال المذكور في الاستهام على الأذان (ب) الأقرب عماق الأن يعود على الغظ ما واختلف في المراد بالصف الأول فقيل حقيقة وقيل المراد به التبكير وقيل عماق الفضل سواء (ح) القول بأنه كناية عن التبكير غلط وعلى الاول فهل هو الذي يلى الامام وان تخالته مقصورة وهوم في المحد الى طرف المسجد الى طرف المسجد

أولفالفن الله بين وجوهكم والو بكر بن أبي شيبة قالا ثنا أبو الاحوص ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة بهذا الاسناد عوه وحدثنا يحيي بن يحيي قال قرأت على مالك عن سعى مولى أبي بكر عن أبي صالح السمان عن أبي صالح السمان عن أبي صالح السمان عن أبي ما له عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول شملي الداء والصف الأول شملي الداء والصف الأول شملي السمواعليه لاستهموا عليه وسلم قال المان يستهموا عليه لاستهموا

كون الصف لا يسعهم هومقيد بمااذا أتوه دفعة واستوت عالم أمالوسبق اليه أحدهم أوكان من ذوى الاحلام لكان أحق دون استهام واحتلف في المراد بالصف الاول فقيل حقيقة وهو الذي يلى الامام فالفضل لمن صلى فيه وان أتى آخرا وقيل المراد التبكير والفضل للبكر وان صلى في الآخر وقيل هما في الفضل سواء (د) القول بأنه كناية عن التبكير غلط وانما هو الذي يلى الامام ثم اختلف فذهب المحققين ومقتضى الظواهر انه الذي يلى الامام وان تخالته مقصورة * وقالت طائفة أيماالاولمايلي المقصورة المتصلمن طرف المسجدالي طرفه ﴿ قلت ﴾ مقتضى اللغظ انهصورة ما ينطلق عليه هذه الصورة وهي التي عليها جامع القصبة بتونس فرأى المحققون أن الاول ما يلي الامام وتخال المقصورة ليس بمانع من كونه أول كالابمنع منه وجود فرجة فيه ورأت طائفة أن تحالها مانع من ذلك وانما الاول ما يلي المقصورة وبها كان الشبخ يصور المسئلة ونازعه في تصورها بذلك أهلّ مجلسه محتجين بأنه لايختلف انتخلل المقصورة فى تلك الصورة ليس بمانع كتخلل الغرجة وانما صورة ذلك أن يصلى الامام بالمقصورة ويصلى عن يمين المقصورة ناس وعن يسارها ناس وخلفها صف متصل من طرف المسجد الى طرفه على هذه الصورة ولم يوافقهم على ذلك وقال ان تخلل المقصورة ليس كتفلل الفرجمة (قول ولو يعامون ما في التهجير) (م) التهجير السمعي في الهاجرة منتصف النهار؛ هجرالقوم وأهجر واسار وا في الهاجرة وهذا مختص بالجعــة ، وقال الهر وي التهجيرالتبكيرا يكل صلاة (د) والاول المشهور والصواب (قول مافي العمة والصبح) (م) حض على شهودهما في جاء ــ ة وتعظيم لثواب ذلك لشقتهما على النفس لانهما طرفانوم ــ ألستلذ العتمة نوم الراحمة من تعب النهار والصبح لذة اغفاءة الفجر، وأيضالما في ذلك من مخالفة المنافقين وأشباههم من البطلة المتهاونين وجاءالنهي عن تسميتها عتمة وسماها بذلك هنا رفع الاشكال والاشتراك (د) لان العرب كانت تسمى المغرب عشاء فلوقيل لو يعلم الناس مافى العشاء والصبح لحلوها على المغرب فيلتبس المعنى ويفوت المطاوب وقاعدة الشرع ارتكاب أخف المفسدتين (ع) وتسميتها بذلك هناوحديث لاتغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء يقولون العمدة يدلان على أن النهى عن تسميتها عمة نهى كراهة واستحسان لماسهاها الله عز وجل به عشاء في القرآن والاصل في العشاء

ولو يعامون مافى التهجير الاستبقوااليه ولو يعامون مافى العقة والصبح لا توهما ولوحبوا به حدثنا شيبان بن فر و خ ثنا أبوالا شهب عن أبى نضرة العبدى عن أبى سعيدا لخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى فى أحصا به تأخرا فقال لهم تقدموا فأعوا بى فقال لهم تقدموا فأعوا بى فقال لهم تقدموا فأعوا بى

۱ و شم نجالا دروالسنوسي ساني ا

وليأتم بكم من بعدكم لايزال قوم يتأخر ون حتى يؤخرهم الله *حدثنا (١٨٦) عبدالله بن عبدالرحن الدارى قال ثنا محد بن عبدالله الرقاشي ثنابشرين المستقبل المستقبل

منصورعن الجريري عن

ألى نضرة عن ألى سعيد

الخدرى قالرأى رسول

الله صلى الله عليه وسلم قوما

في مؤخر المسجد فذكر

مثله ج حدثنا ابراهمين

دينار وعمد بن حرب

الواسطي قالا ثناعروين

الهيثم أبوقطن قال ثناشعبة

عن قتادة عن خلاس عن

أبىرافع عمن أبي هريرة

عنالني صلى الله عليه وسلم

قاللوتعامون أويعامون

مافى الصف المقدم لكانت

قرعة وقال ان حرب الصف

الاولما كانت الاقرعة

*حدثنازهير بن حرب ثنا

جريرعن سهيل عن أبسه

عسن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلمخميرصفوف الرجال

أولهاوشرها آخرهاوخير

صفوف النساء آخرها

وشرهاأولها * حدثنا

قتيبة سعمدقال ثناعبد

العزيز يعنى الدراو ردى

عنسهيل بهذا الاسناد * حدثنا أبو بكر ن أبي

شيبة ثنا وكيىع عن سفيان عن أبى حازم عن سهل بن

سعدقال لقدرأ يت الرجال

عاقدى أزرهم فى أعناقهم

مثمل الصدان منضق

أنهاالعقة وقولهم العشاآن من باب ألتغليب كالقمرين ولذا قال الاصمعي ومن المحال قولهم العشاء الآخرة اذليس ثم عشاء أولى وانمايقال صلاة العشاء وصلاة المغرب وقلت كره في العتبية تسميتهاعمة واستحب تعليم الاهل والولد تسمينها العشاءقال وأرجو خفة تسمينها عتمة لمن لا يعرفها بالعشاء * وفي كتاب ابن مزين من قال فهاءتمة كتبت عليه سينة فظاهر ماز تسميتها كذلك حرام وهوخلاف قول أبن أبى زيد وتسميتها العشاء أولى بها (د) وحبواهو بسكون الباء وأنماضبطته لاني رأيت من الكيار من صحفه (قول في الآخر وليأتم بكمن بعدكم) (ع) يعتج به الشعبي ونابعوه نصحة الائتهام بالمأموم وان كلصف امام لمن وراءه حتى ان الداخل اذاو جداً هل الصف الاخيرلم يرفعوا وركع قبلأن يرفعوا يكون مدركا وانكان الامام قدرفع وأباءالا كثر والحديث جاءلذم التأحرمن الآمام لانه لايشاهدأفعاله ولايدرىماحدث فىالصلاة ويحتمل انهأم لاهل زمنه صلى الله عليه وسلم ليعققوا ما بلغوا من أقواله وأضاله (د) ومعنى ليأتم بكم من بعد كم أى ليستدلوا بفعلكم على فعلى ﴿ قَلْتَ ﴾ فيسقط احتجاج الشعبي لان الاقتداء بغعل من خلفه أعماه ومن حيث كونه دليلا على فعله (قُولِم حتى يؤخرهم الله) (ع)أى عن العلم أوعن السبق في المنزلة وقيل انه في المنافقين (د)حتى يؤخرهم الله أى عن رحمت عزوج ل (قول في الآخروشرها) أى صفوف الرجال أي أقلها أجرابالاضافة الىالاول وقسدتكون تسعيته شرالخالعة أمره صلى الله عليه وسلم وتعذيرامن فعل المنافقين لانهسم يتأخر ونعن ساعما يأتى به وكان خيرصغوف النساء آخرهالتسترهن عن الرجال وبعد هن عن أنفاسهم وهذا اذاصلين مع الرجال وأماو حدهن فهن كالرجال (ول في الآخر رأيت الرجال عاقدى أزرهم) (ع) فعلواذلك لضيق الازر وخوف الانكشاف وَلَهٰذا أمر النساء أن لابرفعن قبلهم لسلايقع أبصارهن على ماينكشف من الرجال وكان هدذا في بدء الاسلام لضيق الحال وفيهان من نظر لنكشف في صلاة من غير قصد لايضر

﴿ أَحَادِيثُ خَرُوجِ النَّسَاءُ ﴾

فظاهره أن تسميتها بذلك حرام وهو خلاف قول ابن أبي زيدو تسميتها العشاء أولى بها (قول وليأنم بكم من بعدكم) يعتج به الشعبي و تابعوه لصحة الافتداء بالمأموم حتى ان الداخل اذاوجدا هل الصف الأخير لم يرفعوا فركع قبل أن يرفعوا أدرك تلك الركعة وان كان الامام قدر فع وأباه الاكثر (ح) ليأنم بكم من بعدكم أى ليستدلوا بأفعال كم على فعلى (ب) فيسقط احتجاج الشعبي لان الاقتداء بفعل من خلفه اعاهو من حيث كونه دليلاعلى فعله (ع) و يعتمل أن يكون أمر الأهل زمانه صلى الله عليه وسلم ليحققوا ما يبلغون من أقواله وأفعاله (قول حتى يؤخرهم الله) أى عن العلم وعن السبق في المنزلة وقيل انه في المنافقين (ح) حتى يؤخرهم الله أى عن رحته عز وجل (قول وشرها) أى صفوف وقيل انه في المنافقين (ح) حتى يؤخرهم الله أى عن رحته عز وجل (قول وشرها) أى صفوف الرجال أى أقلها أجر ابالاضافة الى الأول (قول قتادة عن خسلاس) هو بكسر الحاء المجمة وتحفيف الرجال أى أقلها أجر ابالاضافة الى الآخر وأيت الرجال عاقدى أز رهم) فعلوا ذلك لضيق الأزر وخوف اللام و بالسين المهملة (قول في الآخر وأيت الرجال عاقدى أز رهم) فعلوا ذلك لضيق الأزر وخوف الانكشاف وكل هذا في بدء الاسلام وفيه أن من نظر لمنكشف في الصلاة من غير قصد لايضر الانكشاف وكل هذا في بدء الاسلام وفيه أن من نظر لمنكشف في الصلاة من غير قصد لا يضر

🦠 باب خروج النساء الى المساجد 🍇

الاز رخلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال قائل يا معشر النساء لا ترفعن رؤسكن حتى برفع الرجال محدثني عمر والناقد و زهير بن سحرب جيعا عن ابن عيينة قال زهير ثنا سيفيان بن عيينة عن الزهرى سمع سالم ابعدث عن أبيه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم

قال اذااسة أذنت أحدكم امرأته الى المسجد فلاعنعها يدحدثناح ملة سمعي أنا ابن وهب قال أخـ بربي ونس عن ابن شهاب قال أخيرنى سالمين عبداللهأن عبدالله بنعمر قالسمعت رسول الله صلى الله علمه وسلم بقول لا يمنه وانساء كم المساجداذا استاذنكم الهاقال فقال بلال ن عبد الله والله لنمنعهـــن قال فأقبل علمه عبدالله فسبه سباحيثا ماسمعته سبه مثله قط وقال أخبرك عن رسولاللهصلي الله عليه وسلموتقول والله لنمنعهن *حدثنا محدين عبدا لله ابن عير قال ثنا أبي وابن ادر سقالا ثنا عبيدالله عن نافع عن ابن عمرأن رسول الله صلى الله عليه وسلمقال لاتمنعوا اماء الله مساجد الله ، حدثنا ان عر ثنا أبي ثناحنظلة

الانخرجن الاباذن الزوج ﴿قلت﴾ في جعله مباحانظر لانه خرو جلشهو دا لجاعة وشهو دهاسنة أوفرض كفاية الاأن يقال انماهى سنة أوفرض كفاية للرجال ويبعد لان الباجى قال عدم منعهن من المسجد يعتمل أنه حق لهن يقضى به على الزوج انه ندب فاوكان مباحالم قض به ونص ابن رشد على انه لا يقضى به يد وفي العتبية فين تز و ج على أن لا يمنعها من المسجد ينبغي أن يفي لها ولا يقضى به عليه * ابن رشد وكذالولم يشترط لحديث لا يمنعوا اماء الله وهومع الشرط آكد لحديث أحق الشر وطأن توفوابهامااستعللتم به الفروج (ع) وشرط العلماء في خروجهن أن يكون بليل غير متزينات ولا متطيبات ولاه زاحات للرجال ولاشابة مخشية الفتنة وفي معنى الطيب اظهار الزينية وحس الحلي فان كانشئ من ذلك وجب منعهن خوف الغتنة وقال ابن مسلمة تمنع الشابة الجيلة المشهورة (د)ويزاد لتلك الشروط أن لا حكون بالطريق ماتتق مفسدته (ع) واذامنعن من المسجد فن غسيره أولى ﴿ قلت ﴾ يأتى من حديث عائشة رضى الله عنها ما يدل إن هذه لم تكن شر وطافى بدء الاسلام وانحا صارت شروطاحان فسدالحال والمه ننظرقول عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه متعدث الناس أقضية بقدرماأ حدثوامن العَجور ، وفي المدونة ولا يمنع النساء المسجد ، وأما الاستسقاء والعيدان زاد في العتبية والجنازة فتخرج فيها المجالة وابن رشدوة ع الشابة الامن جنازة قريها (د) ويجب على الامام منعهن من العيدين والاستسقاء وتمنع من المسجد لغير الفرض وقلت ﴾ يردبأم مصلى الله عليه وسلم للحيض بالخروج بوم العيدايشهدن الخير ودعوة المسلمين * وأفتى الشيخ بمنع خروجهن لمجالس العلم والذكر والوعظ وان كن منعز لات عن الرجال قال والماجا وذلك في الصلاة (ولا في الآخرفقال بلال بن عبـدالله وفي الآخر واقد) (ع)كلاهما صحيح لانهما ابنان لعبـدالله (قوله فسبه) (ع)فيمه تأديب من يعترض على السنن بالرأى وعلى العالم بهواه وتأديب المعلم من يتكلم بين

وساء المساحد) هواباحة لخروجهن وحضان لا يمنعن (ب) في جعله مبا عانظر لا تمنعوا نساء كم المساحد) هواباحة لخروجهن وحضان لا يمنعن (ب) في جعله مبا عانظر لا نه و و جلشهود المساحد) هواباحة وشهودها سنة أوفرض كفاية الاأن يقال هو سنة الرجال و يبعد لان الباجي قال عدم منعهن من المسجد يحمل أنه حتى المن يقضى به على الزوج و يحمل أنه ندب فلو كان مباحالم يقض به ونص ابن رشده كي أنه لا يقضى به وفي المتبية في في المتبية في في أنه لا يقفى به ونص ابن عليه به ابن رشد و كذا الولم يشترط لحديث لا يمنعوا الماء الله وهوم عالم رط آكد لحديث أحق علين فتنة وفي المدونة ولا يمنع النساء المسجد وأما الاستسقاء والعيد ان زاد في العتبية والجنازة فتخرج عليا الماء الله المناقبة و ابن رشد و تمنع النساء المسجد وأما الاستسقاء والعيد ان زاد في العتبية والجنازة فتخرج والاستسقاء و تمنع من المسجد لغير الفرض (ب) يريد بأمره صلى الله عليه والمدين من العيدين والوعظ وان كن منع زلات عن الرجال قال والماجالة في الصلاة (قول في الآخر فقال بلال بن عبد الله) و في الآخر و اقد كلاها حيو الرجال قال والماجالة (قول في الآخر فقال بلال بن عبد الله) و في الآخر و اقد كلاها من عن الرجال قال والماجلة في العالم بواء و أن كن منع زلات عن الرجال قال والماجالة في العالم بواء و أن ين يديه عالا ينبغى و تأديب من يحترض على السنن نا أي وعلى العالم بواء و تأديب المعلم من يتكلم بين يديه عالا ينبغى و تأديب الرجل ولده المناب و في تأديبه و الماد و لا يعترض على السنن و عندير المنكر (ب) لا شدان في تأديبه و الماد المنه و الأخر في المالم بواء و تأديب المعلم و الماد الفرد ها هذا منه و الأخر في المناب و المناب في تأديبه و الماد و المناب و الماد و المناب و المناب و الماد و المناب و المناب و المناب و المناب و الماد و المناب و

وتقول لاه حدثناهر ون

ابن عبد المتقال ثنا عبد

اللهن وردالمقرى قال ثنا

سعيد يعني ابن أبي آيوب

قال ثنا كعب بن علقمة

عن بلال بن عبد الله بن

هرعن أبدقال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

لاتمنعوا النساء حظوظهن

من المساجد اذااستأدنكم

فتتأل بلال والله لتمنعهن

فقالله عبدالله أقول قال

رسول الله صلى الله عله

وسلم وتقول أنت لنمنعهن

🦛 حدثناهر ون بن سعيد

الايلىقال ثنا ابن وهب

قال أخبرني مخرمة عن

أبيمه عنبشر بنسعيد

انزينب الثقفية كانت

تعدث عن رسول الله صلى

الله عليه وسيرانه قال اذا

شهدت احداكن العشاء

فلا تطب ثلث اللسلة

يه به بالا ينبغى وتأديب الرجل ولده الكبير في تغيير المنكر بوقلت به لاشك في تأديبهم والمنالفظر هل هذا منه والا ظهرانه ليس منه لا نه قد بن وجه ماذكر ولاسهان كان سمع قول عائشة رضى الله عنها لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدث لمنه به الساحد وغاية ماذكر انه جعل العام في الا شخاص مطلقا في الاحوال والحدكم كذلك وانماسه لما عدم من و رع ابن عمر وشدة ومنظمه حرمات الله عنو وجل (قول تفذونه دغلا) أى حديمة (ع ومنه حديث انحذوادين الله دغلا أى يتعادعون به الناس من أدغل في الاحراف أو خدل فيه ما عالفه ودغل الرجد ل اذا دخل مد لامريبا وأصل الدغل الشجر الملتف الذي يأوى اليه أهل الفساد ومعنى زيره انتهره قال في الافعال يقال زيرت الكتاب أى كتبته والشي أى قطعته والبرطو يتهاو الرجل انتهرته فوقل في الافعال يقال زيرت الكتاب أى كتبته والشي أى قطعته والبرطو يتهاو الرجل القرار و يغير الرجال وفي معنى الطيب (قول فلاتشهد معنا العشاء) (ع) لان طيبين بحرك القساوب و يغير الرجال وفي معنى الطيب الرائعة لا يحرك الناضي في واشتالهن بالملاحف مليج الاكسية وكان الشيخيقول ان طيب الرائعة لا يحرك النفلس و يتكى ذلك عن نفسه وهذا في مطاق طيب الرائعة كاذكر وأما في المتعلق الرائعة لا يحرك الفاضى ولما أراد مسيامة أن يلتق بسجاح التى تنبأت في يم قال للخدمة إلى المراة منها في كاذكر وأما في المتعلق الريد أدموها للتزوج والخاص و الما الما والمناطيب فان المراة اذا شمته تشوفت الريد أدموها للتزوج والقائمة والمحل والما المراة الما المراة الما المراة المناس في المراة مناطيب فان المراة المتمته تشوفت

ماذكر ولاسياانكان سمع قول عائشة رضى الله عنهالوع في رسول الله صلى الله عليه وسلم ماأحد من لمنه من المساجة وغاية ساذكر أنه جعل العام في الاشخاص مطلقا في الأحوال والحيكم كذلك وانماسيه لماعلم من و رع ابن عمر وشدة تعظيمه حرمات الله عز وجل (قول في غذنه دغلا) بغتم الدال والغين المشجمة وهو الفساد والحديمة والريبة وأصله الشجر الملتف الذي يأوى اليه أهل الفساد (قول فربره) أى نهره (قول فلاتشهد معنا العشاء) في معنى اظهار الزينة والثياب (ب) واشتماله ن فربره) أى نهره و مليم الاكسية وكان الشيخ يقول ان طيب الراقعة لا يحرك النفس و يحكى ذلك عن نفسه و هذا في مطاق طيب الراقعية كادكر واما في المتعلق بالمراق منها في كادكر واما في المتعلق بالمراق منها في كادكر واما في المتعلق بالمراق منها في عن قال للخدمة انى أريدان في معنى الطيب فان المراق المتعلق تشو فت المرجال أدعوها المتر و يجو ها دا جعنى و إياها المحلس فأكثر وامن الطيب فان المراق اذا شمته تشو فت المرجال أدعوها المتر و يجو ها دا جعنى و إياها المحلس فأكثر وامن الطيب فان المراق اذا شمته تشو فت المرجال

ه حدثنا أبر بكر بن أبي شبسة قال ثنا محسى بن سعيد القطان عن محمد بن عبلان قال حدثنى بكير بن عبد الله بن الاشبع عن بسر ابن سعيد عن زينب امن أقصيد الله قالت قال لنارسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شهدت احدا كن المدجد في لا عمس طيبا هو حدثنا محمى واسعق بن ابراهم قال محمى أنا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أبى فر وة عن بزيد بن خصيفة عن بسر بن سعيد عن أبى هر برة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعمام أه أصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الآخرة به حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قعنب ثنا سنبان يعنى ابن بلال عن محمى وهو ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحن انها سمعت عائشة زوج انبى صلى الله عليه وسلم تقول لوان رسول الله صلى الله عليه وسلم المعت عائم الله عليه وسلم الله والله وال

رأى ماأحدث النساء لمنعين المسجد كما منعت نساء بنى اسرائيل قال فقلت لعمرة أنساء بنى اسرائيل منعن المسجد قالت نعم *حدثنا مجدين مننى ثنا عبد الوهاب يعنى الثقنى ح وحدثنا عمر والناقد ثناسفيان بن عيينة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الاحرر ح وحدثنا استحق بن ابراهم أناعيسى بن يونس كلهم عن يحيى بن سعيد بهذا الاسناد مثله *حدثنا أبو حففر محد بن الصباح وعمر والناقد جيعاعن هشيم قال ابن الصباح (١٨٩) ثنا هشيم أنا أبو بشرعن سعيد بن جسيرعن ابن

للرجال ففعاوا فدعاها لذاك فأجابته (قول ماأحدث النساء) أى من الزينة والطيب وحسن الشارة وقيل ما السعن فيه من الثياب وانحاكن في المروط والأكسية والشمال

﴿ أَحَادِيثِ التوسط في القراءة ﴾

(قول نرات) ﴿ قَلْتَ ﴾ كان هذا حديثامن قبل أن قول الصمابي نول كذا في كذامن قبيل المسند عن المحدثين (ع) واختلف فمانزلت فقال ابن عباس في الأمر بالتوسط في القراءة وسببه ماذكر والمرادبالم الأةالقراءة والخفت بهااخفاؤها واحتجالهذا القول عافى صدرالآبة من قواه تعالى (وقر تنافر قناه) الآية وقالت عائشة رضى الله عنها نزلت في الدعاء واحتير له بقوله أول الآية قلل ادعوا الله وقيل في التشهد وقيل في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما كان أبو بكر يسر ويقول أناجى ربىعز وجسل وعمر يجهر ويقول أطردالشيطان وأوقظ الوسنان وأرضى الرحن فنزلت فقال صلى الله عليه وسلم لأبى بكر ارفع شيأ وقال لعمر اخفض شيأ وقيل المراد بالمسلاة الملاة نفسهاأى لاتعسنها في العد لانية رياء ولاتسنها في السر وقيسل لاتسلها جهرا وتتركها سراوا الحطاب على هذين لغيره صلى الله عليه وسلم وعلى انها نزلت في السعاء فقيل انها منسوخة بقوله تعالى (واذكر ربك في نفسك) الآية * (قلت) * وفيه سدالدرا تعلقوله تعالى ولا تسبوا الذين بدعون من دون الله الآبة وكان بقسرب وبض النصارى بتونس مستجد الايصلى فيداد ثوره فسكان بعض الناس يقصده للأذانبه وللتذكيرليلة الجعمة فقيل انبعض النصارى اذاسمع ذلك يتغوه بمالايليق فأعتى الشيخ بأنه لا يترك الأذان به لذلك لانه على أصل المشر وعية فيد، (قول فأنزل الله لا تحول به لسانك آلآية (ع) سببنز ولهاماذ كرابن عباس رضى الله عنم والمعنى من حيث الجلة الهصلى اللهعليه وسلم كان يتبع ذلك حرصاعلى حفظه فقيل لاتتكلف فاناستعفظك اياه فضمن له حفظه بقوله تعالى (إن علينا جمسه) أي في صدرك (وقرآنه) أي على لسانك وقيل تأليفه وقيل في فضعاوا فدعاها لذلك فأجابته (قول ماأحدث النساء) من الزينة والطيب وحسن الشارة وقيل

﴿ باب التوسط في القراءة ﴾

مااتسعن فيه من الثياب واعما كن في المروط والأكسية والشمال

﴿ شَهُ (وَلَمْ نِزلَت) (ب) كان هذا حديثا من قبل أن قول الصحابى نزل كذا فى كذا من قبيل المسند عند المجدثين (قول سبوا القرآن) فيه سد الذرائع كقوله تعالى (ولا تسبوا) الآية (ب) وكان بقرب ربض النصارى بتونس مستجد لا يصلى فيه لدثو ره ف كان بعض الناس يقصده للاذان والتذكير ليلة الجمعة فقيل ان بعض النصارى اذا سمع ذلك يتفوه بالايليق فأفتى الشيخ بأنه لا يترك الأذان به بذلك لا نه على أصل المشروعية فيه (قول فأنزل الله تعالى لا تحرك به لسانك) (ع) لا خلاف

عباس في قــوله تعالي ولانحهر بصلاتك ولاتخافت مهاقال نزلت ورسول الله مسلى الله علسه وسلم متسوار عكة فكان اذا صلى باعدابه رفع صوته بالقرآن فاذاسمع ذلك المشركون سبوا القرآن ومسن أنزله ومسن جاءبه فقال الله تعالى لنسه صلى الله عليه وسلم ولاتعبر بصلاتك فيسمع المشركون قراءتك ولاتخافت مها عن أحمابك أسمعهم القرآن ولاثعهر ذلك الجهو وابتغ بين ذلك سبيلا يقول بإن الجهر والخافتة همدثنا بعي ن يعي أنا بعي بن زكريا عن عشام بن عروةعنأبيهعن عائشة في قوله عنز رجيل ولا تعهر بملاتك ولا تعافت بهاقالت أنزلت هذه في الدعاء مدحدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا جاد يعنى ابنزيدح وحسدثناأبو مكر بن أبي شبة ثنا أبو أسامة ووكيع ح وحدثنا أبوكريب ثنا أبومعاوية كلهم عن هشام بهذا

الاسناد مشله هوحد ثناقتيبة ن سعيد وأبو بكرابن أبي شيبة واسعق بن ابراهيم كلهم عن جرير قال أبو بكر ثنا جرير بن عبد المستدعن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جب يرعن ابن عباس في قوله عز وجل لا تعرك به لسانك لم تعليه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليمه جبر يل عليمه السلام بالوجي

كان مما يحرك به لسانه وشفته فيشتد عليه فكان ذلك يعرف منه فأنزل الله تبارك وتعالى لا تحرك به لسانك لتجبل به أخذه ان علينا جعه وقرآنه ان علينا جعه وقرآنه ان علينا أن تجمعه في صدرك (١٩٠) وقرآنه فتقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال أنزلناه

فاسمع له ثم ان علمنا بمانه أن نبينه بلسانك فكان اذا أتاهجبريل عليهالسلام أطرق فاذاذهب قرأهكا وعده الله عزرجل *حدثنا قتيبة بن سعيد نناأ بوعوانة عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عز وجـــل لانحرك بهلسانك لتجل به قال كان الني صلى الله عليه وسلم يعالج من التنز مل شدة كان يحرك شفتيه فعال لي ابن عباس أنا أحركهما لك كاكان رسول الله صلى الله عليه وسليحركهما فرك شفتيه فقال سعيد أنا أحركهما كا كان ابن عباس بعركهما فحرك شعتيه فأنزل الله تعالىلاتحرك به لسانك لتعسل بهان عليناجعه وقرآ نەقالجمەفىصدرك ممتقرأه فأذاقرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع وأنصت مان عليناأن تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلماذاأناه جبريل استمع فاذا انطاق جبريل قرأه النبئ صلى الله عليــه شيبان بن فروخ ثنا أبو عوانةعن أبي بشرعن

لا تحرك به لساند بالتكلم به حتى بقضى اليك وحيه وقوله تعالى (فاداقراماه) أى وراه جبريل عليه السلام ففيه اضافة ما كان عن أمره سبعانه و تعالى اليه و يعتبر به لحديث المنزول وغيره من المشكلات وعلينا بيانه فسره فى الأمّ وقيل ماجاء فيه من حلال وحرام (ع) ولا خلاف أن الهد المفضى الى لف كلاته وعدم اقامة حروفه لا يجوز و بعد اقامتها اختلف فقال الا كثر الافضل الترتيل لانه من تعسين القراء قالله أمور به فى قوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلا) ولا نه مظنة المتدر والوقوف عند حدوده ورجع بعضهم الهذت كثيرا للائح بعد دالكلمات * وقال مالك من الناس من ذاهد خف عليه واذار تل تقل عليه ومنهم من لا يعسن لهذا الهدوكل واسع وعلى ما يعف عليه ومن أحاز الهذف فاتحاذ لك لمن لاحظ له الا التلاوة * أما من منعه الله عز وجل عامه بتلاوته بتدر و تعهم المانية والمائلة فاتحاذ الكلمة كان من شأنه وداً به له به انه كناب عن الا ولان ولمانية عن ذلك ثما دغم ما لجاء مما وقيل هي وقال الوحى بعن الا وللان رب ترد المتكثير ومعنى يعالج يلاقى والشدة هي من هيبة الملك وقتل الوحى

﴿ أَحَادِيثُ استماعُ الْجِنُ القَرْآنُ ﴾

(قولم ماقرأعلى الجن ومارآهم) وقلت به يعمل انه سئل عن ذلك أوسمع أن أحدار عم ذلك فأجاب بذلك أورد به على زاعمه وهى وان كانت شهادة على النفي لكم امن ابن عباس رضى الله عنه ماوناهيك به ومستنده فيها يحمل انه سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم و يبعد اذلو كان لبينه لانه في مقلم الانكار يعتمل ان مدى ذلك تمسك فيه بالآية فأبطل تمسكه بان بين مدلو فاوسب نزو فحاوليس في شئ

أن الهذا لمفضى الى لف كلاته وعدم اقامة حروفه لا يجوز و بعد اقامتها اختلف فقال الأكثر الأفضل الترتيل لا نه من تحسين القراءة المأمور به ولا نه مظنة التدبر والوقوف عند حدوده ورجع بعضه الهذت كثير اللا جربعد دالمكلمات وقال مالك كل بحسب ما يخف عليه ومن أجاز الهذفا عاذلك من لاحظ له الاالتلاوة وأمامن منحه الله عز وجل علمه بتلاوته بتدبر و تفهم لمعانيه واستنباط لاحكامه فلا مربة ان تلاوته وان قل ما يتلوه أفضل من قراءة ختمات (قول مما يحرك) هو عبارة عن كثرة ذلك من حتى كان ذا نه من التحريك فامصدر به هذا أحسن ومعنى يعالج يلاقى والشدة من هيبة الملك وثقل الوجى

﴿ باب استماع الجن القرآن ﴾

﴿ شَ ﴾ (قُولَم ماقرأ على الجن ومارآهم) (ب) يعتمل أنه سئل عن ذلك أوسع أن أحداز عم ذلك فأجاب بذلك و ردبه على زاعمه وهى وان كانت شهادة على الذي لكنها من ابن عباس رضى الله عنه مماوناه ملك و مستنده فيها عصمل أنه سع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم و يبعدا ذلو كان لينه لانه في مقام الانسكار و يعمل أن مدى ذلك تمسك فيه بالآية فأبطل تمسكه بأن بين مدلو لها وسبب نز ولها وليس في شي من ذلك لانه قرأ عليهم أو رآهم

سعيدبن جبير عن ابن المتعليه وسلم على الجن ومارآهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أعداء

عامدين الىسوق عكاظ وقدحمل بين الشياطين وبين خبرالسهاء وأرسلت علهم الشهب فرجعت الشماطين إلى قومهم فعالوامالك قالواحيل يتناوسين خبر الساء وأرسلت علمنا الشمهب قالواماذاك الامن شيء حدث فاضر بوا مشارق الارضومغار مهافانظروا ماهدا الذي حال بيننا وبينخبر الساء فانطلقوا يضر بونمشارق الارض ومغار مهافر النفر الذين أخبذوا نحوتهامية وهو بنعل عامدن الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فاساسمعوا القرآن استمعواله وقالوا هذاالذى حال بيننا وبين خبرالسهاء فرجعوا الى قومهم فقالواياقومنا انأ سمعناقرآ ناعجبامهدىالى الرشدفا منابه ولن نشرك ربنا أحدافأنزل اللهعز وحل على نسمه محمد صلى اللهعليه وسلمقل أوحى الى أنه استمع نفرمن الجسن *حدثنامحدين مشنى ثنا عبدالاعلى عن داود عن عامر قال سألت علقمة هل

من ذلك أنه قرأ عليهم أو رآهم (قول وقد حيل) ﴿قلت ﴿ يعتمل أنه علم ذلك باحباره صلى الله عليه وسلم أوعامهمن الآيات الواردة (قول فرالنفرالذين أخهذوا تعوتهامة) ﴿ قَالَ ﴾ قال السهيلي في حددث انهم كانواسبمة وذكر العقيلي في فضائل عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه اله بيناهو عشى بفلاة رأى حيمة ميتة فكفها بفضل ردائه ودفها فاذاقائل يقول ياسرق اشهداني سمعت رسولالله صلى الله عليه وسلم يقول الثناءوت بفلاة ويكفنك ويدفنك رجل صالح فقال من أنت يرحمك الله قال رجل من مؤمني الجن الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم مبن منهم الاسرق هذا وأنا * وذكرابن سلام ان ابن مسعود كان في نفرمن أصحاب رسول الله صلىالله عليه وسلم يمشون اذرفع اعصارتم جاءاعصارا عظم منه ثم انقشع فاذاحية ميتة فعمد اليها فدفنهافى بعض ردائه فلماجن الليل فاذا امرأتان تسئلان أيكم دفن عمر وبن جابر فقلناماندرى ماعمرو بنجابر فقالت انكنتم تبتغون الاجوفقد نلتموه ان فسقة الجن اقتتاؤا مع مؤمنهم فقتل عمرو ابنجابر وهوالحيسة التي دفنتم وهومن النغرالذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم ه وذكرابن سلامانهم كانوابهودا ولذاقالوا أنزل من بعدموسى (قوله بنضل) (ع) هواللا كثر بالخاء المعجمة * والطبرى بالجم والجل بالجيم بقية الماء المستنقع * وصوابه بعلة وهو موضع (د) فيعتمل أن يقال فيه بالوجهين وتهامة بكسر التاء ما المعفض من تجدمن بلادا لجاز * قال ابن فارس سميت بذاكمن التهم بفتج التاء والهاء وهوشدة الحر وركودالر يحوقيل سميت بذلك لتغيرهو اثها يقال تهم الدهن اذا تغيروذ كرالحازى أنه قال يقال في تهامة تهائم (قول حال بينناوبين خبرالسماء) ﴿قلت ﴾ يعتمل انهم عاموا ذلك من دليل الحال أوانه كان فعاقر أه في بعض الآيات المذكورة في ذلك كقوله تعالى وجعلناها رجوماً الآية (ع) والقرآن والحديث ظاهران في ان الذي حدث عند البعثة الرمى ولذا أنكرته العرب و معثت عن سببه الشياطين وكانت السكهانة فاشية في العرب من جوعا

(قرل وقد حيس) يعقل أن يكون علم ذلك باخباره صلى الله عليه وسلم أوعامه من الآيات الواردة ولل فرالنفر الذين مروانعونهامة) بكسر التاء قال السهيلي كانو اسبعة وذكر العقيلي في فضائل عسر بن عبد العزيز رضى الله عند بيناهو يمثى بف الا رأى حية ميتة فكفنها بغضل ردائه ودفنها فاذا قائل يقول ياسرق أشهدا أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المثموت بف الا ويدفنك ويدفنك رجل صالح فقال من أنت يرجل الله فقال رجل من مؤمنى الجن الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا سرق هذا وأنا هو وذكر ابن سلام أن ابن مسعود كان فى نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذر فع اعصار ثم جاءا عصار أعظم منده ثم انقشع فاذا حية ميتة فعمد اليها فدفنها في بعض ردائه فلما جن الليسل فاذا امرا ثان تسملان أيك دفن عمر و بن جابر فقال ما المرا ثان تسملان ان فسقة الجن اقتناوا مع مؤمنهم فقتل عمر و بن جابر وهوا لحية التى دفنتم وهومن النفر الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وذكر ابن سلام انهم كانوا يهود اولذا قالوا أنزل من بعد موسى (قول الى سوق عكاظ) هو بضم العين و بالظاء المجمة يصرف والا يصرف والسوق تونث وتذكر سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم (قول بنخل) (ع) هوللا كثر بالخاء المجمة والمعرب بالجم والخوابا بلم علم واذلك من دليسل الحال أوانه كان فياقرآه في بعض الآيات المذكورة في ذلك (ب) يعمل أنهم عامواذلك من دليسل الحال أوانه كان فياقرآه في بعض الآيات المذكورة في ذلك (ب) يعمل أنهم عامواذلك من دليسل الحال أوانه كان فياقرآه في بعض الآيات المذكورة في ذلك

اليهافى شرعهم حتى سدبابها بمنع استراق السمع وكان أحدد لائل بوته صلى الله عليه وسلم * وقال ابن عباس والزهرى لم يزل منذ كانت الدنيابدليك ذكره العرب في اشعارها ولكن اعمالكون عند حدوث عظيم من عذاب ينزل بأهل الارض أو بعشة رسول عليه تأولوا وأنالاندرى أشراريد الآية * واعترض بقوله تعالى فن يستمع الآن الآية * وأجاب الزهرى بانهامجمولة على كثرة الرمى وانه الذي حدث وقيل كان الرمى مهاقديما والذي حدث احتراق الجن مهاومن أعرب رحوما وصدرا فالكوا كبهي الراجة المحرقة بشهبها ومن أعربه اسهافالكواك أنفسها هي المري بها وقلت *الكهانة دعوى معرفه ما يقع في المستقبل ثم من الكهان من يزعم ان الجن تخر مدالك ومنهم من يدعى معرفة ذلك بغهم أعطيه بوالعرافة دعوى معسرفة الشئ المسر وقوالضالة واحتج السهيلي لان الذى حدث اعماهو كثرة الرمى بقوله تعالى ملئت حرساشديدا ولم يقل حرست وملئت فان وجداليوم كاهن فلايعارض بهانهم عن السمع لعز ولون لان طردهم اعما كان من النبوة ثم بقيت منه بقايا يسيرة وفى تفسيرا بن سلام أن الشهب لا تعطئ وتحرق من أصابت * قال الحسن وتقتله أسرع من طرفة العين وقوله فاسمنا به أى حينتذ (م) الايمان به صلى الله عليه وسلم عند مهاع القرآن يتوقف على معرفة حقيقة المججزة ومعرفة شرائطها ومعرفة وجه الاعجاز فيعتمل ان الجن علموا ذلك أوعاموامن الكتب السابقة انه المشربه (قول في الآخرلا) (ع) هذا يرد حديثه في الوضو عالنسذوانه حضرمعه لان هـ ذا أثبت (ول فقلنا استطير أواغنيل) أى طارت به الجن أوقتل سراوالغيلة بالكسر القتلخفية فرقلت واستطارة الجن هومن الامراض الحسية التيهوفها كغيره كالقتل ولعل هذاقبل نزول قوله تعالى والله يعصمك من الماس أو بعده ونسو الدهشهم وجوزوا الامرين ولم يقولوا رفع صلى الله عليه وسلم كعيسي عليه السلام ولاذهب ليناجى ربه سبحانه كموسى كقوله تعالى (وجعلناهارجوما) الآية (ع)والقرآن والحديث ظاهرأن الذي حدث عندالبعث

كقوله تعالى (وجعلناها رجوما) الآية (ع) والقرآن والحديث ظاهر أن الذى حدث عند البعث الرى ولذا أنكر ته العرب و محتت عن سببه الشياطين وقال ابن عباس والزهرى المزل مند كانت الدنيا بدليل فكره العرب في أشعار هاولكن الما يكون عند حدوث عظيم من عذاب ينزل بأهل الأرض أو بعنة رسول وعليه تأولوا (وانالاندى أشر أريد) واعترض بقوله تعالى (فن يسمّع الآن) الآية وأجاب الزهرى بأنها مجمولة على كثرة الرى وانه الذى حدث وقيل كان الرى قديما والذى حدث احتراق الجنق بها ومن أعرب رجوما مصدرا فالكوا كبهى الراجة المحرقة بشهبها ومن أعرب المنافل كواكب أنفسها هى المرى بها الكهانة دعوى معرفة ما يقع في المستقبل ثم من الكهان من يزعم أن الجن عنبره بذلك و منهم من يدى معرفة ذلك بغهم أعطيه والعرافة دعوى معرفة الشيء المستوران المؤلفة ما لى (مائت الشيء المسروق والعنالة واحتج السبهيلي لان الذى حدث الماهو كثرة الرى لقوله تعالى (مائت حساشديدا) ولم يقسل حست ومائت فان وجداليوم كاهن فلا يعارض به (انهم عن السمع لا تعلى وفت رقال في الأخرلا) (ع) هذا برد لا تخطى وتحسرة من أصابته وتقتله أسرع من طرفة العين (قرار في الآخرلا) (ع) هذا برد حديث في الوضوء بالنبيذ وأنه حضرمعه لان هذا أنبت (قرار في الآخرلا) (ع) هذا برد حديثه في الوضوء بالنبيذ وأنه حضرمعه لان هذا أنبت (قرار الستطير أواغتيل) أى طارت من الناس) أو بعده ونسو الدهم موجة زوا الأمر بن ولم يقولوا رفع صلى الله عليه وسلم عيسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام ولاذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه المولم بين والموسلم ليو الموسود و الأمر بين والموسود وسلم ليناجي كوسى عليه الموسود و الأمر بين والموسود و النافر والموسود و الأمر بين والموسود و الأمر بين والموسود و الأمر بين والموسود و الأمر والله ولد والموسود و النافر والته وسلم والموسود و الموسود و

كانان مسعودشهد مع رسول الله صلى الله علمة وسلم ليلةالجن قال فقال علقسة أنا سألت ان مسعودفقلت همل شهد أحدمنكممع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليله الجن قال لاوا كنا كنامع رسول الله صلى الله عليه وسلمذات لدلة ففقدناه فالنمسناه في الاودية والشعاب فقلنا استطير أو اغتيل قال فبتا بشر لله بات ماقوم فاساأ صعنااذا هوجاءمن قبل حراءقال فقلنا يارسولالله فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشرليلة بأتبهاقوم فقال أنابى داعى الجن فلدهبت علىه السلام لان المحب مولع بسوء الظن (قول فقرأت عليم القرآن) وفي حديث ابن عباس المتقدم انه لم يقرأ عليم (ع) فيجمع بين الحديثين بانه سماقضيتان الاول في بدء الاصر حين أتوابعثون عن أمره واستمعواله والثانية حين أتواليقرأ عليم ﴿قات ﴾ يبعد أن يكون ابن عباس لم يعلم ابن مسعود (قول و آثار نيرانهم) (ع) قال الدارقطني هذا انتهى حديث ابن مسعود في اد كره مسلم عن داود بن عليه وغيره وما بقي هو من قول الشعبي وسألوه الزاد وكذاذ كره مسلم عن داود بن عليه وغيره وما بقي هو من قول الشعبي انه من كلام الشعبي انه اسمعيل عن داود وأسسند الكلام كله حفص عن داود و وهم (د) ومعنى انه من كلام الشعبي انه ليس مسلم عن داود و أول و قلت المعنى الله عليه المناح لم وانظر هل ذلك في سفرهم واقامتهم أوفي سفرهم فقط (قول كل عظم ذكر اسم الله عليه) ﴿قلت ﴾ الأظهر في ذكر اسم الله عليه على المناد بحراب الله عليه عليه على المنام على المنام على المنام على المنام و المناه على المنام على دلك على المنام على دلك و عتمل أن الله سبعان و القوت بخد المناف الانس و تقدم الكلام على ذلك و على هل المناب على دلك و عاد المنام على دلك و على هل المناب على دلك و عاد المنام و قاد و قاد المنام على دلك و عاد المنام على دلك و عاد المنام و قاد المنام و قاد المنام و قاد و قاد المنام و قاد و

﴿ أَحَادِيثُ القراءَ مَ فِي الصلاة ﴾

(م) اختلاف الأحاديث بتطويل القراءة فى الصلاة وتخفيفها بدل على السعة وانه لاحدوالتخفيف هوالمشر و عالما عنه والنطويل اعائجذ من فعله صلى الله عليه وسلم وقد عارضه وقضى عليه أمره بالتخفيف وعلله بما يوجب تأويل فعله (ع) فالتخفيف هوالمشر و عالما عنه لانه صلى الله عليه وسلم شرعه في معرض البيان فيحمل تطويله على انه فعله ليدل على الجواز أولانه علم أن من وراءه أومن يدخل بعده لايشق ذلك عليه ولذا المحافعة له في بعض الاحيان أولانه ، أمور بتبليغ القرآن وقراء تع على الناس فحاله فى ذلك محالفة لغيره في قلت في الاختلاف وان دل على عدم التعديد فالأولى التخفيف بل أحاديث الامر بالتخفيف ظاهرة فى أن التطويل لا يجوز وقد حصر ح بأنه لا يجوز أبو عمر و يكفيك من أحاديث الباب غضبه صلى الله عليه وسلم على من طوّل وهو كان لا يغضب الأأن تنته لل حرمات الله عز وجل ولا يقاس على تطويله صلى الله عليه وسلم كا تقدم من أن حاله الأأن تنته لل حرمات الله عز وجل ولا يقاس على تطويله صلى الله عليه وسلم كا تقدم من أن حاله

(قولم فقرأت عليه القرآن) وفي حديث ابن عباس المتقدم أنه لم يقرأ عليه (ع) فيجمع بين الحديث بأنه سما قضيتان الأولى في بدء الأمر حين أتو ايبحثون عن أمره واستمعواله والثانيسة حين أتو اليقرأ عليم (ب) يبعد أن يكون ابن عباس لم يعلم بحديث ابن مسعود (قولم فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم) هنا انتهى حديث ابن مسعود ووما بعده من قول الشعبى أى لم يعلمه بهذا الاسناد عن ابن مسعود وهولم يقلد الاعن توقيف (قولم وسألوه الزاد) (ب) يعنى ماهو المباح لهم وانظرهل ذلك في سفرهم واقامتهم أوفى سغرهم فقط (قولم كل عظم ذكر اسم الله عليه) الاظهر عند الأكل لاعند الذبح (ح) قيل هذا لمؤمنهم وأمال كافرهم فحاء ان طعامه مالم يذكر اسم الله عليه و (قولم أوفر ما يكون لحا) (ب) الأظهر انه مما يبقى عليه بعد الأكل و يحمّل أن الله سبحانه يخلق ذلك لهم الأظهر أن انتفاعهم بذلك أن الله سبحانه يخلق ذلك الم عليها وانظر عليه هل يستحب أن لا يستقصى العظام بتقشير ما عليها وهل بثاب من ترك ذلك الذلك ثم الأظهر أن انتفاعهم بذلك أن عاهو

شهر سوالان وال

معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فأرانا آ ثارهم وآثارنيرانهم وسألوه الزاد فقال لكركل عظم ذكراسم الله عليه يقع في أيديكم أوفرما بكون لحيا وكل بعرة علف لدوابكم فقال رسول الله صــ لمي الله عليهوسلمفلاتستجوا مهما فانهما طعام اخوانكم وحدثنيه على ينحجر السعدى ثنا اسمعيل بن ابراهم عن داود بهذا الاسناد الى قوله وآثار نبرانهم قال الشعبي وسألوه الزاد وكالوامن جن الجزيرة الى آخرالحديث من قول الشعى مفصلامن حديث عبدالله * وحدد ثناه أبو بكربن أبي شيبة ثنا عبد الله بن أدريس عن داود عنالشعىءنعلقمةعن عبدالله عن النبي صلى الله عليه وسلمالى قوله وآثار نيرانهم ولحيذكر ما بعده *وحدثنايحي بن بحيي أناخالد بن عبدالله عدن خالدالحذاءعن أبي معشر عنابراهم عنعلقمه عن عبد الله قال لم أكن ليسلة الجس مسع

رسول الله صلى الله عليه وسلمو ودتأني كنتمعه * حدثنا سعيدبن محمد الجرمى وعبيدالله بن سعيد قالا ثنا أبواسامة عـن مسعرعن معنقال سمعت أبى قالسألت مسروقا منآذن الني صلى الله عليه وسلربالجن ليله استمعوا القرآ نفقال حدثني أبوك يعنى ابن مسعوداً نه آ ذنته بهم شجرة بدد المحدين مثنى العنزى ثنا ابن أبي عدى عن الحجاج يعنى الصوافعن يحدى وهو ابن أى كثير عن عبدالله ابن أبي فتادة وأبي سامة عـن أبي قتادة قال كان رسول ألله صلى الله عليه وسلميصلى بنافيقرأفى الظهر والعصر فىالركعتين الاوليين بفاتعة الكتاب وسورتين ويسمعناالآبة أحياناوكان يطول فى الركعة الاوبي من الظهرو يقصر الثانيمة وكذلك في الصبح * حــد ثناأ بو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيدبن هرون قالأنا همام وأبان بن يزيد عن على تألى كثيرعن عبدالله بن أى قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلمكان يقرأفى الركعتين الاولىين من الظهر والعصر بفاتعة الكتاب وسورة وسمعناالآبةأحماناوبقرأ

في الركعتين الاخربين

بغانعة الكتاب وحدثنا

في قراءة القرآن على الناس ليس كغيره لاسياركان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس صوتا وأصدقهم قلبافقراءته فىالقلوب أوقع والناس في سماعها أرغب ثم انسلم القياس فلاينبغي أن يقرأ بأطول من أطولماقرأبه وكذالايقرأ بأقصر من أقصر مافرأبه (قولم فيقرأ في الأولى بفاتعة الكتاب وسورتين) ﴿ قلت ﴾ تقدم الكلام على قراءتهما وعلى حقيقة السروالجهر (ولم و يسمعنا الآية أحيانا) (ع)فيه أن يسير الجهرلقراءة السرلايضر (قولم بأن يطول في الركعة الاولى و يقصر الثانية) (ع) فعلذاكلانه كان يبادرأ رل الوقت وقدلا يحضرا لجيع فكان يطيل فهاليدرك من لم يدخل معهمن أول فيستعب التأسى به فى ذلك و يحتج به لأحدالقو آين أن الامام الراكع يطيل لا دراك الداخــل ويفرقالمانع بأن تطويله صلى الله عليه وسلم لغيرمعين بل للجماعة أنى ينتظر استيفاؤها وشدد بعضهم المكرآهة فى ذلك جدا و رآه من التشمر يك فى العمل لغيرالله عز وجل ولم بقل شيأ بل كله لله عز وجل لانها عمافعله ليعرز به أجرادراك الداخل *(قلت)* تطويل الاولى على الثانية استعبه فىالواضعة وجهل ابن العربى من لم يفعله قال و ربما كثرالجهل فيطول الثانية ويقصر الاولى وهذا الذيذكرفي المختصرخلاف قال فيه ولابأس بتطويل ثانية الفرض ع) ويستعبأن يقرأ السور على ترتيب المصحف ولايعكس فيبتدئ بالمتأخر وأن يقرأ السورة لاببعضها ولابسورتين فى ركعة هــذا كله اختيار مالك وغــيره على ماجاءت به الاحاديث وروى عنــه وعن غيره جواز القراءة ببعض السورة والجيع واسع * (قلت) * القراءة على ترتيب المصحف أن يقرأها بطا *وفص الباجي على أن قراءته صاعداً مكر وه وفي سهاع ابن القاسم هما سواء *و ر وي مطرف قراءته هابطاأفضل * ابن رشد لانه جل علل الناس * ابن العربي ومن الجهل التزام قراءة السورعلى ترتيب المصعف لمايؤدي اليه في دمض أن تكون الثانية أطول و يمني بترتيبه المجهل أن يقرأ السورة والتي أسفل منها تابها لاالتي أسفل مطالمًا (د) وفي الحديث حجة لأصحابنا وغيرهم من أن قرأءة سورة قصيرة أفضل من قراءة قدرها من طويلة لان السورة لها مفتح ومختم والجل بعبهل كثير مبدأه ومنتهاه * (قلت) * يأتى المقاضي أن القراءة ببعض السو رة احتيارا أجازه غـ بر واحدوا لمشهو ر من قول مالك كراهتم وروى الواقدى انه لابأس بمشل آية الدين وسمع ابن الماسم كراهمة تكريرسو رة الاخلاص في المافلة (قولم ويقرأ في الأخيرة بن بفاتحة الكتاب) (ع) فيه أنه لابدمن الفاتعــة في كل ركمة وقــد تقدم وفيــه انه ليس في الأخــيرتين الاالفاتحة واستعب الشافعي فهماالسورة وقديعتم بعديث أبى سعيدالآني فجوزناقيامه في الأوليين بقدرسورة

بالشم لانه لايبقى عليه مايقوت الاأن يكونوافى القوت بخلاف الانس (قولم آذنت به-م شجرة) بخلق حياة فيهاو تمييز

﴿ باب القراءة في الصلاة ﴾

﴿شَ ﴿ (قُولِ كَان يطول في الركعة الأولى ويقصر الثانية) (ب) تطويل الأولى على الثانية استحبه في الواضحة وجهل ابن العربي من لم يفعله قال وربما كثر الجهل فيطول الثانية ويقصر الأولى وهذا الذي ذكر في المختصر خلاف قال فيه ولا بأس بقطويل ثانية الفرض (ع) ويستحب أن يقرأ السور على ترتيب المصحف أن يقرأ ها بطا ونص الباجى على أن قسراء ته على ترتيب المصحف أن يقرأ ها بطا ونص الباجى على أن قسراء ته صاعدا مكر وه وفي سهاع ابن القاسم هما سواء وروى مطرف قراء نه ها بطا أفضل به ابن رشد لانه جل

معيى بعيى وأبو بكربن أى شيبة جميعاءن هشيم قال يعيى أناهشيم (١٩٥) عن منصور عن الوليد بن مسلم عن أبي الصديق عن

السجدة وقيامه فى الاخربرتين على النصف من ذلك وحديثنا أولى لانه نص وهذا من جهة التقدير والحدس وقد يكون بترتيله أم القرآن كاجاءانه كان يطول السورة حتى تكون أطول من أطول منها ولم يرمالك على من قرأ السورة فيهما سجودا في قلت في قال ابن بشير لا بن عبد الحكم ما يقتضى السورة فيهما ولع له رأى الصلاة على الذكر و لقراءة أفضله (د) خيراً بوحنيفة بين السورة والتسديد

﴿ القراءة في الظهر ﴾

(قرلم فررنا) والته المتعدم الناشر و عالا عدا عاهوالنفيف وان أحاديث التطويل مؤولة و أحاديث التطويل فيها ثلاثة هدا وحديث تقدير ذلك بثلاثين آية وحديث يذهب الذاهب و واحاديث تعفيف القراءة فيها حديث جابر بن سمرة في طريق منه كان يقر أفيهما بسبح و في طريق آخر الليل اذا يغشى (ع) فتحمل أحاديث التعلويل المتحد فيها التأخير الى أن يني الني و ذراعا و و الجاء لانها تألى والناس في قائلتهم وتصرفاتهم و لهذا استحب فيها التأخير الى أن يني الني و وعندا بن و وردهذا المعنى نصافى أبي داود قال فظننا انه يريد بذلك أزيد رك الناس الركحة الاولى و عاماء الامتعلى المتحب المادث أبي أو في كان يقوم حتى لا يسمع وقع قدم أى حتى يتكامل الناس و بالجلة ف الله وعاماء الامتعلى السحب المادث المتحب المادث المتحب المادث المتحب المادث المتحب المادث المتحب و قدر المتحب المادث المتحب المادث المتحب و قدر المتحب المادث المتحب المت

﴿ القراءة في العصر ﴾

(قولم فى الحديث نفسه وقد رناقيامه فى الاولت بن من العصر) و يأتى فى الآخرانه قرأ فيهما بنعو والليل اذا يغشى (ع) الوارد فى أكثر الروايات انه كان يقر أفى العصر والمغرب بقصار المفصل لانهما يأتيان آخر النهار عند الاعياء من العمل * وأيضا فالتأخير فى العصر يدخلها فى الوقت المكروه وروى عن بعض أهل العم أن العصر كالظهر وقيل على النصف منها وقيل على الربع (قولم فى الآخران أهل المكوفة) (د) المكوفة هى البلد المعروف وهى والبصرة من بناء عمروسميت كوفة لاستدارتها من المكوف وهو الرمل المستدير وقيل الاجتماع الناس فيها لان المكوف هو الرمل

عملالناس * ابن العربى ومن الجهل التزام قراءة السور على ترتيب المصحف لما يؤدى اليه في بعض أن تسكون الثانية أطول و يعنى بترتيب المجهل أن يقر أالسورة والتي أسفل منها تليه الاالتي أسفل مطلقا (قول كنا تعزر قيامه) هو بضم الزاى وكسرها والأوليين والأخربين هو بياء بن مثنا تين تحت (قول الم تنزيل السبحدة) يجو زجر السجدة على البدل ونصبها بأعنى و رفعها خبر مبتدأ محذوف (قول على قدر قيامه من الأخربين أوفى الأخربين) (ب) تقدم أن المشر و عالم تمة أنما هو الخفف وان أحاديث التطويل مؤولة (ع) كان يبادر أول الوقت فيطيل الأولى لتتوفر الجاعة (قول وان أحاديث التطويل مؤولة (ع) كان يبادر أول الوقت فيطيل الأولى لتتوفر الجاعة (قول المناه وان أحاديث التطويل مؤولة (ع)

أبى سعيدا لخدرى قال كنا نحز رقيام رسول اللهصلي الله عليه وسلم فىالظهر والمصرفخررناقيامه في الركعتين الاوليين مسن الظهر قدرقراءه ألمتنزيل السجدةوحزرناقيامهفي الاخريين قدرالنصف من ذلك وحز رناقيامــه في الركعتين الاوليين مسن. العصرعلى قدرقيامه من الأخريين مسن الظهروفي الاخربين من العصر على النصف من ذلك ولم بذكر بو بكر فى روايته الم تنزيل وقال قدر ثلاثين آية «حدثناشيبان نفر و خ ثنا أبو عوانةعن منصور عنالوليدأبي بشرعن أبي المديق الناجي عن أبي سعيد الخدرىأن الني صلى اللهعليهوســلم كان يقرأفي صلاةالظهر في الركعتين الاوليين في كل ركعة قدر ثلاثين آية وفي الاخريين قسدر خس عشرة آية أوقال نصف ذلك وفى العصرفى الركعتين الاوليين في كلركعة قدر قراءة خس عشرة آية وفى الاخريين قدرنصف ذلك، وحدثنايعيي بن يحيى أناهشيم عنعبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرةأن أهسلالكوفة شكواسعداالي عمربن الخطاب رضي الله عنيه

فذكروامن صلاته فأرسل اليه عمر فقدم عليه فذكر له ماعابوه به من أمر الصلاة فقال انى لأصلى بهم صلاة رسول القصلي الله عليه وسلم ماأحرم عنها انى لأركدبهم في الاوليين وأحذف في الاخريين فقال ذلك (١٩٦) الظن بك أبا اسحق * وحدثنا قديمة بن سعيد واسحق

المستدير المتراكم بعضه فوق بعض (قولم فذكروامن صلاته) أى عابوامنها (قولم فارسل اليه عمر) (د)فيه استعضار من شكى به من العمال يستل و يعزل ان خيف من دوام ولايته مفسدة لانه السبب الذي عزل له سعد لالقادح فيه * وفي البغاري في قضية الشوري قال عمر رضي الله عنه فان اصابت الامارة سعد افذاك والافليستعن بهمن أمر فاني لم أعزله عن عجز ولاعن خيانة ﴿ قَالْتُ ﴾ قال المازرى فى كتابه الكبيران علم علم القاضى وعدالته لم يعزل بالشكية و يسمل عنه فى السرفان ثبت طعن عزل والاأقر وانام تتعقق عدالته فقيل لا يعزل * وقال أصبغ يعزل * واحتج بقضية سعد وهوعزل من بعده الى يوم القيامة بدان عبد السلام في النفس من احتجاج الفقها وبقضية سعدشي لان نظر الامير أوسع اذله الاعتماد على علمه وعلى مايستل عنه خفية وعلى ما يظنه و يتوهمه و يتطرق الىالكلام فيه بسبب ذلك فللخليفة عزله بسبب الشكوى والقاضي نظره مقصور على مسائل الخصوم وهومستندفهاالىالاقرار والبينة فيظهر عدله وجوره فلايقتصر في عدزله على مجسرد الشكوى ولاسيامشهو رالعدالة * ولذالم يحفظ أن عمر رضى الله عنه عزل قاضيا بمجردها (ولم ماأخرم منهما) أى ولاأحمد ف وهو بفتح الهمزة ثلاثى ومعنى أركد اسكن وأطيل القيام من ركدت الريحاداكنت (قولم داك الظن بك) (د) فيه المدح في الوجه والنهي عن ذلك محول على من يخاف الفتنة وهوالجع بين هذاو بين أحاديث النهى (قولم في الطريق الآخر شكوك في كل شي) المازري فى كتابه السكبيرا يوقفه عمر الاليتعقق براءته بماطين فيه فبرأه مماقالوا وكان عند الله وجيها وقلت والمالم يجبه الاعن الصلاة لانهاأهم (قول في الآخرفي ذهب الذاهب) وقلت ﴾ تقدم ان أحاديث التطويل فها ثلابة هذا أخصها وتقدم الجواب عنه (ع) ومعنى مالك في ذلك من خيراى لاتستطيع أن تأتى بمثله الطولها وخشوعها

﴿ القراءة في الصبح ﴾

فذ كروامن صلاته) أى عابوامنها (قول فأرسل اليه عمر) (ب) قال المازرى فى كتابه الكبيران علم علم القاضى وعدالته لم يعزل بالشكية ويسأل عنه فى السير فان بيت طعن عزل والا أفر وان لم يتحقق عدالته فقيل لا يعزل به وقال أصبغ يعزل واحتج بقضية سعد وهو أعدل من بعده الى يوم القيامة به ابن عبد السلام فى النفس من احتجاج الفقها ويقضية سعدشى لان نظر الأمير أوسع اذله الاعتماد على علمه وعلى ما ينظره وعلى ما ينظره و مقصور على مسائل الخصوم وهو يستند فيها الى الاقرار والبيئة بسبب الشكوى والقدافة ونظر مقصور على مسائل الخصوم وهو يستند فيها الى الاقرار والبيئة فيظهر عدله وجوره فلا يقتصر فى عزله على مجرد الشكوى ولاسيام شهور العدالة ولذالم يعفظ أن عمر رضى الله عنه عزل قاضيا عجر دها (قول ما أخرم) بفتح الهمزة وكسر الراء أى لا أنقص وأركد بفتح الهمزة وضم الكاف أى أسكن وأطيل القيام من ركدت الريح اذا سكنت (قول داك الظن بك) بفتح الهمزة وضم الكاف أى أسكن وأطيل القيام من ركدت الريح اذا سكنت (قول وما آلو) فيه المدخى الوجه والجع بينه و بين النهى عنه أن النهى مجول على من يخاف الفتنة (قول وما آلو) بلداً ي أقصر (قول عن قرعة) بفتح الزاى واسكانها (قول وهو مكثور عليه) أى عنده ناس كثير ون بالداًى أقصر (قول عن قرعة) بفتح الزاى واسكانها (قول وهو مكثور عليه) أى عنده ناس كثير ون بالداًى أقصر (قول عن قرعة) بفتح الزاى واسكانها (قول وهو مكثور عليه) أى عنده ناس كثير ون

ابن ابراهيم عن جرير عن عبدالملكين عمير بهدا الاسناد * حدثنامحمدين مثنى ثنا عبدالرجن بن مهدى ثنا شعبةعنأبي عون قالسمعت عارين سمرةقال قالعمر لسعد قد شكوك في كل شي حتى في الصلاة قال أما أنا فأمدفي الاوليين وأحذف فى الاخــر بينوما آلو مااقتدست بهمن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذاك الظنبك أوذاك ظني لك يوحدثنا أبوكريب ثنا ابن بشر عنمسعرعنعبدالملك وأبي عون عنابر بن سمرة عمني حدشمو زاد فقال تعلمني الاعراب بالملاة يحدثناداودين رشيد ثنا الوليديعني ابن مسلم عن سعيد وهوابن عبد العز يزعن عطية بن قيسعن قرعة عنأبي سعيدالحدرى فاللقيد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذاهب الى البقيع فيقضى حاجت مم توضأ ثميأتى ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى ممايطولها يوحدثني محدبن حائم ننا عبدالرحن ابن مهدى عن معاوية بن

من به من ويبعث قال حدثني قزعة قال أتيت أباسعيدالخدري وهو مكثو رعليه فاما تفرق الناس عنه قلت الى لاأسألك عما سألك هؤلاء عنه قلت أسالك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك فى ذلك من خسيرفا عادها عليه فقال كانت صلاة الظهر تقام في نطاق آحد ناالى البقيع فيقفى حاجته ثم يأتى أهله في سوصاً ثم يرجع الى المسجد و رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركعة الاولى * وحدثناه رون بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج ح وحدثنى محمد بن وافع وتفار با فى اللفظ ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال سمعت محمد بن عباد بن جعفر يقول أخبرنى أبو سلمة بن سفيان وعبدا لله بن العاصى وعبد الله بن المسيب العابدى عن عبد الله بن السائب قال صلى لنا النبي صلى لنا النبي صلى لنا النبي صلى الله عليه وسلم الصبح بمكة فاستفتح سو رة المؤمنين حقى جاء كرموسى وهر ون أوذ كرعيسى عليهم السلام محمد ابن عباد يشك أواختلفو عليه اخذت النبي صلى الله عليه وسلم سعلة فركع وعبد الله بن السائب حاضر ذلك وفى حديث عبد الرزاق ابن عباد يشك أواختلفو عليه اخذت النبي صلى الله عليه وحدثنى زهير بن حرب ثنايعيى بن سعيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثناوكيد عن صوحدثنى أبوكريب واللفظ له قال أخبرنا ابن (١٩٧) بشرعن مسعر قال حدثنى الوليد بن سريعت عن عروب في الله بنا المناق الم

(قول سورة المؤمنين) وفلت و أحاديث تطويل القراءة فيهائلائة هذا وحديث القراءة فيها بقاف وحديث من الستين الى المائة وأحاديث التخفيف فيها حديث قرأ فيها بوالليل اذاعسعس أى بالسوارة التى فيهاذلك وتقدم مختار قول مالك وعلماء الأمة فيها و فى الظهر (ع) و واختلف أصحابنا هدل هي والظهر سواء أوهى أطول وهوا كثر ماجاء في الأحاديث لامتداد وقتها و تفر غالناس من العمل و قلت) و قال في المدونة وأطول الصاوات قراءة الصبح والظهر ولا بأس بسبح في صبح السفر والا كرياء يتجلون الناس وحديث التخفيف بها قراء ته فيها بوالليل اذا يغشى (قول فأحذته السفر والا كرياء يتجلون الناس وحديث التخفيف بها قراء ته فيها السعلة وفيه قطع السورة والقدراءة ببعضها ولم يحتلف في جوازه المضر ورة وأجازه غدير واحداد تيارا وروى عن مالك والمشهور عن مالك كراهيته في جوازه المضر ورة وأفيها بقاف و في الآخر بسبح و في الآخر بوالليل والمشهور عن مالك كراهيته (قول في الآخر قرأ فيها بقاف و في الآخر بسبح و في الآخر بوالليل اذا يغشى) تقدم ما يتعلق بذلك

﴿ القراءة في المغرب ﴾

للاستفادة منه (قول مالك فى ذلك من خير) أى لا تستطيع ان تأتى بمثلها لطولها وخشوعها فتكون قدعامت السنة وتركتها

﴿ باب القراءة في الصبح ﴾

﴿ شَ ﴾ (قول وعبدالله بن عمر و بن العاص) (ح) بل هو عبد الله بن عمر الجازى كذاذكره البخارى فى تاريخه (قول وعبد الله بن المسيب العابدى) بالعين المهملة والباء الموحدة وهو عمز يادوأ بوبرزة بفتح الباء وأبو المنهال بكسر المسيم (قول فأخذته سعلة) بفتح السين وفيه قطع السورة والقراءة ببعضها ولم يختلف فى جوازه المضر و رة وأجازه غير واحدا ختيار او المشهور عن ما المث كراهيته

حريث أنه سمع النبي صلي الله عليه وسلم يقرأفي الفجر واللمل اذاعسعس ﴿ وحــدثني أنوكامــل الجحدري فضل س حسين ثنا أبوعوانة عن زيادبن علاقة عن قطبة ان مالك قال صلمت وصلى بنارسول الله صلى الله عليــه وســلم فقرأ ق والقرآن المجسد حتى قرأ والنحل باسقات قال فحلت أرددها ولاأدرى ماقال * حدثنا أنوبكر ابن أبى شيبة ثنا شريك وابن عيينة ح وحدثني زهـير بن حرب ثنا ابن عيينة عن يادبن علاقة عن قطبة بن مالك سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والنعل باسقات لهاطلع نضيد « وحدثنا محمد س بشار

ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن زياد بن علاقة عن عمه أنه صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم الصبح فقر أفى أول ركمة والنخل باسقات لها طلع نفسيدو ربما قال ق * حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا حسين بن على عن زائدة قال ثناساك بن حرب عن جابر بن سعرة أن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فى الفجر بق والقرآن الجسيد وكانت صلاته بعسد تحقيمها * وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة و هجد بن رافع واللفظ لا بن رافع قالا ثنا زهيرعن سماك بن حرب قال سألت جابر بن سعرة عن صلاة النبى صلى الله عليه عليه وسلم على الله عليه وسلم كان يقرأ فى الفجر بن مثنى ثنا عبد الرحن بن مهدى ثنا شعبة عن سماك عن وسلم كان يقرأ فى الفهر بو الليل اذا يغشى وفى العصر نحو ذلك وفى الصبح أطول من حابر بن سعرة قال كان النبى صلى الله عليه وحدثنا أبه بكر بن أبى شيه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الفهر بو الليل اذا يغشى وفى العصر نحو ذلك وفى الصبح أطول من حابر بن سعرة قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الفلهر بو الليل اذا يغشى وفى العصر نحو ذلك وفى الصبح أطول من حابر بن سعرة قال كان النبى صلى الله عليه و مده الطهر بو الليل اذا يغشى وفى العصر نحو ذلك وفى المجاه المها من سالة عن حابر بن سعرة قال كان النبى صلى الله عليه و المواطع المن عن شدة عن سالة عن حابر بن سعرة قال كان النبى صلى الله عليه و الفلم و اللها ها الله عن سالة عن حابر بن سعرة قال كان النبى المها الله عليه و عليه المها الله عليه و المواطع المواطع المواطع المها الله عن سيدة و المواطع المو

وسلم كان يقرأفي الظهر بسبح اسم ربك الاعلى وفي الصبح باطول من ذلك وحد ثنا أبو بكر بن أبي شبه ثنايز بد بن هر ون عن التميى عن أبي المنهال عن أبي برزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الغداة من الستين الى المائة وحد ثنا أبوكر بب ثنا وكيع عن سفيان عن خالد الحذاء عن أبي المنهال عن أبي برزة الاسلمى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر ما بين السائدة المائة آبة وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عباس قال ان أم الفضل بنت الحرث سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يابني لقد وكرتني بقراء تك هذه السورة انها لآخر ماسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ مما في المغرب (١٩٨) وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قالا ثنا

ق الأمن أحاديث احديث أم الفضل انه كان يقرأ فيها بالمرسلات وحديث جبير بن مطعم انه كان يقرأ فيها بالطور (ع) وأكثر الروايات في غيرالاً م أنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل وهذا الأنها تأتى عندا عياء الناس من العمل وحاجتهم الى العشاء الاسها الصوام وأيضا لوطالت الاتصلت بالعشاء الآخرة لقرب ما بينهما والأن وقتها مضيق ويدل على انه كان الا يطولها ماجاء انهم كانوا ينتضاون بعد صلاتها وان أحدهم ليرى موقع نبله فلوطالت بقدر تاك السورة مع ما كان من عادته اله يترسل فى قراء ته لم ير وامواقع نبلهم وما فى الأم يعمل على انه فى بعض الأوقات حين لم يكن و راءه صائم والا متجل وأيضا فالحديث ليس نصافى أنه أتم السورة

﴿ القراءة في العشاء الآخرة ﴾

فى الباب من أحاديثها حديث البراءانه قرأفها والتين والزيتون أطلقه فى رواية وقيده فى أخرى بالسفر وحديث معاذانه أمره أن يقرأفها وبلشهس وضعاها والليل اذا يغشى (ع) ليس لها ضرورة التعقيف كالمغرب ولم يروانه طول القراءة فها اذلا تعمل التطويل لانها تأتى وقت راحة الناس وحاجتهم الى النوم فالقراءة فيها كالقراءة فى العصر والمغرب وفوق ذلك قليل وجاءانه قرأ فيها اذا السهاء انشقت * وكتب عمر رضى الله عند يقرأ فيها بقصار المفصل وهوا ختيار أشهب وأما قراءة معاذ فيها البقرة فقد أنكره صلى الله عليه وسلم * وقال أفتان أنت يامعاذ وللشرع حكمة فى ترتيب القراءة على هذا النصو الذى قررناه

🤏 حديث معاذ رضي الله عنه 🦫

(قولم كان يصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتى قومه فيؤم بهم) (م) احتج به الشافعي على

﴿ باب القراءة في العشاء الآخرة ﴾

﴿ شَهُ (وَ لَمُ كَانْ يَصِلَى مَعَ النَّبِي صَلَّى الله عليه وسلم عَما أَنَى قومه فيوُم عِم) (م) احتج به الشافعي على الانتها مبالمتنفل ومنعه مالك لمديث فلا تعتلفوا عليه وأجابوا عن معاذباً نه كان ينوى بصلاته الأولى النافلة وانه لم يعلم به النبي صلى الله عليه وسلم اذلوعم أنسكر وهذا يرده ان في الطريق الآخر قال الرجل انه اذاصلي معك العشاء وهذا بدل أنه علم (ع) وتأوله المهلب ان ذلك كان في صدر الاسلام لقلة القراء فلم يكن لقومه بدمن امامته ولاله بدمن صلاته خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأوله الطحاوى بأنه كان في صدر الاسلام حيث كان عجو زأن يوقع الغرض مرتين وقال الأصيلي ان

ابن يحيى أناابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثنا استقين ابراهم وعبسد اسحسدقالا ثناعب الرزاق أخبرنا معمر ح وحمدثناعمر والناقد ثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد تناأبي عن صالح كلهمعن الزهرى مذاالاسنادوزاد فى حديث صالح عماصلى بعدحتى قبضه اللهءنر وجل «وحدثنا بعيي ن بعيي قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير ابن مطعم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسليقرأ بالطورفي المغرب هوحدثناأ بوبكر ابن أبي شيبة و زهـ يربن حربقالا ثنا سفيان ح وحددثني جرملة بن يحيي أنا ابن وهب أخسرنى بونس ح وحدثنااسعق ابن ابراهيم وعبدبن حيد قال أخبرنا عبدالرزاق أنامعمر كلهمءن الزهرى

سفيان ح وحدثني حرملة

بهذا الاسناد مثله *حدثناء بيدالله بن معاذالعنبرى ثنا أبي ثنا شعبة عن عدى قال سمعت البراء محدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كاند في سفر فصلى العشاء الاخرة فقر أفي احدى الركعتين والتين والزيتون *وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن معيى وهوابن سعيد عن عدى بن ثابت عن البراء بن عازب أنه قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء فقر أبالتين والزيتون * وحدثنا محمد بن عبد الله بن عبر ثنا أبي ثنا مسعر عن عدى بن ثابت قال سمعت البراء بن عازب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في العشاء التين والزيتون في اسمعت أحدا أحسن صوتامنه *حدثنا محمد بن عباد ثنا سفيان عن هر وعن التين والزيتون في اسمعت أحدا أحسن صوتامنه *حدثنا محمد بن عباد ثنا سفيان عن هر وعن التين والزيتون في المعت النبي المنات النبي المنات النبي المنات المنات

الائتهام بالمتنفل * ومنعه مالكور بيعة والكوفيون لحديث الماجعـ ل الامام ليؤتم به فلاتعتلفوا عليه ولااختلاف أشدمن الاختلاف فى النية وأجابوا عن فعل معاذباً نه كان ينوى بصلاته الأولى النافلة وانهلم يعلم به صلى الله عليه وسلم اذلوع لم أنكر وهذا يرده أن في الطريق الآخر قال الرجل انه ادا صلى معك العشاء الآخرة وهذا يدل انه علم (ع) وتأوله المهلب أن ذلك كان في صدر الاسلام لقلة القراء فلم يكن لقومه بدمن امامته ولاله بدمن صلاته خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم * وتأوله الطحاوى بأنه كان في صدر الاسلام حيث كان يجوز أن يوقع الفرض مرتين * وقال الأصيلي إنصح فعل معاد وعدم انكاره صلى الله عليه وسلم فهو منسوخ بصلاة الخوف لانهائز لت بعد برهة من قدومه المدينة ومعاذمن أول من أسم واذالم يج الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يصلى بالناس مرتين لم يسنخ ذلك لغيره على أن أحجاب عمر وبن دينار اختلفوا عليه في الصلاة التي صلاها معاذمع النبي صلى الله عليه وسلم هل هي التي صلاها بقومه أم لا وأما أحداب جابر فليذكر واصلاته مع النبي صلى الله عليه وسلم (د) هذه التأو يلات كلهات كلفات لايترك لهاالظاهر (ع) * وأجاب الشافعية عنحمديث فلاتحتلفوا عليمه بأنه محمول على ماتظهر فيسه المخالفة من الأفعال الظاهرة لاالباطنةوالزمواأن يسجدمعه فبالم يسهمعهفيه فاننزل فأكثرأ محابنا على أن المأمومين يعيدون أبدا ﴿ وَقَالَ سَمَنُونَ يَعَيِدُمَا بِينُهُ وَ بِينَ ثَلَانَةً أَيَامَ ﴿ قَلْتَ ﴾ انظرهل يعيدون أفذاذا ﴿ ولا بن حبيب فى ناذر ركعتين صلاهما خلف متنفل وأجراه بعض شيوخنا على امامة الصي وردباتحاد نية الفرض * وأماالعكس وهوأن يأتم المنتفل بالمفترض فقال عبدالوهاب هو جائز * وكان الشيخ يقول هو بناءعلى أن النافلة أربع (قول بسورة البقرة) (د) لغة القرآن والافسح عدم هز السورةوصحت الاحاديث بقول سورة كذا وكثراستعماله من السلف وكرهه بعضهم قال وانمايقال السورة التي تذكرفيها البقرة (قول فاعرف رجل فسلم تم صلى وحده وانصرف) (م) اذا خرج الامام عن العادة في التطويل وخشى المأموم تلف بعضماله أوخوف ماضر ره أشــدفله

فأمهم فافتح بسورة البقرة فانحرف رجل فسطرثم صلى وحــده وانصرف

صحفعل معاذوعدم انسكاره صلى الله عليه وسلم فنسو خبصلاة الخوف لانهائز لت بعد برهة من قدومه المدينة ومعاذمن أول من أسلم واذالم بيج الله عز وجل لرسوله أن يصلى بالناس مرتين لم يسغ ذلك لغيره (ح) هذه التأويلات كالهات كلفات لا يترك له اللظاهر (ع) فان نزل فأ كثراً صحابنا ان المأمومين يعيد ون أبدا وقال سحنون ما بينه و بين ثلاثة أيام (ب) أنظر هل يعيد ون افذاذا به المازى في كتابه المسرر ددا صحابنا في ناذر ركعتين صلاهم اخلف متنفل وأجراه بعض شيو خناعلى امامة الصي ورد باتحاد نية الفرض وأما العكس وهوان بأتم المتنفل بالمفترض فقال عبد الوهاب هو جائز وكان الشيخ يقول انه بناء على أن النافلة أربع (قول بسورة البقرة) هذا يردما كرهه بعضهم أن يقال سورة كذا يقول انه بناء على أن النافلة أربع (قول فانعرف رجل فسلم عملى و حده وانصرف) أجاز قال واعابقال السورة التي تذكر فيها البقرة (قول فانعرف رجل فسلم عملى وحده وانصرف) أجاز الشافعي للأموم أن يعز ج عن امامة امامة امامة اختيار او يتم منفرد الهذا الحديث ومنعة أبو حنيفة وهو الشافعي للأموم أن يعز ج عن امامة امامة امامة اختيار او يتم منفرد الهذا الحديث ومنعة أبو حنيفة وهو معروف من مذهبنا و تردد ابن القصار ان فعل هل يجزيه والرجل في حديث معاذ سلم والامام والامام والا أنه يكره أن يعلى والامام يوالمام والا أنه يكره أن يعلى والامام يوالم المرب المسجد (ب) الرجل المنه عن صلاتين معافان فعل أساء واحزأته والحكم أن يعز ج فيصلى خارج المسجد (ب) الرجل المنه عن صلاتين معافان فعل أساء واحزأته والحكم أن يعز ج فيصلى خارج المسجد (ب) الرجل

فقالواله أنافقت يافلان قال الاوالله و الآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فالاخبرنه فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم على معادفقال أصحاب نواضح نعمل بالنهار وان معاد اصلى معك العشاء ثم أنى فافتح بسوة البقرة فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على معادفقال يامعاد أفتان أنت اقر أبكذ او اقرار بكذا قال السفيان فقال عمر وان أبا الزبير حدثنا عن جابرانه قال اقر أو الشمس وضعاها والضحى والليل ادايغشى وسبح اسم ربك الاعلى فقال عمر وضعوهذا وحدثنا قتيبة بن سعيد ثناليث ح وحدثنا ابن رمح أنا لليث عن أبى الزبير عن جابرانه قال صلى معاد بن جب للانصارى الاصحابه العشاء فطول عليم فانصرف رجل منافحلى فأخبر معاد عنه فقال انه منافق فاصابلخ ذلك الرجل دخل على رسول الله على الله عليه وسلم فاخبره ماقال معادفقال له الذي صلى الله عليه وسلم أثريد أن تكون فتانا يامعاد اذا أبحث الناس فاقرأ (٢٠٠) بالشمس وضعاها وسبح اسم ربك الاعلى وسلم أثريد أن تكون فتانايا معاد اذا أبحث الناس فاقرأ (٢٠٠)

واقرأباسمربك والليـــل اذايغشى**وحــدثنابىــي

ابن بعى أناهشيم عن

منصورعن عمرو بن

دینارعن جابر بن عبد اللهأن معاذبن جبدل کان

يصلى معرسول الله صلى الله

عليهوسلم عشاء الآخرة

ثمير جعالى قومه فيصلى

بهمتاك الصلاة برحدثنا

فتيبــة بن ســعيد وأبو

الر بيعالزهرانى قال أبو

الربيــع ثنا حــاد ثنا

أبوبءنعمر وبن دينار

رسولاللهصلي الله عليه

وسلمالعشاء ثميأتى مسجد

قومەفىصلى بهم * حدثنا

معي بن معي أناهسم عن

اسمعيل بن أبي خالد عن

الشافعي الأموم أن يخرج عن امامة امامه اختيارا ويتم منفر دا لهذا الحديث * ومنعه أبوحنيفة وهو المعروف من مذهبنا * وترددا بن القصاران فعل هذا هدل يجزيه والرجل في حديث معاذ سلم وانصرف و هذا عنع ابتداء لغيرع فر وأماللعذر فجائز كاذكر الامام الا أنه يكره أن يصلى والامام يصلى النهى عن صلاتين معافان فعل أساء وأجزأته والحرك أن يخرج فيصلى خارج المسجد وقلت الرجل خرج لعذر التطويل فلايتم احتجاج الشافعي به (قرلم أنافقت) (ع) لا يسكفر من قال مثل هذا متأولا و كذا ترج عليه البغارى وفيه ان الحلاف على الائمة نفاق (قرلم أفتان أنت يامعاذ) استفهام على سبيل التوبيخ (ع) والمعنى تطرد الناس عن ربهم والنواضح الابل التي يستى عليها وأراد انهم أصحاب على

﴿ أَحَادِيثِ الْأَمْرِ بِالتَّحْفِيفِ ﴾

(قولم انى لأتأخر) ﴿ قلت ﴾ تقدم قول الامام ان التنفيف هو الدائمة وان تطويل الامام فوق الهادة عداء وقول ابن عمر لا يجوز اللامام أن يطيل وأحاديث الباب ظاهرة فى ذلك وفى ان التنفيف من حق المأموم و يكفيك من ذلك غضبه صلى الله عليه وسلم (ع) وفيه الغضب لما يذكر من أمر الدين وكذا ترجم عليه البغارى وترجم أيضاه ل يقضى القاضى وهوغضبان وهوفى ذلك ليس كفيره الا يقول فى الرضاو الغضب الاحقا (قولم فليوجز وفى الآخر فليخفف) هما بعدى (د) التخفيف فى الصلاة أن لا تطول القراءة ولا الدعاء فى الاركان (قولم فان من ورائه الكبير) يدل ان التخفيف

خرج لعدر التطويل فلايستم اذاا حباج الشافى به (قولم افتان أنت) أى تطرد الناس عن ربهم والنواضح الابل التي يسقى عليها وأراد أنهم أصحاب على (قولم الى لأتأخر) (ب) تقدم قول الامام أن التخفيف هوالمشروع للاغة وان تطويل الامام فوق العادة عداء وقول أبي عمر لا يجو زلامام أن يطيل وأحاديث الباب ظاهرة في ذلك وفي ان التخفيف من حق المأموم و يكفيك في ذلك غضبه صلى التعقيم وسلم (قولم فليخفف) (ح) التخفيف في الصلاة أن لا تطول القراءة ولا الدعاء في الأركان

قيس عن أى مسعود الله عليه وسلم التعليه وسلم (قول فلخفف) (ح) التخفيف في الصلاة أن لا تطول القراءة ولا الدعاء في الأركان الديم الله عليه وسلم فقال الله لا تأخرعن صلاة الصيم من أجل فلان بما يطيل بنا في ارأيت رسول الله عليه الله عليه وسلم غضب في موعظة قط أشد بما غضب يومئذ فقال يا أبها الناس ان منكم منفر بن فأيكم أم الناس فليوجز فان من و رائه الكبير والمعيف وذا الحاجة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا هشيم و وكيع ح وحدثنا ابن عبر ثنا أبي ح وحدثنا ابن أبي عمر ثنا والضعيف وذا الحاجة * وحدثنا ألاسناد بمثل حديث هشيم * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة وهو ابن عبد الرحن الحزام عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هر رة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أم أحدكم الناس فلخفف فان فيهم الصغير والكبير والضعيف والمريض فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء * وحدثنا ابن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منه المالم أحدكم النبي عليه وسلم اذا ما قال وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ما قال من منه والمناه والما عن حدثنا حرمة بن عبر أنا ابن منه والمالة والمناه والله عليه وسلم اذا ما قال من منه والمناه والمناه

وهب قال أخرى يونسعن ابن شهاب أخبر في أبوسامة بن عبد الرحن أنه سمع أباهر برة يقول قال رسول الله صلى الله عبد الماس فلغفف فان في الناس الضعيف والسقيم وذاالحاجة ، وحد ثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي قال حدثني أبي قال حدثني الديث بن سعد قال حدثني يو اسعن ابن شهاب قل حدثنا محد بن عبد المرحن انه سمع أباهر برة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمله غيرانه قال بدل السقيم الكبير ، حدثنا محد بن عبد الله بن غير ثنا أبي ثنا عمر و ابن عنهان ثنا موسى بن طلحة قال حدثنى عنهان بن أبي العاص المقنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أم قومك قال قلت يارسول الله الله الله الله الله أم قومك قال قلت عنهان بن أبي العاص المنه في صدرى بين ثديي مقال تعول فوضعها في ظهرى بين ثديث مقال علي المراح الله قال أم قوما فلي غف فان فهم الكبير وان فيهم المريض وان فيهم الضعيف وان فيهم ذا الحاجة فاذا صلى أحد كم و بن مرة قال وحده فليصل كيف شاء به وحدثنا محمد بن مثنى وان بشار (٢٠١) قالا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمر و بن مرة قال

سمعت سعدن المديب قال حدث عثان سأبي الماصقال آخرماء مد الى رسول الله صـلى الله عليه وسلماذاأبمتقوما فاخف بهم الصلاة * وحدثنا خلف ن هشام وأبوالربيع الزهراني قالا ثنا حادين زيدعن عبدالعزيزين صهب عن أنس أن الني صلى الله عليه وسلم كان يوجز فى المسلاة ويتم * وحدثنا محمى سعمي وقتيبة بن سعيد قال بحيى أنا وقال قتسة ثنا أنوعوانة عن قتادة عسن أنسأن رسولالله صلى الله عليه وسلم كان من أخف الناس صلاة في تمام ﴿ وحــدثنا معيى بن معيى و معيى بن أبوب وقتيبة ن سعيدوعلى ان حجرقال بعدي بن معيى

من حق المأموم (قول فى الآخرانى أجدنى نفسى شيأ) (ع) الاظهرانه يعنى الكبر حين أم قومه و يحتمل أنه الحياء والضعف وقد أذهب الله عز وجل ذلك عنه ببركة وضع يده صلى الله عليه وسلم (د) و يحتمل أنه الحديث (قول كان صلى الله عليه وسلم من أخف الناس صلاة فى عمام) عوقلت الشديطان حال الحديث (قول كان صلى الله عليه وسلم من أخف الناس صلاة فى عمام) عوقلت به تقدم معنى التغفيف والتمام الاتيان بالاركان تامة و تفسيرا لحديث ما أنى من قوله قريبا من السواء لانه اذا كانت التغفيف والتمام الاتيان بالاركان تامة و تفسيرا لحديث ما أنى من قوله قريبا من السواء ومعلوم ان بعضها حقيقة كان ذلك بيانالكونها أو جر وقال بعض من جع مناقب الجنبياني رحمه الله عليه وسلم ام) و يحتج به المقول بجواز جلوس من اقتح النافلة قائم الان السبى) (ع) فيه ورحمة صلى الله عليه وسلم ام) و يحتج به المقول بجواز جلوس من اقتح النافلة قائم الان ارادته التملو يل اذا أوجبه عليه وسلم ام) و يحتج به المقول بجواز جلوس من اقتح النافلة قائم الان ارادته التملو يل اذا أوجبه عليه وكان الشيخ امام الجامع الاعظم بتونس اذا أحس بالمطر يتخفف رفقا بن يصلى في الصون (ع) ومقتضى الحديث ان الصيء ما أمه في المسجد فيعمل على انه كان بحن يؤمن معه القدر في الصون (ع) ومقتضى الحديث ان الصيء مع أمه في المسجد فيعمل على انه كان بحن يؤمن معه القدر والكن لا يطيل وقد نبه في حديث ابن مسعود وانه كان لا يقعد الامقد ارماية ول اللهم أنت السلام ومنك السمل متباركت ذا الجلال والا كرام «وروى أبوهرية لا يقط والامام في مكانه به الخارى ومنك السالام تباركت ذا الجلال والا كرام «وروى أبوهرية لا يتطوع الامام في مكانه به الخارى

(قرلم انى لأجدفى نفسى شيأ) (ع) الأظهر أنه يعنى الكبرحين أم قومه و بعتمل أنه يعنى الحياء والضعف وقدا ذه بالله عند وجل ذلك عنه ببركة وضع يده صلى الله عليه وسلم و يعتمل أنها الوسوسة اذلا تصح الامامة معها و يؤيده ما يأتى من قوله قلت يارسول الله ان الشيطان حال الحديث (قولم جلسنى) هو بتشديد اللام (قولم ثديى وكنفى) بتشديد الياء على التثنية وفيه اطلاق اسم الثدى

(٢٦ _ شرح الأبى والسنوسى _ بى) أنا وقال الآخر ون ثنا اسمعيل يعنون! بن جعفر عن شريك بن عبدالله ابن أبى غرعن أنس بن مالك أنه قال ماصليت و راءامام قط أخف صلاة ولا أنم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ثنا عين بن عين بعين قال أنا جعفر بن سلمان عن ثابت البناني عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبى مع أمه وهو في الصلاة فيقر أبالسورة الخفيفة أوبالسورة القصيرة * وحد ثنا محمد بن منهال الضرير قال ثنا يز بدبن زريع ثنا سعيد ابن أبى عر و بة عن قدادة عن أنس بن مالك قال والسول الله صلى الله عليه وسلم أنى لا خل الصلاة أريد اطالتها فاسمع بكاء الصبى فاخف من شدة و جد أمه به * حد ثنا عامد بن عرالبكر اوى وأبو كامل فضيل بن حسين الجدرى كلاهما عن أبى عوانة قال حامد ثنا أبوعوانة عن هد عد عن ابى ليلى عن البراء بن عازب قال رمقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركعته فاعتد اله بعدر كوعه فسجد ته في السبحد تين فسجد ته في المنه التسليم والانصراف

قَر بِهِ أَمِن السواء * وحدثنا عبيدانله بن معادُ العنبرى قال ثنائي ثناشعبة عن الحكم قال غلب على السكوفة رجل قدسها مرّ من المن المن المناعبيدة بن عبدالله أن يصلى بالناس فكان يصلى فاذا رفع رأسه من الركوع قام قدر ما أقول اللهم ربنالك الحدمل الناسوات ومن الارض ومن ما شنت من شئ بعداً هل الثناء والمجدلامانع لما أعطيت ولامعطى لما منعت ولا ينفع ذا الجدمنك الجسدة الله والمجدلامانع من المراءبن عازب يقول كانت صلاة رسول الله الجسدة الراءبن عازب يقول كانت صلاة رسول الله

ولايصر وفعه والرجل الذي غلب على الكرفة سماه فى حديث ابن مثنى انهمطر بن ناجية وأبوعبيد المقدم المصلاة هوابن عبدالله بن مسعود (قول في الاثرقر يبامن السواء) (ع) بدل على تعفيف القراءة والتشهد وتمكين الطمأنينة والاركان وهومعني قول أنس ماصليت حلف أحدأو خوس رسول اللهصلي الله عليه وسلم وتقدم انه كان يقرأمن الستين الى الماثة وفي الآخر حتى بذهب الذاهب الىالبقيع فيجمع بين الاحاديث بأن يكون هذافي آخر عمله في الصلاة وعلى حديث ابن سمرة في قوله ثم كانت در الاته بعد يتخفيفا ولم يكن ذلك حين يقرأ بالمائتين و يذهب الذاهب وهذا على اثبات لفظ قيامه وقد سقط في حديث البراء * وذكر البغاري الحديث و زادفيه ما خلا القيام والقعود وهمذا أصح وأقربالى مابعده من صغة صلاته وأن التقارب أعماهوفي غيرهذين الركنين ويشهد لذلك انه لمبذكر في الحديث ين جلوس التشهد فيكون ذكر القيام وهما بمن رواه مؤقلت كحل قريباس السواء على تفصير الطويل فلذاجعله بمعنى حديث أنس واحتاج الى الجع ومحتمل أن يغسر بتطويل القصير وتقصير الطويل فلايكون من معنى حديث أنس ولايحتاج الىجع والكن رجحماذكرادخال مسلم له في أحاديث التخفيف وتمكين الطمأنينة تقدم قول اللخمي * واختلف ف وجوب الزائد على القدر الواجب منها (ول في الآخر في صلاة أنس حتى يقول القائل انه نسي) ﴿ قَالَ ﴾ يحمّل انه قدر مايقول الذكر الآتي مع ما يصحبه من الترتيل والخشوع وهجموع ذلك يظن بقائله أنه نسى ولاينافى ماتقدم من قوله أو جزمن صلاة رسول الله على الله عليه وسلم لان صلاته كاتقدمقر يبامن السواء

﴿ أحاديث اتباع الامام ﴾

على حامة الرجل وهو الصحيح ومنهم من منعه (قول قريبا من السواء) (ح) يدل على اله بعمنها كان فيه طول يسبر على بعض وذلك في القيام ولمسلم أيضا في التشهد واعلم ان هذا المدينة محمول على بعض الأحوال والافقد ثبت عنه التطويل أيضا وفي رواية البغارى ماخلا القيام والقعود في يكون التقارب في غيرهذين الركنين وهو حسن وقد أسقطهما مسلم فيا يأتي (ع يجمع بأن هذا التصفيف كان في آخر عمله في المصلاة (ب) حل قريبا على تقصير الطويل فلا اجعله بعنى حديث أنس واحتاج الى الجمع ويحمل أن يفسر بتطويل القصير وتقصيرا الطويل فلا يكون من معنى حديث أنس ولا يعتاج الى جمع ولكن رجع ماذكرا دخال مسلم له أحاديث النفيف (قول حستى يقول أنس ولا يعتاج الى جمع ولكن رجع ماذكرا دخال مسلم له أحاديث النفيف (قول حستى يقول القائل انه نسى) (ب) يعتمل أنه قدرما يقول الذكر الآني مع ما يصحبه من الترتيب لوالخشوع ومجموع ذلك يطن بفاعله أنه نسى ولا ينافى ما تقدم من قوله أوجز من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان صلاته كا تقدم قريب من السواء

أنس قال ماصلیت خلف أجد أوجر صلاة من صلاة رسول الله صلى الله علیه وسل فى عمام كانت صلاة رسول الله صلى الله علیه وسل اذا علیه وسل متقاربة وكان رسول الله صلى الله علیه وسل اذا علیه وسل متقاربة وكان رسول الله صلى الله علیه وسل اذا قال سم الله الله علی نقول قد أو هم شم يسجد و يقعد بين السجد تين حتى نقول قد أو هم به وحد ثنا أجد بن بونس قال ثنا زهر برقال ثنا أبو استقى ح وحد ثنا أبو سعيى قال أنا أبو حيثة عن أبى استقى

صلى الله عليه وسلم وركوعه واذارفع رأسه من الركوع وسجسوده وما بسين السجيدتين قريبا من السواءقال شعبة فذكرته **لعمرو بن مرة فقال** قد رأيت ابن ابي ليلي فلم تكن صلاته هكذاب حدثنامجد ابن مثنى وابن بشار قالا ثنامجمدس حعفر قال ثنا شعبةعن الحكم ان مطر ان ناحسة لماظهر على الكوفة أمرأ باعبيدة أن يصلي بالنباس وساق الحدىث، وحدثنا خلف ابن هشام قال ثنا حاد ابن زيدعين ثابت عين أنس قال انىلا الوأن أصليبكم كارأيت رسول اللهصلي ألله عليه وسلم يصلي بناقال فكان أنس يصنع شيألاأراكم تصنعونه كآن اذارفع رأسه من الركوع انتصب قائما حتى يقول القائل قدنسي واذارفع رأسهمن السجدةمكث حتى مقول الفائل قدنسي * وحدثناأ بوبكر بن نافع العبدى قال ثنا بهزقال ثنا حادقال أنا بابتعن عن عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهوغ يركذوب انهم كانوايد الون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذارف ع رأسه من الركوع لمأرأ حدايعنى ظهره حتى يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم جبهته على الارض ثم معرمن و راءه سجد الله وحدثنى أبو بكر بن خلاد الباهلى قال ثنا يعيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال حدثنى أبو اسحق قال حدثنى عبد الله بن يزيد قال حدثنى البراء وهوغ يركذوب قال كان رسول الله صلى (٧٠٣) الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حده لم محن أحدمنا

(قرار عن عبدالله بن يزيد عن البراء وهوغير كذوب) (ع) قال ابن معين المقول فيه ذلك ابن يزيد لان البراء صحابي لا يحتاج الى تعديل قال القاضى الوقشى والظاهر انه البراء والمجب من الوقشى فى اقتصاره فى الردعلى ابن معين على هذا القدر والاولى أن يقال لم يرد به قائله المعديل بل قوة الحديث من حيث انه حدث به غير المتهم و «ثل هذا قول أبي مسلم الخولاني رضى الله عنه حدثنى الحبيب الامين عوف بن مالك وأبن هذا مرد به قائله المعديل بل قوة الحديث وأين القاسم وهو الصادق المصدوق ولأبى هريرة نحوه كل هذا لم يرد به قائله المعديل بل قوة الحديث وأينا فابن يزيد صحابى في اذكر المنجارى وغيره فاقتصارا بن معين على تنزيه البراء دونه لاوجه له في قات كذوب صيغة مبالغة وهى أخص من كاذب فلا يلزم ني مطلق الكذب والجواب عنده مثله في قوله تعالى (ومار بك بظلام الحبيد) (قول لم أراً حدايعني ظهره) (ع) حجة لأحدالقولين في صورة الاتباع وقد تقدم (د) الأأن يخاف بأن الامام برفع قبل ذلك (قول في سندالطريق الآخر أبان عن الحكم عن ابن أبي ليلي عن البراء) (ع) قال الدار قطني الحديث محفوظ لعبدالله بن يزيد وغير أبان أحفظ منه (د) أبان عدل الأأبان وقد خالفه ابن عرعرة فقال عن الحديث من الطريقين (قول يعنو) هومن حنوت بالواو المتنفية بل ماذكر ولامانع من ثبوت الحديث من الطريقين (قول يعنو) هومن حنوت بالواو

﴿ باب متابعة الامام ﴾

وش (ورد وهوغير كذوب) (ع) المقول فيه ذلك ابن ير يدلان البراء صحابى لا يحتاج الى تعديل قاله ابن معين وقال القاضى الوقشى في اقتصاره في الردعلى ابن معين على هـ ذا القدر والأولى أن يقال لم يرد به التعديل بل قوة الحديث من حيث انه حدث به غير المتهم ومثل هذا قول أبى مسلم الحولاني رضى الله عنه حدثنى الحبيب الأمين عوف بن مالك وأين هذا من قول ابن مسعود حدثنى أبو القاسم وهوالصادق المصدوق ولأبى هر يرة نعوه كل هذا لم يرد به قائله التعديد ل بل قوة الحديث وأيضافان ير يد صحابى فياذ كره البخارى وغيره فاقتصار ابن معين على تنز يه البراء دونه لا وجه له (قول يعنو) كذا هو في الرواية الأخيرة من روايات البراء وفي غيرها يعنى وهما بمعنى حنوت بالواو وحنيت بالياء أكثر (ع) يجة لأحد القولين في صورة الاتباع

﴿ باب مايقول اذا رفع رأسه من الركوع ﴾

بوش الأشهر في مل النصب على التمييز وأطنب ابن خالو به في ترجيعه و حكى عن الزجاج أنه يتعين فيه النصب (ع) قال الخطابي وهو تمثيل لكثرة عدد الحدأي لو كان جسما لملاعدده ما بين السماء

ظهره حتى يقعرسول الله صلىالله عليه وسلمساجدا ثمنقع سجو دابعده يحدثنا محدبن عبدالرحن بنسهم الانطاكي قال ثناابراهم ان محسد أبواسحاق الغزاري عن الى اسحاق الشيبانيعن محارب بن دثار قال سمعت عبدالله ابن يزيد يقول على المنبر حدثنا البراءأنهسه كانوا يصلون مع رسول الله صلى الله عايمة وسلمفاذا ركع ركعواواذارفع رأسهمن الركوع فقال سمع اللهلن حدملمزل قياماحتي نراه قدوضعوجهه فىالارض ثم نتبعه بدحدثنا زهير بن حرب وابن نمسير قالاثنا سفيان بن عيينة قال ثنا أبان وغيرهعن الحكم عن عبد الرحن س أى ليلي عن البراء قال كنامع الني صلى الله عليه وسلم لا يعنو أحدمناظهره حتى نراه قدسجــــد وقال زهير ثنا سفمان قال ثناالكوفيون أبان وغييره قالحتى نراه مسجدي حدثنامحرزين

عون بن أى عون قال ثنا خلف بن خليفة الاشجى أبوأ حد عن الوليد بن سريع مولى آل همر و بن حريث عن عمر و بن حريث عن عمر و بن حريث قال صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم الفجر فسمعت يقرأ فلا أقسم بالخنس الجوار الكس فكان لا يعنى رجل مناظهره حتى يستم ساجدا و حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة قال ثنا أبو معاوية ووكيع عن الاهش عن عبيد بن الحسن عن ابن أبى أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذار فع ظهر من الركوع قال سمع الله لن حده اللهم

وحنيت بالياءأ كثر

﴿ أحاديث ذكر الركوع ﴾

تقدم الكلام على سمع الله لن حده (د) والاشهر في من النصب على التمييز * وأطنب إين خالويه فى ترجيمه وحكى عن الزجاج أنه يتعين فيه النصب (ع) وهو تمثيل لكثرة عدد الحدلان الكلام لايقدر بمكيالأى حدالو كانجسما لملاعده مابين السهاء والارض وقيل المرادثوابها وقديراد بذلك عظم الكلمة كايقال هذه كله علا طباق الارض (ول ومل ماشئت من شي بعد) ﴿ قَلْتَ ﴾ قَيْلَ الله اعتراف بالمُجزعن أَداء حق الحديعد افراغ الوسع فانحده مل السموات هو نهاية حدالقائميه ممارتفع فأحال الامرفيه على المشيئة وليس ورا والخالك للحمد منتهى فانحدالله تعالى أعزمن أن يعتوره الحسبار أو يكتنغه الزمان والمكان ولم ينته أحمد من الخلق في الحدمنهاه و بهذه الرتبة استعق صلى الله عليه وسلم أن يسمى أحد (قول في الآخر اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد) (ع) استعارة للبالغة في التطهير من الذنوب (قلت) *الانواع الثلاثة هي المنزلة للتطهير وهو تمثيلا نواع المغفرة والمعنى اللهم طهرنى بأنواع مغفرتك التى تمحق الذنوب تطهير الانواع الثلاثة الحدث والخبث وأخرالماء اشارة لشمول الرحة بعد المغفرة لان الماء أعم وأشمل في التطهير وخص البارد وان كان المخن أنق منه ليجانس ماقبله ولأن البر ودةهي المناسبة لاطفاء وارة النار ومنه قولهم بردالله مضِّعه (ع) والاضافة في ماء البارد من أضافة الشيُّ الى نفسـ هكسجد الجامع والدرن والدنس والوسيخ بمعنى متغارب (د) بلهي من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع والكوفيون يجيز ونهاوالبصر يون يمنعونها ويؤولون ماجاءمنها على حذف الموصوف أىمسجد الموضع الجامع ﴿ قلت ﴾ اضافة الشيُّ الى نفسه يمنعها الفريقان * وتجو زالقاضي في أنهامن اضافة الشي الىنفسه واعاهى من اضافة الموصوف بدليل مامثل به (ولم الابيض) خص الابيض لان التطهير فيه أظهر (قولم أهل الثناء والمجد) (ع) هولهم بالجيم ولا بن ماهان بالحاء ، والاول

والارض وقيال المراد ثوابها وقيال وادبد المنطسم المكلمة (قول وما عماشت من شيء) ويدل المهاعدة الموات هو (ب) قيال المهاعدة بالمجزع وأداء حق الحديد المراغ الوسع فان جده مل السهوات هو الهائة حد القائم به ثمار تفع فأحال الامن في على المشيئة وليس و راء ذلك الحدمنتهى فان حدالله المائى أعزم وأن يعتوره الاالحسبان أو يكتنفه الزمان والمسكان ولم ينتسه أحسد من الحلق في الحد منهاه و بهده الربسة استعق صلى الله عليه وسلم أن يممى احد (قول حدثنا بحزأة) بفتح المسيم وسكون الحجم وهمزة معتوحة بعد الرائى وحكى فيه كسر المسيم وترك الهمز (قول في الآخر اللهم طهر في بالثلج والسرد وماء البارد) (ع) المبالغة في التطهير من الذبوب بالانواع الثلاثة هي المنزلة المقورة والمعنى اللهم طهر في بانواع مغفرتك التي تمحو الذنوب تطهر الانواع الثلاثة الحديث والحبث النبس والوسخ وأخر الماء اشارة الرحة الشاملة بعد المغفرة لان الما اعم واشمل في التطهير وخص البارد وان كان السخن انق منه ليجانس ما قبله ولان البرودة هي المناسبة لاطفاء حرارة عذاب النار ومنه برد الله مضجعه واضافة الماء الى البارد من اضافة الموصوف المناسبة لاطفاء حرارة عذاب النار ومنه برد الله مضجعه واضافة الماء الى البارد من اضافة الموصوف المناسبة لاطفاء حرارة عذاب النار ومنه برد الله مضجعه واضافة الماء الى البارد من اضافة الموصوف المناسبة لاطفاء حرارة عذاب النار ومنه برد الله مضجعه واضافة الماء اليارد من اضافة الموصوف المناسبة لاطفاء حرارة عذاب النار ومنه برد الله مضوية بدايا المين بيض الابيض الناسبة لاماء القول الدوب الابيض المتصوف المناسبة للماء المناسبة لاماء المناسبة للمناسبة للمناسبة

حمفرقال ثنا شعبة عن عبيدين المسين قال سمعت عبدالله سأبىأرفى قال كأن رسول الله صلى الله عليه وسلماء ومذاالدعاء اللهم رينالك الحدملء السموات وملء الارض وملءماشئت من شي بعد * حدثنا محدين مثني وابن بشارقال اسمثني ثنامحد ابنجعفرةال ثناشعبةعن مجازأة بن زاهر قال سمعت عبدالله ين أبي أوفي معدث عن النبي صلى الله عليه وسلمانه كان يقول اللهماك الجدمل السموات ومسل الارض ومسل ماشتت من شي بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارداللهم طهرني من الذنوب والخطايا كإينتي الثوب الابيض من الوسخ * وحدثناه عبيد الله بن معاذثناأبى حوحدثنيزهير ابن حرب قال ثنا بزيد ابن هرون كلاهماعسن شعبة بهذا الاسنادفي روابة معاذ كاينقى الثوب الابيض من الدرن وفي رواية بريد من الدنس * حدثنا عبد الله ين عبد الرحن الدارمي قال أنا مروان ان محمد الدمشة قال ثنا سمعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيسعن قرعمة بن معيى عن أبي سعد الحدرى قال كان رسول اللهصلي الله علمه

وسلم اذارفع رأسه من الركوع قال ربنا للثالجدمل السموات ومل الارض ومل مماشئت من شئ بعد أهل الثناء والمجد

أليق لذكر الحد أولاوا لحدأ عممن الثناء المجرد كاتفدم في حديث قسمت الصلاة والمجد بالجيم هو تهاية الشرف (د) الثناء الذكر الجيل والاشهر نصب أهل على النداء و يعو زار فع على الحراى أنت أهل ﴿ قَلْتُ ﴾ و يجو ز فيمالنصب على المدح (قول في الآخرا حق ما قال العبد) (د) هوفي موضع رفع على الابتداء والخبراللهم ومابعده وكلنالك عبد جلة اعتراض وتأكيد وشهادة من لاينطق عن الهوى تؤكدأن بديم الانسان هـ فداالذكر و يقع في كتب الفقهاء حق ماقال العبد كالمالك عبدباسقاط الهمز والواو وهو صحيح لغةلار واية هرقات كو يحتمل أن يكون خبراعم اقبله من الجدالكثير أى الجدالمذكو رأحق ماقال العبدوما يعتمل أن تكون موصولة أونكرة موصوفة أىأحقشي قاله العبدوالتعريف في العبد يعتمل الجنس و يعتمل العهدو أنه النبي صلى الله عليه وسلم (وله ولاينفعذا الجد) (ع)أ كثرر وايتنافى الجيم الفنح وفسر بالبخت والحظ أى الحظ منك فىالدنيا فيالمال والولدلاينفع فيالآخرة وانماينفع فيهاالعمل وقيال الجمدالغني وقيسل العظمة والسلطان ومنه قوله تعالى (جدر بنا) وحكى الشيباني فيه الكسر وضعفه الطبرى وقال لاأعرف لغيرهأى ولانتفع ذاالاجتهاد اجتهاده الاأن تكون لهسابقة خمير فان العمل لا ينجى بنفسمه وانما ينجى فضل الله عز وجل كإقال صالى الله عليه وسالم لايدخل الجنة أحدمنكم بعمله وقدركون المرادالاجتهاد فى كسب الدنيا والتعفظ من المكاره أى لا يكنسب أحد الاماقضى له ولايسام الامما وقى وهذاأشبه بظاهرالحديث وهوأصل فى التسليم واثبات القدر ولذاترجم عليه البخارى وأدخله فى باب القدر ، (قات) ، فنك على الفتح بمنى بدل أى لاينفع ذا الحظ خطه بدل طاعته كقوله تمالى (لجعلنامنكم ملائكة) أى بدلكم وقيل هي بمعنى عندأى لا ينفع ذا الخط حظه عندك وقيل المرادبا لجدالعظمة أىلاينفع ذا العظمة عظمته وقيل جدالنسب أى لاينفع أحدانسبه كاقال تعالى (فلاأنساب ينهم يومشذ) الآية

المحدبالجيم نهاية الشرف والثناء الذكر الجيسل (ح) الأشهر نصباً هسل على النسداء و بحور الموع على الخبراى أنت اهسل (ب) و يحو زالنصب على المدح (قرار أحق ماقال العبيد) أحق مبتدا والخبر اللهم وما بعده وكلنالك عبد جلة اعتراض و توكيدان يدم الانسان هذا الذكر و يقع في كتب الفقهاء حق ماقال العبد كلنالك و هو يحيح لغة لار واية (ب) و يحتمل أن يكون خبرا عما في كتب الفقهاء حق ماقال العبد كانالك و هو يحتمل العبد و ما يحتمل أن تكون موصولة أو تكرة موصوفة والتعريف في العبيد يحتمل الجنس و يحتمل العبد وانه الني صلى الله عليه وسلم (قرار لا ينفع ذا الجيد) مفعول مقدم و الجيد الا كثر في الفتح بعدى البخت و الحظ في الدنيائي ولا ينفع ذا الجيد) مفعول مقدم و الجيد الا كثر في الفتح الفائل ومن رواه بالدنيا بلا مفعه ذلك في الاجتهاد أللا جهاد الخين وقيل العظمة والسلطان ومن رواه بالكسر في خلك على الدنيالا ينفعه ان يحتمل مالم يرد الله تعالى الموائد ولا يسلم بذلك الا يماوق التسبحانه في كون أصلافى التسلم واثبات القدر وكذا ترجم عليه المنارى وادخله في باب القدر (ب) فنك على الفتح بعني بدل طاعتك كقوله لجعلنا منكم ملائكة في الارض وقيل هي يعنى عند وقيل المراد بالجد جد النسب المائد عاد النسب عاقال تعالى فلا أنساب ينهم أي لا ينهم احد انسبه كاقال تعالى فلا أنساب ينهم أي لا ينهم احد انسبه كاقال تعالى فلا أنساب ينهم أي لا ينهم احد انسبه كاقال تعالى فلا أنساب ينهم أي لا ينهم احد انسبه كاقال تعالى فلا أنساب ينهم أي لا ينهم احد انسبه كاقال تعالى فلا أنساب ينهم أي لا المنار المنار المناركة في الارتكار المناركة في الارتكار المناركة في الارتكار المناركة في الارتكار المناركة في المناركة في الارتكار المناركة في الارتكاركة في المناركة في المناركة والمناركة وال

أحق ماقال العسدوكلنا لك عبداللهم لامانع لما أعطيت ولا معطى كما منعت ولاينضع ذا الجمد منك الجدية حدثناأبو مكر سأى شبسة قال ثنا هشمرين بشمير قال أنا هشام بن حسان عن قيس ابن سيفدعن عطاء عن ابن عباس ان الني صلى اللهعلمه وسلم كان اذارفع رأسه من الركوع قال اللهمر بذالك الحدمسلء السموات وملء الارض وماستهما ومسلء ماشئت من شيم بعد أهل الثناء وانجمد لامانعما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا منفع ذا الجدمنك الجد «وحدثناه ابن عبرقال ثنًا حفص قال ثنا هشام ابن حسان قال ثنا قيس ابن سعد عن عطاءعن ابن عباس أن الني صلى ألله عليه وسلم الى قولهملء ماشئت من شيء بعدولم يذكر مابعده 🚁 حسدتنا سسعيدين منصور وأيو بكربن أبىشيبة وزهمير ان حول قالوا ثنا سفيان ان عيدنة قال أخبرنى سليان بن سعيم عن ابراهيم ابن عبدالله بن معبدع ن أبيه عنابن عباس قال كشف رسول الله صلى الله على وسلم السمارة والناس صفوف خلف أبي بكر

﴿ أَحَادِيثُ النَّهِي عَنْ قُرَاءَةُ القَرَّآنُ فِي الرَّكُوعِ ﴾

(قول أيها الناس الى آخره) ﴿قلت﴾ الاظهرانه قاله بعدا حرامهم والغالب أن سماعهم له اعما يكون مع اصغاء فغيه حجة لما أجازه في المدونة من الانصات لمهاع خبريسير (قول لم بيق من مشرات النبوة) ير يدلانقطاعها بموته صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ و يعنى بالصالحة الملائمة لا الصادقة لان الصادقة قد تكون مؤلمة وقلنا يعنى ذلك لقوله من المبشرات لان التبشيرا عمايكون بالمحبوب الاأن مدلول الرؤية ظنى ومبشرات النبوة يقيني وتخصيصها بالمسلم لانه الذي يناسب حاله حال الني في صدق الرؤيا (قول نهيت) (ع) خطابه الخاص به يشمل الامة لأن الاصل التأسيحتي يقوم دليل على قصر معليه وقصره الحققون عليه حتى يقوم دليل على الشمول ودليله هناحديث صالوا كارأيتموى أصلى ﴿ قلت ﴾ لا يعتاج الى الاستدلال على الشمول بذلك الحديث فاعابوهم الحديث من قصر النهي عليمة قدأزاله أمره لهم أن يعظموا الله سبحانه في الركوع وأن يدعوا في السجود (ع) وكره الجهور القراءة في الموضعين لهذا الحديث وأجازها بعض السلف ﴿ قَالَ ﴾ قيل في توجيه الكراهة ان الركوع والسجود حالتاذل فخصتا بالذكر فكره أن يجمع بين كلام اللهعز وجل وكلام المخلوق في وضع واحدفيكونان سواء (د) ان قرأفهما غير الفاتعة كره ولم تبطل الصلاة وان قرأ الفاتحة فالاصح أنها كغيرها وقال بعضأ محابنا تحرم وتبطل الصلاة لانه زادركنا وهذافي العمدولا كراهة في السهو الاأنه يسجدله (قول وأماالركوع فعظموا فيه الرب) (ع) اختلف الجهور الذين كرهوا القراءة فكره مالك الدعاء في الركوع وأجازه في السجود لهذا الحديث وأجاز بعضهم الدعاء فيهــما * وفي مختصراً بي مصعب نعوه * وكره الشافعي والكوفيون الدعاء فيهما * وقال المستعب التسبيح يقول فى الركوع سبعان ربى العظيم وفي السجود سبعان ربى الاعلى * وقال بعضه بعب قول سبعان ر بى العظيم * وقال استق وأهل الظاهر يجب الذكردون تعيين و يعيد من تركه * وفي المبسوطة عن يعي بن يعيى وعيسى بن دينار من ركع أوسجد ولم يذكر فليعد أبدافتاً وله شيخنا القاضى التميي

﴿ باب النهى عن قراءة القرآن في الركوع ﴾

المنافع والمنافع وال

فقال أبهاالناس اندلم ببق من مبشرات النبسوة الا الرؤيالصالحة يراها المسلم أوترى له ألاوانى نهيست أن أقرأ القرآن راكعا أوساجسدا فاماالركوع فعظموافيه الرب عزوجل وأماالسجود فاجتهدوافي الدعا عفقمن أن يستجاب لي قال أبو بكر ثنا سفيان عن سلمان بهذا يه حدثنا يحيى بن أبوب قال ثنا اسمعيل بن جعفر قال أخبر ني سلمان بن سعيم عن ابراهيم بن عبد الله بن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستر و رأسه معصوب في من هذه الذي مات فيه فقال اللهم هل بلغت ثلاث ممات أنه لم يبق من مشرات النبوة الا الرويار اها العبد الصالح أوترى له ثم ذكر عثل حديث سفيان به حدثنى أبوالطاهر وجملة قالا أناابن مشرات النبوة الا الرويار اها العبد الصالح أوترى له ثم خديث أن أباه حدثه أنه سمع على بن أبى طالب رضى الله عنده والله عليه وسلم أن اقرأرا كما أوساحدا به وحدثنا أبوكر يب محمد بن العلاء قال ثنا أبو أسامة عن الوليد يعنى ابن كثير قال حدثنى أبراهيم بن عبد الله بن عبد الله عن أبيه أنه سمع على بن أبى طالب رضى الله عنه بن أبى مريم أنا محمد على الله عليه وسلم عن قدراء قالم آن وأنارا كمع أوساحد به وحدثنى أبو بكر بن اسمع قال أنا ابن أبى مريم أنا محمد ان جعفر قال أخدر بن يربد بن أسلم عن ابراهيم بن عبد (۲۰۷) الله بن حنين عن أبيه قال أنا ابن أبى مريم أنا محمد ان جعفر قال أخدر بن يربد بن أسلم عن ابراهيم بن عبد (۲۰۷) الله بن حنين عن أبيه عن على بن أبى طالب أنه قال ان عن ابن عبد قال أنا ابن أبى عن الله قال ان حني عن أبن عبد الله بن عن أبن عبد قالب أنه قال الته بن أبي طالب أنه قال ان جعفر قال أخدر بن أسلم عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه عن عن أبيه قال الله بن حنين عن أبيه قال الله بن عن أبي طالب أنه قال النا بن عن المرب الله عن المرب الله عن اله عن المرب عبد وحدد الله بن حنين عن أبيه عن عن الله عن المرب عن عن المرب الله عن المرب ال

نهانی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن القراءة في الركوع والسجود ولا أقول نها كم يوحدثنا زهير بن حرب واسعق قالا أنا أبو عامر العقدى قال ثنا داود بن قيس قال حدثني ابراهيم بن عبد الله ابن حنتان عن أبيه عن ابن عباس عن على رضى الله عنه قال نهاني حي أن أن أقرأرا كعا أوساجدا * وخدثنا يحيى بن يعيى قال قرأت عملي مالك عن نافع ح وحدثني عيسي ابن حاد المصرى قال أنا الليث عسن يزيدين أبي حبيب ح وحدثني هرون ابن عبدالله قال ثنا ابن أبى فديك قال ثنا الضماك

بانه استجل فترك الطمأنينة على القول بفرضها به وتأوله شخنا ابن رشد على انه ترك الذكر جلة التكبير وغيره فيعيد على القول باعادة تارك السنن متعسمدا بإقلت به قال في المدونة والأعرف قول الناس في الركوع سعان ربى العظيم والافي السجو دسعان ربى الاعلى وأنكره ولم يحد في حداو الادعاء معينا (قول فقمن) (ع) أى فقيق وفي ميمه الفتح في كون مصد را الايثني والاعجمع والكسر في كون اساصفة يثنى و يجمع (قول في الآخرنها في والأقول نهاكم) (ع) يعتج به من والكسر في كون اسامول وعمه ابعضهم قياسا على تعدية خطاب المواجهة والا القضايا العينية وهو مذهب من حقق من أهل الأصول وعمه ابعضهم قياسا على تعدية خطاب الله تمالى أهل زمنه صلى الله عليه وسلم الى من بعدهم وقد يفرق بان هذا خرج بالاجاع (د) المعنى النهى الدائم عصيعة الخطاب فاذا أنقله كاسمعته وان كان الحكم عاما بإقلت به فلا

بعضهم وفى مختصرابى مصعب نعوه وكره الشافى والكوفيون الدعاء فى الركوع والسجود وقالوا المستحب التسلم فى الركوع سبحان ربى الأعلى وقال بعضهم يجب قول سبحان ربى العظيم (ع) وفى المبسوطة عن يعيى بن يعيى وعيسى بن دينار من ركع أو سجد ولم يذكر فليعد أبدا فتأوله شيخنا القاضى التميى بانه ترك الطمأنينة على القول بفرضها وتأوله شيخنا ابن رشد على أنه ترك الذكر أى جلة التكبير وغيره فيعيد على القول باعادة تارك السن متعمد الرب) وفى المدونة ولاأعرف قول الناس فى الركوع سبحان ربى الأعلى وأنكره ولم يحدفيه حدا ولادعاء فى الركوع سبحان ربى الأعلى وأنكره ولم يحدفيه حدا ولادعاء معينا (قول فقمن) بفتح الميم وكسرهاأى حقيق و بالفتح مصدر لايشنى ولا يجمع و بالكسراسم (قول نهانى ولا أقول نها كم) (ع) يحتج به من لا يعلم خطاب المواجهة ولا القضايا العينية (ح) المعنى النهى أنم المعته بالخطاب فأنا أنقل، كاسمعته وان كان الحكم عاما (ب) فلا يعنج به لشي من الأمرين النهى أنم المعته بالخطاب فأنا أنقل، كاسمعته وان كان الحكم عاما (ب) فلا يعنج به لشي من الأمرين

ابن عان حود دننا المقدى قال ثنا يحيى وهوالقطان عن ابن عورت وحدثنى هر ون بن سعد الايلى قال ثنا ابن وهم قال حدثنى أسامة بنزيد ح وحدثنا يحيى بن أبوب وقتيسة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر قال أخبرى مجدوهوابن عمر وح وحدثنى هناد بن السرى قال ثناعبدة عن مجدبن اسحق كل هؤلاء عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيسه عن النبي صلى الله عليه حنين عن أبيسه عن قراءة القرآن وأنارا كع ولم يذكر وافي رواية مالنه على رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم كلهم قالوانها في عن قراءة القرآن وأنارا كع ولم يذكر وافي رواية مالنه عنها في السجود كاذكره الزهرى و زيد بن ابن أسلم والوليد بن كثير وداود بن قيس وحدثناه قيبة عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن مجمد عن مجمد بن المنكدر عن عبد الله ابن حنين على رضى الله عنه والنهيت أن أقرأ القرآن وأنارا كع لايذكر في الاسناد عليا هو وحدثنا هرون بن عن عبد الله بن حنين عن ابن عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحرث عن عمرو بن هزو بن مغرو بن الحرث عن عمرو بن هولى أبى بكر انه سعم أبا

صالح ذكوان يعدث عن أبي هر يرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من به عز وجل وهوساجد فاكثر والله عام وحدثنى أبو الطاهرو يونس بن عبدالاعلى قالا أنا ابن وهب قال أخبر ني يحيى بن أبوب عن عمارة بن غزية عن سمى مولى أبي بكر الصديق عن أبي صالح عن أبي هر يرة أن (٢٠٨) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سموده

من بشئ من الامرين ثمان سلم فعايته انه مذهب صحابي وفي الاحتجاج به خلف (المحلم في الآخر اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثر وافيه من الدعاء) (ع) المراد بالقدرب من الله القرب من رجته عز وجل ولذا حض على الدعاء (د) يحتج به الترمذي والبغوى الفائلان بانكثرة القرب من رجته عز وجل ولذا حض على الدعاء (د) يحتج به الترمذي والبغوى الفائلان بانكثرة المحادة طول القنوت أي القيام ولان ذكر القيام القرآن وهو أفضل الذكر * وقال استق أما في النهار في كثرة الركوع والسجود أفضل وأما في الليب فطول القيام الاأن يكون لرجل وردفكترة الزار كوع والسجود أفضل وقمان المسئلة بشي (قرار في الآخر سبحانات اللهمر بنا الركوع والسجود أفضل و توقيق أحدولم يقض في المسئلة بشي (قرار في الآخر سبحانات اللهمر بنا و و محمد لن) (ع) سبحان والتسبيح مصدر اسبح بمعني نزه وقيل سبحان من سبح في الارض اذاذهب فيها و المصدر منه سبح وسباح كسبان والمصدر منه سبح وسباح كسبان المحمد عضيت ومعنى سبحان على انه من سبح اذا نز بها و براءة ومعناه على انه من سبح في الأرض التجب من كال المتزيه والبعد كقوله

به سبحان، من علقمة الفاخر به أى أد يجب من فحره ومعنى بحمد إذاى بهدايتك لى سبحتك لا بحولى وقوتى (قولم يتأول القرآن) (ع) أى يمتثل ما أمر به في سورة اذا جاء نصر الله والام فيها وان لم يقيد بزمان ولا مكان ولكن العسلاة أفضل محل فلذا خصص كثرته بها (قولم أستغفرك وأتوب اليسك) وقلت به هو تعليم أو تواضع اذلاذ نب أو ترق بحسب المقامات (د) ففيه استعباب قول ذلك وكرهه بعض السلف خوف أن يكون كذبا وهذا لا يسلم له وقلت به ويقوم من الحديث استعباب الاكثار من ذلك في آخر العمر (قولم جعلت لى علامة) وقلت به الاظهر انها على كثرة الاستغفار و جلها ابن عباس انها علامة على اقتراب أجله لانه أجاب عمر حين سأله عن تفسير الآية فقال نعى له نفسه في عدم انه لم يرا لحديث أنها علامة على اقتراب أجله (قولم اللهم اغفر لى)

ثمان سلم فغايمة أنه مذهب صحابى وفى الاحتجاج به خلاف (قول أقرب ما يكون العبد من ربه) احتج به من يقول كثرة الركوع والسبحود أفضل من طول القيام وثالثها هو أفضل بالنهار وأما بالليس فطول القيام أفضل (قولم يتأول القرآن) أى يمثل ماأمر به في سورة اذاجاء نصر الله وخص الصلاة بكثرة ذلك لانها أفضل محل (قولم أستغفرك) هو تعليم أو تواضع اذ لاذنب أو ترق في المقامات فيستغفر من كل مقام ارتقى عنده وان كان أدناها لا يلحق

أهمم لامنتهى لكبارها وهمته الصغرى أجلمن الدهر

(ح) ففيه استحباب قول ذلك وكرهه بعض السلف خشية الكذب واعمايق ول اغفرلى و تب على (ب) و يقوم منه استحباب الا كثار من ذلك آخر العمر (قول جعلت لى عملامة) (ب) الأظهر أنها على كثرة الاستغفار و حله ابن عباس أنها على اقتراب أجله فعتمل أنه لم ير الحديث أو رآه و حمله على ماذكر (قولم اللهم اغفرلى) يعنج به من يجيز الدعاء في الركوع

اللهم اغفرلي ذنبي كلمه دقه وجله وأوله وآخره وعلايته وسره * حــدثنا زهير بن حرب واسعق بن ابراهيمقال زهير ثناجرير عن منصور عن أبي الضمىعين مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثران يقول فى ركوعه وسجهوده سحانك اللهمر بناو محمدك اللهم اغفرلي تتأول القرآن *حددثناأبو بكربن أبي شيبة وأبوكر يت قالانما أبو معاويةعن الاعمش عن مسلم عن مسر وق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثرأن يقول قبسل أن يموت سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب اليك عالت قلت يارسول الله ماهنده الكلمات التي أراك أحدثتها تقولها قال جعلت لى علاعة في أمتى اذارأيتها قاتهااذاجاءنصر اللهوالفتحالى آخرالسورة * حدثني مجد بن رافع قال ثنايعين آدم قال

حدثنا مفضل عن الاعمش عن مسلم بن صبيح عن مسر وق عن عائشة رضى الله عنهاقالت مار أيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ نزل عليه اذاجاء نصر الله والفتح يصلى صلاة الادعا أوقال فيها سبعانك ربى و بحمدك اللهم اغفرلى * حدثنى محمد ابن مثنى قال حد ثنا عبد الاعلى قال ثنا داود عن عامر عن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب اليه فقال خبريي ربى عز وجلانى سأرى علامة فيأمتي فاذارأتها أكثرتمن قول سمان الله وبحمده أستغفرالله وأتوب اليه فقدرأيتهااذا جاءنصرالله والفتحفيمكة و رأيت الناس يدخلون فى دينالله أفواجا فسبح بحمدربك واستغفرهانه كان توابا وحدثني حسن ابنعلى الحلواني ومحدبن رافع قالا ثنآ عبدالرزاق قال أنا ابن جريج قال قلت لعطاء كيف تقول أنت في الركوع قالأما سعانك ومعمدك لاالهالا أنت فأخبرني ابن أبي مليكة عن عائشة رضى الله عنهاقالت افتقدت النبي صلى الله عليه وسلمذات لمله فظننت أنه ذهب الى بعض نسائه فتحسست ثم رجعت فاذا هورا كعأوساجديقول سبعانك وبعمدك لاالهالا أنت فقلت باي أنت وأي انى لنى شأن وانك لنى آخر * حدثنا أنوبكر بنأبي شيبه ثنا أبوأسامة قال حدثني عبيدالله ينعمر عن محمد بن معى بن حبان عن الاعرج عنالي هريرةعن عائشة رضي اللهء نهاقالت فقدت رسول

معتبه به من يجيز الدعاء في الركوع (قولم الى لني شان) ﴿ قَلْتَ ﴾ تعني من أمر الغيرة والله لني شان تعمن نبذمتعة الدنيا والاقبال على الله عز وجل (قول في الطريق الآخر فوقعت يدي على بطن قدمه) (م)قال قوم لاينقض اللس وحساوه في الآية على الجاع وقال قوم ينكر وحلوا الآية على انه باليد ثم اختلف هؤلاء فقال الشافعي ينقض وان لم يلتف وقال مالك اعما ينقض اذا التفوقال أبوحنيفة اعما ينقض اذا انتشر * (قلت) * قال ابن رشد ان التذانتقض وان لم يقصدوان لم يلتذولم يقصد لم ينتقض اتفاقا في الوجهين واختلف اذاقصد ولم يلتذ فروى أشهب ينتقض * وفي سهاع ابن القاسم لاينتقض * وروى عيسى في مريض مس ذراع امرأته يختبر هل يجد لذة فلم يجدها انه يتوضأ فحملها ابن رشدعلي النقض بالقصد واختار اللخمي أنلا يتوضأ قال وانمانقض الرفض وفرق بأن الرافض عازم وهذا مختبر وألحق الجلاب بلمس الجسد في النقض مس الشعر والظفر والسن (ع) والملموس عندمالك كاللامسان وجد لذةانتقضوالالمينتقض واختلف فيهقول الشافعي واحتبج لعدم النقض بهذا الحديث اذ لميردانه قطع وأجيب بأنه يحمل انهامستهمن فوق ثوب وفي الجواب نظراديبعدائنيكون على القدمين ثوب في هذه الحالة * (قلت) * لا يبعد و يكون فضل ثو به الذي هولابسه حينئذ (قول وهما منصوبتان) فيه ان هيئة الرجلين في السجود كذلك (قول وهو يقول أعودُ برضاك من سخطك) (ع) قال الحطابي في هذه الاستعادة معني لطيف استعاد من الشيء بضده فلما انتهى الى مالاضدله استعاذبه منه * (قات) * الاولى أن لا يكون استعاذمنه لما يأتى في حديث المرأة التي استعاذت منه صلى الله عليه وسلم فأبعدها عنسه وقال لهاماقال بل انما استعاذمن عقوبتهبه فالتقديرأ عوذمن عقو بتكمنك وأخذمن الحديث محة قول سبعان من تواضع كلشيء لعظمته وقولاالخطيب بوم الجعةواجمعنامتضرعين لعظمتك وحبحة المانع أن التواضع والتضرع انما يكونان لذاته تبارك وتعالى (قول لاأحصى ثناءعليك) (ع) أى لاأطيقه وقيل لاأحيط به * (قولم انى لفى شأن) (ب) تعنى من أمر الغيرة و انك انى شأن تعنى من نبذ متعة الدنيا و الاقبال على الله عز وجل (قُولُم محمد بن بحيي بن حبان) بفتح الحاء وبالموحدة (قُولُم فوقعت بدى على بطن قدمه) حجة على الشافعيان اللس ينقض وان لم يلنذ وأجيب بأنه يحتمل انهامسته فوق ثوب ومايعد من وجود الثوب حينتذعلى القدمين بعيدوقال أبوحنيفة انماينقض اذا انتشر وعندمالك ان التذانتقض وانلم يقصدوان لميانذ ولم يقصد لم ينتقض اتفاقا فيهما واختلف اذا قصدولم يلتذفروي أشهب ينتقض وفى ساع ابن القداسم لاينتقض والحق الجلاب بامس الجسد في النقض مس الشعر والظفر والسن (قول وهمامنصوبتان)فيسهان هيئة الرجلين في السجود كذلك (قول أعوذ برضاك من سخطك) قال الخطابي فيسه معنى لطيف استعاد بالشي من ضده فلما انتهى الى مالاضدله استعاد بهمنه (ب) الأولىأن لا يكون استعادمنه لمايأتي في حديث المرأة التي استعادت منه صلى الله عليه وسلم فأبعدها عنه وقال له اماقال والمالتقدير أعوذ من عقو بتك وأخذ من الحديث صحة قول سبحان من تواضع كل شئ لعظمته وقول الخطيب يوم الجعة متضرعين لعظمتك وحجة المانع والنضرع انما يكون الذاته تعالى (ول لاأحصى ثناء عليك) أى لاأطيق ثناء عليك ولاأحيط بالنعم التي بعب باالثناء عليك (ب) الاحصاء تعصيل الشي بالعددوهومن لفظ الحصى لانهم كانو ايعسدون بها فيعتمل أن يرجع الى

(۲۷ - شرح الابى والسنوسى - نى) الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفراش فالتمسته فوقعت بدى على بطن قدمه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم الى أعوذ برضاك من سخطك و معافاتك من عقو بتكوراً عود دلك منك الماجمة عليه المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم الى أعوذ برضاك من سخطك و معافاتك من عقول اللهم الى أعود برضاك من سخطك و معافاتك من عقول اللهم الى أعود برضاك من سخطك و معافاتك من عقول اللهم الى أعود برضاك من سخطك و معافاتك من سخطك و المسجد وهما منطق المسجد وهما منطق اللهم اللهم

أنت كما أننيت على نفسك وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا مجد بن بشر العبدى قال ثنا سعيد بن أبي عرو به عن قتاده عن مطرف بن عبدالله بن الشخيران عائشة رضى الله عنها نبأته أن (٢١٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه

وسجوده سبوحقدوس رب الملائسة والروح * حدثنا محدين مثنى قال ثنا أبوداودقال ثنا شعبة قال أخبرني قتادة قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخيرةال أبوداود وحدثنيهشام عنقتادة عن مطرفء_نعائشة رضى الله عنهاعس الني صلى الله عليه وسلم مهذا الحديث هوحدثني زهير ابن حرب قال ثنا الوليدبن مسلمقال سمعت الأوزاعي قال ثنا الوليسدين هشام المعيطى قال حدثني معدان ابن أى طلحة اليعمري قال لقبت أوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرني بعمل أعمله يدخلني الله به الجنة أوقال قلت باحب الاعمال إلى الله فسكت تم سألته فسكت مسألته الثالثة فقال سألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليك بكثرة السجودلله فانكلا تسجد للهسجدة الارفعك اللهعز وجل بها درجــة وحط عنكبهاخطيثة قال معدان م لقيت أبا الدرداء فسألته فقال لى مثل ماقال ثوبان

وقالمالكمعناه لا أحصى نعمك فأننى بهاعليك وقلت والاحصاء تحصيل الشيء بالعدد وهومن لفظ المحصى لانهم كانوا يعتمدون عليها في العدد كا يعتمد عليه في الاصادع و والمعنى على الاول لا أطيق أن أننى عليك عاتستحق أن شنى عليك وعلى قول مالك الثناء فرع الاحاطة بالنهم وهي لا تعصى (قول أنت كا أننيت على نفسك) (ع) اعتراف بالمعزعن الثناء تفصيلا وردذلك أن المحيط بكل شيء جلة وتفصيلا وقلت و يريد أن عظمته تعالى وصفات جلاله لانهاية لهاوعاهم الشروقدرية متناهية فلايتعلى والمحتمد المناهية فلايتعلى وتعصيه قسدرته متناهية فلايتعلى فهو بعلمه الشامل يعلم صفات جلاله و يقدر بقدرته الثامة أن يحصى الثناء عليه (قول سبوح قدوس) (ع) في السين والقاف الضم والعتج (د) قال تعلب كل اسم على فعول فهو مقتوح الاول الاسبوط وقدوسا فالضم فهما أكثر و (قلت » و يرويان بضم القاف والسين وتعميما والفتح قياس باضار فعل أي أسم سبوط والضم هو أكثر استعماله على الخبرا ي ذكرى لمن المحلوقين والانظهر انهما البائعة من التسبيح والتقديس فالمنى أنه تبارك وتعالى مطهر منزه عن صفات المحلوقين والانظهر انهما البائعة من التسبيح والتقديس فالمنى أنه تبارك وتعالى مطهر منزه عن صفات فنص على انه من الاسهاء الزيدى وابن فارس واختلف في الروح الذى به الحياة (قولم في فنص على انه من الاسهاء الزيدى وابن فارس واختلف في الروح الذى به الحياة (قولم في الآخر فسكت) وقلت كو يحمل اله تفكر أو تنشيط أو تغييط لسها عما يلقى و والأظهر في كثرة من الثناء أما المتأب المناه عن المناه عن المناه المناه المناه على المناه عن المناه المناه المناه عن المناه عن المناه المناه المناه عن المناه عن المناه عن المناه المناه عن المناه المناه عن المناه المناه عنه المناه على المناه المناه عنه المناه عنه على المناه المناه عنه المناه عنه على المناه عنه المناه على المناه عنه على المناه عنه على المناه عنه المناه على المناه عنه على المناه على المناه عنه على المناه عنه على المناه عنه عنه المناه عنه على المناه عنه على المناه عنه على المناه عنه على المناه على المناه عنه على المناه على المناه على المناه على المناه على المناه على المناه عنه على المناه ع

نفس الثناء أوالى أسبابها وهى النعم والمعنى على الأول الأطبق أن أنى عليك عاتست ق أن يثنى عليك وعلى قول مالك الثناء فرع الاحاطة بالنعم وهى لا تعصى (قول أنت كا أنيت على نفسلا) اعترافا بالمجزعن الثناء تفصيلا (ب) اعلية على بذلك عليه الذى لا يتناهى وتعصيه قدر به التناهى فهو بعلمه الشمامل يعلم صفات جلاله و يقدر بقدر بقدر به التامة أن يعصى الثناء عليه وصفات جلاله لا تتناهى وعلام البشر وقدرهم متناهية فلا تتعلق عالا يتناهى فولت قوله يقدر أن يعصى الثناء في هنظر لان ذلك اعاهو بكلامه القديم في يستعيل أن تتعلق به القدرة فتأمله (قول سبوح قدوس) في السين والقاف الفت والفيم (ب) ويرويان بالنصب والرفع والنصب القياس باضار فعل أي أسيحسبوط والرفع وهوا كثراستعماله على الحير أي ذكرى لن هو سبوح وبناؤهم المالغة من التسبيح والمقديس والمعنى أنه تبارك وتعالى منزه عن صفات المخلوقين والأظهر انهاء الزبيدى وابن فارس والمقديس والمعنى أنه تبارك وتعالى منزه عن صفات المخلوقين والأظهر انهاء الزبيدى وابن فارس مقدس به فأما قدوس فذكور في الأسماء به وأما سبوح فنص على أنه من الأسماء الزبيدى وابن فارس عليم السلام (ب) وقيل الروح فقيل هو جبريل عليه السلام وقيل ملك عظيم وقيل خلق لا تراهم الملائكة عليم السلام (ب) وقيل الروح الذي به الحياة

﴿ باب فضل السجود والحث عليه ﴾

﴿شَ الوليد بن هشام المعيطى بضم الميم وقع العين المهملة عمياء ساكنة عمطاء مهملة وآخره ياء النسب قال بعضهم هومنسوب لعقبة بن معيط ومعدان بفتح الميم والمعمرى بفتح الميم وضمها * وهقل بكسير الهاء وسكون القاف (ول فسكت) (ب) معتمل انه تفكر أو تنشيط أو تغبيط لسماع

و حدثنا الحكم بن موسى المستحدث المعت الا وزاعى قال حدثى معيى بن أبى كثير قال حدثنى أبوسلمه قال حدثنى ربيعة بن كعب أبوصالح قال ثنا هقل بن زياد قال سمعت الا وزاعى قال حدثنى معيى بن أبى كثير قال حدثنى أبوسلمه قال عند الله على موسلم فالته على موسلم فالته على موسلم فالته وصورته وحاجته فقال في سل فقلت أسألك

السجودانه بهنى الاعداد لاالاطالة وتقدمت الاقوال أبها أفضل (قرار مر افقتك فى الجنة) وقات السجودانه بهنى الاعداد لاالاطالة وتقدمت الاقوال أبها أفضل (قرار مر افقتك فى المسلواة والافساواة الانبياء عليم الصلاة والسلام لا تسئل فهو انعا سأل ممكنال كن شاقا (قرار أوغير ذلك) (ع) قبل لعله فهم عنده انه طلب المساواة فى الدرجة وذلك ممتنع فقال أوغير ذلك أى اسئل غير ذلك فقال لاأسئل غيره فقال أعنى بكثرة السجود لانه السبب فى المساواة ممتنعة فلا تسئل واعافهم انه سأل ممكنا شاقافقال أوغير ذلك أى سل غيرهذا المستبعد الشاق وهدذا على سكون الواو واما على فتحها فهى عاطفة تقتضى معطوفا عليه والهمزة للاستفهام وهى وهدذا على سكون الواو واما على فتحها فهى عاطفة تقتضى معطوفا عليه والهمزة للاستفهام وهى بالفعل أولى فالتقدير أثترك السهل وتسئل الشاق فأجابه بقوله هوذاك أى لا أتجاوزه ولماعلم صلى الله عليه وسلم تصميمه على عزمه قال أعنى بكثرة السجود و يحمّل على سكون الواوان يكون طلب الله عليه والمائل بقوله هوذاك المائل بقول المائل بقول المائلة بقول المائلة بقول المائلة بعداله بقول المائلة بقول بقول المائلة بعداله بقول المائلة بقول المائلة بقول المائلة بقول المائلة بعدالمائلة بقول المائلة بقول المائلة بعداله بعداله بقول المائلة بعداله بعداله بعداله بقول المائلة بعداله بعدا

﴿ أحاديث السجود ﴾

(قرار أمرات) الخطاب الخياص به وان اختلف في شمدوله الامة لكن هذا . تغقى على شمدوله (قرار سبعة آراب) (م) قال الهر وى الآراب الاعضاء واحدها إرب بالكسر (ع) لم تقع هذه الرواية في نسخنا ولا عند شيوخنا واعا الذى في مسلم أعظم سمى كل واحد منها عظما وان كانت فيه عظام كثيرة لانه الجامع لها (قول ولاأكف شعر اولانو با) أى ولا أجعه حفظا من التراب وأصل السكفت الجعر ع ومنه قوله تعالى ألم نجعد للارض كفاتا أحياء وأمواتا أى جامعة لكف الحياة والموت وكافة الناس جاعتهم والنهى للكراهة للاجاعان من فعله لا يعيد ، وحكى ابن المنذر عن

مايلقى والاظهر في كثرة السجود أنه يعنى الاعدادلا الاطالة وتقدمت الاقوال أبها أفضل (قرله م افقتك في الجنة) (ب) صح له ان يسأ له الانها لا تقتضى المساواة والا فساواة الانبياء عليهم السلام لا تسال فهوا عاساً ل مكنالكن شاقا (قول أوغير ذلك) بفتح الواو (ع) قيل لعله فهم عنه انه طلب المساواة فى الدرجة وذلك ممتنع فقال أوغير ذلك أى اسأل غير ذلك فقال لأأسأل غيره فقال أعنى بكثرة السجودلانه السبب فى رفع الدرجات على مافى الحديث قبله و رفعها مظنة المقاربة *(قلت)* فالواو على هذا ساكنة واو بمعنى بل (ب) لا يحتمل انه فهم عنسه ذلك لان المساواة ممتنعة فلا تسئل واعافهم أنه سأل بمكناشاقا فقال أوغيرذلك أي سل غيرهذا المستبعدالشأن وهلذا على سكون الواو وأماعلي فتعهافهى عاطفة تقتضى معطوفا عليه والهمزة للاستفهام وهي بالفعل أولى فالتقدير أتترك السهل وتسأل الشاق فأجابه بقوله هوذاك أىلانجاو زه ولماعلم صلى الله عليمه وسلم تصممه على عزمه قال أعنى كثرة السجودو محتمل على سكون الواوأن يكون طلب له أن يزيد على ماسال لانه صلى الله عليه و الم فى مقام من قال لغيره يمنه فأجابه السائل بقوله هو ذاك انتهى * (قلت) * فيكون المعنى على هذا الأخيرأطلب هذا أوغيره مماشئت واوللتفيير وتغصيص الأبي هذا المعني بسكون الواو انماجاءعلي تقديره المعطوف عليهمع فتعها بعدالهمزة وهو رأى الزمخشرى وجاعة وأمااذا قدر فاللعطوف عليه قبل الهمزة وان الأصل في الواوأن تكون قبل الهمزة لكن قدمت عليهالان لها الصدر كاقاله كثير من الحققين فيتأتى هــذا المعنى المذكو رأيضامع الفتح ويكون التقدير اقتصرت على هــذا أوتطلب غيرهأى ماطلبت يسيرا عندك طلب غيره مماهو أعلى الاأن السياق يبعدهذا المعنى والتقدير الأول أنسبواللهأعل

مرافقت لفي الجنة قال أوغميرذلك فقلتهمو ذالة قال فاعمني عملي نفسك بكثرة السجود * حدثنايعي بن معي وأبوالربيع الزهراني قال بحيى أناوقال أبو الربيع تناحادينز يدعن عمرو ابن دينادعن طاوسعن ابن عباس قال أمر النسى صلى الله عليه وسلم أن يسجد على سبعة أعظم ونهى أن تكفشعره أوثبابه هذا حديث محيي وقال ابو الربيع على سبعمة أعظم ونهىأن يكف شعسره وثيابه الكغين والركبتين والقدمين والجبهة * حدثنا محمد بن بشار قال نسا محمد وهو ابن جعفر قال ثنا شعبــةعن عمر و ابن دينارعن طاوس عن ابن عباسعنالنبي صلى الله عليه وسلم قال أمرت أنأسجد علىسبعة أعظم ولاأكف ثوبا ولاشعرأ * وحدثنا عمر و الناقد قال حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن طاوس عنأبيهعن ابن عباس قال أمرالني صلى الله عليه وسلمأن يسجد على

الحسن وحدهانه يعيد وهذالماجاءان الشعر يسجدولذا شبه بالذي يصلى مكتوفا والنهي عندالجهور لمن صلى كذلك تعمده الصلاة أم لاوخصه الداودي بمن فعله لاجل الصلاة والآثار وعمل الصفاية رضوان الله عليهم خلافه (قولم الركبتين والقدمين واليدين والجبهة) وأشار الى الانف وفى الآخرأو الجبهة والانف (ع) الجبهة والانف عظم واحدوالا كانت ثمانية فلايطابق قوله سبعة أعظم وقلت لابن العربي وأجمعوا على وجوب السجود على السبعة كإدل عليمه الحديث * تق الدين المتعمل قول الشافعي في وجو به على الجبهة واختلف قوله في وجو به على الست؛ إبن القصار يقع في قلبي انه على الركبتين وأطراف القدمين سنة ۽ وفي سهاع ابن القاسم من شغله حبس عنان فرسه عن وضع يده بالارض أرجو خفته وهذا كله خلاف ماذكر من الاجاع * بعض الشافعية والمراد باليدين الكفان احتراز امن افتراش الكلب والسبع * قال ولايشترط أن بكون على الراحة والاصابع بلأحدهما كافقال ولايكفي على ظاهرالكف وليسفى الحديث مايقتضي كشف هذه الاعضاء * تقى الدين لم يختلف أنه لا يعب كشف الركبتين والقدمين * وترددالشا فعي في وجوب كشف اليدين *المازرى فى كتابه الكبيركشفها مستعب * اللخمى واختلف ا دالم برزها من كه (م) واختلف عندنالواقتصر بانسجدعلي الجبهة وحدهاأ وعلى الانف وحسده والمشهو رفي الجبهة الاجزاء وفي الانف عدمه ﴿ قات ﴾ فانجعتهاجاءت ثلاثة المشهور التفصيل (ع) وقال به أبو بوسف وصاحبه والشافعي فى أحد قوليه و بعنج له بقوله وأشار الي الانف فجعله بحكم التبع وقال بالاجزاء فيهما أبوحنيفة فىأحد قوليه وابن القاسم ويحتج له بماتقدم من انهما كالعضو الواحد فسكالا يازم استعمال كل العضوف كمذالا بازم استعما لهما وقال بعدمه أحدوا بن حبيب وقديد بحان بذكره لهما في هذا الحديث ﴿ قلت ﴾ كلامهمانص في ان الخلاف بعد الوقوع وهي طريقة الا كثر ، وفي العارضة لابن العربي اختلف هل يجب السجود على الجهة والانف أوعلى الجبهة فقط وهذا يقتضى انه ابتداء وفى المدونة بناء على المشهور ومن بحِبهته قروح يومى ولايسجد على الانف ، وفيها و يكره السجود على كورالعمامة * ابن حبيب ان كانت كالطاقتين أى التعصيبتين والاأعاد أبد افقيل في قول ابن حبيب انه تفسير للدونة وقيل انه خلاف لان ظاهر ها الاطلاق (قول فعل يحله) (د) فيه أن تغيير المنكرعلي الفوروان المكروه يغير كالحرام وشبهه بالمكتوف لانهلا يستعمل كل أعضائه في السجود

﴿ باب على كم يسجد ﴾

وانتلف في الانتصارعلى المعدالوقوع (قول والنها المسرو والمنافعة النون وكسرالفاء المنافخ المنافخ المنافخ المنافخ والنها المنافخ والمنافخ والمن

طاوس عنزابن عباس أن رسدول الله صلى الله عليه وسلم قال أمرتأن أسجدعلى سبعة أعظم الجهه وأشار بيده على أنف واليدين والرجلين وأطراف القدمين ولاز كفت الثياب ولاالشعر، حدثناأبو الطاهرقال أنا عبد الله ابن وهبقال حدثني ابن جريج عنعبدالله بن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عباس أن رسول اللهصلى الله عليه وسلم فال أمرتأنأسجدعلىسبع ولاأ كفتالشعر ولآ الثباب الجبهة والانف والمدين والركبتين والقدمين * حدثناقتيبة ابن سعيدثنا بكر وهوان مضرعنابن المادعن محدبن ابراهيم عن عامر ابن سعدعن العباس بن عبدالمطلبانه سمعرسول اللهصلى الله عليه وسلم بقول اذاسجد العبدسجد معه سبعة أطراف وجهمه وكمفاه وركبتاه وقدماه * حدثنا عمر و بن سواد العامرى قال أناعب دالله ابن وهب قال أنا عمر و ابن الحرث أن بكيراحدثه ان كريبامولى ابن عباس حدثه عن عبد الله بن

عباس انه رأى عبدالله بن الحرث يصلى ورأسه معقوص من ورائه فقام فعل معله فلما انصرف أقبل الى ابن عباس فقال

مالك ورأسي فقــال انىسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انماه شــل هذاه ثل الذي يصلى وهومكــتو ف *حدثنا أبوبكر ابنابي شببة قال ثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلما عتدلوا في السجود ولا يبسط أحدكم فراغيه أنبساط المكلب وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشارقالا ثنا محمد بن جعفر ح وحدثنيه يحسي بن حبيب قال ثنا خالديعني ابن الحَرث قالا ثنا شعبة بهذا الاسناد وفي حديث ابن جعفر (٢١٣) ولايبسط أحدكم ذراً عيه انساط الكلب *حدثنا

﴿ أحاديث الاعتدال في السجود ﴾

(قُول اعتداوا في السجود) * (قلت) * السجود مس الارض بالانف والجبهة والاعتدال فيه أن يكون على السبع الاعظم مع العسفة المستمل عليها الحديث من التغريج و وضع اليدين بالارض مع عدم بسط الذراعين وعدم المحفت والاعتدال المذكو ريحتمل أنهمن العدل وحوالاتيان بالمطاوب أومن المعادلة وهي التسوية في القسم (ع) وعلى أن هيئة السجود ماتضمنه الحديث جاعة السلف الاشئ روىعن ابن عمر و روى منه مشل ماللجماعة (قول فرج بين يديه) * (قلت) * يريد وجنبيه فهومن حذف المعطوف كقوله تعالى (تقيكم الحر) أى والبردو يبعد أن تكون تثنية يد وجنب على التغليب كالعمر بن (قول جنع وفي الأخرى خوى) بالخاء والواوالمشددة وهو بمعنى فرج أى رفع عضد به عن ابطيه (ع) لانه اذا جنح كان اعتماده على يد به وخف اعتماده على وجهسه فسلم من اذاية مايلاقى وجهم من الارض وكان أشبه بهيا "ت العملاة بحلاف بسط ذراعيه وضم عضديه بجنبيه مع أنه أشبه بهيئة المكاسل المتهاون والسباع والكلاب المنهى عن التشبه بهافى حديث الاقعاء وفى وايةالسمرقندي يجنح مخففا ولاو جهله (وله في سندالآخر سغيان عن عبيدالله ا بن عبدالله بن الاصم عن عمه وفي الآخر عبدالله بن عبدالله) كلاهما صحيح لانهما اخوان عبيدالله وعبدالله روياعن عمهما (قولم لوشاءت بهمة) (م) قال أبوعبيد ولدالغنم ذكرا أوأنثى وجعهما

المكر وهيفيركالحرم وشهه بالمكتوف بجامع أنهلا يستعمل كلأعضائه في السجود

🤏 باب الاعتدال في السجود 🦫

*(ش) * (قول اعتدلوافي السجود) الاعتدال في السجود أن يكون على السبع الاعظم مع الصغة المشمل عليها الحديث من التفريج وصع اليدين بالارض مع عدم بسط الذراعين وعدم الكفت والاعتمدال المذكور ويحتمل أنهمن العدل وهوالاتيان بالمطاوب أومن المعادلة وهي التسوية في القسم (قول عن إياد) هو بكسر الهمزة و بالياء المثناة تعت المخففة (قول عن عبدالله بن مالك ابن معينة) بضم الباءوليس لفظ ابن معينة صفة اللك بل لعبد الله لان معينة هي أمه وهي زوجة مالك أبيه فــــلابدمن تنو بن مالك و يكتب ابن بحينة بالالف (**قول**ر فرج بين يديه) (ب) بريد وجنبيه فهو من حدف العطوف و يبعدان يكون تثنية يدوجنب على التغليب كالعمرين * (قلت) * اضطر الى تقديم هذا المعطوف لانه جعل في الحديث غاية هذا التفريج بدو بيـاض الابط (قولم جنيم) بالنون المشددة وفى الآخرخوى بالخاء والواو المشددة وهو بمعنى فرج أى رفع عضديه عن ابطيه (ولم أو بهمة) بفتح الباءوهي ولد الغينم ذكرا أوأنثي والجع بهم بضم الباء وخص الجوهري البهمة

وسلم اداسجدخوى بيديه يعنى جنح

عبدالله بنالاصم عن يز يدبن الاصم انه أخسبره عن مميونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه

محى بن محيى قال أناء بيد الله بن ايادعن اياد بن القبط عن البزاء قال قال رسول اللهصلىالله عليهوسلماذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك وحدثناقتيبة بن سعيدقال ثناكر وهو ابن مضرعين جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبدالله بنمالك بن عمنة **أن**رسول الله صلى الله عليه وسلم کان اذاصلی فرج بين يديه حتى يبدوبياض ابطيه * حدثناعمروس سوادقال أناعبد اللهبن وهبقال أنا عمسروبن الحرث والليثبن سعد كلاهما عسن جعفرين ربيعة بهذا الاستنادوفي روايةعروبن الحسرت عليه وسلماذاسجد يجيموني سجوده حتى برى وضح ابطيه وفى روانة الليثأن رسولاللهصلياللهعليه وسلم كاناذاسجدفرج يديه عن ابطيه حــ تى انى لارى بياض ابطيه *حدثنا بعيى بن بعيى وابن أبي عمرجيعاعن سفيان قال معيى أنا سفيان بن عينة عن عبيدالله بن عبد الله بن الاصم عن عمير يدبن الاصم عن ممونة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا سجد لوشاءت بهمة أن تمر بين يديه لمرت «وحدثنا اسعق بن ابراهيم الحنظلي أنا مروان بن معاوية الفزاري ثنا عبد الله بن بهم بضم الباء و جع البهم بهام بكسر الباء (د) وخص الجوهرى البهمة بولد الضأن * (قلت) * وان كانت الذكر والأنثى لكنها في الحديث أنثى لقوله ان شاءت ولو كانت ذكر القال لوشاء وهى فى وقوعها على الذكر والانثى نظير حامة وشاة نم يقع التمييز بالصفة فيقال حامة ذكر حامة أنثى * الزيخشرى قدم قتادة الكوفة فالتف عليه الناس فقال ساوى عماشتم وأبو حنيفة حين للم فقال ساوه عن علة سلمان هل كانت ذكر المواثق فسألوه فأ فحم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل من أبن عرفته فقال من كتاب الله عز وجل من قوله تعالى (قالت علة) ولوكان ذكر القيل قال علة

﴿ أَحَادِيثُ صَفَةً صَلَاتُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ ﴾

(قول كان يفتت الصلاة بالتكبير والقراءة بالحدلله) (ع) حجة لتعيين التكبير في الاحرام و ردعلي أبى حنيفة في قوله انه لا يتعين وعليه وعلى الشافعي في قراءة السملة * (قلت) * تقدم الكلام على مابه الاحرام * وأجاب الشافعية عن السملة بأن الحدالة اسماللسورة التي منه السملة كايقال قرأت البقرة أى السورة التي فيها البقرة (ول وكان يثني رجله السرى) (ع) جلسات المدلاة أربع الاولى الوسطى وهي سنة عندالجهور وأوجها الداودي مناوأ حدوطا تفية من المحدثين لانتشهدهاعندهم واجب الثانية الاخيرة والواجب منهاعندنا قدر السلام وأوجب جيعها أحد والشافعي وأسقط وجوبشي منهاا بن علية (م) وصفة الجلوس في هاتين الجلسةين عندمالك ما في الحديث * وقال أبوحنيفة يجلس فيهما على قدمه اليسرى * وقال الشافعي يجلس في الاولى كالبي حنيفة وفى الثانية كالكو وجه ذلك أجحابه بأن به يتذكر الامام اذا أشكل عليه هل هوفي الوسطى أوفى الاخيرة وبهاأ يضايعرف الداخل هل عت الصلاة أملا (ع) الثالثة جلسة العصل بين السجدتين ولاخلاف فى وجوب قدر مايقع به الفصل وفى وجوب الزائد عليه وسنيته قولان وصفتها عندنا كالسابقين وأبوحنيفة يسوى بين الجلوس كله على ماتقدم * وقال جاعة من السلف برجع على صدو رقدميه ويمس عقبه باليتيه وهو الاقعاء الآني الرابعة الجلسة بعد السجدتين وقبل القيام لرابعة أوثانية أثبتها الشافعي لحسديث مالك بن الحويرث انه صلى الله عليه وسلم كان يفعلها وأنكرها الجسع لحديث الساعدى انه كان يقوم ولايتورك ويأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى * وخير الطبرى وغيره في هيا "ت الجاوس الأربع المد كورة والمرأة عندنا كالرجل في الاربع الاأنها يستعب لها الانضام وخسيرها الشافعي والسكوفي ون في الانضام وقال بعض السلف سنتها التربع (ولله

بولدالضأن (ب) وهي هناأنثي لقوله لوشاء تولم يقدل لوشاء *(قلت) * صوابه أن يقول وهي هنا واحدة لان التاء في المهمة الوحدة لاللتأنيث كالتاء في عله وضعوها وأما استدلاله على كون البهمة أنثى بالحاق تاء التأنيث الفعل المسند اليهافهو نظير استدلال بعضهم على كون النملة أنثى بالحاق تاء التأنيث الفعل المسند اليهافي قوله تعالى (قالت عله) وقدر دعليه (قولم حتى برى وضح ابطيه) هو بفتح الضاد أى بياضهما (قولم جعفر بن برقان) بضم الباء

﴿ باب صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ﴾

*(ش) *أبوالجو زاءبالجيم والزاى * و بديل بن ميسرة بضم الباء وقتع الدال المهملة وسكون الياء قال بعضهم وكل بديل مهمل الابذيل بن سعد (قولم لم يشخص) بضم الياء وسكون الشين أى لم يرفع (قولم ولم يصورة بينها ما صادمهملة مفتوحة أى لم يخفضه خفضا بليغا

حتى برى وضح ابطيه من ورائه وإذا قعمداطمأن عيلى فحدة اليسرى يرحد ثداأ بو بكر بن أبي شبه وعروالناقدو زهسيرين حرب واسحق بن ابراهيم واللفظ لعمروقال اسحق أنا وقال الآخــر ون ثنا وكيمع قال ثنا جعفر بن برقان عنيز بدبن الاصم عن ممونة بنت الحرث قالت كانرسول اللهصلي اللهعليه وسلم اذاسجه جافی حتی بری من خلفه وضح ابطيه قال وكيع يعنى بياضهما * حدثناً مجدبن عبدالله بن عير ثنا أبوخالد بعنى الاحرعن حسان المعلم ح وحدثنا اسعاق بن ابراهيم واللفظ له أناعيسي بن يونس قال تناحسين المعلمعن بديل انمسرة عن أبي الجوزا عن عائشة رضى الله عنها قالت كانرسول اللهصلي الله عليه وسلم يستعتج الصلاة بالتكبير والقراءة بالحسد للدرب العالمسين وكان اذا ركع لميشخص رأسه ولم نصوبه ولكن بين ذلك وكاناذا رفع رأسه من الركوع لم يسجدحتي يستوى قائما

وكان يقول فى كل ركعتين التحية لله) (ع) تقدمت صفة التشهدين وهماسنة عندالجهور لانه صلى الله عليه وسلم سجدلتركه الاولى ولافرق بينهما وأيضالم يذكرهماللاعرابي الذي علمه الصلاة وأوجبهما أحدوالحدثون لانهصلى الله عليه وسلم تشهدوقال صلوا كارأيتموني أصلي ولانه كان يعامهم إياه كا يعلمهم السورة من القرآن (قولم ونهى عن عقبة الشيطان) حجة للجماعة في كراهة الاقعاء ويأتي الكلام عليه (قول وكان يعتم الصلاة بالنسليم) (ع) السلام فرض شرط أولا يغرج من الصلاة بغيره لقوله تعليلها التسليم خلافالابي حنيفة والاو زاعى والثورى لانهم يرونه سنة ولابن القاسم نعوه وهير والمةمنكرة تأباها الأصول ولها تأويل عند بعض الشيوخ (د) وقال أبو حنيفة و بخرجمن الصلاة بكل مناف حتى بالحدث ﴿ قلت ﴾ الرواية المنكرة هي قوله في سهاع عيسي في امام أحدث فتهادى عامداحتى سلم أن صلاة من خلفه مجزئة وقال عيسى لا تعزى * ابن رشدقول ابن القاسم رغى لقول الحنفي ونقل الباجي المسئلة فقال قال ابن القاسم من أحدث في تشهده صحبت صلاته كالحنفي فقال ابن زرقون اعالابن المقاسم مافى السماع انهاتجز يهم فلعله استخف سلامهم لانفسهم كااستخف سلام الراعف بعد سلام امامه * المازرى فى كتابه الكبيرا عايتم قول الباجى اذا قصد به الخروج كشرط الحنفي (د) والمشهو رعندناان غير الامام يسلم واحدة و به قال كثير من السائب * وعن مالك أيضاأنه يسلم ثنتين وبهقال الشافعي والحنفي وقلت كدعلي انهاوا حدة فقيل يبدأ قباله وحمه ويتيامن قليلاوعلى أنهما تنتان فالثانية عن يساره * قال أبو الفرج ان كان فيه أحد ﴿ قَلْتَ ﴾ قال ابن محرز قال أشهب رأيت مالكايبد أبمينه عميساره على الامام فى كل ذلك سلام عليكم (ع) والمشهور أيضا أنه بالالف واللام لمديث والسلام كاعامتم وفي الآخر انه قال السلام عليكم وقال أبوحنيفة والشافعي يجزئ التنكير واليه محا ابن شعبان ﴿ قلت ﴾ قال الباجي قال مالك لا يجزئ * وروى عن ابن شعبان أنه يجزى والذى رأيت له انه حكاه عن قوم دابن محرز ورواه أشهب و به أخذابن شباون

من صاب المطرافانزل بل يعتدل فيه بين الأشخاص والتصويب (قولم ونهى أن يغرش الرجل) هو بضم الراء وكسرها والضم أشهر (قولم عقب قالشيطان) بضم العين وفي الرواية الاخرى وعقب الشيطان بفتح العين وكسر القاف (ح) هو الصحيح المشهور وحكى القاضى عن بعضهم ضم العين وضعفه وفسره أبو عبيد بالاقعاء وهو أن باصق اليتيه بالارض و ينصب ساقيه و يضع بديه على الارض كا يغرش الكلب وغيره من السباع (قولم وكان يعتم الصلاة بالتسلم) هو فرض شهر طخلافالا بي حنيفة والاوزاعى والثورى لانهم يرونه سنة ولا بن القاسم نحوه وهي رواية منكرة وتأوله المعنوم (ب) لواية المنكرة قوله في ساع عيسى في امام أحدث قادى عامداحي سام أن صلاة من خلفه بحزية وقال عيسى لا تجزئه م فلعله استخف سلام الزائمة المناهم النقاسم ما في السماع انها القاسم من أحدث في تشهده صحت صلاته كالحنى فقال ابن زرقون اغالابن القاسم ما في السماع انها تجزئه م فلعله استخف سلام الزاخوج كشرط الحنى والمسهور في السلام انه بالالف واللام وقيل عبوزيدا وروى عن مالك (ب) وانظر لوقال السلام وقيل عبوزيدا وروى عن مالك (ب) وانظر لوقال السلام علي كالتنفي والمستحدين التنكير واليه نعا ابن شعبان وقيل بعوزيدا وروى عن مالك (ب) وانظر لوقال السلام علي كالمناه علي المناه علي النفوي والمناول المناه علي المناول والمناه عنها الشيخ عبد الجديدين البالدنيا في المالة واللام عبد الجديدين الوات فالملاوب و زيادة و بذلك عاءت الرواية م قال يعيد في الفياء وعمد المرواي وقال نعزى لانه أي بالمطاوب و زيادة و بذلك عاءت الرواية م قال يعيد في الوقت فامله عثر على وابة وقال غيرى لانه أي بالمطاوب و زيادة و بذلك عاءت الرواية م قال يعيد في الوقت فامله عثر على وابة وقال غيرى لانه أي بالملاوب و زيادة و بذلك عاءت الرواية م قال يعيد في الوقت فامله عثر على و و المناه و المناه ما المناه و المن

وكان يقول في كلركمتان التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمني وكان ينهيءن عقبة الشيطان وينهي أن يفترش الرجل ذراعيه افتراش السبع وكان يحتم الصلاة بالتسلم وفي رواية ابن عيرعن الى خالد وكان ينهى عن عقب الشيطان * حدثنا معى بن معنى وقتيبة بن سعمد وأنو تكر ابن الى شيبة قال يحيى أنا وقال الآخران ثنـا أنو الاحوص عن سماك ﴿ وَانظر لو وَاللَّهُ السّلام عليم فعم بين التعريف والتنوين فكان الشيخ يحكى انه سئل عنها الشيخ أبو محمد الرواوى والشيخ عبد الجيدين أبى الدنيا فكل قال لا أعرف فها نصاح سئل عنه ما الشيخ الوحمد المرجاني فقال تعيد في الصالح أبو محمد المرجاني فقال تعيد في الوقت فلعله عثر على وابة في ذلك وقوله بعيد في الوقت خلاف لقوله يعزى فلعله رآه عنزلة من نكر فقط فقال بعيد في الوقت حلاف الشيخ يعريها على صحة صلاة من لحن في الفاتحة لجامع أن كلامنهما واجب

﴿ أحاديث السترة ﴾

(قولم مثل مؤخرة الرحل) (ع) هى العود الذى خلف الراكب * أبوعبيدوهى بضم المم وكسم الخاء بينهما همزة ساكنة و كان التفاية في النه النه و النه النه و و المعتبه بينه الواو و الخاء بينهما همزة مفتوحة و بفته بها و سكون الهمز و يقال أيضا آخره بالمد (د) و يقال بفتح الميم و الخاء مشددة بينهما همزة مفتوحة و بفتهها وسكون الهمز و يقال أيضا المنه المعلق المنه بغير سترة * و رده الشيخ بالا تفاق على انه لا يأنم المهلى بغير سترة * و رده الشيخ بالا تفاق على انه لا يأنم المهم و بين بدية أحد فلو كانت واجب الأنم بتركه المطلقا وهو معارض بانه بازم التأثيم بترك المستعب و يجاب عماد كر بانه قد يكون المر ورسب التعلق الوجوب (ع) وسراتخاذها منع من عربقر به وكف البصر عن النظر الى ماو راء ها و أقلها قد رعظم الذراع بغلظ الربح وقلت * ير يداً و ما يستلزم ذلك لقول ما المن عبو زالى القلنسوة و الوسادة ذو الى الارتفاع * وقيده في رواية ابن حبيب اذا لم يجد غيره * وأجازها ابن حبيب بدون عظم الذراع و دون غلظ الربح قال و اعمال عدمار ق جدا * وكان الشيخ بعبر المسلمة الحال المنافقة و الشعر المجمول على باب البيت اذا كان أحدهما بعيث يعجب * وانظر صلاة الجنازة هل تغتقر الى المنافقة و المنافقة

فى ذلك وقوله يعيد فى الوقت خلاف لقوله بجزى فلعله رآه بمنز لة من نكر فقط فقال يعيد فى الوقت رعياللخلاف وكان الشيخ بجريها على صحة صلاة من لحن فى الفاتحة بجامع ان كالمنهما واجب

﴿ باب ستر المصلى ﴾

﴿شَهُ عَرِ بنعبد الله الطنافسي بضم الطاء وقتم على الفتح (ح) (ولم مثل مؤخرة) (ع) هي العود الذي خلف الراكب أبوعبيد هي بضم الميم وكسر الخاء بينهما همزة ساكنة وحكى ثابت فتح الخاء وأسكره ابن قديمة و رواه بعضه بعنم الواو وتشديد الخاء ويقال أيضا آخرة بالمد والسترة مستحبة (ب) وفي الكافي سنة وأخذا بن عبد السلام وجو بهامن تأثم المصلي بغير سترة و رد الشيخ بالا تفاق على أنه لا يأثم ان لم عربين يديه أحد فلو كانت واحبة لأثم بتركم المطلقا وهو معارض بأنه بلام التأثير بترك المستحب و يجاب عمد في كربانه قد يكون المر و رسببالتعلق الوجوب (ع) وأقلها قدر عظم الذراع بغلظ الرع أوما يستلزم ذلك لقول مالك يجو زالى القلنسوة والوسادة فوات الارتفاع وقيده في رواية ابن حبيب اذالم يجد غيرة وأجازها ابن حبيب بدون عظم الذراع ودون غلظ الرع قال وأعمال وماء في الاكتفاء بالمات المات المنافق الرع مات عيف أخذ به أحمد واختلف في الأخذ به الشافى وقيل من المشرق الى المغرب (ح) حديث الحط خرجمة أبود اود واختلف في الأخذ به الشافى وقيل من المشرق الى المغرب (ح) حديث الحط خرجمة أبود اود واختلف في الأخذ به الشافى

عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة الرحل فليصل ولايبال من مرو را فذلك بين غير واستق أنا وقال ابن غير الله عمر بن عبيد الله الطنافسي عن ساك بن حرب عن موسى بن طلحة عن أبيدة قال كنا نصلى

والدواب عمر بين أبدينا فذ حرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل مؤخرة الرحل تسكون بين يدى أحدكم ثم لا يضره مامى مين مديه وقال ابن عمر فلا يضره من مربين بديه * حدثنا زهير بن حرب ثنا عبد الله بن بزيد قال ثنا سعيد بن أبي أبوب عن أبي الاسود عن عروة عن عائشة أنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سترة المصلى فقال مثل مؤخرة الرحل وحدثنا مجد بن عبدالله حيوة عن أبي الاسود محد بن عبد الرحن عن عروة عن ان عرقال ثنا عبدالله بن يريدقال أنا (YIY)

عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلمستلفي غز وةتسوك عن سترة المصلى فقال كمؤخرة الرحل وإحدثنا محمد بن مثنى قال ثناعبد اللهن نميرح وحدثنا ابن نمـير واللفظ له قال ثنا أبي ثنا عبدالله عن نافع عن ابن عرأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيدأمربالحربة فتوضع بين يديه فيصلى الها والناس وراءه وكان معلذاك في السفر فن مم اتعذها الأمراء ي حدثنا الو مكر بن أبي شيبة وابن عمرقالاثنامجدبن بشرائنا عبيداللهعن نافع عنابن عرأنالني صلى الله عليه وسلم كان يركز وقال ابو بكر نغرز العنزةو يصلى الهاز ادابن أبي شيبة قال عبيدالله وهي الحسرية * حدثنا أحد بن حنبل قال تنامعتمر بن سلمان عن عبيدالله عننافع عنابن عرأن الني صلى الله عليه وسلم كان يعرض راحلته وهو يصلىالها؛ حــدثنا أنوبكربن أبى شبهوان غنع الياء وكسرالهاء وبروى بضم الياء وتشديد الراءالم كسورة أى يجعلها معترضة بينه وبين من بمر الماء وكالا ثناأ بو خالد الاحر

سترة * والاظهرانهاتفتقر والميت لان سر وضع السترة موجود فيه فيمتنع المرور بين الامام وبينه (ع) وتعديدها في الحديث بالخرة الرحل يدل أن الخط باطل وجاء في الا كتفاء به حديث ضعيف أخذبه أحديه واختلف في صفته فقيل أن يحمل كالحراب وقيل قائمًا الى القبلة وقيل من المشرق الىالمغرب(د)وحديث الخط خرجه أبوداود ، واختلف في الاخذبه قول الشافعي واستحبه جهور أصحابه وليس في حديث الاممايدل على بطلانه في قلت ﴾ كون الحط باطلاه والمعروف الكف المدونة وغيرها * ونقل الغرافي أن أشهب أجازه في العتبيلة والذي في العتبية تحتمل * قال فيها أشهب و يصلى بالصعراء ألى سترة فان لم يجد صلى دونها ولا يجعل خطاو ذلك واسع * ابن رشد الواسع صلاته دون سترة لاللخط لاته عنده باطل وفهم القرافي ان الواسع الخط وفيه لابن وشدمارا يتوفى المسوطة قالمطرف خط ابنج بجفي الحصباء خطاوصلي اليه فحصبه أهل المسجد من كل حاقة فلم نته فنادوه الحق بالسترة ياجاهل وابن رشدو يروى ان أمة قالت له وهو يصلى الى خطخط، واعجبالجهل هذا الشيخ بالسنة فقال ومارأ يتمنجهلي قالت صلاتك الى الخطيج حدثتني مولاتي عن أمها عن أمسامة أن النبى صلى الله عليه وسلم قال الخطباطل فذهب بها الى مولاتها فأخبرته بذلك فقال بعينها أعتقها فقالت ان أحبت قالت لاوذ كرت بسندها الاول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتقى العبدر به ونصح موالمه فله أجران ولاأحبأن أنقص أجرا فقدعرضت على مولاني ذلك وتعطيني من مالها بالمقبق ما يكفيني فأبيت (**قُولِه** في الآخركان يعرض راحلته) (ع) هو بفتح الياءوكسر الراوءضم الياءوكسر الراءمشددةأى يجعلها معترضة بيئه وبين من يمر بين بديه فغيه الصلاة الى الحيوان اذا أمنت حركته واصابة بوله النبس ﴿ قلت ﴾ وظاهر ، تعبو زالى الخيل اذا أمن اصابة بولها والذي لابن القاسم و يصلى واستعبه جهوراً صحابه وليس في حديث الأم مايدل على بطلانه (ب) كون الخط باطلاه والمعروف لمالك فى المدرنة وغيرها ونقل القرافى أن أشهب أجازه فى العتبية والذى فى العتبية محمل قال فيها أشهب و يصلى بالصحراء الى سترة فان لم يجد صلى دونها ولا يجعل خطا و ذلك واسع يد ابن رشد الواسع صلاته دون سترة للخط لانه عنده ماطل وفهم المرافى أن الواسع الحط وفيه مارأيت وفي المبسوطة قال مطرف خط ابن جر يجفى الحصباء خط وصلى اليه فصبه أهل المسجد من كل حلقة فلم ينته فنادوه الحق بالسترة ياجاهل * ابن رشدو يروى أن أمة قالت له وهو يصلى الى خط خطه واعجبا لجهل هذا الشيخ بالسنة فقال ومارأيت منجهلي قالت صلاتك الى الخط حدثتني مولاتي عن أمها عن أم سامةأن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخط باطل فذهب بهاالى مولاتها فأخبرته بذلك فقال بعينها اعتقها فقالتان أحبت قالت لاوذكرت بسندها الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتق العبدر به ونصحمواليه فله أجران ولاأحب أن أنقص أجرافقد عرضت على مولاتي ذلك وتعطيني من مالهابالعقيق ما يكفيني فأبيت (قولم بركز) بفتح الياء وضم الكاف (قولم كان يعرض راحلته)

عن عبيدالله عن افع عن ابن عمر أن السي صلى الله (۲۸ - شرح الأبى والسنوسى - نى) عليه وسلم كان يصلى الى راحلت وقال ابن عير ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الى بعير ، ثنا أبو بكر بن أى شيبة و زهير ابن حرب جيعاعن وكيع قال زهير سادكيع قال ثنا سفيان ثنا عون بن أب جيفة عن أسيه قال أتيت النبي صلى الله عليه

وسلم بمكة وهو بالابطح فى قبسة له حراء من أدم قال فخرج بلال بوضوئه فن ناذل وناضح قال فخرج لنبى صلى الله عليه وسلم وعليه حلة حراء كائى أنظر الى بياض ساقيه قال فتوضأ وأذن بلال قال فجعلت أتتبع فاه همناوهها يقول بميناوشها لا يقول حى على الصلاة حى على الفلاح قال ثمر كزت له عنزة فتقدم فصلى الظهر ركعتين عمر بين يدبه الجار والكلب لا يمنع ثم صلى العصر ركعتين ثم لم يرل يصلى ركعتين حتى رجع الى المدينة وحدثنى (٧١٨) محمد بن حاتم ثناجم بن أبى زائدة قال حدثنى

للبعير والشاة بعلاف الخيل لتجاسة بولها (ع) وصلاته الى الراحلة ليس بمعارض للنهى عن الصلاة في معاطن الابللان ذلك يحتص بالمعاطن لنجاسها لانهم كأوا يستترون بهاوايس النهي لانها خلقت من جان لانه كان يستوى الواحد والجاعة وقد يكون ماجامن التعليل بذلك اشارة الى شدة نفورها وأنهافي فعلهاذلك كالشياطين من قطعها الصلاة وشغل المصلى بها (قول وهو بالابطح) (د) هو الموضع المعر وف على باب مكة و يقال فيد البطنجاء (قول فحرج بلال بوضوئه فن نائل ومن ناضح) (ع) فيسه تقديم وتأخسير بينه في الآخر بقوله فخرج بلال بوضوئه فتوضأرسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذالناس فضله فن نائل من ذلك الماء شيأة سبح به ومن لم ينل نضح عليه صاحبه من بلل بده أى رش ففيه التبوك بالمثار الصالحين واستعمال فضل طعامهم وشرابهم (قولم في الآخر وعليمه حلة حراء) (د) الحلة أو بان كازار ورداء ونعوهما لاثوبواحد وفيه جوازلبس الاحر (قُولِ وَأَدْنَ بِلالَ) (د) فيه لأدان في السفر (ع) وجعلت أتتبع فاه فسره في الآخر بقوله الى آخرماذ كرففيه حوازالتمات المؤذن بوجهه عندالحيعلتين للاسماع ورجلاه الى القبلة وأجازله مالك أن يدور ﴿ قَلْتَ ﴾ مِحِيزًا لا من بن القاسم * وأماما النَّ فشدد في المدونة كراهية أن يلتفت أو يدور وفى الواضحة قال صلى الله عليه وسلم لبلال اجعل أصبعيك فى أذنيك وقل هكذا يميناو شمالا وبدنك الى الفيلة ولاندر كايدور الحار (د) أجاز أصحابنا أن يلتفت بوجهه و رجلاه الى القبلة واختلفوا في صفة الالتفات فالجهو وانه يقول حي على الصلاة مرتين عن يمينه وحي على الفلاح مرتين عن شماله وقيل يقول جي على الصلاة من أعن بمينه ومن أعن شماله شم حي على الفلاح كذلك (قول م بين بديه) (ع) أو وراءالعنزة كابينه في الآخرلابينه وبينها كماتأوله بعضهم والمنزة الحربة وانما

این بد به ففیه الصلاة الی الحیوان اذا أمنت حرکته واصابة بوله النجس (قرار فن نائل و ناضج) أی منهم من ینالمن فضلة وضوئه صلی الله علیه و سلم شیئا عسح به ومن لم ینل نضح علیه صاحبه من من بلل بده أی رش (قرار و علیه حلی خراء) الحله لات کون الائو بین لاواحدا (قرار فی مات انتبع فاه هه بناو هه بنا و هه بناو هه بنا و المال المال و بن لاواحدا (قرار فی مات انتبع فاه هه بناو هه بنا و هه بناو هه بنا القبلة و أجاز له مالك أن بدور (ب) یعین الأمرین این القاسم و أما مالك فشد دفى المدونة كر احته أن بلتفت أو بدور به في الواضحة قال صلی الله علیه و سلم لبلال اجعل أصبعیك فی أذنیك و قل هكدا عیناوشها لا و بدیك الی فی الواضحة قال صلی الله علیه و المالات می تابع و تابع و می تابع

عون بن أبي جحمة أن أماه رأى رسول الله صلى الله عليه ولم في قبة حراء من أدمو رأيت بلالا أخرج وضوأ فرأنت الناس يبتدرون ذلك الوضوء فنأصاب منهشيأ تمسح بهومن لم يصب منه أخداذ من بلل بدصاحبه عرابت بالالأخرج عنزة فركرها وخر جرسول اللهصلي الله عليمه وسملم في حلة حراء مشمرا فصلي الي العنزة بالناس ركعتمين ورأيت الناس والدواب يمر ون بين يدى العسازة # وحددثني اسحق بن منصور وعبدبن حيدقالا أناجعفر بنءون قال انا أبو عيس ح وحدثني القاسم بن زكر يائنا حسين ابن على عن زائدة قال ثما مالك بن معول كلاهماعن عون بن الى جحيفة عن أبيه عن الني صلى الله عليه وسلمبنحوحديث سفيان وعمربن أبي زائدة يزيد بعضهم نعملي بعض وفي حديث مالك بن مغول فاما كانبالهاجرة خرج

بلال فنادى بالصلاة *حدثنا مجدبن مثى ومحمدبن بشارقال ابن مثى ثما محمد بن جعفر ثناشعبة عن الحرقال سمعت أبا جيفة فال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالها جرة الى البطحاء فتوضأ فعلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين و بين بديه عنزة قال شعبة و زاد فيه عون عن أبيه أبى جحفية وكان عمر من و رائها المرأة والحار * وجد ثنى زهير بن حرب و محمد بن حائم قالا ثنا ابن مهدى ثناشعبة بالاسنادين جيعام ثله و زاد في حديث الحصيم في خيسل الناس بأحد ون من فضل وضو أنه * حدثنا يحيى بن

يقال لهاالعينزة ادا كانت قصيرة (قولم أنان) (ع) هي أنثى الجار واليها برجع الجار المذكور فى الآخرلان المرادبه النوع لاالذكر ومعنى ناهزت قاربت وهذا يصحح قول الواقدى توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهوابن ثلاث عشرة سنة وقول ابن بكارانه ولدفى الشعب قبل الهجرة بثلاث ومار وى ابن جبير عنه اله قال توفي وأناحتين لائهم كانو الاستتنون حتى يناهرون * وصوّب أحد مار وى انه قال وأنا بن خس عشرة سنة وهو يردجيع ماتقدم ويردأ يضامار وى انه قال وأنا ابن عشرة فقد يتأول هذا ان صح أن معناه راجع الى مابعده من قوله وقد قرأت الحكم (قولم فلم ينكر ذلك على أحــد) (ع) لم بحتلف في جواز ذلك لهذا الحديث لانه ان رآه فقــداً قُره وان لم بره فعدم انكاره يدلأنه جائز عندهم واختلفوافى وجه الجواز فقيل لان الامام سترة لهم وقيل لان سترة الامام سترة لميم ﴿ قلت ﴾ العبارة الأولى الك في المدونة قال فهاولا بأس بالمرور بين الصغوف لان الامام سترة لهم والثانية لعبدالوهاب مم اختلف فقيل العبارتان بعنى واحدوقيل مختلفتان لانه على الاولى عتنع المرور بين الامام وبينهم وعلى الثانية يحوز وللت ﴾ اذا امتنع على الاولى فاستشكل تمليله فى المدونة الجواز بكونه سترة لمم وأجاب أبوابراهيم بأنه على حدد ف مضاف والتقدير لان سترة الامام سيترة لهم فيتفق العبارتان ويجو زالمر و رلان الامام كالصف الاول و يجو زالمر و ربين الصفوف (ع) واختلف في طلب السيرة اذا أمن المرور ﴿ قلت ﴾ اللزوم لابن حبيب وكانه رآهامنة وعدمه للدونة

﴿ أحاديث التغليظ في المرور ﴾

(قول ف الابدع) * (قلت) * كان الشيخ يقول ان لم يكن اجاع فالنهي التعريم وأن من تركه ترك واجبا قال ولا يلزم من ذلك وجوب السترة (قول وليدرأه) يعنى بالاشارة ولطيف الردباليد (ع) والامراللاباحة لاللوجوب * (قلت) * يعنى بالاباحة الجواز الاعملا المباح حقيقة لان الدفع مندوب اليه ولوقيل بوجو بهان لم يكن ثم اجاع مابعد والمراد بالمقاتلة التعنيف بالرد كالدفع باليد لابالسلاح ولابالمشى اليسهبل والمملى بمحله بحيث تباله يدهوهي فائدة الامر بالدنومن السترة لان المشى اليه أشدمن المرور ولذا يدرأ المطيمن مشى في حريمه واختلف في حريمه الذي يمتنع المرور (قولم فلم ينكر ذلك على أحد) (ع) احتلفوا في وجه الجواز فقد للان الامام سترة لهم وقيل سترته سترة لهم (ب) العبارة الأولى لمالك في المدونة قال فيها ولا بأس ما لمرور بين الصفوف لان الأمام سترة لهم والثانية المبدالوهاب ثم اختلف فقيل العبار تان ععنى واحدوقيل مختلفتان لانه على الأولى عنع المراوربينه وبينهم وعلى الثانية يجوز (ب) اذا امتنع على الأول فاستشكل تعليله في المدونة الجواز بكونه سترة لهم وأجاب أبوابراهيم بأنه على حذف مضاف والثقد برلان سترة الامام سنرة لهم فتتفق العبارتان ويجوز المر ورلان الامام كالصف الأول و يجوز المرور بين الصغوف (ع) واختلف في طلب السترة اذا أمن المرور (ب) اللز وم لابن حبيب وكانه رآها سنة وعدمه للدونة (قوله فلايدع) (ب) كان الشيخ بقول ان لم مكن اجاع النهي العر بمولايلزم منه وجوب استرة (قول وليدرأه) الأمر الاباحة لاالوجوب (ب) يعنى بالاباحة الجواز الأعم لان الدفع مندوب اليه ولوقيل بوجو به ان لم يكن ثم اجاع ما بعد والمرادبالمقاتلة التعنيف بالردكالدفع باليدلا بالسلاح ولابالمثنى اليه واختلف فى حريمه الذي يمتنع المرو رفيه ويدرأ من مشى فيه فقيل قدر رمى الحجر وقيل قدر رمى السهم وقيل قدر طول الرمح وقيل عن بدين أسلم عن عبد الحسن بن أبي سعيد عن أبي سيعيد الحدري انرسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان أحدكم

يصلى فلابدع أحدايمر بين يديه وليدرأ ممااستطاع مان أبي فلمقاتله

محيى قال قرأت عدلي مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبدالله عن ابن عماس قال أقبلت را كبا عـــلى أنان وأنا يومنذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله صلى الله عليه وسلم دصلي مالناس على فررت سنان ردى الصف فازلت فأرسلت الاتان ترتم ودخلت في الصف علم ينكرذاك على أحد * حدثني حرملة بن بحيىأناابن وهبأخبرنى بونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبيدالله بن عبد اللهبن عتبة أن عبدالله بن عباس أخبره أنه أقبل يسير عمليحمار ورسمولاالله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى عني في حجة الوادع يصلى بالماس قال فسار الحار بين بدى بعض الصف ثم نزل عنه فصف مع الماس * حدثنا بحي بن محي وعمر والناقد واسحق بن ابراهيم عن ابن عينة عن الزهرى بهذا الاسنادقال والنبي صلى اللهعليه وسلم يصلى بعرفة *حدثنااسعق بنابراهيم وعبــد بن حيــد قالاأنا عبدالرزاق أنامعمرعن الزهرى مذاالاستاد ولم يذكر فيه منى ولاعرفة وقال في حجـة الوداع أو يوم الفتح *حدثنايحي بن معي قال قرأت على مالك

فانماهوشيطان * حدثناشيبان بن فروخ تناسليان بن المغيرة ثنا بن هلال يعنى حيدا قال بينها أناوصاحب لى نتذا كر حديثااذ قال أبوصالح السهان الما احدثك ماسمعت من أبي سعيد ورأيت (٢٢٠) منه قال بينها أنامع أبي سعيد يصلى يوم الجعة الى شئ يستره من

فيه فقيل قدر رمى الخبر وقيل قدر رمى السهم وقيل قدر طول الربح وقيل قدر المطاردة بالسيف وأحدت كلهامن لفظ المقاتلة * إن العربي والجميع غلط واعمايستعق المصلى قدر ركوعه وسجوده وكأن الشيخ يحدح بمالملي عالايشوش المرورفيه على المعلى ويحده بنعوالعشر ين ذراعا ويأخذ فالنَّمن تعديد مالك حريم البئر عما لايضر البئر الآخر والأولى ماذكره ابن العربي لانه القدر الذي رسمه الشارع أن يكون بين المصلى وسترته ﴿ فَانْقَاتَ ﴾ القائل بقول من هذه هل يبيح للصلى المشي الى المار ليمنعه من المشى في حريمه ﴿ قلت ﴾ هو كان الاصل ولكن اتفقواعلى أنه لا يشى لان هذا الاصل عارضه ماهوأ قوى منه وهو كثرة العمل في المسلاة قال أشهب ان بعد المار أشار اليه وان مشى اليه أونازعه لم تبطل * أبو عمر الاأن يكترفتبطل (ع) واتفقوا على أن هذه المقاتلة الماهي لمن صلى الىسترة أوحيث بأمن المرور فان درأ المار بما يجوز فهلك فاتفقوا على أنه لافودفيـــه واختلفواحتىءندنا هلهوهدرأوفيهالدية ﴿ قَاتَ ﴾ القولبالدية كالخطألابن شعبان و بأنه هـــدرد كره أبو عمر و زاد قولا ثالثانها في مال الجاني (ع) وكذلك اتفقو اعلى أنه اذام لا يرده لانه مرور ثان الاشي وي عن بعض السلف وتأوله بعضهم على قول أشهب يرده بالاشارة وما فسرت به المقاتلة بأنهاالتعنيف فى الردوانها خرجت مخرج التغليظ والمبالغمة هو تأويل أبي عمر وقال الباجي لان فيه لعن المعين واتفقو اعلى منعه (قول فاتما هوشيطان) (ع) قيسل المعنى اتما حله على المرور وعدم الرجوع الشيطان وقيل المعنى هوفي فعله كالشيطان أي يبعد عن الخير كبعد الشيطان عن الرحقمن قولهم بترشطون أى بعيدة القعر وقيل المراد بالشيطان القرين الذي مع الانسان كإجاء فى الآخر فان معد القرين و يكون من معنى الآخر فان الشيطان يحول بينه و بينها فعله منع المارعلي هذا القربنالذي معه لنجاسته (قول في الآخرلو يعلم المار بين يدى المصلى ماذاعليه) أي من اثم المرور * (قات) * الاظهر في ما ذا انها للتعظيم واختلف ابن حبيش وغيره هل تر دللت كثير وا دعاه ابن حبيش وسردعلى مخالفه جزئيات كثيرة وردت فبها للتكثير وقال والقهما سردتها الامن محفوظي ومن تلك

قدر المطاردة بالسيم وأخذت كلهامن الفظ المقاتلة * ابن العربى والسكل غلط واعا يستحق المسلى قدر كوعه وسجوده وكان الشيخ بعد حريم المسلى عالايشوش عليه المرور وفيه و يعده بعو العشر بن ذراعاو بأخذ ذلك من تعديد مالك حريم البئر عالا يضر البئر الأخرى والأولى ماذكره ابن العربى لأنه القدر الذى رسم الشرع أن يكون بين المصلى وسترته (ع) واتعقوا على أنه لا قود فيه واختلفوا لمن صلى الى سترة أو حيث بأمن المرور فان در أالمار عايجو زفهاك فاتفقوا على أنه لا قود فيه واختلفوا هل هوهدر أوفيه الدية (ب) القول بالدية كالخطالابن شعبان و بأنه هدر ذكره ابن عمر و زاد قولا ثالثا أنها في مال الجالى (قول فاعاهو شيطان) أى فعله فعل شيطان أوناصيته بيده (قول فنل قولا ثالثا أنها في مال الجالى (قول فاعاهو شيطان) أى فعله فعل شيطان أوناصيته بيده (قول فنا الناء لاغدير ومنه من أحب أن يمثل له الناء وضع الماء معفوا

الناس اذجاء رجل شاسمن بنىأبى معيط أرادأن مجتاز بين بديه فدفع في تحره فنظر فلم يجدمساعا الابين يدى أبى سميدفعاد فدفعفي نحسره أشدمن الدفعية الاولىفثل قائما فنالمن أبي سعيد سم زاحم الناس فخرج فدخل على مروان فشكا السه ماليق قال ودخل أبوسعيد على مروان فقال له مروان مالك ولابن أخيــك جاء يشكوك فقال أنوسمند سمعت رسول الله صل اللهعليمه وسلم يقول اذا صلى أحدة ألى شيء يستره من الناس فأراد أحدان يجتاز بين يديه فليدفع في نجره فان أبي فليقأتله فانماهو شيطان پ وحدثنی هرون سعید اللهومحمدبن رافع قالا ثنا محمد بن اسمعيل بن أبي فديك عن الضعالة بن عمانعن صدقة بن بسار عن عبدالله بنعمر أن رسول الله صلى الله عليــه وسلم قال اذا كان أحدكم يصلى فلايدع أحدا عر بين يديه فان أبي فليقاتله فان معه القربن وحدثنيه استحقين ابراهيم ثنا أبو

بكر الحنف ثنا الضعاك بن عمان تناصدة بن يسار قال سمعت ابن عمر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بمثله وحدثنا يعي بن يعيى قال قرأت على مالك عن أبى النضر عن بسر بن سعيد أن زيد بن خالد الجهني أرسله الى أبى جهيم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم لو بعلم المبار بين بدى المصلى ماذاعليه صلى الله عليه وسلم لو بعلم المبار بين بدى المصلى ماذاعليه

لكان أن يقف أربعين خبراله من أن عربين يديه قال أبوالنضر لا أدرى قال أربعين يوما أوشهر ا أوسنة وحدثنا عبدالله بن هاشم بن حيان العبدى ثناوكيع عن سفيان عن سلم أبى النضر عن بسر بن سعيد أن زيد بن خالد الجهنى أرسل الى أبى جهيم الا نصارى ما سمعت حيان العبدى ثنا و سلم يقول فذكر عمنى حديث (٢٢١) مالك عدد ثنى يعقوب بن ابراهيم الدورقي ثنا ابن أبى حازم قال

الجزئيات حديث ماذا أنزل الليلة من الفان وله فى المسئلة وضع (قول السكان أن يقف) أى ولا يمر لان عداب الدنياوان عظم يسبير (ع) وقد شك الراوى فى الاربعين ماهى حسماد كره فى الام وذكرابن أبى شيبة الحديث وفي ه لكان أن يقف مائة عام وكل هذا يقتضى كثرة مافيه من الائم * (قلت) * والحديث من حيث الجلة بدل على ائم الماره طلقا وقسمه أهد الملذهب أربعة أقسام الاول أن يصلى لغير سترة و مع شى المرور والمارمند وحق في أعمان الثانى عكسه لاائم الدالث أن يصلى حيث يأمن والمارمند وحق في أعمال الرابع عكسه في أعمالم المارة المناورة في أعمال الرابع عكسه في أعماله المارة المناورة في أعماله المارة المناورة في أعماله المناورة في المناورة في المناورة في المناورة في أعماله المناورة في المناورة

﴿ أحاديث الدنو من السترة ﴾

الجدار الانه آذرع واستعبه جاعة لانه القدر الذي يباح تأخره عن القبلة و عكن المصلى أن يدفع من عمر به ولم يعدمالك فيه حدا وحده بعض الساف بسته آذرع وأخذ بكل حديث قوم وجع بينهما من عمر به ولم يعدمالك فيه حدا وحده بعض الساف بسته آذرع وأخذ بكل حديث قوم وجع بينهما بمض شيوخنا بأن يكون الشهر بينه و بين السترة وهوقائم فاذار كع تأخر ثلاثة آذرع ه (قلت) ه الجع بين الحديث ين بهذا نقله اللخمى عن شيخه أبى الطيب عبد المنع بن خلدون قال والتأخر وان كان عدرما بين المحلى والسترة (قرر يسيح فيه) (ع) أى يصلى فيه سبحته من النافلة وتحر به ذلك لعلاة رسول الله المحلى والسترة (قرر يسيح فيه) (ع) أى يصلى فيه بعد النافلة وتحر به ذلك لعلاة رسول الله وفيه ايطان الرجل موضعا من المسجد يصلى فيه واختلف فيه الساف وخفف ذلك العالم والمنع المسجد و وفيه ايطان الرجل موضعا من المسجد يصلى فيه واختلف فيه الساف وخفف ذلك المالم المنافل المنافل وبعد عن ايطان الرجل موضعا من المسجد الماحواذ الم يكن المنبر ملم فابا لجدار وليس من مسائل السترة وقيل منها لا نه صلى الته عليه وسلم صلى على المنبر (د) واعما خرا المنبر عن الجدار المالان قطع نظر آهل وقيل منها لا نه صلى المنافل المنافل المنافل في المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل المنافل والمنافل المنافل المنافل والمنافل المنام وأما الدالم بين المنافل فأعاز ها مالك من وكرهها من الالصر ورة وعالت السكر الهذا الاصنام وأما الدائلة بين الاساطين فأعاز ها مالك من وكرهها من الالصر ورة وعالت السكر المنافل الالتنام وأما الدائل والمنام وأما الدائل في والمنافلة والمنافلة المنافل والمنافلة وكرهها من الالتمار ورة وعالت السكر المنافلة المن

(قرار لكان أن يقف مائه عام وكل هدايقتضى كثرة مافيه من الاثم (قولم يسبح فيه الكان أن يقف مائه عام وكل هدايقتضى كثرة مافيه من الاثم (قولم يسبح فيه) أى يصلى فيه سبحته من النافلة وتحريه ذلك لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لالكون المصحف فيه وفيه جواز الصلاة الى المصحف مالم يوضع للملاة اليه وفيه إيطان الرجل موضعا من المسجد يصلى فيه واختلف فيه السلف وخفف ذلك للعالم والمغتى لتيسر وجود هاو النهى عن إيطان الرجل موضعا من المسجد الما فيه السلف وخفف ذلك للعالم والمعتاج اليه (قولم كان بين المنبر والقبلة) (ح) المراد بالقبلة الجدار والمائز عن الجدار للا ينقطع نظر أهل الصف الأول بعضهم عن بهض (قولم عند الاسطوانة) (ع) لم يعتلف في الصلاة اليها لكن جاء النهى ان تصماء صمد اولعل هذا كان في صدر الاسلام وقرب (ع) لم يعتلف في الصلاة اليها لكن جاء النهى ان تصماء صمد اولعل هذا كان في صدر الاسلام وقرب

حدثني أبيءن سيل بن سعد الساعدى قال كان بين مصلى رسولالله صلى الله عليه وسلوبين الجدارعر الشاة وحدث المعقب ابراهيم الحنظ لي وصح دين مثني واللفظ لابن مندى قال اسعق أناقال ابن مثنى نما حادين مسعدة عن يزيد يعنى ابن أبي عبيد عن سامة وهوابن الاكوع أنهكان يتعسرى موضع مسكان المصفيسج فيهوذكر أنرسول الله صلى الله علىه وسالم كان يتعرى ذلك المسكان وكان بين المندر والقبلة قدرهموالشاة * حدثنا مجدس مثنى قال ثنا ممى قال يزيد أناقال كان سامة يتعرى الصلاة عندالاسطوانة التي عند المصف فقلت له ياأبامسلم أراك تعرى الصلاة عند هذه الاسطوانة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتعرى الملاة عندها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علية ح وحد *انی زهبر بن حرب* ثنااسمعيل بن ابراهم عن يونسءن حيدبن هلال عن عبد الله بن الصامت عن الى ذر قال قال رسول

الرحل فانه يقطع صلاته الجار والمرأة والكلب الاسودقات ياأياذر مابال الكلب الاسود من الكلب الاحرمن الكلب الاصغر قال يا بن أخى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كامألتني فقال الكاب الاسود شيطان وحدثنا شيبان بن فروح نما سلمان بن المغيرة ح وحد ثنا محمد بن مثنى وابن بشارقالا ثنا محمد بن جعفر ثناشعبة حوحد ثني استق بن ابراهم انا وهب بن جرير ثنا أبي ح وحدَّننااسحق أيضاأنا المعمّر بن سلمان قال سمعت سلم بن أبي الذيال ح وحدثني يوسف بن حاد المعسني ثدازياد البسكائي عن عاصم الاحول كل هؤلاء عن حيد بن هلال باسناد يونس كنعو حديثه * وحدثنا استعق بن ابراهيم أنا المخر ومي ثنا عبد الواحد وهوابن زياد ثنا عبيد الله بن عبد الله بن الاصم ثنايز يد بن الاصم عن (٢٢٢) أبي هر برة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع الصلاةالمرأةوالحار

بأن المصلى بينهما مصل لغير سترة ولتقطيعها الصفوف ولما جاءمن انها مصلى مؤمني الجن (قول في الآخر والمكلب ويق ذلكمثل يقطع الصلاة) أي يفسدها المرأة والحار والكلب الاسود (ع) رأى القطع بالثلاثة قوم وأباه مالك مؤخرة الرحل * حدثنا والأكثر وقال أحديقطعها المكلب الاسودلنص الحديث وعدم المعارض وفي قلبي من المرأة والحار أبو بكربن أبي شهيبة شئ لوجود المعارض وهوصلاته صلى الله عليه وسلم الى أز واجه رضى الله عنهن ومن رأى القطع بها وعمر والنافيذ وزهير علله بان الجيع في معنى الشيطان المكلب بنص الحديث والمرأة من جهة انها تقبل في صورة شيطان ابن حرب قالواثنا سفيان وتدبر كذلك وأنهامن حبائله والحارل اجاءمن اختصاص الشيطان به في قصة نوح عليه السلام في النعيينةعن الزهرىعن السفينة رقيل لمافى الجيع من معنى الجاسة فالكلب الاسود شيطان والشيطان نجس وقد جعله صلى عروةعنعائشةان الني الله عليه وسلم خبيثا مخبثار جسانجسا والمرأة لما يظهر عليه امن الحيض وقد جاء في حديث ابن عباس صلى الله عليه وسل كان والحائض مكان والمرأة والكلب عبس العين عندمن يرى ذلك أولانه لايتوقى النجاسة والحار التعربم يصلى من اللمل وأنامعترضة أكل لجما أوكراهته ونجاسة بوله واحتج مالك والاكثر بحديث لايقطع الصلاة شئ وحل القطع في بينهوبين القبلة كاعتراض همذا الحديثعلى انهمبالغة فى خوف الافسادبالشغلبها كقوله للادح قطعت عنق صاحبك الجنازة * حدثناأبو بكر اذفعلت بهمايخاف هلاكه بسببه أويكون معدى القطع قطع الاقبال عليها والشغل بها فالشيطان ابن أبى شيبة قال ثناوكيع يوسوس والمرأة تفان والكلب والحارلقيع أصواتهما معنفو رالنفس من الكلاب لاسها الاسود عن هشام عن أبيــه عن وخوفعاديته والحار لحاجته وقلة تأثيه عند دفعه (م) فان قبل تمسك الا كثر بعديث لا يقطع الملاة شى لا يحسن لانه مطلق وحديث الثلاثة مقيد والقيد يقضى على المطلق * قيل و ردما يقضى على هذا المقيدوهوصلاته صلى الله عليه وسلم الى أزواجه فى قبلته عائشة فى اعتراضها بين يديه وميمونة وأم سلمة رضى الله عنهن * وأشار الطحاوى الى أن صلاته الى أز واجه ناسخة لـ كل ذلك (ولم في الآخر والمعترضة ينهوبين لقبلة كاعتراض الجنازة) (ع) حجة التقدم ان المرأة لا تقطع الملاة ولا تفسد

المهديعبادة الأصنام وأما المسلاة بين الأساطين فأجاز هامالك مرة وكرهها من الالضرورة (قولم يقطع الصلاة المرأة الخ) أى يفسدها رأى القطع بذلك قوم وأباه مالك والأكثر وقال احديقطعها الكلب الاسودلنص الحديث وعدم المعارض بخلاف غيره وحل مالك القطع في هذا الحديث على التشويش وقطع الاقبال على الصلاة لحديث لا يقطع الصلاة شي (م) فأن قيل هو عام فغض بهذاقيل وردما يقضى على هذا الخاص وهوصلاته صلى الله عليه وسلم الى أز واجه في قبلته *الطحارى صلاته هـ فتاسخة لكل ذلك (قول سمعتسم بن أبي الذيال) سلم بفتح السين واسكان

لدابة سوء لقد رأيتني بين يدى رسول اللهصلى الله عليسه وسلم معترضة كاعتراض الجنازة وهو يصلي * حدثنا عمر والناقد وأبوسعيد الاشج قالا ثناحفص بنغياث ح وحدثناغمر بن حفض واللفظ له ثنا أبي قال ثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن الاسودعن عائشة قال الاعمش وحدثني مسلم بن صبيع عن مسروق عن عائشة وذكر عندهاما يقطع الصلاة الكلب والحار والمرأة قالتعائشة قدشهم تونابالجبر والكلاب والله لقدرأ يترسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وانى على السرير بينه وبين القبلة مضطبعة فتبدولى الحاجة فاكره أن أجلس فأوذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنسل من عندر حليه وحدثنا استق بن ابراهم أناج برعن

عائشة قالت كان الني

صلىالله عليه وسلم يصلي

صلاته من الليل كلهاوأنا

معترضة بينه وبين القبلة

فاذا أراد أن يوترأ يقظني فاوترت * وحدثني عمرو

ابن على ثنامجمد بن جعفر

ثناشعبةعن أبي بكربن

حفص عن عروة بن الزبير

قالقالت عائشةما يقطع

المسلاة قال فقلنا الحسار

والمرأه فقالت ان المسرأة

منصور عن ابراهم عن الاسودعن عائشة قالت عدلتمونابال كلاب والحيرلقدراً بتنى مضطحه فه على السربر فيجى ورسول الله صلى الله عليه وسحر السحه فانسل من قبل رجلى السربر حتى أنسل من لحافى * حدثنا على الله عليه وسلم فيتوسط السربر فيصلى فاكره أن أسحه فانسل من قبل رجلى السربر حتى أنسل من لحافى * حدثنا على النه صلى النه على النافر عن أبى النفر عن أبى المه بن عبد الرجن عن عائشة قالت كنت أنام بن بدى رسول الله صلى الله على والمالة عن أبي النفر عن أبى النفر (٢٧٣) فقيفت رجلى واذا قام بسطة ما قالت والبيوت و منذليس فها معابيح

الصلاة الباواعا كره مالك الصلاة الهاخوف الفتنة والشفل بها والنبي صلى الله عليه وسلم في هذا بخلاف غيره للكه إربه (قول فأكره أن أسلمه) أى أظهر اله وهومن معنى ما في الآخر فأكره أن أجلس فاوذيه يقال سنج الشي اذا اعترض ومنه السائع من الطير (قول في الآخر غزى) تعنى بيده لان البيوت ليس فيها مصابح اذلو كانت فيهالضمها عند سجوده ولم نحوجه الى غز وفيه ان اللس من فوق ثوب أومن تعته لغير لذة الإيوثر وفيه الصلاة الى النوام واعاكرهه من كرهة تنز بها للمسلاة معمونها أولاخلافالابي حنيفة في قوله ان صلاة الحادة المالي حنيفة في قوله ان صلاة الحادي الماسلة عجما بعد بث النهى عن صلاة أحدها الى جنب الآخر وحديث أخر وهن حيث أخرهن الله وهوعند ناحض وندب لا ايجاب ولا نهم فرقوا فأفسد وإصلاته الى حنيه والمعنى واحد (قولم أصابى ثو به) (ع) فيه ان ساح الحائض طاهرة الا أن تكون الماسلة بثوب بعضه على الماس وفيه ان ثياب الحائض طاهرة الا أن تكون المابع الماسة الماسة الماسة الماسة الماسة الماسة الأله الماسة الم

﴿ أحاديث الصلاة في الثوب الواحد ﴾

(قولم أولكلكم وبأن) (ع) لم يختلف أنها في الثوب الواحد عجز ته الاشي وي عن ابن مسعود ولا في انها في الذو بان أفضل لا نه صلى الله عليه وسلم نبه على موضع الرخصة بقوله أولكلكم ثو بان فهو تقر برلا جزائها في الثوب الواحد وتنبيه على انها في الثوب ين أفضل و يشهد لذلك حديث الموطأ من المحدثو بين فليصل في واحد وصلاته في ثوب واحد مع الكان غيره فلما ليدل على الرخصة والسعة وكذا فعد الصحابة رضى الله عنهم كاقال جابر ليراني الجاهل مثلاث فالتسوية بين الصلاة في الثوب الواحد مع المكان غيره وعدم المكان المحابة وماروى عن الواحد مع المكان غيره وعدم المكانه اعدا هو في الاجزاء هدا هو المفهوم عند الا كثر جو وماروى عن

اللام والذيال بفتح الذال المجمة وتشديد الياء ويوسف بن حاد المعنى بفتح الميم واسكان العين وكسر النون وتشديد الياء منسوب الى معن بن زائدة و زياد البكاء بفتح الباء الموحدة والسكاف المشددة وقرر فأكره أن أسنعه) بفتح الهمزة والنون أى أظهراه (قولم عمزنى) أى بيده (قولم والبيوت يومثذ ليس فيها مصابح) أى والالم أكن أحوجه الى الغمز

﴿ باب الصلاة في الثوب الواحد ﴾

وش ﴿ (قُولَمُ أُولَكُمْ كُو بَان) (ع) لم يحتاف انها بالثوب الواحد بجزية الاشيء روى عن ابن

*حدثنا بعيى بن بعيى قال أناخالدىن عبدالله ح وحدثنا ابوبكر بنأبي شيبة ثناعباد بناالعموام جيعا عن الشيباني عن عبدالله ان شدادين الماد قال حدثتني ممونة زوجالني صلى الله عليه وسلم قالت كانرسول الله صلى الله عليه وسلم نصلي وأماحذاءه وأناحائض وربما أصابني ثو به اذا سجد جحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن ح ب قال زهير حدثنا و كيع ثنا طلحمة بن محيى عن عبيدالله بن عبدالله قال سممته يحذث عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى منالليل واناالى جنب وأناحائض وعلىمرط وعليه بغضهالى جنبه وحسدتناعيين معيى قال قرأت على مالك عن ابنشهابعن سعيد ابن المسيب عن ألى هريرة ان سائلاسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في الثوب الواحد فقال أولـكلـكم ثوبان * وحدثني حرمله بن سحيي

قال آنا ابن وهب قال آخری بونس ح وحدثی عبد آلماك بن شعیب بن اللیت قال حدثنی آبی عن جدی قال حدثنی عقیل بن خالد كلاها عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب وأبی سامة عن أبی هر برة عن النبی صلی الله علیه و سلم عمله * حدثنی عمر والناقد وزهیر بن حرب قال عمرو ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن أبوب عن محمد بن سیرین عن أبی هر برد قال نادی رحل النبی صلی الله علیسه وسلم فقال أیصلی أحدثا فی توب واحد فقال أو كل محمد ثوبین * حدثنی أبوبكر بن أبی شیب قد عمر والناقد و زهیر بن حرب جمعا عن ابن عيينة قال زهير أناسفيان عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هر برة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلى أحدكم في النوب الواحد اليس على عاتميه منه شئ وحد ثنا أبوكر يب قال ثنا أبوأ سامة عن هشام بن عروة عن أبيه ان عمر بن أبى سامة أخبره قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في ثوب واحد (٢٢٤) مشملا به في بيت أم سامة واضعاطر فيه على عائميه

ابن مسعود لاأعلم صحته عنه (قول في الآخرليس على عاتقيه منه شيء) (ع) لم يختلف في وجوب ستر العورة عن أعين الناس في الصلاة وغيرها واختلف هل تعب في الصلاة * فقال اسمعيل القاضي هو من سنها وقال أبوالفرج هومن فرائضها وبه قال أبو حنيفة والشافعي وانه شرط في صحتها يثم اختلفوا اذابدت العورة فى الصلاة هل تفسدوقصر بعض شيوخنا الخلاف على هذاو بالفساد قال الشافعي وخفضا بوحنيفةأن يبدومن السوءتين قدرالدرهم وقدرالر بعمن غيرهماقال وانبدامهما فوق الدرهم وأكثر من الربع من غيرهما أفسد ووافقه على ذلك مجمد صاحبه ، وقال أبو يوسف الربع وروى عنهأ كثرمن النصف وقال أصبغ ان صلى مكشوف الفخذ لم يعمد وهمذاعلي النفريق بين السوءتين وغيرها * وعندنا وعندالسافعي لافرق بين القليل والكثير من السوءتين ﴿ قلت ﴾ سترهاعن أعين الناس فرض كإذكر واحتلف فى وجو به فى الحلوة وفى وجو به للصَّلاة ماذكرعن اسمعيل وأبى الفرج وكذاحكي اللخمى القولين وتعقبه عليمه ابن بشير وقال لاخلاف انهفرض في الصلاة وأعىاالخلاف هل هوشرط فى محتهاأ ملاولامعنى لهذا التعقب فان الباجى وغير واحدذ كروا القواين فى الوجوب لافى الشرطية وان تعقب ابن بشيراً شار الفاضى بقوله وقصر بعض شيوخنا الخلاف على هذا (ع) وصورة أن يصلى بالثوب الواحد وليس على عاتقه منه شيءً يديره من تحت ابطه فقط وهي صفة الائتزار بالمئز روالنهي عن ذلك نهي تنزيه اذلوصلي بذلك محتب على كراهة ، وقال بعض السلف لا تصح أخذ ابظاهر هذا الحديث ي وعلة النهى انه لا يأمن أن ينكشف والاولى تعليله بخشية سقوط الثوب وأيضافقد يحتاج الى امساكه بيده وذلك شغل * وأيضا فلان ترك ستراع الى البدن مناف لقوله تعالى خذوازينتكم الآية والنهى عن ذلك كالنهى عن الصلاة في السراويل والمثرر و داه * واحتلف في صلاة الرجل محلول الاز رار وليس عليه از ارفنعه أحدوالشافعي لنظره الي عورة تفسه وقدينكشف لمن يقابله وأجازه مالك والأكثر ورؤيته لذلك كرؤيته من بين رجليه وأماالسدل وهوأن يرسل طرفى ردائه بين يديه فوق ازارأ وقيص فأجازه مالك وأصحابه وكرهم الشافعي وغيره في الوجهين و رأوه من جرالازار وهو بميدلانه في الصلاه ثابت غير جار وكرهه الضعي وغيره فوق الازار وأجاز وه فوق القميص لانه فوق الازار يصلى منكشف البطن والسة نحاأبو الفرج من أصحابنا العَائل بأن ستر جميع البدن واجب (قول مشملابه) وفي الآخرمتوشما بهوفي الآخرخالف بين طرفيه الجيع يمعنى واحد (ع) ابن السكيت التوشح أن يأخد خطرف الثوب الذي ألقاه على كتفه الاين من تحت يده اليسرى و يأخذ طرفه الذي القاه على الأيسر من تحت يده المني ثم يعقده على صدره (ولم فرأيته يصلى على حصير) (ع) لم يختلف في المسلاة على ما تنبت الأرض مسعودولاأنهافي الثو بين أفضل (قول مشملابه) وفي الآخرمتوشحابه وفي الآخرخالف بين طرفيه

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسعق بن ابراهيم عن وكيع ثنا هشام بن عروة مذاالاسنادغيرانه قال متوشعاولم تلمشملا * وحدثنايحي بن يعيى قال أناحماد بنزيد عن هشام بن عروة عن أبيله عن عمر بن أبي سامة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في بيت أم سلمة فى ثوب قد خالف يين طرفيه * حدثما قتيبة س سعيدوعيسي بن حاد قالا ثنا الليث عن معي بن سعيد عن أبي امامة بن سهل بن حنيف عن عمر سأبي سلمة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد ملتعقابه مخالفاس طرفيه زاد عيسي سحاد فى روايته قال على منكبة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيدع ثناسفيان عن الى الزبير عن حارقال رأيت الني صلى الله علمه متوشعابه بيحدثما محمد س عبدالله بن عرثنا الى ثما

سفیان ح وحدثا فجدین منی ثناعبد الرجن عن سفیان جیعامدا الاسنادونی حدیث این نمیرقال دخلت علی رسول الله صلی الله علیه و علیه و سلم یا الله می حدث این نمیرقال دخلت علی رسول الله صلی فی ثوب متوشعایه و عنده ثیابه رقال جابرانه رأی رسول الله صلی الله علیه و سلم یصنع ذالا یو حدثنی عمر و الناقد و اسحق بن ابراهیم و اللفظ له مروقال حدثنی عیسی بن یونس قال ثنا الاعش عن أی سفیان عن جابرقال حدثنی عیسی بن یونس قال ثنا الاعش عن أی سفیان عن جابرقال حدثنی ابوسعید الحدری أنه دخل علی النبی صلی الله علیه و سلم قال فرأیت یصلی علی حصیر سجد علیه قال و رأیته یصلی فی ثوب واحد متوشعا به و حدثنا أبو بكر بن أبی شیبة

كالحصرة وتكره على الثياب والبسط واللبود الالحرأو بردوا جازها بعض العاماء على الجميع الاأن يفعل ذلك رفاهية في كرهافى المتبية على البسط الاأن يجعل عليها حصير وقال اللخمى المستعب الأرض و يجو زعلى حائل تنبته لا يستنبت كالحصير الاأن يكون غناسه كالحصير السامان في كره واختلف في ثياب الكتان والقطن فكره ذلك في المسدونة وأجازه ابن مسامة و يكره على مالا تنبته الأرض كالصوف

﴿ احادیث اتخاذ الساجد ﴾

(قول أىمسجدوضع في الارض أول) ﴿قلت ﴾ سؤاله عن ذلك يعتمل انه لحفظ تاريخ أبهما أقدم والأظهر انهليان فضيلته على المنجدالأقصى لان التقدم في البناء لاأثر له الاأن يقال والتقدم بالزمان لانهمذ كروافي التفسيران البيت خلق قبل السموات والأرض وانها كانت زبدافي الماء ثم دحيت الأرص من تعتها ولذا سميت مكة أمالقرى وكون مسجد الأفصى بعدها بأر بعين يحقل انه كذلك فى علم الله عز وجل ولا يستشكل كون بينهما أربعين بأن البيت بناه ابراهيم عليه السلام وسليان عليه السلام بنى المستجدالأقصى وبينهمامن مئى السنين ماعلم لان بناءهماا يما كان تجديدا لما تقدم لاابتكار اللبناء ولايستشكل الثاني بأن يقال التفضيل راجع لحكم الله تعالى وحكمه تعالى لا يتقيد بالزمان لانانقول التقييد بالزمن أعاهولظهور متعلق الحكم لاللحكم والمسجد الحرام مادار بالبيت وليست الكعبة منه لانهاليست محل الصلاة (قول وأيفاأ دركتك الصلاة فصل) يعنى دون حاذل ع) وهذاالعموم مخصوص بالأما كنالتي جاءالنهي عن الصلاة فيها كالمجزرة وأخوانها ﴿ وَلَمْ فَالآخَرُ فى السدة) (ع) هى فناءا لجامع واليهاينسب السدى لانه كان يبيع بها الحرور واء النسائى فى السكة والمعنى متقارب وليس لفناءا لجامع حكم الجامع لانه خارجه وانما هوطريق ولذاجاز البيع فيسه وانكاره عليه السجود بهالماجاء من النهي عن الصلاة بالطريق ادلاتخاوا من نجاسة والاشبه في هذه السدة انها كانت سالمة من ذلك أوانه كان بسط ماسجد عليه وقلت ، الفناء ما يلي الجدار من الشارع المتسع النافذ فلافناء للشارع الضيق لانه لايفضل منهشئ عن المارة وكذا لافناء لغير النافذة ولان للافنية حكم الطريق لاعلك واعالار بابها الانتفاع بهاوا ختلف هل لهمأن يكروها ولان لها حج الطريق جاز للجنب أن يمر بفناء الجامع وماكان الشيوخ بمنعونه من صلاة الفجر بالفناء الأعلى من شرقى جامع الزية ونة والامام وصلى الصبح ومن الوقوف به لانتظار الصلاة على الجنازة والامام أيضايصلى فى المرض ليس لانه من الجامع بل لقر به من داخل الجامع فنع الفجر به لحديث أصلاتان

الجيع بمنى واحد * ابن السكيت أن يأخه الطرف الثوب الذى ألقاه على كتفه الأين من تعت بده السمى و يأخذ طرفه الذى ألقاه على الأيسر من تعت بده اليمن عمده على صدره

﴿ باب المساجد ومواضع الصلاة ﴾

﴿ شَ ﴾ (قول وأيفاأ دركتك الصلاة فصل) أى دون حائل (ع) وهذا العسموم مخصوص بالأما كن التي نهى عن الصلاة فها (قول في السدة) (ع) هى فناء الجامع وانكاره عليه السجودها لما عامن النهى عن الصلاة بالطريق اذلا تعلوا من تجاسة والأشبه في هذه السدة أنها كانت سالمة من ذلك أوانه كان بسط ما يسجد عليه (ب) الفناء ما يلى الجدار من الشارع المتسع الدافذ ف للفناء من ذلك أوانه كان بسط ما يسجد عليه (ب) الفناء ما يلى الجدار من الشارع المتسع الدافذ ف للفناء ما يكي المناء من ذلك أوانه كان بسط ما يسجد عليه (ب) الفناء ما يلى الجدار من الشارع المتسع الدافذ ف للفناء ما يكي المناء المناء ما يكي المناء ما يكي المناء المناء ما يكي المناء المناء

(٧٠ _ شمرح الأبي والسنوسي _ في)

ح وحداثنيه سويد بن سعيدتنا على بن مسهر كلاهماعن الاعش بهذا الاسناد وفي روالة أبي كر ساواضعاطرفيه على عانقيه وفىر وابةأبي بكر وسوبد متوشعابه يبحدثنا أبو كامل الجدرى ثناعبد الواحــد ثناالاعش ح وحدثناأ لوبكرين أبي شيبة وأبوكر س قالا ثنا أبومعاوية عين الاعمش عن ابراهم التمي عن أبيه عن أبي ذر قال قلت يارسولالله أى مسجد وضع في الارض أول قال المسجد الحرامقلت ثمأى قال المدجد الأقصى قلت كم ينهماقالأر بعون سنة وأنها أدركتك المسلاة فصلفهو مسجد وفي حدمثأبي كامل ثم حشا أدركتك الصلاة فصله فانهمسجد * حدثني على ان حجرالسعدى أناعلى ابن مسهر ثناالاعش عن ابراهيم بنيزيدالتمي قال كنتأقرأعلىأ بىالقرآن في السدة فاذا قرأت السجدة سجد فقلت له ياأبت أسجد في الطريق قال اني سمعت أباذر بقول سألت رسول الله صلى الله عليهوسلمعنأول مسجد وضع في الارض قال المسجدالحرامقلت ممأى قال المسجد الأقصى قلت

كرسهماقال أريعون عاما

معا (قول فاذاقرأت السجدة سجد) (ع) فيه سجود المعلم والمتعلم واختلف فيه فقيل يسجد ان لأول مرة وقيل لا يلزمهما في قلت في الاول الله وابن القاسم والثاني لأصبغ وابن عبد الحريج ابن حارث واتفقوا على أنهما لا يسجد ان لترددها في اللخمي وعلى الاول ان قرأ متعلم آخرتاك السجدة سجد ها وحده وان قرأ غير ها سجد اها لان قارئ كل القرآن يسجد كل سجد انه

﴿ حديث أعطيت خسا ﴾

(وَلَمُ مِعطَهِن) ﴿ وَلَتَ ﴾ عمن الكلية لاالكل أى ليعط واحدة منهن (وَلَمُ وبعثت الى كل احر واسود) (ع) أى الى الناس كافة فالجرالييض والسود العرب والسود الجن في قلت ﴾ وما قدمة وقيل الجرالانس والسود البيض والسود السود ان وقيل الجرالانس والسود الجن في قلت ﴾ وما قيسل من أن رسالة نوح عامة ان صح فاعاذ لك للانس (وَلَمُ وأحلت لى الفناعُم) (ع) لانها كانت قبله تجمع ثم تأتى نار من السماء تأكلها (وَلَمُ طيبة طهورا) (ع) فسر مالك طيبا في الآية بالطاهر * وفسر ه الشافي بالمنبت ولذا اختلفافي التيم على مالا ينبت كالسخة والحديث حجة لمالك لان الارض وصف بالطيب والطهورية فتعين بالطيب انه الطهارة وفي الطهورية انها التطهير للغير فالمعنى طاهرة مطهرة وهو أيضا حجة لمالك والشافي في قصر هما التطهير على الماء لان القد تعالى أبر حنيفة الطهور الطاهر (وَلَمُ ومسجداً) أنزل من الساء ماء طهورا والطهور المطهر لغيره * وقال أبر حنيفة الطهور الطاهر (وَلَمُ ومسجداً) أنزل من الساء ماء طهورا والطهور المطهر لغيره * وقال أبر حنيفة الطهور الطاهر (وَلَمُ ومسجداً) أنزل من الساء ماء طهورا والطهور المهارية وخصصنا بحواز الصلاة في كل الارض الامانيقين في نعاسته (وَلَمُ ونصرت بالرعب) هومن قوله تعالى (وقذف في قلو بهم الرعب) (وأحمل المناعة المناعة المناعة وقيل هي شفاعة لاترد في أحدوق من على المناب التي يلجأ اليه فياجيع الحلق وقيل هي شفاعة لاترد في أحدوق من على المناب التي يلجأ اليه فياجيع الحلق وقيل هي شفاعة لاترد في أحدوق من عن على هذه وهذه في أحدوق مناعة غيره قبل هذه وهذه في أحدوق مناعة غيره قبل هذه وهذه المناب التي المناب التي المناب التي المناب التي المناب التي المناب المناب التي المناب ال

للشار عالضيق لانه لايفضل منه شئ عن المارة وكذا لافناء لغيرالنافذة ولان للافنية حكم الطريق لا تملك واعالار بابه الانتفاع واحتلف هل لهمأن يكر وها ولان لها حكم الطريق جاز المجنب أن يمر بفناء الجامع وما كان الشيوخ عنعونه من صلاة الفجر بالفناء الاعلى من شرقى جامع الزيتونة والامام يصلى المصبح ومن الوقوف به لا نتظار الصلاة على الجنازة والامام يصلى الفرص ليس لا نه الجامع بل لقر به من داخل الجامع فنع الفجر به لحديث أصلانان معا (قرل فاذاقر أت السجدة سجد) (ع) فيه سجود المعلم والمتعلم واختلف فيه فقيل يسجد ان لأول من قوقيل لا يلزمهما (ب) الأول المالك وابن فيه سجود المعلم والثاني لأصبغ وابن عبد الحكم به ابن حارث واتفقوا على أنهما لا يسجد ان الزول الأول الأول الأول الأول ان قرأ متم الحراث واتفقوا على أنهما لا يسجد ان الفرائ على القرآن يسجد كل سجد انه (قرل لم يعطهن) هو يعنى المكلية لا المكل (قرل وأحلت لى الغنائم) لانها القرآن يسجد كل سجد انه (قرل لم يعطهن) هو يعنى المكلية لا المكل (قرل وأحلت لى الغنائم) لانها كانت قبله عجمع ثم تأتى نار من السهاء تأكلها (قرل ومستجدا) (ح) لان من قبلنا كانوايس اون في أما كن مخصوصة كالبيع والكنائس (ع) وقبل لان من قبلنا كانوالا يصاون الافيا يتيقنون في أما كن مخصوصة كالبيع والكنائس (ع) وقبل لان من قبلنا كانوالا يصاون الافيا يتيقنون في المهارته وخصيا المساب وقبل المراد شفاعة لا ترد (ع) وقد تكون شفاعة بمغر وجمن في قله منقال ذرة في تحييل الحساب وقبل المراد شفاعة لا ترد (ع) وقد تكون شفاعة بمغر وجمن في قله منقال ذرة

م الارض لك مسجد في ا أدركتك الملاة فمل * حدثنامين نعى قال أناهشيم عن سيار عن يد الفقيرعن حابرين عبد الله الانصاري قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلمأعطمت خسالم دمطهن أحد قبلي كان كلني سعث الى قومــه خاصة ويعثت الى كل أحــر وأسودوأحلتالي الغنائم ولم تحل لأحدقبلي وجعلت لى الارض طبه طهورا ومسجدا فأعا رحل أدركته الملاة صلىحت كان ونصرت بالرعب بين مدى مسرة شهر وأعطت الشفاعة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا هشيم قال أناسار ثنائز مدالفقير أناجابر بن عبد الله أن رسول اللهصلي الله علسه وسدلم قال فذكر نحوه *حدثناأو بكرين ابي شببة ثنامحدين فضملعن أبي مالك الاشجعي عـن ربعيعن حذيفة قالقال رسول الله صلى اللهعليه

وسم فضلناعلى الناس بثلاث حملت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لناالارض كلها مسجد او حعلت تربها لناطهورا اذالم نجدالماء وذكر خصه أخرى *حدثنا أبوكريب محمد بن العلاء أنا ابن أى زائدة عن سعد بن طارق قال حدثنى ربعى بن حاش عن حديفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمله * وحدثنا يحيى بن أبوب وقتيمة بن سعيد وعلى بن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو بن جمفر عن العلاء عن أبيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٧٧) قال فضلت على الانبياء بست أعطيت جو امع السكلم ونصرت

عَتْصة به كالتى لتجيل الحساب (قول في الآخر فضلنا على الناس بثلاث) (ع) ليس بمعارض لحديث والستلان الاحكام كانت تتجدد أخبر عاءامه أولا ثم زيد فز أدعلي انه ايس فيه مايقتضي انه لم يعط الاالثلاث وتقدم بيان اصطفافهم في حديث ألا تصفون كاتصف الملائكة عندر بها (قول كلهامسجدا) يعنى بعنلاف الام السابقة كاتقدم (قول وجعلت تربتهالناطهورا) (ع) ذكر التراب دون غيره من أجزاء الارض بعدد عرالارض مسجدايمسك به الخالف في قصر التهم على التراب فان لم نقل بدليل الخطاب فلاحجة فيه وانقلنابه فلشيوخناعن ذلك أجوبة منهاانهاز يأدة انفردبها أبومالك ومنهاان تراب الارض الزرنيخ والشب والسبخة كلذلك يسمى ترابالانه ترابها * ومنهاانه خرج مخر جالغالب فلامفهومله * ومنهاان ذكرالاسم لايدل على نفي الحكم عن غيره ﴿ قلت ﴾ يريد انهمن مفهوم اللقب وتقدم التنبيه عليمه وهوعند القائل بهمن دليل الخطاب أي مفهوم الخالفة وهما مسئلتان الاولى قصره على التراب دون غيره من حجراً ونبات والثانية قصره على التراب دون الاتر بة المد كورة والخالف في المسئلة بن يحتج بالحديث * والجواب بأن ذلك يسمى ترا بالايستقيم فى الاولى (د) قال العلماء والمذكور في الحديث خصلتان لانجعه لالارض كلها مسجدا وتربتها طهو راخصلة واحسدة والثانية محذوفة وذكرها النسائي قال وأتيت هذه الآيات خواتم البقرة من كنزتحت العرش لم يعطهن أحد قبلي ولا يعطاهن أحد بعدي (قول في الآخر أعطيت جوامع الكلم) (ع) قال الهروى هي القرآن لانه ألفاظ يسيرة تعتهامعان كثيرة وكذا كان كلامه صلى الله عليه وسلم *وفى صفته أوتى جوامع الكلم أى قليل الألفاظ كثير المعانى (قولم وختم بي النبيون) تقدم مايمعلق بذلك في كتاب الايدان فول وأوتيت مفاتيح خزائن الارض) (د) هو مافتعت أمته من البلاد وهومن اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لانه وقع كالحبر ومعنى تنتئلون تستعرجون مافى تلك الخرائن من الرزق

من إيمان لان شفاعة غيره قبله الهذه (قول بثلاث) غيره مارض لحديث الجسلان الأحكام كانت تجدد (ح) قال العلماء والمذكور في الحديث خصلتان لان جعل الأرض كلها مسجد اوتر بها طهور اخصلة واحدة والثالثة محد فوقة وذكر النسائي وأوتيت هذه الآيات خواتم البقرة من كنز تحت المرش لم يعطه ن أحدقبلي ولا يعطاهن أحد بعدى (قول أعطيت جوامع السكلم) (ع) قال الهروى هي القرآن لأنها ألفاظ يسيرة تحته امعان كثيرة و كذا كان كلامه صلى الله عليه وسلم (قول وأوتيت مفاتيح خزائن الأرض) (ح) هي ما قتحت أمت من البلاد وهو من اعلام نبوته ملى الله وماقت عليه وسلم لانه وقع كا أخبر (قول وأنم تنشافها) يعني تستخرجون ما فيها يعني خزائن الأرض وماقت عليه المسامين (قول عن الزبيدي) هو بضم الزاى منسوب الى بني زبيد

بالرعب وأحلت لى العنائم وحعلت لى الارص طهورا ومسجدا وأرسات الى الخلق كافة وختم بى النبيون * وحدثني أبو الطاهر وحملة قالاأناابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عدن سعید بن المساعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبيناأنانائمأوتيت عفاتيح خرائن الارض فوضعت في مدى قال أبو هـريرة فذهب رسول اللهصلي الله عليه وسلم وأنتم تنتثلونها * وحدثنا حاجب بن الوليد ثنامجد بن حرب عن الزيدىءن الزهرى قال أخبرني سعيدبن المسيب وأبوسلمة بنعبد الرحن أن أباهر يرة قال سمعت رسولالله صلىالله عليه وسلميقول مثالحديث يونس * حدثنا محمد بن رافعوعبد بنحيدقالاثنا عبدالرزاق أنامعمرعن الزهرىءنابن المسيب وأبيسامة عنأبى هريزة

عن الني صلى الله عليه وسلم عمله * وحدثنى أبو الطاهر أنا ابن وهب عن عمر و بن الحرث عن أبي بونس مولى أبي هر برة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال نصرت بالرعب على المدوّو أوتيت جوامع السكلم و بينا أنانا عم أتيت عفاتي خزائن الارض فوضعت في بدى * وحدثنا محمد بن العبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هر برة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب وأوتيت جوامع السكلم * حدثنا بعي بن وسلم فذكر أحاديث منها وقال قال والسلم الله عليه وسلم نصرت بالرعب وأوتيت جوامع السكلم * حدثنا بعي بن

﴿ حديث بنائه صلى الله عليه وسلم المسجد ﴾

(قولم قدم المدينة) ﴿ قلت ﴾ في سيرابن استقانه قدمها لا ثني عشر من شهر ربيع الاول ، وقال غيره لنمان خلون منه (ول في علوالمدينة) (د) هو بضم العين وكسره الغمّان ﴿ قلت ﴾ وكان صلى الله عليه وسلم من علوها بقباءمنه (قول أربع عشرة ليلة) ﴿ قلت ﴾ الذي في سيرابن اسعق انهأقام فهمأر بعةأيام الاثنين والثلاثاء والاربعاء والجيس وأسس مسجدهم فهاو رحل عنهم يوم الجعة فأدركته الصلاة في بني سالم بن عوف فصلى الجعة بهم بالمسجد الذي ببطن الوادى وادى رانوناوهي أول جعمة صليت بالمدينة المشرفة فأتاه رجال بني سالم بن عوف فصلي الجعمة بهم المسجد الذى ببطن الوادى وقالوا يارسول الله أقم عندنا في العددوالعدة والمنعة فقال خاواسبيلها فانها مأمو رة يعنى الناقة و رسول الله صلى الله عليه وسلم واضع لهازمام بالايثنيها به فرعلى سبعة أحياءمن قبائل الأنصارما بمربوا حدة الاو يقول له رجالها مثل ذلك ويقول خلوا سيلها فانها مأمو رةحتي أتت دار بنى مالك بن النجار فبركت عند باب مسجده صلى الله عليه وسلم وهو يومثذ مر بدلغلامين يتمين من بنى النجار و رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه الم ينزل مم ثارت وسارت غير بعيد و رسول الله صلى الله عليه وسلم واضع لهازمامها لايثنيهابه ثم التفتت خلفها ورجعت الى مبركها أول من فبركت فيه ثم تعلطت وزمت وألقت بجرانهاأى بصدرها فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحقل أبوأبوب رضى الله عنه رحله ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي أيوب وسأل عن المر بدلن هو فقيل لغلامين يتمين من بنى النجارف كانمن شرائه مافى الحديث فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أى أيوب حتى بني المسجدو بنيت مساكنه فارتحل الى مكانه صلى الله عليه وسلم (قول أمر بالمسجد) (د) صبطاه بفتح الهمزة وضمها (قولم فأرسل الى ملابني النجار) (ع) ملاالقوم أشرافهم لانهم أملياء بالرأى والغناء (قول أبو بكر ردفه) ﴿قلت ﴾ الأظهرانه في حين قدومه المدينة لافي حين انتقاله من عاوها وان أعطاه اللفظ الاأن يكون معنى ردفه اله خلف على راحلة أخرى والردف أعم قال تعالى (من الملائكة مردفين) (قول المنوني) (ع) قال الحطابي فيه ان البائع أحق بتعيين الثمن (م) وقيل بل فيه ان المشترى الذي يبدأ بذكره وفيه نظر لانه صلى الله عليه وسلم يعين عمناواعاد كره محملا (قل لاوالله ما نطلب عنه الاالى الله) (ع) ذكر الواقدى أنه صلى الله عليه وسلم اشتراه من ابن عفرا وبعشرة دنانير نقدها عندأ بوبكر رضى الله عنه وهذالانه كان ليتمين فليقبله الابالثن وقلت واليتمان هما سهل وسهيل ابناعمر و وكانافي حجرمعاذبن عفراء (ع) وفيه اتخاذ المساجد وهو فرض على قوم استوطنوا موضعالان الجعة فرض وشرطها الجامع على المشهو روصلاة الجاعة سنة وسنتها الجامع واقامة السنن الظاهرة واجبة على أهل المصر لانها لوتركت ماتت وقلت المخاطب بنصب المسجد الامام وعليمه يدل الحديث والافعلى الجماعة وكذاعلى الامام أن يجرى للامام الرزق والافعلى الجاعة والواجب اتخاذ مسجد واحدفان كفي للجماعة والجعمة فذاك وانلم يكف فالظاهران اتحاذ يجدثان مندوب المهلان فرض اقامة السنة سقط بالأول وهوفي ذاك كالأذان فرض على أهل (قُولَم نزل في على الله ينة) بضم العين وكسرها (قول ثامنوني) أى با بعوني وعينوالي عنه (ع) قال

الخطابى فيه أن البائع أحق بتعيين الثمن (م) وقيل بل فيه أن الشترى الذى يبدأ بذكره وفيه نظر لانه لم

يعين تمناوا ماذكره مجملا

بحــيوشيبان بن فروخ كلاهماعن عبد الوارث قال محى أناعبد الوارث ان سعيدعن أبي التياح الضبعي قال ثناأنسين مالكأن رسول اللهصدلي اللهعليه وسلمقدم المدينة فتزل في عانوالمدينة في حي يقال لهمبنوعمر وبنعوف فأقام فيهمأر بع عشرةليلة شمانه أرسل الى مسلابني النجار فجاؤا متفلدين بسيوفهم قال فكائني أنظر الىرسول الله صلى الله عليه وسلمعلى زاحلتهوأنو بكرردفه وملاء بنىالنجار حوله حتى ألق بفناء أبي أيوب قال فكان رسول اللهصلي الله عليه وسلم يصلي حيث أدركته الصلاة ويصلى في مرابض الغنم ثم أنهأم بالمسجد قال فارسل الىمىلاء بنى النجار فحاؤا فقال يابني النجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوالاوالله مانطلب عنه الاالى الله تعالى قال أنس فكانفيه ماأقولكان فيهنخلوقبور

المصرسينة في مساجد الجاعات وللخمى ما يشيرالي هذا قال و يجب بناء مسجد لاقامة الجاعة ويندباليه بموضعقر يبمن الجامع وفي العتبية عن مصنون لابأس باتحاد مسجد قرب آخر لكثرة أهل الأول اذاعمرا معافان قلت جماعة الاول وخيف تعطيله منع الثاني دابن رشدوان فرق جاعة الاول وقصدبه الضر رهدم وبقى مزبلة وانلم ببن بقصد الضرار ترك خاليا الاأن يعتاج المدلكارة الناس وفي العتبية ولا بأس أن يتخذ الرجل محرابا في بيت * ابن رشدوله حرمة المسجد وكان الشيخ يقول ليستاه وفى المدونة والمسجد حبس لايورث اذا كان صاحب قدأباحه للنساس وأكرهأن يبني فوقه بيتالاتعتبه (قولر وخرب)(ع)هو بفتح الخاء وكسرالراء والعكس وكالرهماج عخربة بسكون الراء وهوماتهدم من البناء والثانية لغة يميم والخطابي ولعل صوابه خرب بضم الخاءجمع خربة بضمهاأ يضاوهي الخروق في الارض الاانهم يجملونها الكل نقبة مستدبرة أولعلها خرق جمع خرقة وأبين منهان ساعدته الرواية حدب جمع حدية لقوله فسويت واعما يسوى الحدودب أوالحرق في الارض وأماا لخرب فتبنى ولاأدرى مااصطره الى هذاالت كلف (د) يريدلان ما فى الرواية صحيح المعنى فلاحاجة الى غيره والخرب تسوى أيضا (قول بالنفل فقطع) (ع)فيه قطع الشجرة المفرة لحاجة تعرض من بناء محلهاأ واتحاذها مسجدا أوقطعها من بلدال كفرالتي لاترجى أوخوف سقوطها أوميلها على حائط الغير أوانتشار هاعليه * (قلت) * ومثله سريان عروقها في أرض الغيرفانها تقطع منها ثلك العروق كانقطع الافراع المنتشرة على حائط الغير (قول وبقبور المشركين فنبشت) (ع) قال الحطابي فيهان القبر والكفن باقيان على ملك ولى الميت ولذانب ، ولاء وأخرجوا ولذا قطع النباش لانه سرق ملكامن على ماوك ومذهبنا ان القبر حبس وصدر الميت ولم يقطع النباش لماذ كرلانا نقطع من سرق آلات الجامع منه ونقطع من سرق من الغنمية وليسا لمالك معين وأمانبش هؤلاء فقال الامآم

المشركين وخوب فام رسول الله صلى الله عليه وسلمالنغل فقطع و بقبور المشركين فنبشت وبالخرب فسويت قال فصفواالنخل

(قول وخرب)هو بفتهانك اوكسرالراءواليكس وكلدهماجع خوبة بسكون الراء وهوماتهدممن البناء والثانية لغة يم ي الخطابي لعل خرب بضم الخاءجع خربة بالضم وهي الخروق في الأرض أولعلها خرق جع خرقة وأبين منه ان ساعدته الرواية حدب جع حدية لقوله فسويت واعماسو و المحدودب أوالخرق في الأرض وأما الخرب فتبنى ولاأ درى ما اضطره الى هذا التكلف (ح) لان الذى في الرواية حجيج المعنى فلاحاجة الىغيره والخرب تسوى برفع رسومها وتسوية مواضعها وتصيرجيع الأرض مب وطة مستو بة للصلين وكذلك فعل بالقبور (قولم بالنحل فقطع) فيه قطع الشجرة الممرة لحاجـة تعرض (قول وبقبور المشركين فنبشت) (ع) قال الخطابي فيدأن القبر والكفن باقيان على ملك ولى الميت ولهذا نبش هؤلاء وأخرجوا ولهذا يقطع النباش لانه سرق ملكامن محل مماوك ومذهبنا ان المغبر حبس وقد حازه الميت ولهذا يقطع النباش لالماذكر وامانبش هؤلاء فقال الامام يعمل أنأر باب الحوائط لم علكوهم الدفن فها على التأبيد أولانه من تحبيس الكافر والكافر لاتلزمه القربة فله الرجوع في الحسوفي العتن الاأن يكون قد خرج العبد من يده * الحطابي وفيه أن من لاحمة له في الحياة لاحرمة له بعد الممات وقد قال صلى الله عليه وسلم كسر عظم المسلم ميتا ككسره حيارب) في الردعلي الخطابي عاد كرنظر فان القبر وان كان حيسامحوزا فالمذهب ان الحيس باق على ملك المحبس بدليك الزكاة ثم وانكان باقيافلا يجو زنقله عن المحبس عليه الى غيره ولا تغييره وأما نبش هؤلاء واخراجهم ففيهمن التأويل ماذكر الامام وأقرب منه أن يقال انهم دفنو افي تلك الارض بغير إذنأر بابهاوما كان كذلك فلار باب الأرض اخراجه أويقال انه فعل لمصلحة عامة حاجية كما

يحملان أرباب الحوائط لم يملكوهم الدفن فيها على التأبيد أولائه من تحبيس الكافر والكافر لاتازمه القربة فله الرجوع في الحبس وفي العتق الاأن يكون العبد قدخر جمن بده لانه يخروجه من يدهو رفعها عنه وتسر معه صارحقاللعبد فأشبه هبته اللازمة له وأماال كفن فامالك هو مماوك للمت وحقله مادام محتاجا اليه ولذاقال بعض شيوخنا البغداديين لوأ كلت السباع الميت رجع الكفن الى الو رثة *الخطابي وفيه أن من لا حرمة له في الحياة لا حرمة له بعد الموت وقد قال صلى الله عليه و سير كسير عظم المسلمية ككسره حيا ﴿قلت ﴾ في الردعلي الخطابي عاد كرنظر فان القبر وان كان حسا محوزا فالمذهب أنالجس باق على ملك المحبس بدليسل الزكاة عموان كان باقيا فلايجو زنقله عن المحبس عليه الىغيره ولاتغييره وأمانش وولاءواخراجهم ففيهمن التأو مل ماذكر الامام وأقرب منهأن يقال انهم دفنوافي تلك الارض بغيراذن أرباهاوما كان كذلك فلاربا الارض اخراجه أويقال انه فعمل مصلحة عامة حاجية كإيباع الحبس للتوسعة في جامع الخطبة أويقال ان الفعل جائز في نفسه غنى عن التأويل وقد ذكر ابن سهل عن ابن الماجشون في مقبرة ضافت عن الدفن و بجنها مسجدضاق بأهله لابأس أن يوسع المسجد ببعضها والمقبرة والمسجد حبس السامين ولأصبغ عن ابن القاسم في مقبرة عفت فبني عليها قوم مسجد الابأس به وما هو يته لابأس أن يستعان ببعضه في بعض وذكرابن عات عن ابن وهب أن المقدرة اذاضاقت عن الدفن تعرث بعد عشر سنين واذا كان ذلك كله في مقابر المسلمين فكيف بمقبرة من لاحرمة له ولمل فعله صلى الله عليه وسلم ذلك هو الحجة لجيع ماذكرنا (ع)وفى الحديث جواز نيش قبور المشركين لطلب المال واختلف فيدالسلف وكرهد مالك وأجازه أصحابه فوجه الكراهة خوف أن يصادف قبرصالح أو ينزل بأهلهاعذاب فيصيب الحافر ولذانهي عن دخول قبور المعذبين أولان حفر هاللال ضدقوله صلى الله عليه وسلم فلاتد خاوهاالا وأنتمها كون ووجمه الجوازنش الصحابة رضى اللهعنهم قبرأبى رغال واستفراجهم منعقصيب الذهب الذي أخبرهم به صلى الله عليه وسلم انه دفن معه وفيه الصلاة في مقابر المشركين الدائرة بعد اخراج مافيهامن عظام وصديد وكره بعض الفقهاء المسلاة فيهاجسلة لانهامن حفر النار و مأتى الكلام على ذلك انشاء الله تعالى ﴿ قلت ﴾ في الاحتجاج بعضيب أبي رغال من النظر مالا يعني (قُولَ يرتجزون) (ع) فيسه جواز قول الشعر والرجز والكلام المزدوج للاستعانة وتنشيط النفس على العمل وقد اختلف العر وضيون في الرج هل هومن الشعر واحتير المانعون بأنه صلى الله عليه وسلم سمعه وقاله والله تعالى يقول وماعلمناه الشعر (د) واتف قوا على انه ليس الشعر الا ماقصدو زنه فان جرى الموزون على غيرقصد فليس بشعر وعليم يتضر جماجاء من ذلك عنه لان

بباعالميس للتوسعة في جامع الخطبة أو يقال ان الفعل جائز في نفسه غنى عن التأويل وقد ذكر ابن سهل عن ابن الماجشون في مقبرة ضافت عن الدفن و بجنبها مسجد صاف بأهدله لا بأس أن يوسع المسجد ببعضها والمقبرة والمسجد حبس للسلمين ولأصبغ عن ابن القاسم في مقبرة عفت فبني عليها قوم مسجد الا بأس به وماهولله فلا بأس أن يستعان ببعضه في بعض وذكر ابن عات عن ابن وهب أن المقبرة اذا صافت عن الدفن تحرث بعد عشر سنين واذا كان ذلك كله في مقابر المسلمين فكيف بمقبرة من لاحر مة له ولعل فعله صلى الله عليه وسلم ذلك هو الحجة بجيع ماذكر نا (قول وجعلوا عضادتيه) بكسر العين والعضادة جانب الباب (قول يرتجز ون) (ع) قداختلف العرضيون في الرجزهل هو شعر أم لا واحتج المانع بأنه صلى الله عليه وسلم سمعه وقال والله تعالى يقول دوما علمناه في الرجزهل هو شعر أم لا واحتج المانع بأنه صلى الله عليه وسلم سمعه وقال والله تعالى يقول دوما علمناه

قبلة وجعاوا عضادتيسه جارة قال فكانوا يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم وهم يقولون اللهم لاخير الآخرة فانصر الانصار والمهاجره فانصر الانصار والمهاجره العنبرى ثناأبي ثناشعبسة قال حدثنى أبوالتياح عن أنسأن رسول الله صلى

الشعر حرام عليه صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ ظاهر قوله وهم يرتجزون و يقولون ان الكلام المفقوررج وكذاه وظاهر إبن استق في السير قال فيها وارتجز المسلمون وهم بينون الاعيش الى آخره قال ابن هشام هذا كلام ايس برج (ولم في الآخر كان يصلى في من الضالغنم) (ع) هي مباركه اللراحة و يستعمل الربوض في كل ذات حافر حتى من السباع * واحتج به مالك لطهارة فضائها

﴿ أَحَادِيثُ يُحْوِيلُ القبلة ﴾

(قولم فولواوجوهم قبل البيت) (ع) فيه جواز النسخ وأجع عليه المسامون الاطائفة من المبتدعة لايعباً بها و وافقت العنانية من المهود فيه ﴿ قلت ﴾ وطائفة من المسلمين ردوا ماجاء منه الى النفسيس و جهو رالم ودعلى انه متنع عقلا لانه يلزم عليه البداء وهو على الته سجانه وتعالى عال ومنعه بعضهم سعما و زعم أن موسى عليه السلام نص على بقاء شريعته ما بقيت السموات والأرض قال بعضهم وهذه الحجافة لها إن الراوندى لعنه اللهوهي كاذبة (ع) وفي الحديث قبول خبر الواحد وهو مذهب جميع الصحابة رضى الله عنه الله عنه الله وهي كاذبة (ع) وفي الحديث قبول خبر الواحد وهو مذهب جميع الصحابة رضى الله عنه الذي فيه الله يقتب به في الشارائي قبول عنه والحديث المنه المنافز ولى وقيل بشب بالنزول وقيل مع مافيه من اثبات الحبر بالخبر (م) واختلف في حكم النسخ فقيل بشب بالنزول وقيل العلم فعلى الاولى ببطل تصرفه وعلى الثاني عضى (ع) ضعف الحققون ردمسئلة الوكيد ل الى ذلك الاصل لان الحق عدم بمن المنافز وله النافز المنافز المنافز ولمن ولمن الشرط التكليف بالشي باوغه المكلف لاستعالة تكليف المنافزة ولكن النسخ اذا لم بلغ المكلف فهو على عبادته الأولى ولانسخ في حقه ولمنه من قال بثبت النسخ في حقه ولمنه من قال بثبت النسخ في حقه ولكن بشرط أن يبلغه وهذا الحتلاف في عبادته الأولى ولانسخ في حقه ومنه من قال بثبت النسخ في حقه ولكن بشرط أن يبلغه وهذا الحتلاف في عبادته الأولى ولانسخ وكل مجمع على ومنه من قال بثبت النسخ في حقه ولكن بشرط أن يبلغه وهذا الحتلاف في عبادته الأولى ولانسخ وكل مجمع على ومنه من قال بثبت النسخ في حقه ولكن بشرط أن يبلغه وهذا الحتلاف في عبادته الأولى ولانسخ و عبد المنافذ وكل مجمع على ومنه من قال بثبت النسخ في حقه ولكن بشرط أن يبلغه المنافذ ولمنافذ ولمنافذ والمنافذ ولمنافذ والمنافذ والمنافذ ولمنافذ ولمنافذ والمنافذ ولمنافذ ولمنافذ ولمنافذ ولمنافذ والمنافذ والمنافذ ولمنافذ ولمنافذ ولمنافذ ولمنافذ والمنافذ والمنافذ ولمنافذ ولمنافذ والمنافذ ولمنافذ ولمنا

الشعر» (ح) اتفقوا على أنه ليس الشعر الاماقصدو زنه فان جرى الموز ون على غدير قصد فليس بشعر وعليه يتغرج ماجاء من ذلك عنه صلى الله عليه وسلم لان الشعر حرام عليه صلى الله عليه وسلم

﴿ باب تحويل القبله ﴾

وشر (و و و و و و و و و و و و و و المسلمين ردواما جاء منه الماله و الاطائفة من المبتدعة الايما بها (ع) (ب) وطائفة من المسلمين ردواما جاء منه الى الخصيص و جهو رالبود على أنه ممتنع عقلالانه بازم عليه البداء على الله عز وجل و منعه بعضهم سمعا و زعموا أن موسى عليه السلام نص على بقاء شريعته ما بقيت السموات و الأرض قال بعضهم وهذه الحجه القنه الهم ابن الراوندى لعنه الله وهي كاذبة (ع) وفي الحديث قبول خبر الواحد و هومذه بجيع الصحابة رضى الله تعالى عنهم (ب) لا يتمسك به في ذلك لا نه لا يلزم من قبول هذا الخبر لما احتفت به من القرائن قبول غيره و الخلاف الذي فيه الحدوث هومذه بالقاضى و الحققين و أجاب المانع بأن النسخ به كان جائز افى زمنه على النسخ بعنبر الواحد و هومذهب القاضى و الحققين و أجاب المانع بأن النسخ به كان جائز افى زمنه مها لا يغيره به و أسد جواب أن يقال العمل بعنبر الواحد قطعى فالنسخ بقطعى لا با حاد (ب) يريد أن العمل به يثبت بالا جاع فلذ الك كان قطعيا ففرق بين قبول خبر الواحد و بين العمل به و يرد على الثانى العمل به يثبت بالا جاع فلذ الك كان قطعيا ففرق بين قبول خبر الواحد و بين العمل به و يرد على الثانى العمل به يثبت بالا جاع فلذ الك كان قطعيا ففرق بين قبول خبر الواحد و بين العمل به و يرد على الثانى العمل به يثبت بالا جاع فلذ الك كان قطعيا ففرق بين قبول خبر الواحد و بين العمل به و يرد على الثانى

اللهعليه وسلم كان يصلي في مرابض الغنم قبل أن ينى المسجد يوحدثناه محيى نعيى ثناخالديعني ابن الحرث قال ثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنسابق ول كان رسول اللهصلي الله علمه وسلم عثله * حدثنا أبوبكر بن أبي شيبة ثناأ بوالا حوصعن أبى استقعن البراء بن عازبقالصليتمعالني صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ستةعشر شهرا حتى نزلت الآية التي في البترةوحيثا كنتم فولوا وجوهكم شطره فنذلت بعدماصلي النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق رجل مِن القوم فر بناس من الانصاروهم يصاون فحدثه بالحديث فولوا وجوههم قبل البيت يوحدثنا محمد ابن مشنى وأبو بكربن خلادجيعا عن معى قال ابن مثنى ثنايعي بن سعيد عن سفيان قال حدثني أبو اسعق قال سمعت البراء بقول صلينامع رسول الله صلى الله عليه وسلم نعو

بقائه في حكمه الأول حتى يبلغه النسخ ولم يقل بشبوت النسخ في حقله الاطائفة من الفقها الم تقوفي الأصول وماتقدم يردعلهم ومسئلة لوكيل تعلق فهاحق الغيرعلى الوكيل فلذاتوجه فهاالخلاف ولم يحتلف المذهب فمن عتق ولم بعلم أن له حكم الحرفها بينه وبين الناس وأمابينه وبين الله تعالى فأفعاله جائزة فلاتعيدمن صلت بغيرقناع لانهالم تحكن من أهل سترالرأس اذلم تعلم واعما اختلف اذاطر أمغير حكم العبادة فى الصلاة بناء على هذه المسئلة كن طرأ عليه العلم بالعتق فى الصلاة فقال أصبغ تبطل صلاتها وظاهرقول ابن القاسم انهالا تبطل فتهادي لكن ان أ مكهاسة رأسهالقرب مآتستر به أووجدت منيناوله اياهاتعين عليها وهوقول أكثرأ محابنا وهوقول الشافعي والكوفيين وألجهو روفعل الانصار كفعل الامة تعليالعتقفي الصلاة ومنه المسافر ينوى الاقامة في أثناء الصلاة والأمير يقدم بعزل الاول بعدأن صلى ركعة والمتعم يطلع عليه بالماءأو ينزل المطرعليه في أثناء صلاته فالأكثر في جميع هذه المسائل على التمادي لانهم دخاوا الصلاة وقد تعينت عليهم في تلك الحال ولا يقال فى التيم ان أ مكنه الوضوء توضأ لأنه عمل كثير في الصلاة واحتجوا بالحديث على النسخ بحبر الواحدوهومذهب القاضي والمحققين * وأجاب المانع بأن النسخ به كان جائزًا في زمنه صلى الله عليه وسلموا عامتنع بعده وقيل الرجل اعمانقل لهم الآية التي فيها النسخ فالنسخ بهالا بخبره وأسدجواب أن يقال العمل بخبر الواحد قطعي فالنسخ بقطعي لابا حاد ﴿ قَلْتَ ﴾ يريدأن العمل به يشت بالاجاع فلذلك كانقطعيافغرق بينقبول خبرالواحدو بين العمل به ويردعلى الثانى من الاجو بةأن النسخ بهافرع كونهاقرآ ناوالقرآن لايشت بعبرالواحدالاأن يقال انهم أدركوا وجه اعجازها (ع) واحتجوا أيضابا لحديث على نسخ السنة بالفرآن وهي مسئلة اختلف فيها الأصوليون لان استقبال بيت المقدس كان بالسنة عندالا كثر * واحتج المانع بأن السنة مبينة للقرآن لقوله دّمالي (لتبين للناس مانزل البهم) الآية فلا يكون المبين بفتح آلياء ناسخ اللبين بكسرها قالوا واستقبال بيت المقــدس أيما كان بتغييرالقرآن لقوله تعالى (فأيم آنولوافم وجهالله) وقيل ان صلاته لبيت المقدس عند قدومه المدينة كان بأم الله عز وجل ففرحت اليهود فصرف الى الكعبة وكذا احتلفوا في العكس وهونسخ القرآن بالسنة فأجازه الاكثر عقلاوسمعا ومنعه بعضهم للاعمرين وأجازه بمضهم عقلا قال ولم يوجد سمعا ﴿ قَلْتُ ﴾ واحتج للنع بقوله تعالى (ماننسخ منآية) الآية فأخبرانه الآني وقيده بخير ومثل والسنة ليست كذلك بالنسبة الى القرآن وأجيب بأن كالرمن عنسد الله لقوله تعالى (وماينطق عن الهوى) والمرادبالخير والمشل مصلحة المكلف أوالثواب اذلا يتعقق ذلك في نفس كلام الله عز وجــلويجوزنسخ المتواتر بالمتواتر والآحاد بالآحاد والآحاد بالمتوانر بطريق الأولى ولايجوز نسخ المتواتر بالآحاد لانه لايقدم المظنون على المقطوع وأجاز ذلك أهل الظاهر واحتجوابا لحديث وفيه ماتقدم (قول ستةعشر) (ع) الاصحمافي الآخرانه سبعة عشر وهو قول مالك وابن المسيب وابن استعق وقيل حولت بعد ثمانية عشر وقيل بعد سنتين * و روى بسد تسعة أشهر أوعشرة وهذان شادان (ولم فاستقباوها) ع) ير وي بفتم الباء على الخبر و بكسر هاعلى الأمر الطحاوى فيهان من لم تبلغه ولاعهم بفرض ولاأ مكنه استعلام أن الفرض ساقط عنه والحجة غيرقا تمه عليه من الأجوبة أن النسخ بهافرع كونهاقر آناوالقرآن لايثبت بعبر الواحد الاأن يقال انهم أدركواوجه إعجازها ﴿قلت ﴾ لوكان مجزا لمانقل آحاد الانه حينتذ ممايتوفر الدواعي على نقله (ولم فاستقباوها) روى بكسر الباءوف عهاوالكسر أفصح على الأم

يتالقدس ستة عشر شهرا أوسبعة غشرشهرا ثم صرفنا نحواله كعبة * حدثناشيبان بن فرو خ تناعبدالعزيز بنمسلم ثنا عبدالله بندينارعن ابن عمر ح وحدثنا قتيبة بن سعيدواللفظ لهعن مالك ابن أنسعن عبدالله ن دينارعن ابن عمرقال بينما الناس في صلاة الصبح بقباء اذ جاءهم آت فقال ان رسول اللهصلي اللهعلم وسلمقد أنزل علمه اللسلة وقدام أن يستقسل الكعبة فاستقبادهاو كانت وجوههم الى الشــأم فاستداروا الى الكعبة * حدثني سويدين سعيد قال أخـبرني حفص بن مسرة عن موسى بن عقبةعن نافع عن بنعر ح وعن عبد الله بن درنار عن اس عمرقال بينها الناس في صلاة الغداة اذجاءهم رجل عثل حددث مالك *حدثناأ و مكر سأبي شيبة ثناعفان ثناحادين سامة عن ثابت عن أنس أنرسول الله صلى الله عليهوسلم كإن يصلي نحو بيت المقدس فنزلت قد نرى تقلب وحيك في السهاء فلنولسك قبلة ترضاها فولوجهك شطر المسجد الحرام فررجــلمن بني سلمةوهمركوع فيصلاة الفجر وقد صاواركعة فنادى ألاان القبلة قد حولت فالوا كاهم نعو (٢٧٣) القبلة وحدثني زهير بن حرب ثناجعي بن سعيد يعنى القطان قال ثناهشام قال

أخبرنى أبي عن عائشة أن أمحبيبة وأمسلمةذكرتا كنيسة رأيها بالمشهفها تصاو برلرسول الله صــلي الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلمان أولئك اذا كانفهم الرجل لصالح فات بنواعلى قبره مسجداوصو روا فيهتلك العورأ ولئك شرارا نللق عندالله عزوجل يوم القيامة * حدثناأ و بكر بن أبي شيبةوعمر والناقد قالاتنا وكيرع قال ثنا هشام بن عروةعنأبيهعن عائشة انهم تذاكر واعندرسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فذ كرت ام سلمة وأم حبيبة كنيسة مم ذ كرنجوه 🛊 حدثنا أبو كررب ثناأ بور حاوية ثناهشام عن أبيه عن عائشة قالت ذ كرنأز واجالني صلى الله عليه وسلم كنيسة رأيها بأرض المشهيقال لهامارية عشل حديثهم م وحدث اأبو بكر ن أبي شيبة وعروالناقد فالاثنا هاشم ف القاسم قال ثنا شيبانءن هلال بن أبي حيدعن عروة بن الزبير عن عائشة قالت قال وللم في مرضه الذي لم يقم منــه لعــن الله اليهود والنصارى انخسذوا قبور

واحتلف فين أسلم ببلدا لحرب وطرق بلادالاسلام ولاعلم أن الله سحانه فرض شأولا وجدمن يسأل معلم بعددلك فقال مالك والشافعي وآخر ون يلزمه قضاء مامي عليه من صلاة وصيام لا نه قادر على البعث والحروج وقال أبو حنيفة ان أمكنه تعلم ذلك فلي يفعل قضي لا نه فوط والالم يلزمه إذ لا يلزم فرض لمن لم يعلمه و وأن لا يثبت حكم الابدليل وفيه تنبيه من ليس في صلاة لمن فيها وقتعه عليه وفيه الاجتهاد في القبلة ومن اعاة السمت لاستدارتهم لاول الامن قبل وقوعهم على موضع عينها ولا خلاف أن المطاوب عينها مع المشاهدة وفيه الاجتهاد بعضرته صلى الله عليه وسلم وفي ذلك خلاف

﴿ أَحَادِيثِ النَّهِي عَنْ بِنَاءُ الْمُسَاجِدُ عَلَى الْقَبُورُ ﴾

(قول أولئك الى آخره) ﴿ قلت ﴾ الاشارة الى الصنف لاالى الذين رأت ذلك عندهم لانه كان قبلهم فى الجاهلية الاولى التي هي قوم نوح عليه السلام ومن قبلهم (ع) كانو ايغماونه ليتأنس بصورته ويتعظون بمسيرءو يعبدون الله عزوجل عنسده فرت الدهور وجاءمن بعسدهم ورأوا أفعالهم تلاولم يفهموا أغواضهم فألتى اليهم الشيطان انهم كانوا يعبدون تلا المعور وانهاتر زق وتضر وتنفع فعبدوها وقدنبه على ذلك بقوله اللهم لا تعمل قبرى وثنا يعبد وفلت ، قال الطبرى أن ودا وسواعا ويغوث ويعوق ونسرا أساء أصنام قوم نوح انما كانت أساءصالحهم فى القديم الذين صوّر واصورهم كما تقدم فلماجاء الخلفة نوسى أصل ذلك الفسعل وألتى البهم لشيطان أن سمواتلك الصور بأسماء أولئك الصالحين فسواع هوابن شيث و يغوث ويعوق ونسر من أولاده (قولم أولئك شرارا الحلق) ﴿ قلت ﴾ الأظهر في الاشارة انهالمن نعت وعبدوان كانت لمن نعت فقط فيستمل كونهم شرارابتصو يرهم لحديث وعيد المصورين (قوله فى الآخر في مرضه) وقلت والنصارى لثلا بعمل الله عليه وسلم ميت عرض بعمل الهودوالنصارى لثلا بعمل بقرممثل ذلك (ع) وشددف النهي عن ذلك خوف أن يتناهى في تعظيمه و يعرج عن حدالمبرة الى حدالنكير فيعبد من دون الله عز وجل ولذاقال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبرى وثنا يعب دلان هذا الفعل كانأصل عبادة الاوثان على ماتقدم ولذالما كثرالمسلون أيام عبان رضى الله عنه واحتج الى الزيادة فى المسجد وامتدت الزيادة حتى أدخلت فيه بيوت أز واجه صلى الله عليه وسلم ومن جله آبيت عائشة رضى الله عنهاالتي دفن فيهاصلي الله عليه وسلمأ ديرعلي القبر المشرف حائط مرتفع كيلايظهر القبرفى المسجد فيصلى اليه العوام فيقعوافى اتخاد قبره مسجداثم بنواجدارين من ركنى القبر الشماليين وحرفوهماحتى التقياعلي زاوية مثلثة منجهة الشمال حتى لايمكن من استقبال القبرفي الصلاة ولذا قالت لولاذلك لبر زقبره (قول لعن الله اليهودالي آخره) ﴿ قلت ﴾ هوتاً كيدفى النهى واتحذوا جملة

﴿ بَابِ النَّهِي عَن بناء المساجد على القبور ﴾

﴿ شَ ﴾ (قُولِم أُولئك الى آخره) بكسر الكاف لانه خطاب لمؤنث (ب) اشارة الى الصنف لا الى الله و الله الله و ا

(۳۰ ـ شرح الابي والسنوسي - ني)

أنيائهم مساجد قالت فاولاذاك أبر زقبره غيرانه خشى أن يتخذ مسجدا وفي رواية ابن أبي شيبة ولولاذاك ولم يذكر قالت وحدثني هرون بن سعيد الايني ثنا ابن وهب قال أخبرني يونس ومالك عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أباهر برة قال وسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الله الهود التخذوا (٢٣٤) قبور أنسائهم مساحد وحدثني قتيمة قال وسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الله الهود التخذوا

مستأنفةعلى وجدالبيان لموجب اللعن كانه قيل لم لعنوا فاجيب بانهم اتحذوا (قول لمانزل) (د) كذا في أكثر النسخ أى حضرته الوفاة و روى نزل بضم النون أى الملك (فول في السند الآخر عن عبيدالله عن زبدعن عمر وعن عبدالله بن الحارث النجراني قالحدثني جندن (م) استدركه الدارقطني على مساروقال خالف فيه عبدالله أبوعبدالرحن فقال فيهعن جيل النجراني وجيل مجهول والحديث محفوظ عن أبي سعيدوابن مسعود قال غيره وذكر النسائي الحديث من رواية عبدالله بن عمرووذكر رواية أبي عبدالرجن عنزيدبن عمر وعن عبداللهبن الحارث عن جيل النجراني عن جندب (قول انى أبرأ) (م) أى أبعد وعلمة ذلك ماذكرقال النعاس الخليل المختص بالشي دون غيره ولا يختص رسول الله على الله عليه وسلم أحدابشي من الديانات دون غيره قال تعالى (ياأيها الرسول بلغ) الآية وقيل انهمشتق من الخلة عتم الخاء وهي الحاجة وقيل من الخلة بضمها وهي تخليل المودة في القلب وقيل من الخلة بالضرأيضا وهونبت تستعليه الابل تقول المرب الخلة خسير الابل والحض وهوماملح من النبات فا كهما (ع) وقيل الخلة صفاء المودة مشتق من الاستصفاء وقيل الخلة فراغ القلب عن غير الخليل ولهذاقال بعضهم في هذا الحديث الخليل ون لايتسع القلب لسواه وقيل أعاسمي ابراهيم عليه السلام خليلالقوله لحبريل عليه السلام وقدة الله ألك حاجمة وقدر مى في المجنيق قال أما اليك فلا فنفى صلى الله عليه وسلم ان تكون له حاجة الى أحد غير الله عز وجدل (ول فان الله قد اتعذى خليلا) ﴿ قَالَ ﴾ ماتقدم من الأفوال في تفسير الخلة كلها تشير الى علة كونه لا يتخذمنه مخليلا وكلها علل مستنبطة من لفظ الخلة وهوصلي الله عليه وسلم يعلل ذلك الابأن الله اتخذه خليـــ لاو بيان كونه علة مانعة ان الخلة من النسب المنعكسة أعنى انها الما تعاسكون من الجانسين وهو فرق بينها و بين المحبسة لان المحبة قدتكون من جانب واحدفهما اتحذه الله خليلاأ متنع أن يتخذه وأحدا خليلا (و لا لتخذت أبا بكرخليلا) ﴿قات *دليل على أحقيته بالخلافة (قول فلا تتخذوا القبو رمساجد) (د) النهى عن اتخاذ قبره صلى الله عليه وسلم أرقبرغيره مسجداه وخوف المبالغية في التعظيم فيؤدى الحال الى المكفر كا اتفق في الأمم الخالية * (قلت) * قال بعض اشافعية كانت اليهودوالنصاري يسجدون الهبور الانبياء ويجعلونها قبلة يتوجهون اليهافي المجود فاتحذوها أوثانا فنع المسلمون من ذلك بالنهي عنه فامامن المخذمسجد اقرب رجل صافح أوصلي في مقبرته قصد اللتبرك بالثاره واجابة دعائه هناك فلاحرج في دلك واحتبج لذلك بأن قبراسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم ثم ان ذلك الموضع أفضل لموجب اللعن (س) كانه قيسل لم لعنوا وأجيب بأنهم اتخذوا (قول فلولا ذلك أبر زقبره) أي لأظهر فبنواعليه لئلايظهر في المسجد فيصلى عليه العوام (قول لمانزل رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ح) هكداضبطناه بضم النون وفيأ كثر الأصول نزلت بفتح الثلاثة وبتاء التأنيث أى للحضرت المنية والوفاة وأما الأول فعناه نزل ملك الموت والملائكة الكرام (قول طفق) بفتح الفاء وكسرهاأى جعل (وله عن عبدالله بن الحارث المعراني) بفتح النون و بالجيم منسوب للعران (قول اني أبرا الي الله) (م) أي أبعد وعلة ذلك ماذكر (قول فلا تنفذوا العبو رمساحد) (ح) النهي عن اتخاذ قبره صلى

ابن سعدقال نناالفزاري عن عبيدالله بن الاصم حدثمايز بدبن الاصم عن أبي هو برة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود والمصارى اتحذوا قبورأنسائهم مساحمد * حدثناهر ون بن سعيد الايلى وحرملة بن محيى قال ح مله أناوقال هرون ثنا ابن وهب قال أحسرني يونس عن ان شهارقال أخبرنى عبيدالله ين عبيد اللهأنعائشة وعددالله بن عباس قالال أزل رسول اللهصلى الله علسه وسلم طفق يطرح خمصة لهعلي وجهمه فاذا اغتم كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنه الله على الهود والنصارى اتخمذوا قبور أنسائهم مساجد معذرمثل ماصنعوا يحدثناأ بو بكر ابن أبي شيبة واسعق ن ابراهم واللفظلابي بكرقال استعق أناوقال أنو بكرثها زكر يابن عدى عن عبيد الله ين عمرو عن زيد بن أبى أنيسة عسن عمر وبن مرةعنعبداللهينالحرث النجراني قال حدثني جندب قال سمعت السي صلى الله عليه وسلم قبل أن عوت مخمس وهو يقول

ا في أبرأ الى الله أن يكون لى منكم حلين فان الله قدا تعذبي خليلا كما العندا براهيم عليه السلام خليلا ولوكنب متخذا من أمتى خليلا لا نعذت أبا بكر خليلا ألا وان من كان قبل كم كانو أينفذون قبور أنبيائهم وصالحهم مساجد الافلات تغذوا القبور مساجد الى

مكال الصلاة فيه (قول أنها كم عن ذلك) (ع) أكدالنهي عن ذلك حوف أن يتغالى في تعظيم قبره صلى الله عليه وسلم حتى يخرج من حد المبرة الى حد المنكر فيعبد من دون الله ﴿ قلت ﴾ والدنم مانعت من حجراً وغيره والوثن مانعت من غيرا لحجارة نحاساً وغيره وهو على التشبيه أى مثل الوثن المعبود في تعظيم الناس له عند الزيارة واستقباهم له في السجود

﴿ حديث زيادة عثمان رضي الله عنه في المسجد ﴾

(قولم من بني مسجدالله) * (قلت) * التنكيرف التقليل ليطابق مافى بعض الروايات و قوله ولوبئل مفحص قطاة وذكر المفحص أيضام بالغمة وليس المقصود به الحقيقية اذلا يمكن في المفحص سجودوالتنكيرفي بيت للتعظيم (قولم مشله) (د) أى فى الاسم لا فى القدر والصفة و يحتمل أن يكون معناه ان فضله عن بيوت الجنه كفضل المسجد عن بيوت الدنيا ﴿ قَلْتَ ﴾ والمراد بالمسجد ماهوفى مظنة الصلاة فيه وتقدم مافى بناءمسجد بازاءآخر واحتجاج عثمان رضى الله عنده بالحديث يدل علىأن الزيادة في المسجد كالمسجد المستقل

﴿ أحاديث التطبيق ﴾

(قول هؤلاء) يعنى الامير وأتباعه من الياس (قول فقوم وافصاوا) (د) فيه اقامة الجاعة في البيت ولاتسقط بهاسة اقاسها في المصر ولا فرص كفاينها على القول الآخر (قول فلم يأمر ناباذان ولا اقامة) (ع) عامة الفقهاء على ان المصلى في البيت لا يكفيه اقامة أهل المصر وقال بعض أحداب عبدالله وغيرهم من السلف يكفيه وله أن يصلى دون اقامة واستعبله ابن المنسذر أن يؤذن ويقيم وقال النفعي

الله عليه وسلم أوتبرغ برممسجداهوخوف المبالغة في التعظيم فيؤدى الحال الى الكفركما تفق في الأمم الخالية (ب) قال بعض الشافعية كانت البهود والنصاري يسجدون لقبو رالأنبياء ويجملونها قبلة يتوحهون الهافى السجود فاتحذوها أوثاما فنع المسد لمون من ذلك فأمامن اتحذ مسجد اقرب رجل صالح أوصلي في مقبرته قصد التبرك بالثاره وأجابة دعائه هاك فلاحرج في ذلك والحيج لذلك بأن قبراسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم ثم ان ذلك الموضع أفضل مكان للصلاة فيه والصنم مانحت من حجروغ يره والوثن مانعت من غيرا لمجارة نحاسا وغيره وهوعلى التشبيه أى مثل الوثنالمهود

🤏 باب فضل بناء المساجد 🦫

وش (قوله . ن بني مسجد الله) نكر المتقليل فهو مثل ولو . فعص قطاة (ب) وذكر المفحص أيضامباافة وليس المقصودبه الحقيقة اذلا يمكن في المفحص سبجود والتنكير في بيت التَعَظيم (ولم مثله) (ح) أى فى الاسم لافى القدر والصفة و محمّل أن يكون معناه ان فضله على بيوت الجنة كُفضّل المسجد على موت الدنيا (ب) واحتجاج عثمان رضى الله عنه ما لحديث يدل على ان الزيادة في المسجد كالمجدالمستقل

﴿ باب وضع الايدى على الركب ونسخ التطبيق ﴾ وش * (قولم هؤلاء) يعنى الامير وأتباعه وفيه اشارة الى انكار تأخيرهم الصلاة (قولم فقوم وافصاوا) فيه اقامة الجاعة في البيت ولا تسقط بهاسنة اقامتها في المصر ولا فرض كفاتها على القول الآخر و فرياً من المان ولا اقامة) (ع) عامة الفقهاء ان المصلى في البيت لا تكفيه اقامة أهل المصر

هرون بن سعيد الايلى وأحمد بنءيسي قالاثنا ابن وهب قال أحـــبرنى عروان کیراحدثهان عاصمين عمر بنقتادة حدثه أنه سمع عبيدالله الخولانىيذ كرانهسمح عنمان بن عفان رضى الله عنه عندقولالناسفيـه حين بني مسجدد الرسول صلى الله عليه وسلم أنكم قد أكثرتمواني قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول من بني مسجدا لله تعالى قال بكبر حسبت انەقال يىتغى مەوجەاللەبنى اللهله بيتافي الجنة وقال ابن عيسى في روايته مثله في الجنة * حدثنارهيرين حرب ومجدين مثنى واللفظ لابن مشنى قالا حدثنا الضحال سنخلدأ ناعب الجيدين جعفرقال حدثني الىعن محود بن البيدان عثمان سعفان أراد بناء المديدة كره الناس ذلك وأحبوا أن بدعــه على هيئته فقال سمعت رسول اللهصلي اللهعليه وسلم يقول من بني مدنجدا لله بني الله له في الجنة مثله * وحدثنا مجدبن العلاء الهمداني أبو كريب قال ثناأ بو معاوية عين الاعش عن ابراهم عن الاسود وعلقمة قالا أتيناعبدالله بن مسعودفي دارەفقال أصلى ھۇلاء خلفكم فقلنالاقال فقوموا فصلوا فلم يأمرنا بأذان ولا اقامة قال وذهبنا لنقوم

وأبن سيربن يؤذن ويقيم للصبح ويقيم فقط لغيرها وقلت ، ماذكرعن العامة هوالمعروف لمالك رجه الله تمالى قال في المدونة ومن دخل مسجد اصلى أهله لم تجزه اقامهم وله في المبسوط أحب الى أن يقيم *اللخمي فلم برالاقامة سنة في حقه (قول فجعل أحدناعن بمينه والآخرعن شماله) (م) الموقف المواحدعن اليمين والثلاثة خلفه واختلف فى الاثنين يو فعن ابن مسعودماد كر وقال الفقهاءسواه خلف (ع) خالف ابن المسيب في الواحد وقال موقعه الشمال لحديث صلاة أبي بكر رضي الله عنه في مرضه صلى الله عليسه وسلم ﴿قاتَ ﴿ هيئات الوقوف المذكورة مستعبة وهوللانثى خلف ﴿ أِن حبيب والصغير يثبت كالمكبير وغيره لغو (ع) والتطبيق المذكو رأخمذبه ابن مسعودوصاحباه ورآه الساف منسوغا بعديث وضعهما على الرحبتين ولعلهم لم يبلغهم الناسيخ (قولم يؤخرون الصلاة عن ميقانها) (م)أى عن أول وقها الختار و يفعلونها في غيره وقد بقي منه قدر شرق الموتى وشرق الموتى قال ابن الاعرابي هومن قواهم شرق الميت بريقه اذا لم يبق الابسيرا وبموت شبه قلة ما بقي من الوقت بمابق من حياة من شرق بريقه * وسئل أبو حنيفة عن الحديث فقال ألم ترالى الشمس إذا ارتفعت على الحيطان وصارت بين القبو ركام الجه فذاك شرق الموتى ومعنى يخنقونها يضيقون وقنها يقالهم في حناق من الوقت أي في ضيق منه (قول سعة) أي نافلة وذلك تقية لما يخاف منهم (قول فليمن) (ع) رويناه عن الاكثر بالخاه المهملة وكسر النون وهو العسدري بضمها وهما بعني يقال حنوت الحوت وحنيته اذاعظفته وهوعد دالطبرى فلجنأ بالجيم وفتح النون بعد هزساكن وهو بمعنى الانعطاف أيضاو الانتناء في الركوع انعطاف الصلب والركوع لغة الخضوع والذلة ومنه

لاتعاد الفقيرعاك أن تر * كع يوماوالدهرقدرفعه والركوع على الصفة المستم الذليل المسلم والركوع على الصفة المذكورة في الحديث غاية الاستسلام والذلة لانها صدغة المستم الذليل المسلم نفسه بضرب عنقه اذا جلس و بداه بين فخذيه كالمكتوف (قرار في الآخر أصلى من خلفكم قالا نهما وطنان

وقال بعض السلف تكفيه واستعبله ابن المندر أن يؤذن و يقيم وقال النعى وابن سيرين يؤذن و يقيم للصيح و يقيم فقط لغيرها (ب) ماذكر عن العامة هو المعروف لمالك رجمه الله تعالى قال في المدونة ومن دخل مسجد اصلى أهله لم بحزه اقامتهم و وله في المبسوط أحب الى أن يقيم والمختمى فلم ير الاقامة سنة في حقه (قول في مل المحدنا عن يمينه والآخوعن شهاله) الموقف لواحد اليمين خلافالا بن المسب فقال هوعن الشهال ملديث أبي بكر والثلاثة خلف والاثنان كذلك خلافالا بن مسعود فانه كاذكر في الحديث (ع) والتطبيق المذكو وأخد به ابن مسعود وصاحباه ور واه السلف منسوط يحديث وضعهما على الركبتين ولعلهم لم يبلغهم الناسيخ (قول يؤخرون العدلاة عن ميقاتها) أى عن أيل وقها الخيار الى آخره وقد بقى منسه شرق الموتى بقال ابن الاعرابي هومن قولم شرق وضيم النون أى يضيعون وقتها و يؤخرون أداءها وشرق الموتى قال ابن الاعرابي هومن قولم شرق وضيم النون أى يضيف المنسرة بي من الوقت بمابق من حياة من شرق بريقه وسئل الميت بريقه اذا لم يست فقال ألم ترالى الشمس اذا ارتفعت على الحيطان وصارت بين القبور كانها بله ولالك شرق الموتى (قول هليون) (ع) رويناه فذلك شرق الموتى (قول هليون) (ع) رويناه في الموتى الموتى الموتى (قول هليون) (ع) رويناه في الموتى الموتى الموتى الموتى الموتى والموتى (قول هليون) (ع) رويناه ولا الموتى الموتى الموتى الموتى الموتى الموتى الموتى والموتى الموتى ال

خلفه فأخذ بأبد بنافيل أحدناعن يمينه والاخرعن شماله قال فلما ركع وضعنا أيد بناعلي ركينا قال فضرب أيد مناوطيق من كفيمه أم أدخلهما مان فذيه قال فاساصلي قال انه سيكون عليكم أمراء مؤخرون الصلاءعين متقاتها ويحنق ونها الى شرق الموتى فاذا رأية_وهم قد فعلواذلك فصلوا الصلاة لميقاتها واجماوا صلاتكم معهم سبحمة واذاكنتم ثلاثة فصلوا جيعا واذأ كنتم أكثرمن ذلك فليؤكم أحدكم واذاركع أحدكم فليغرش دراعيسه على فحديه ولجنأ ولطبق بين كفيه فلكا " في أنظر الى اختىلاف أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراهم يو وحسدتنا منجاب بنالحرث التممي آناً بن مسهر ح وحدثنا عمان بن أبي شيبة ثناج بر ح وحدثني محمد بن رافع حدثنابحي بن آدم ثنا مفضل كلهم عن الاعش عناراهمعنعاقمة والاسودانهمادخلاعلي عبد الله عفى حديث أبىمماو يةوفى حدىثان مسهر وجربر فكاعنى أنظرالى اختلاف أصابع رسول الله صلى اللهعدم

وسلم وهوراكع * وحدثني عبدالله بن عبد الرحن الدارى أناعب دالله بن موسى عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقم م الاسود انهما دخلاعلى عبدالله فقال أسلى من خلفكم قالا نع فقام ينهما وجعل أحد هماعن عينه والآخرعن شماله

ثم ركعنا فوضعنا أيديناعلى ركبنا فضرب أيدينا م طبق بين يديه م جعلهما بين فحذيه فلماصلى قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدرى واللفظ لقتيبة قالا ثنا أبر عسوانة عن أبي يعفور عن صعب بن سعد فال صليت الى جنب أبي قال وجعلت يدى بين ركبتي فقال (٢٣٧) لى أبي اضرب بكفيك على ركبتيك فال م فعلت والم مرة أخرى

فضرب لدى وقال انانهمنا عن هذاوأم مناأن نضرب بالاكفءلي الركب و حدثنا خلع بن هشام ثناأبو الاحــوص ح وحددثناان أبيعمر ثنا سفمان كالرهما عدن أبي يعفور مهداالاستادالي قوله فنهمناعنه ولم لذكرا مابعده يوحدثنا أبوبكر ابن أبي شيبة ثناوكيع عن اسمعيسل بنأبي خالدعن الزبير بنعدى عن مصعب ان سعد قال ركعت فعلت بيدى هكذايعني طبق بهما ووضعهمايين نفذيه فقال أى قدكمنانفعل هذا نمأمرنا بالركب بحدثني الحكم بن موسى قال حد ثني عيسي بن يونس ثنااسمعيل بن أبي خالدعن الزبير بن عدى عدن مصعب بن سعسد بن أبي وقاص قال صليت الى جنب أبي فلما ركعت شكتأصابعي وجعلهما مان ركبتي فضرب مدى فاماصلي قال قدكنانفعل هذائم أمرنا أن نرفع الى الركب * حدثنا أسمعق ان اراهم أنامحد بنبكر ح وحدثناحسن الحاواني

﴿ أحاديث الاقماء ﴾

(م) أبو عبيد هوأن يلصق أليتيه بالارض وينصب ساقيه ويضع يدبه بالارس كفعل المكلب وفسره الفقها بأن يضع البتيه على عقبيه بين السجدتين وقال النضر هوأن يجلس على وركيه وهو الاحتفاز والاستيغاز وحكى الثعالبي عن الائمة في كيغية الجلوس اقعى اذا ألصفي أليتيه بعقبيه واستوفز واحتفز واقعنغز وجلس القعفزى اذاجلس كانهير بدأن ينهض وفرطش اذا ألصق أليتيه بالارض وتوسد ساقيه (ع) الذي قرأته في كتاب التعالى اعاهو بتقديم الشين المجمة على الطاء وكذاذ كره أبو عبيدوارى انمافي المعلمن تغييرالنقلة أوممن شاءالله تعالى (قول هي السنة) (ع) جاءالنهي عن الاقماء والاشبه في الجمع أن يحمل الذي هوسنة على الافعاء بتفسير الفقهاء وفعله كثير من السلف واستعبوا في الجلوس بين السجدتين أن يكون كذلك ولم يردمالك وفقها والامصار وقالو إيجلس بينهما كجلوس التشهد ووافتهم الشافى على ذلك وغالف في الرفع من المجدة الثانية فرأى أن يرجع فجلس على قدميه يسيرانم يقوم وليس ذلك عنده مباقعاء * واحتج بحديث مألك بن الحويرث بأنه صلى الله عليموسلماذا كانفى وترمن صلاته لم ينهض حتى يستوى قاعدا ولم يره مالك والكافة وقالوا ينهض كا حووحلوا حديث ابن الحويرث على أنه فعله لعدر أوليدل على الجواز قال الداودى ولذا رأى مالك أنلاسجودعلى من جلسها مالم يطل وذكرغير الداودي فى ذلك قولين ان جلسها ناسيا ولاسجود على المتعمد اتفاقا واختلف في الاعتاد على اليدين عند القيام فيره مالك مرة وقال يفعل ماهو الأرفق بهوقال من م يعمد لانه أقرب الى السكينة وقال الثورى في آخر بن لا يعمد الأأن يكون شيخا ﴿ قلت ﴾ المالك في العتبية قول ثالث بكراحة الاعتماد كقول سيفيان (قول الالنزام جفاء بالرجل) (ع) أي

عن الاكثر بالحاء المهملة وكسرالنون وهوالمعذرى بضمها وهما بمعنى يقال حنوت العودو حنيته اذا عطفته وهو عنى الانعطاف أيضا عطفته وهو بمعنى الانعطاف أيضا هو باب الاقعاء كه

والمنه المحدين بكرالبرساني بضم الباء الموحدة وسكون الراء و بالسين المهملة وأبوعبيده وأن يلصق المتيه بالارض و ينصب ساقيه و يضع بديه بالارض كفعل المكلب وفسره الفقهاء بان يضع الينيه على عقبيه بين السحد ثين وقال النضر هوأن يجلس على وركيه وهو الاحتفاز (قول هي السنة) (ع) جاء النهى عن الاقعاء والاشبه في الجع أن يحمل الذي هوسنة على الاقعاء بتفسير المقهاء وفعله كثير من السلف واستعبوا الجلوس بين السجد تين أن يكون كذلك ولم يره مالك وقتهاء الامصار وقالوا يجلس بينهما كاوس التشهد ووافقهم الشافعي على ذلك وخالف في الرفع من السجدة الثانية فرأى أن يرجع فيجلس على قدميه يسير المحمور وليس ذلك عنده باقعاء ولم يره مالك والكافة وقالوا نهض كاهو وحلوا ماور دمن ذلك على انه فعله لعذر واختلف في الاعتاد على اليدين عند الفيام فيرمالك من وقال يفعل ماهو الارفق به وقال من وعدالا المؤلس عنان (قول انالنراه جفاء وقال يفعل ماهوالارفق به وقال العتبية قول ثالث بكراهة الاعتاد كقول سعيان (قول انالنراه جفاء أن يكون شعال (قول انالنراه جفاء النه يكون شعال (قول انالنراه جفاء المناور سعيان (قول انالنراه جفاء المناور ساله المناور سعيان (قول انالنراه جفاء المناور سيفيان (قول انالنراه بعفاء المناور سيفيان (قول انالنراه بقاء المناور سيفيان (قول انالنراه بعفاء المناور ا

تناعب الرزاق وتقاربافي اللفظ قالاجيعا أناابن جريج أخبرني أبوالزبير انه سمع طاوسا يقول قلنا لابن عباس في الاقعاء على القدمين فقال هي السنة فتلناله إنا انراه جفاء بالرجل فقال ابن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم و حدثنا أبو جعفر

بالانسان ورويناه عن أى عمرومن طريق شيخنا الغساني بكسرالها وكان أبوعمر ويقول من قاله بفتح الراء فقد صحف قال أبوعلى ولم أسمعه قط الا كذلك والاول أشبه كاقال أبوعلى لان نسبة الجفاء الى الانسان في الجلسة أولى من نسبته الى الجارحة

﴿ أَحَادِيثِ نَسْخُ الْكَلَامِ ﴾

(قرار فرمانى القوم بأبصارهم) أى أسرعوا الالتفات الى والشكل فقد المرأة ولدها (قرار يضر بون بأيد بهم) (م) يحمّل انه قبل النهى عن التصفيق والامر بالتسبيع و يحمّل أن هذا تفسير المتصفيق في المدارة بيكر رضى الله عنه على ما أشار اليه بعضهم فيا تقدم ومعاوية اعاوقيم منه دعاء والدعاء الغير في المدارة جائز فانسكارهم يحمّل لانه قصد مخاطبة الغير فصار كالمتسكلم ولذا قال ابن شعبان والداودى الداعى لغيره في المعلاة ان قال اللهم افعل بغلان كذاجاز وان قال يافلان فعل الله بك كذابطلت لانه خاطب وهذا نحوماذ كرنامن انه بالقصد يغرج الى المسكلام وهو وجه القول ببطلان صلاة من في على من ليس معه في صلاة وان كان اعاد كرقرآ نا في قلت و ولراعاة معنى الخطاب قال بعض الشافعية اذاقال للماطس يرحب الله بطلت وان قال برحبه اللهم تبطل (م) ولم يذكر في الحديث انه أمره بالاعادة وهذا لأنه جاهل وهو حججة على الخالف في ابطاله صلاة المتسكم نسيانا لانه اذا لم تفسد مع بلاعادة وهذا لأنه جاهل وهو منه بالله عند مالك في هذا كالعمد الاما حكى الخطابي عنده انه بني في الجهل هنا كالنسيان وهو مذهب الشافعي والاو زاعي وليس في ترك ذكر الاعادة دليل انه إمام بأمر و المالي والشافعي يحمد في نفسه في (قلت) في زاد في المدونة في المصلى يعطس فقيل يحمد و يجهر وقال مالك والشافعي يحمد في نفسه في (قلت) في زاد في المدونة والمسلم يعطس فقيل يحمد و يجهر وقال مالك والشافعي يحمد في نفسه في (قلت) في زاد في المدونة والمسمال أحسن تعليا مند) (م) هي سيرته وخلقه صلى الله عليه وسلم وفيد الرفق في تعليم رأيت معاما أحسن تعليا مند) (م) هي سيرته وخلقه صلى الله عليه وسلم وفيد الرفق في تعليم رأيت معاما أحسن تعليا مند) (م) هي سيرته وخلقه صلى الله عليه وسيرة وفيد الملاح في الملم والموالي قد مالم المن قطر علي المناه في المراق في الملم والمالي والمالية والمالي والمالي والمالي والمالية والمالي والمالي والمالية والمالوقية والمالي والمالية والمالي

بالرجل) بفتح الراءوضم الجيم و يروى بكسر الراء وسكون الجيم عمني الجارحة والاول أنسب بالجفاء

(قولم فرمانى القوم بابصارهم) أى أسرع واالالتفات الى (قولم وانكل أمياه) بضم الثاء واسكان المحاف و بفت مهما جيعا كالبخل والبخل وهوفقد المرأة ولدها وامرأة ثكلى وثاكل وأمياه بكسر المحمول المياه والمياء الاضافة فتحت وأشبعت بألف على احدى اللغات والهياء هاء السكت (قولم يضر بون بأيد بهم على أنخاذهم) (ح) هذا محمول على انه كان قبل أن يشرع التسبيح لمن نابه شئ في صلاته (قولم فله ارأيتهم يصمتونني لكني سكت غضبت) بضم المياء (ب) جواب لما محذوف وبه يتم المعني أى فله ارأيتهم يصمتونني لكني سكت غضبت والكني سكت ولم أعمل بمقتضى الغضب (م) ومعاوية المعني أى فله ارأيت القوم يصمتونني غضبت والكني سكت ولم أعمل بمقتضى الغضب (م) ومعاوية اعلوق منه دعاء الغير والدعاء الغير في الصلاة اللهم افعل المفلان كذا جاز وان قال كلمت كلم ولذا قال ابن شعبان والداودى الداعى لغيره في الصلاة اللهم افعل بفلان كذا جاز وان قال يافلان فعل الله بك كذا بطلت لانه مخاطب وهو وجده القول ببطلان من قع على من ليس معد في المسلاة وان كان اعاد كرقر آنا (ب) ولم راعاة معنى الخطاب قال بعض الشافعية اذا قال المعاطس رحل الله بطلت وان قال يرجه الله لم تبطل (م) ولم يذكر في الحديث انه أمر م بالاعادة فهو حجدة على رحل الله بطلت وان قال يرجه الله إلغاد الم تبطل منا المها له فاولى مع النسيان (ع) الجهل الخالف الذي يبطل الصلاة بالمكلام نسيانا الانه ادام تبطل مع الجهل فاولى مع النسيان (ع) الجهل الخالف الذي يبطل الصلاة بالمكلام نسيانا الانه ادام تبطل ، على فلم المناه النسيان (ع) الجهل الخالف الذي يبطل الصلاة بالمكلام نسيانا الانه ادام تبطل ، على المناه على الفي مع النسيان (ع) الجهل المخالف الذي يبطل الصلاة بالمكلام نسيانا الانه ادام تبطل ، على من المناه على الم

محدبن الصباح وأنوبكر ابن أبي شيبة وتقارباني لغظ الحسديث قالا ثنا اسمعيسل بن ابراهم عن حجاج الصوافعن معي ابن أبي كثيرعن هلال ان أبي ممونة عن عطاء ابن بسار عسن معاوية بن الحكم السامي قال بيناأنا أصليمع رسولالله صلي اللهعلسه وسلم أذعطس رجـل من القوم فقلت يرحك الله فرماني القوم بأبصارهم فقلت والمكل أمياه ماشأنكم تنظرون الى فحلوا يضربون بأبديهم على أفخاذهم فاسا رأيتهم يصمتونني غضبت لكني سكت فالماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبأبي هووأمي مارأيت معماما قبله ولابعده أحسن تعلمامنه

فسوالله ما كهسرني ولا ضربني ولاشتني نم قال انحنه الصلاة لانصلح فها شي من كلام الناس اعاهوالتسيع والتكبير وقراءة الفرآن أوكماقال رسول الله صلى الله عليمه وسلمقلت يارسول الله انى حدىث عهد مجاهلية وقد جاءالله بالاسلام وان منا رجالايا تون الكمان قال فلاتأتهم قال ومنا رجال مطيرون قال ذاك شي يجدونه في صدورهم فلا يصدنهم وقال ابن الصباح فلايصدنكم قال قلتومنا رحال بحطون قال كان ني من الانساء يعط فن وافق خطه فذالة قال وكانتلى جارية ترعى غنالى قبسل

الجاهل مالم يقصد مخلفة والكهرالانتهار وقرئ وأما السائل فلاتكهر (ع)والكهرأيضا العبوس في وجمه من تلقى (قول من كلام الناس) ع (قلت) ، اضافة الحكلام الى الناس يخرج التسبيح والدعاءوالذكراذلم بردبه خطابالناس وافهامهموفيةأنمنحلف لايتكلم فسج أوقرأ لا يعنث لانه نفى الكلام وأثبت التسبيح والقراءة (وراءة (و كاقال) أى شل ماقال من النسبيم والتهليل (قول بجاهلية) (ع) الجاهلية ماقبل مجيءالشرع معواجاهلية الكثرة جهالتهم (قُولِ فلاتأتهم) (م) لان اتيانهم بجرالي تغيير الشرع ممايابسون به من اخبارهم عن الغيب (د) واذقد يصادف فبفتتن الناس وأجعوا على تحريم حلوان الكاهن وهوما يأحل قال الماو ردى ويؤدب الآخذوالمعطى ويتقدم المحتسب في النهي عن الكسب بذلك و بالكسب باللهو * الخطابي والفرق مين الكاهن والعراف أن الكاهن يخبر عن وقوع المستقبلات ويدعى معرفة الاسرار ثممن الكهان من بزعم أن له رئيا من الجن بخبره ومنهم من بزعم أنه يعرف ذلك بعهم أعطيه والعراف يدعى معرفة الضالة والسرقة والسارق ومن يتهم بالمرأة ومحوذلك والحديث يدل على منع اتيان المكاهن ومن في معناه من العراف وغيره وتصديقهم في أقوا لهم (قول يتطير ون) * (قلت) * التطير النشاؤم بالشئ تطيرطيرة بكسرالطاء وفنهالياء في المصدر وقدتسكن الياءفيه وأصل التطير في السوانح من الطهر والظباء وغيرهما وقدم كثير عزةمن الخجازلز يارة عزة بالشام أوبمصر فربغراب على شجرة ينتف ر يشه فتطير بذلك فلما دخل وجدالناس منصر فين من جنازة عزة وقدأ بطل الشرع حكم الطيرة بقوله فلايصدنهم وأخبرانه ليساه تأثير فى جلب نفع أودفع ضر ومعنى فلايسدنهم لاءنعهم عما يتوجهون اليه (قولم كان نبي من الانبياء يخط) ﴿قلت﴾ قيل انه ادريس عليه السلام (قُولم هن وافق خطه فذالة) (ع) قال ابن عباس الحط علم تركه الناس وصو رته أن يأتى ذو الحاجة الى

الحازى ومع الحازى غلام معمه ممل فنغط الاستاذفي أرض رخوة خطوطام يحلا لئلا ملحقها العدد تم يرجع فمحوها علىمهل خطين خطين فان بق خطان فهو علامة النجح وان بق واحد فهو علامة الخيبة والعرب تسميه الاستم وهومشؤم عندهم قالمكي ورويأن هذا الني كان بخط بأصبعيه السبابة والوسطى تميزج ﴿ قلت ﴾ الحازى بألحاء المهملة والزاى المجمة هوالذي يحز والاشباء ويقدرها بظنه ويقال للجمحازى لانه ينظرفي الجوم وأحكامها بظنه قال صاحب الهابة خط الرمل علم معروف الناس فيه تصانيف (ع) الخطابى والحديث نهى عن الخط لانه كان علمالنبوة ذلك النبي والنبوة انقطعت وقيسل هو اباحنةله وهوظاهرةول ابن عباس الخط عسلمتركه الناس والاظهر من الخط خلافهما وانه اعما هو تصو سلط من وافق لاأنه المحة لف عله أي فن وافق خطه فهو الذى تجدون اصابته ولكن لاعلم لكم بالموافقة ويحتمل ان هذا نسخ في شرعنا ألاتراه كيف قال ثم بزجر وهذامنى عنه فى شرعنا ﴿قلت ﴾ مااختار من أنه تصويب يرجع لانه نهى كاذ كرالخطابي لانه وقف التصويب على الموافقة ولاعلم لاحدبها (د) كونه نهيا هوالصحيح وأعاعد لعن أن يقول هوحرام الى التعبير عماد كرلانه لوقال هوحوام لدخل فيه فعل ذلك الني فحافظ على حرمة ذلك النبي معسان الحكم في حقنا فالمعنى لا يمتنع في حق ذلك النبي وكذا في حقكم ان وافقتم وا كن لاعلم لكم بالموافقة *(قلت) *امتنعت الموافقة لان ذلك النبي يعرف بالفراسة بوساطة تلك الخطوط ولا لتعق أحدبه في قوة فراسته وكال علمه و و رعه ولا في صفة الحط الموجب ين لذلك والمشهو رخطه بالنصب فالفاعل مضمر وروى بالرفع فالمعتول محذوف (قول والجوانية) (ع)رويناه عن الاسدى بفتح الجيم وشدالواو وتحفيف الياءوعن الخشني بشدهماوهي أرض من عمل الفرع من جهدة المدينة ومعنى آسف أغضب (د) لا يصوانها من عمل الفرع لان الفرع بين مكة والمدينة على بعد من المدينة واعا هى موضع بة رب أحدو يشهد لذلك قوله قبل أحدوا لجوانية وفيه استخدام الجارية في الرعى وليس

مجالائلايلمة السيدة مم يرجع فيمحوها عن مهل خطين خطين فان بقي خطان فهو علامة البعج وان بقى واحدة وعلامة الحية والعرب تسميه الاسح وهو مشوّم عنده (ب) الحازى بالحاء المهملة والزاى المجمة وهو الذي يعز والاشياء ويقدرها بنظن ويقال المجمعة وهو الذي يعز والاشياء ويقدرها بنظن ويقال المجمعة وهو الذي يعز والما المائة خط الرمل علم معروف الناس فيه تصانيف (ع) الخطابي والحديث مهى عن الحط لانه كان عام النبوة ذلك النبي والنبوة انقطعت وقيل هو اباحة له وهو ظاهر قول ابن عباس علم تركه الناس والاظهر من اللفظ خلافهما وانه الماهوت ويب لحط من وافق الأنه اباحة له الفاعلة أي فن وافق خطه فهو الذي تعدون اصابته ولكن الاعلم الكرا الموافقة و يحمل ان هدانسخ في شرعنا ألا تراه كيف قال وزح وهذا منهى عنه في شرعنا (ب) ما اختار من انه تصويب برجع الانه والمحالي عن أن يقول هو حرام الى التعبير بماذكر الانه لوقال هو حرام الى التعبير بماذكر الانه لوقال هو حرام الدناني وكذا في حقد المائلة على حرمة ذلك الذي مع بيان الحكم في حقنا عالمعنى الاعتماع في حقد الله الفراسة وكال عامه و و معه ولا في صعة الحط الموجبين الذلك ان وافقتم ولكن لاعلم لكر بالموافقة (ب) استنعت الموافقة الان ذلك الذي يعرف بالفراسة والمناعل مضمر و روى بالرفع فالمفعو و معه ولا في صعة الحط الموجبين الذلك والمهم و رخطه بالنص فالفاعل مضمر و روى بالرفع فالمفعول محذوف (قول والجوانية) بغني والمنهم و شدالوا و وتعفيف الياء وروى بشده ما (ع) وهي أرض من عمل الفرع من جهنة المدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمدينة والمناعل مضمر و روى بالرفع فالمفعول محذوف (قول والجوانية) بغني المناع وسياله و وتعفيف الياء وروى بشده ما (ع) وهي أرض من عمل الفرع من جهنة المدينة والمناعل من جهنة المدينة والمدينة والمناعل من حيات الموافقة والمناعلة ويقون والمناعل من حيات المناعلة ويعرف المناعلة ويوني المناعلة وي

أحد والجوانية فاطلعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة من غفهاوأنا رجل من بني آدم آسف كما يأسفون لـكني

من سفرالمرأة مع غيرذي محرم لبعد السفر وانقطاع المرأة فيسه عن النظر لها والطمع فيها فان خيفت مفسدة فى رعبه المتنع كايمتنع السفر (قول أين الله) رم) قيسل أرادمعرفة مايدل على ايمانها لانمعبودات الكفارمن صنم ونار بالأرض وكلمنهم يسئل حاجتهمن معبوده والسماء قبسلة دعاء الموحدين فأراد كشف معتقدها وخاطيها عاتفهم فأشارت الى الجهة التي يقصدها الموحدون ولايدل ذاك على جهة ولا انعصاره في السماء كالايدل التوجه الى القبلة على انعصاره في الكعبة وقبل انماساً لها بأن عماتمتقدمن عظمة الله تعالى واسارتم الى السهاء اخبار عن جلاله في نفسها (ع) لم يختلف المسلمون في تأويل ما يوهم أنه تعالى في السهاء كقوله تعالى (أأمنتم من في السهاء) نم من صارمن دهماء العقهاء والمحدثين وبعض متكلمي الأشعر ية وكافة الكراه ية الى الجهة أول في بعلى ومن أحال ذلك وهم الاكترفلهم فيهاتأو يلات بعضهاماذ كرالامام والمسئلة وانتساهل فى المكلام فبهابعض من يقتُـديبه من الطائفتين أوجهو رهم فهي من معوصات علم الكلام «وقد أجمع أهـل السـئة على تصويب القول بالوقف من التفكر في ذاته تمالى لميرة العقل هنالك وحرمة المكيف والوقف في ذاك غيرشك في الموجود ولاجهل بالموجود فلايقدح في التوحيد بل هو حقيقة وقد تسامح بعضهم في اثبات جهة تخصه تعالى أو يشار اليه يحيز يحاديه وهل بين التكييفين فرق أو بين التحديد في الذات والجهة فرق وقدأطلي الشرعانه القاهر فوق عباده وانه استوى على العرش فالتمسك بالآية الجامعية للتنزيه الكلى الذي لا يصحف العقل غيره وهي قوله تعالى (ليسكشل شيء) عصمة لمن رفقه الله تعالى « فلت) «مانسب من القول بالجهة الى الدهماءو من بعدهم من الفقهاء والمتكلمين لإيصح ولم يقع الا لأى عمر في الاستذكار ولابن أبي زيد في الرسالة وهوعنهما متأول . ولما ملك الأمير أبو الحسن ملك المغرب أفريقية وكال يصنعه الميعاد بالقصبة منها وكان يعضروا بن عبد السلام وابن هارون وغيرهما من الفقهاء التونسيين والسطى وابن الصباغ وغيرهمامن الفاسيين فاتفق ان نقل كلام القاضي هذا بعض الطلبة فأنكره جيع أهل المجلس فأتى الطالب بالاكال من الغدوقري بحضر الجيع فكلهم أنكره وربماقال بعضهم الله حسيبه فيانقل وأماالفرق بين الجهة والحدز وبين الجهة والتعديد فيسدق الكلامفيه ويطول ومحله كتب الكلام (قول اعتقهافانها ، ومنة) ع) أمره بعتقها بعد تبيين انها مؤمنة يدلأن عتق المؤمن أفضل ولم يختلف انه يصيح عتق الكافر فى التعاقع ولاانه لا يصح في كفارة

ومعنى آسف أغضب (ع) ايماهى موضع بقرب أحد وآسف بغني السين (قول صحكها) أى لطمنها (قول أن الله) بعتمل ان المراد أين معرفة الله تعلى ومعرفة عبداته أى أهى فى الارض بمجرد تقليد الآباء ونعوهم أم هى فى السهاء أى مستند التعبد بها و بيان الشرع بالوحى الآنى من السهاء الى الرسل صاوات الله وسلامه عليم فلما قالت فى السهاء علم انها ليست بمشركة بله هى فى دينها مسندة الى الشيرع وما نزل به الوحى على الرسول صلى الله عليه وسلم وقد للمعنى أين بقصد الله أى فضله وكرا متمن جنة وروبة وتوجه فى الدعاء فلما قالت فى السهاء علم أنها أيضاليست بمشركة تلوذ فى حوائعها وطلب مقاصد ها بالاصنام التى فى الارض كعادة أهل الشرك وقيل انما سأله با بن عما وانه فى المراب من التنزه عن الحوادث وسهانه الا كاهدل الشرك فى عبادتهم ما لارتبة له والماهو جاد ينجر باليد من التنزه عن الحوادث وسهانه الا كاهدل الشرك فى عبادتهم ما لارتبة له والماهو جاد ينجر باليد لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى شيأ (ع) المختلف المسلمون فى تأويل ما يوهم أنه تعالى فى السهاء كقوله (أأمنتم من فى السهاء) وقلت وهذا كلام حسن ولكنه عقبه بكلام شنيع ليته الميقله وذلك ان

مككتها صكة فأتيت رسول الله صلى الله علمه وسلم فعظم ذلكءلى قلت بارسول الله أفلا أعتقها قال ائتنى بهافأتيته بهافقال لهاأين الله قالت فى السماء قال من أنا قالت أنت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنية ﴿ حدثنا استق ابن ابراهم أنا عيسى بن بونسقال ثنا الاوزاعي عن يحي بن أبي كثير بهذا الاسناد نحوه * حــدثنا أنوبكر بنأبي شيبة وزهير ابن حرب وابن نمير وأبو سعيد الانه وألفاظهم متقار بة قالو أناابن فضيل ثنا الأعشعن ابراهيم عن علقمةعن عبد الله

الفتل لتقييدالرقبة فيهابالا يمان واختلف في عثقه في كفارة الايمان والظهار وتعمد الغطر في شهر رمضان فنعه مالك والشافعي وحاوا المطلق من ذلك على المقيد في كفارة القتل وأجازه المكوفيون قصرا التقييد على ماورد ﴿ قلت ﴾ قد تفدم الخمى أن عتق الكافر الاكثر عنا أفضل (ع) وفي الحديث ان الاعان لا يتم الابالاعان بالنبي صلى الله عليه وسلم وفيه انه يصح الاعان لاعن دليل ادام يسألها من أبن علمت ذاك وأجيب بأنه كان تقدم الدامها ولذاا كتفي منها بالاشارة ولوكان ابتدام يكتفحي تصرح بالنطق بالشهادتين وفيه حجة المقول بأنه لايصع عتق الأعجمي عن واجب حتى محبب الى الاسلام (ول في الآخرفيرد علينا) * (قلت) * كان الكلام في أول الاسلام جائز افي الصلاة عممنع والنجاشي لقب الكالحبشة والنجاشي الذي أسلم وآمن بالنبي صلى الله عليمه وسلم هوأ محمة ومات قبل الفتح وكان هاجر جماعة من الصحابة الى الحبشة من مكة فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة رجعوا اليهومنهم ابن مسعودرضي الله عنهم أجعين (قولم ان في الصلاة شغلا) (د) يعني عن غيرها فوظيفة الملى الاقبال علم اوتدبر مايقول والاعراض عن غيره (م) قيل لاير دالملى السلام نطقاولا اشارة لهذا الحديث وقيل يردولعل هذالم يبلغه الماسخ وقيل يرداشارة لحديث جاءأنه صلى الله عليه وسلم كان برداشارة (ع) الاول لأبي حنيفة والنابي لابي هر برة وجابر والحسن وابن المسيب وقتادة واسعق والثالث لمالك وأصحابه وابن عمر وجماعة وقيل يردفى نفسه واذالم يردفا ختلف هل يرد بعد السلام واحتلف قول مالك في السلام على المصلى بالجواز والسكراهة (قول في السند الآخر حدثني ابن عير) (م) هوفى بمض النسخ ابن المثنى وفي بعضها ابن كثير قال بعضهم وغير ابن نمير خطأ (ولرحتى نزلت وقوموا للهقانتين) (ع)أى طائعين وقيل ساكتين والفنوت لغة يكون بالمعنيين و بمعنى طول القيام وبمعنى الخشوع وبممنى الدعاء وبمعنى الاقراربالعبودية وبمعنى الاخلاص وقيل أصله الدوام على الشئ فديم الطاعة قانت وكذلك الداعى والقائم فى الصلاة والمخلص فيها والساكت فيها كل هؤلاء فاعل القنوت (وله ونهيناعن الكلام) ﴿ قلت ﴾ لايقال فهموا النهي من الآية بناءعلى أن الامر بالشيء نهى عن ضده لاحتمال انهم سمعوا النهي منه صلى الله عليه وسلم (ع) ترك الكلام فرض قال ثم من صار من دهما المحدثين والفقهاء و بعض متكلمي الأشعرية وكافة الكرامية الى الجهة أول فى بعلى ومن أحال ذلك وهم الأكثر فلهم فيها تأويلات (ب) مانسب من القول بالجهمة الى الدهماء ومن بعدهم من الفقهاء والمتكلمين لايصح ولم يقع الالأبي عمر في الاستذكار ولابن أبي زيد في الرسالة وهوعنهما متأول وللماك الأميرا بوالحسن ماك المغرب أفريقية وكان يصنع له الميعاد بالقصبة منها وكان يعضره ابن عبدالسلام وابن هارون وغيرهمامن الفقهاء التونسيين والسطى وابن الصباغ وغيرهما من الفاسيين فاتفق ان نقل كلام القاضى هذا بعض الطلبة فأنكر مجيع أهل المجلس فأتى الطالب بالا كالمن العدوقرئ بمحضرا لجيع فكلهم أنكره وربماقال بعضهم الله حسيبه فيانقل وقلت الذى وقع الشيخ في الرسالة هوقوله وانه فوق عرشه المجيد بذاته وقدأ ولوه بأن الضمير في ذاته يعود على العرش والباء بمغى فى أوالجيد مرفوع خريرعن الله تعالى ومعنى بذاته أى ان مجده ليس بمكتسب من غيره وأفرب من هــذا انه مخفوض نعتاللعرش والضمير في ذاته يعود على الله عز وجــل وتعبيره بأنه فوق العرش استعارة تمثيلية لقهره تعالى العرش الذي هوأعظم المخلوقات ونسبة سائرها اليه كلفة ملقاه فى فـ لاة من الأرض وان جيع كالانه واجتاع أجزائه وثباته فى موضعه الذى هوفيــه ستندة الى قدرته تعالى جارية على وفق ارادته جل وعز وعامه لماتغر فى الشرع ان للعرش حلة

قال كنانسلمعلى رسول اللهصلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد علينا فاما رجعنامن عند النجاشي سلمناعليه فلم يرد علينا فقلنايارسول الله كنانسلم عليك في الصلاة فتردعلنا فقال أن في الصلاة شغلا 🚁 حدثني اس تمسر حدثني اسعق بن منصور الساولى ثناهر من سفان عن الاعش بذا الاسناد نعوه يه حدثناسي س يي أناهشم عن اسمعيل ابن أبي خالدعين الحرث ابن شبيل عن أبي عمرو السيباني عنزيد بنارقم قال كنانتككم في الصلاة يكلمالرجل صأحبه وعو الى جنب في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنابالسكوت ونهينا عن الكلام * حدثنا أبو بكر بنأبي شيبه ثبا عبدالله بن بمسير ووكيبغ ح ووحد ثنااستى بن ابراهيم أناعيسي بن يونس كلهم عن اسمعيسل بن أبي خالد بهذاالاسنادنحوه يدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنامجدين ريمأنا الليث عن أبي الزبير عن جارأنه قال ان رسول الله

صلى الله عليه وسم بعثنى لحاجة ثم أدركته وهو يسبر قال قتيبة يصلى فسامت عليه فأشارالى فلمافرغ دعانى فقال انك سامت آنفا وأنا أصلى وهو موجه حيثلاً قبل المشرق وحدثنا أجدبن يونس ثنازهير بن حرب قال حدثنى أبو الزبيرعن جابر قال أرسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهومنطلق (٧٤٣) الى بنى المصلق فأتبته وهو يصلى على بعيره ف كلمته فقال لى بيده مرسول الله صلى الله عليه وسلم وهومنطلق (٧٤٣) الى بنى المصلق فأتبته وهو يصلى على بعيره ف كلمته فقال لى بيده

على أصح القولين عندنا لهذا الحديث وقيل سنة والخلاف فى ذلك مبنى على الخلاف فى حل أوامن ه صلى الله عليه وسلم على الوجوب أوالندب وأجعوا على أن الكلام عمدا لا لاصلاحها ولا لانقداد هالك مفسد واختلف فيه لاحد هما فنعه الجهور وأفست دوا الصلاة به وأجاز والاو زاعى وطائفة وفيه لا تحديث ذى اليدين و يأتى الكلام عليه ان شداء الله تعالى وهونسيانا غير مفسد عند الجهور الاأن يكثر وأفسد الصلاة به الكوفيون

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم أن عفريتا جاء ليفتك على البارحة ﴾ (ع) كذافى الاموفى المفارى تفلت و رجعه بعضهم والروايتان صحيحتان والفتك الأخذ غفلة ومنسه حديث قيدالا يمان الفتك ومعنى تفلت جاءني على غفلة وتعرض لى فجأة ومنسه تفلتت نفسه اذامات فجأة وافتلت الكلام إذا ارتجله والفلات آخرليلة من رجب كانت فتاك العرب تفتك في وتعله وتقول هومن شعبان والشهر قبله فاقص تعادع الماس بذلك والعفريت الماردون الجن ﴿ قلت ﴾ هذه المجاهدة لاتمتنع على الانبياء عليهم السلام وهي كغيرهامن مجاهدة كفار الانس وعو رض بعديث قوله لعمر مالقيك الشيطان سالكا فجاالا ساك فجاغ يرُه * وأجاب الشيخ بأن هروبهمن حمرهو باعتبار الوسوسة وهي منتفية عنه صلى الله عليه وسلم العصمة وأجاب غيرهمن أهل مجلسه بأن عفر يتاأخص من مطلق الشيطان الذي يهرب من عررضى الله عنه (قول فذعته) (ع) هو بالذال المجمة أى خنقته ، ابن دريد ذعته يذعته غزه غزاشديدا وهو في رواية ابن أبى شيبة بالمهملة وهما يمعني والدعت والدع الدفع الشديد وأنكر الخطابي المهملة وقال انه لايصح من الملائكة يحماونه ولهم من القوة وعظم الأجسام مالايعلم غايته الاالله عز وجل كان ذلك لان يتوهم القاصر الاعان أنه تعالى استعان على امساك العرش وتدبيراً مره بأولئك الحلة فاحترس الشيخ عن ذلك بقوله بذاته فهومن النوع المسمى في فن البيان بالتكميل يعني الفوقية على العرش التى أضافها الى الله تعالى بمعنى فوقية القهر والتدبير ليست هي بواسطة معين من حُلهُ أوغيرهم وانما هى بذاته العلية الغنية عن جيع ماسواها على الاطلاق ولاأثر لغيره في شي ماجلة وتفصيلا وقدعهم بالبرهان القطعي أن العالم لهنها ية لاستحالة دخول مالايتناهي في الوجود فاذالم تزد الجدلة العرش على عظم أجسامهم الانقلافي العالم وشدة افتقار الى المولى الربحل وعز (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا والتن زالماان أمسكهمامن أحدمن بعدهانه كان حلياغفورا) (قول انكساست آنفا وأناأصلي) فيه تعريم المكلام والردعلي المسلم نطقاومن قال بردنطقا كانه لم تبلغه الأحاديث واختلف فى الردبالاشارة فقال مالك يردبها وقال أبوحنيفة لا يردبها (قول وهوموجه) بكسر الجيم أى موجه رجهه وراحلته (قول حدثنا كثيربن شنظير) بكسرالشين والظاء المجمتين وهربم بن سفيان بضمالهاءمصغرا

الارضوأنا أسمعه بقرأ يومى رأسه فلمافرغ قال مافعلت فى الذى أرسلتك له فانه لم عنعني أن أكلك الاأنى كنت أصلى قال زهير وأبو الزبير جالس مستقبل الكعبسة فقال بيده أبو الزبير الىبنى المصطلق فقال بيده الى غير الكعبة يوحبدثنا أبو كامل الجحدري ثناجاد ابن زيد عن كثير عن عطاءعن جابر قال كنامع رسول اللهصلى اللهعلية وسىلم فى سفر فبعثنى فى حاجه فرجعت وهو يصلي على راحلته ووجهم على غر القبلة فسلمت عليه فلم بردعلي فاماانصرفقال انهلم عندني أنأرد عليك الاأني كنت أصلي * وحدثني محمد بن حاتم ثنا معلى بن منصور ثنا عبد الوارث بن سعيد ثنا كثير بن شنظير عن عطاء عن جابرقال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في طحة يمعنى حدث حماد * حدثنا استقين ابراهيم واسعق بن منصور قالا أنا

كلته فقال لي هكذا

وأو.أزهيرأيضا بيده نحو

﴿ باب لعن الشيطان ﴾

وش الساول، بفتح السين وشميل بضم الشين وقتح الم وسكون الياء (قولم ان عفر يتامن الجن

النضر بن شميل أناشعبة ثما محمد وهو ابن زياد قال سمعت أباهر يرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عفريتا من الجن جعل بغتك على البارحة ليقطع على الصلاة وان الله أمكنني منه فذعته فلقد همت أن أربطه الى جنب سارية من سوارى

أن يكون من الدفع لان أصله أن يكون دععته لانه لا يصح ادغام المين في الثاء لان الحرف اعمايد غم فى منسله ١١هر وى والذعت بالمجمه أيضاالتمر يغ فى التراب والدعط بالطاءال بحوراً يتلبعض الشارحين على جلالته في تفسيرهذا الحرف تخليطا تركه أولى من ذكره وفي خنقه صلى الله عليه وسلمالعفر يت وهمهأن يربطه جوازالعمل اليسيرفي الصلاة لاسيالاصلاحها وهومشل ماتقدمهن مدافعة المار وقد يكون هموأن بر بطه بعد عام الصلاة (قول تنظر ون اليه) (م) الجن أحسام اطبعة ر وحانية فعمل أنه تصور بصورة عكن ربطه معها ثم عتنع أن يعود الىما كان عليه حتى يتأتى اللعب به وان خرقت العادة أ مكن غير ذلك ﴿ قلت ﴾ اذا سلم أنها أجسام لا يحتاج الى ذلك وان كان روحانيالان الروحاني متعيز وكل معيز يمكن ذلك فيد منع خرق العادة في رؤيته واللعب به (ع) وفيهر وية الجن اذلو كانت محالالم قل ذلك وقوله تعالى (من حيث لاترونهم) محمول على الغالب وقيل انر ويتهم على صورخاقهم الاصلية ممتنعة على غير الانبياء عليهم السلام ومن خرقت الاالعادة والما براهم الناس في صورغيزها كاجاء في الآثار (د) هـ نده دعوى ان لم يكن لها. ستندفهي مردودة (ع) قيل والحديث بدل على أن أحداب سليان عليه السلام كانواير ونهم وليس بشى وانعافيه قدرة سليان عليه السلام عليهم وتسخيره لهم كانص الله تعالى عليه (قول ثم ذكرت قول أخي سلمان) (ع) يفهم من هذا ان هذا مختص بسليان عليه السلام فالمتنع من ربطه امالانه لايقدر عليه أوانه لمائذ كرلم يتعاط ذلك لظنه صلى الله عليه وسلم انه لا يقدر عليه أوانه تواضع وتأدب (قول في الآخر فسمعناه يقول) ﴿ قَاتَ ﴾ نصفى انهم كانوامعه وظاهر الاول انه كان وحده فيعتمل انهماقضيتان أو يقال قوله ذلك في الاولى انعاه واخبار لمن لم يحضرها معه (قول أعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت ألعنك بلعنة الله لتامة) (ع) فيه ان الدعاء الغير بصيغة الحطاب لا يبطل الملاة خلاف ما تعدم لا بن شعبان ومعنى كونهانامة أنهالانقص فيهاو يحتمل انمعناها الواجبة المستعقة عليه الموجبة له العذاب الدائم

جعل يغتك العفريت العاتى الماردمن الجن والفتك الأحد في غفلة وخديعة ويفتك بكسر التاء وضمها وهي في الماضى مثلثة يجو زفيها الحركات الشيلات قاله الجوهرى (قرار فلاعته) بالذال المجمة أي حنقته وفي ويقابن أبي شيبة بالدال المهملة (ع) وهما بمنى الدعت والدع الدفع الشديد وأنكر الخطابي المهملة لان أصله أن يكون دعمته ولا يصح ادغام العين في التاء بها لهروى والذعت الملجمة التمريخ بنالتراب (ب) من هذه المجاهدة لا يمتنع على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهي كغيرها من مجاهدة كفار الانس وعورض بحديث قوله لعمر مالقيك الشيطان سالكا فحالا سلك فحاغيره وأجاب الشيخ بأن هر و به من عمر هو باعتبار الوسوسة وهي منتفية عنه صلى المقاعلية وسلم وأجاب عبره من أهل مجاسه بان عفر يتاأ حص من مطلق الشيطان الذي بهرب من هر رضى المقاعنه (قول غيره من أهل مجاسه بان عفر يتاأ حص من مطلق الشيطان الذي بهرب من هر رضى المقاعنه (قول تنظر ون الده بالتقاح الى ذلك وان كان روحانية فيمكن ان تصور بصورة يمكن ربطهمها (ب) اذا سما أنها أحسام الا يعتباج الى ذلك وان كان روحانيالان الروحاني متعبر وكل متعبر بمكن فيسه ذلك نع حرق العادة في رؤيته واللعب به (قول ثم تذكرت قول أخي سليان) امالكون ذلك خاصابه فامتنع حرق العادة في رؤيته واللعب به (قول في معناه يقول) (ب) نص في أنهم كانوا معه وظاهر الأولى أنه كان وحده فيعمل أنهما قوليا الدعاء الغير بصيغة الخطاب الابطل الصلاة خلاف ما تقدم الابن شعبان أعوذ بالقه منك) (ع) فيه ان الدعاء الغير بصيغة الخطاب الابطل الصلاة خلاف ما تقدم الابن شعبان أعوذ بالقه منك) (ع) فيه ان الدعاء الغير بصيغة الخطاب الابطل العالمة خلاف ما تقدم الابن شعبان

المجد حتى تصعوا تنظرون اليسه أجعون أوكاكم ممذكرتقول أخى سلمان صلى الله علمه وسلم رب اغفرلی وهب لى مأسكالا منبغي لاحدمن بعسدى فرده الله جاسسا وقال ابن منصور شعبة عن مجدين زياد * وحدثنا محدين بشار ثنا محدهو ابن جعفر ح وحدثناه أبو بكر بن أبي شبة ثنا شبابة كلاهماعن شعبة في هــذا الاسناد وليس في حديث ابن جمفرقوله فذعته وأماابن أبي شيبة فقال فيرواشه فدعته وحمدثني محمد من سلمة المرادى ثنا عبدالله بن وهبعن معاوية بنصالح يقول حدثني ربيعية بن يزيد عسنأبي ادريس الخولاني عن أبي الدرداء قالقام رسولالله صلى اللهعليهوسلم فسمعناه يقول أعوذ بالله منك ثم قال ألعنك بلعنة الله ثلاثار دسط يده كائنه بتناول شيأفلما فرغ من الصلاة قلنا يارسول اللهقد سمعناك تقول في المسلاة شألم نسمعك تقوله قبسل ذلك ورأىناك بسطت مدك فقال ان عدد والله المس حاء بشهاب من نارلجه لهفي وجهى فقسلت أعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت ، ألعنك بلعنة الله التامة فلم

﴿ أَحَادِيثُ حَمْلُ الصِّبِيانُ فِي الصَّلَاةُ ﴾

(قول وهو حامل أمامة) (ع)روى ابن القاسم ان مالكا حله أنه كان في نافلة وروى أشهب انه كان لضر ورةأنهام يجدمن عسكهاوهذا يقتضيانه كانفي الفرضوهو ظاهرا لحديث يناننتظره للظهر أوللمصرخ جحاملاأمامة على عاتقه وقديقال على هذا انه كان في المافلة التي قب الفرض لكن لم بكن يتنفل في المسجد بل في بيته قبل أن يخرج وانما يحرج عند الاقامة وقيل هو خاص به لان غيره لايأمن بول الصي وهوصلي الله عليه وسلم معصوم من ذلك والخطابي لم يحملها عمر ابل لتعلمها وإلفهاك في غير الصلاة تعلقت به في الصلاة ولم يدفعها عن نفسه فاذا أرادأن يسجد وضعها عن عاتقه حتى يكمل سجوده فتعودالصبية الىحالتهاالاولى فلايدفعها فاذاقام بقيت معه محمولة والافلايتوهم انهكان يحملها عداو يفعل ذلك لانه عمل كشيرفي الصلاة واذا شغله علما الجيصة حتى بدله فكيف بهذاو يشهد لهذا ركوب الحسين عليه في سجوده الكن يمده قوله خرج علينا حاملا أمامة على عاتقه فصلى * الباجى ان كانجل الطفل كفاية لأمه لشغلها بغير فذلك لايصح الافي النافلة لطول أمر الناقلة وان كان خشية على الطفل لعدم من يمسكه فيصح في الفرض ويكون جله على العاتق أومتعلقا في ثوب حتى لايشغل وانجل على وجه يشغل أبطل وقيل جلهالأنه لوتركها بكت فأشغلته أكثر وروى الشيشي لمالك ونعوه لأبي عمرأن الحديث منسوخ وأبوعم بتعر بمالعمل في الصلاة (د) مذهبنا صحة حل السي في صلاة الفرض والنفل والحديث صريح فى الفرض لقوله يؤم وايس ثم ما يعارض صحته لان الآدمى طاهر ومافي بطنه معفوعنه وثياب الصيان طاهرة حستى تتعقق نجاستها وكلماتقدم للسالسكية من التأويلات باطل وغيرمحتاج اليهوير دعلى الخطابي فاذاقام رفعها واذار فعمن المجود أعادها وأما احتجاجه بالخيصة والفرقان الخيصة تشغل القلب وأماءة لاتشغله وان سلم انهاتشغله فانه يترتب عليه من الفوائد ما تقدم فاغتفر لذلك بخلاف الجيمة (ع) وفيه من الفقه أن ثياب الصبيان وأبد انهم على الطهارة حتى تتعقق النجاسة قيل وفيمه ان لمس ذي المحرم لا يؤثر وليس بشي لان من في همذا السان لاأثر للسه وقلت وحل ثياب الصبيان على الطهارة اعاهو في صبيان عامت أهالهم بالمعفظ من المجاسة وأعطيت للشيخ أبى الحسن خيارة فجعلها في جيبه ومعه حفيدله فجعدل الصبي يقول للشيخ منعوسة منجوسة وماذلك الالماعلم الصبي من تحفظ أهله من النجاسة حتى انهم كانوا يغسلون الخيارة

ومعنى كونهانامة انهالانقص فيها و محتمل ان معناها الواجبة المستحقة الموجبة له العذاب الدائم ومعنى كونهانامة الم

(قولم وهوحامل أمامة) (ع) روى ابن القاسم أن مال كاحداد أنه كان في نافلة و روى أشهب انه الضر ورة أنه لم يحدمن عسكها وهدا يقتضى انه كان في الفرص وهو ظاهر الحديث وقد يقال انه كان في النافلة التي فب ل الفرض له كن لم يكن يتنفل في المسجد بل في بيته وقيل هو خاص به لان غيره لا يأمن بول الصغير وهو صلى الله عليه وسلم معموم من ذلك والحلاة تعلقت به في الصلاة تعلقت به في الصلاة ولم يدفعها لكن يبعده قوله خرج علينا حاملاً أمامة على عاتقه وقيل حلها لا نهلوز كها بكت فاشغلة مأكثر (ح) مذهبنا صحة حل الصي في صلاة الفرض والنفل والحديث صريح في الفرض ورئياب الصيان محمولة على الطهارة حتى تتحقق نجاستها وكل ما تقدم من التأويلات للمالك يدفعها طلل (ب) حدل ثياب الصيان على الطهارة ألى حينه ومعه حفيد له فعدل الصي يقول النجاسة وأعطيت المشيخ أبي الحسن المنتصر خيارة فعلها في جيبه ومعه حفيد له فعدل الصي يقول

دستأخر ثلاث مرات نم أردت أخذه والله لولا دعوة أخينا سلمانعليمه السلام لاصبح موثقا يلعب به ولدان أهل المدينة وحدثناعيد اللهن مسامة ابن قعنب وقتيمة بن سعيد قالا ثنامالك عن عامر بن عبدالله بن الزبير ح وحدثنابحي بنيحيقال قلت لمالك حدثك عامر ابن عبدالله بن الزبير عن عمر وبنسلم الزرقى عن أبى قتادة أن رسول الله صلى الله علمه وسلم كان يصلى وهوحامل أمامة

لماعسى أن يكون علق بهامن زبل الأرض المستنبث فيها (قول بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأى العاص وكونه ابن الربيع عليه وسلم ولأى العاص وكونه ابن الربيع هو الصحيح والمعروف في كتاب أسماء الصحابة والانساب ومافى الموطأمن رواية الا كثراً بى العاص ابن ربيعة قال الأصيلي الربيع هو ابن ربيعة فنسبه مالك الى جده وهذا غير معروف فان الربيع باتفاق أهل السب اعداه وابن عبد العزى بن عبد شعس بن عبد مناف

﴿ أَحَادِيثُ مِن أَى عُودِ كَانَ مِنْبُرُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ ﴾

(قرلم تمار وافى المنبر) *(قلت) * اختلافه مليس فى أمر تار بعنى بل فى دىنى لعدامن أى عود يسسنع المنبرلان الأفضل المايغ على الافضل وجوابه لهم هومن باب هوالطهو رماؤه الحل ميته فى انه أنى بالمطلوب و زيادة رقولم أن مرى غلامك) (د) فى المغارى ان امر أة قالت ان لى غلاما تعارا الا يجعل الكشيأ تقعد عليه قال ان شئت فعملت له هذا المنبر و يجمع بأن تكون المرأة عرضت عليه أولائم أرسل اليها يطلب تجيز ذلك (قولم فعمل هذه الثلاث درجات) (د) هذا التركيب ينكره أهل العربية والمعروف عندهم ثلاث الدرجات أوالدرجات الثلاث والحديث يدل على ان الذى فيه لغة * (قلت) * المسئلة من باب تعريف العدد والمعروف فى تعريف العدد المضاف ماذكر واعا أنكر وه لان فيه الجنع بين الألف واللام والاضافة واعا الاصل أن يضاف ماليس فيه الالف واللام الى ما هافيه

الشيخ منجوسة منجوسة وماذاك الالماعلم الصيمين تعفظ أهله من النجاسة حتى انهم ليغسلون الخيارة الماعسى أن يكون علق بهامن زبل الارض المستنبت فيها (قول ابن الربيع) هو الصحيح والمعروف في كتب أساء الصحابة والانساب وهوفي الموطأ من رواية الا كثراً بي العاص بن ربيعة (ع) المطابي الربيع هو ابن ربيعة فنسبه مالك الى جده وهذا غير معروف فان الربيع باتفاق أهل النسب أعاهو ابن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف (ح) واسم أبي العاصى لقيط فوقل بخقال بعقهم أحماد النبي صلى الله عليه وسلم من بناته على بن العاصى مات وقد ناهز الحم وكان ردف رسول الله صلى الشعلية وسلم يوم الفتح وأمامة أخته كلاهما ابناز ينب رضى الله عنها وعمر بن عمان بن عفان مات وهو صغير في الله على وفاطمة وهو صغير في النسل الا من هؤلاء وأماغيرهم فات وهو صغير

﴿ باب من أي عود كان منبره صلى الله عليه وسلم ﴾

(ولم تمار وافى المنبر) (ب) ايس اختلافهم فى أمر تاريخى بل فى دينى ليعلم من أى عود يصنع المنبر لأن الأفضل الما يفسع للافضل وجوابه لهم هومن باب الطهور ماؤه الحسل ميتمفى أنه أتى بالمطاوب وزيادة (ولم مرى غسلامك) وفى المخارى انها ابتسد أت بطلب ذلك فيجمع بأن تكون المرأة عرضت عليه أولا نم أرسل اليها يطلب تنجيز ذلك (ولم فعمل هذه الثلاث درجات) (ح) هذا

علىعاتقه فاذا ركع وضعها واذا رفع من السجــود أعادها 🚁 حــدثني أنو الطاهرأنا ابن وهبءن مخرمة بن بكير ح وحدثنا هرون بن سعيد الايلى ثنا ابن وهب قال أخـبرنى مخرمة عن أبيه عن عمر و ابن سلم الزرقى قال سمعت أبا قتادة الانصارى يعسول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى للناس وأمامة ابنية أبي العاصعلى عنقه فاذا سجدوضعها * حدثناقتسة ابن سعيد ثناليث ح وحدثنا مجهدين مثني ثما أبوبكر الحنني ثنا عبد الجيدين جعفر جيعاعن سعیدالمقسبری عن عمر و ابن سليمالزرقى سمـع أبا قتادة يقول بينا نحن في المسجدجاوسخرج علينا رسول الله صلى الله علمه وسلم بتعوجد يثهم غير أنهلم يذكرأنه أم الناس في تلك الصلاة 🛊 وحدثنا يحيى ابن محى وقديمة بن سعد كلاهماعن عبمدالعزيز قال يحيى أناعبد المزيز بن أبى حازم عـن أبيـه أن

رسول اللهصلي الله عليه وسالم قامعليه فكبر وكبر الناسوراءه وهوعلى المنبر مرجع فنزل القهقرىحتى سجدفي أصل المنبر بمعاد حتى فرغ من آخر صلاته ثم أفبل على الناس فقال ياأمهاالناس اني انماصنعت هيذا لتأعوابي ولتعلموا صلاتي * وحدثناقتيبة ابن سعيد ثنا يعقوب بن عبدالرجن بن محسد بن عبداللهن عبدالقاري القرشي قال حدثني أبو حازم أن رجالا أتو اسهل بن سعدالساعدي حوحدثنا أبو بكربن أبى شيبة وزهير ابن حرب وابن آبی عمس قالوا تناسفان بن عيينة عين أبي حازم قال أنوا سهل بن سعد فسألوه من أىشى منبرالني صلى الله عليمه وسلم وساقوا الحديث بحوحديثابن أبي حازم * وحمد المني الحكم بنموسي القنطري تناعبدالله بن المبارك ح وحدثناأ بوبكرين أبى شسة ثنا أبو خالد وأبو أسامة جمعاءن هشامعن محدد عن أبي هريرة عن الني صسلى الله يمليه وسلم أنهنهي أندملي الرجل مجتصرا وفي رواية أبي بكر قالنهى رسولالله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبوبكر بن أبي شيبــــــة ثنا

والدرج مايتوصل به الى غيره فعلى هذا فحل استقراره غير الثلاث (قولم فهي من طرفاء الغابة) (د) وفي البغاري من أثل الغابة والاثل الطرفاء بالمد والغابة موضع معر وف من عوالى المدينة (قول قام عليه) (ع) فيه أتخاف المنبروية في الكلام عليه انشاء الله في الجعة وقلت ، وأساتيذ المغرب يعلسون للاقراء على الكراسي والحديث أصل لهم (قول فكبر) يعنى للاحرام (ع) أجاز أحدأن يصلى الامام على أرفع بماعليه أصحابه لهذا الحديث ومالك وغيره بمنعه (م) ففعله صلى الله عليه وسلم هذا يحمل أن الارتفاع يسيرأو يقال انما امتنع لائمتنا لمافيه من التيكبر وهوصلي الله عليه وسلم معصوم منه والاشبه ماعله به من أنه فعله ليعامهم الصلاة (ع) لان مع عدم المنبر لا يعلم صلاته الامن يكتنفه ومع المبرلانعنى صلانه على أحد (قول ممرجع فنزل القهقرى حتى سجد في أصل المنبر) (م) اعارل كذلك لتلايستد برالقبلة وأمانز وله وصعوده صلى الله عليه وسلم وان كان عملافي الصلاة فه ولمصلحها وقد أنه شي يستقر عليه المنبر (قول نهى أن يصلى الرجل مختصرا) (م) قال المروى هوأن يتوكاعلى عصابيده وقيلأن يقرأمن آخرالسورة آبة أوايتين ولايتمها فىفرضه وقيلأن يصلى ويدهفى خاصرته ومنه حديث الاختصار راحة أهل النار وحديث النهي عن اختصار السجدة فسر بأن يقرأ من السورة محل السجدة فقط و يسجد وقيل أن يحذف منها موضع السجوداذا وصله (ع) وقيل هو أنلايتم ركوعها وسجودها وحدودها وعلل النهى بأنه فعل اليهودوان هذاهومعني ماجاءأنه راحة أهل النارأى انه فعل اليهود والافليس لأهل النار راحة وقيل لانه فعل أهل الحبر والصلاة موضع

التركيب ينكره أهل العربية والمعروف ثلاث الدرجات أوالدرجات الثلاث (ب) المسئلة من باب تعريف العدد والمعروف في تعريف العدد المضاف ماذكر واعما أنكر وه لأن فيه الجمع بين الألف واللام والاضافة والدرج ما يتوصل به الى غيره فعلى هذا فعل استقراره غير الثلاث (ولم من طرفاء الغابة) موضع معروف من عوالى المدينة (ولم فكبر) يعنى للاح ام احتج به احد على جواز أن يصلى الامام على أرفع بما عليه أحصابه ومالك وغيره يمنعه (م) فعله صلى الله عليه وسلم هذا يحتمل أن الارتماع دسير أو يقال أعما امتنع لا يمتنا لما في من التكبر وهو صلى الله عليه وسلم معصوم منه والاشبه ماعله به من أنه فعله ليعلمهم الصلاة (ولم ولتعلم واصلائي) (ح) هو بفتح المين والتاء المسئد وقة (ولم في بعض المين والتاء المسئد وقة (ولم في منه من أنه فعله ليعلم المعلق وقة (الم في وقت المين والتاء المسئو وقة (ولم في المناب وساقوا الحديث بنصو حديث ابن أبي حازم) (ح) هكذا هو في النسخ وساقوا بعد منه والاثنان وعتمل أن مسلما أراد بقوله وساقوا الروايات عن يعقوب وعن سفيان وهم كثير ون والله أعلم وعتمل أن مسلما أراد بقوله وساقوا الروايات عن يعقوب وعن سفيان وهم كثير ون والله أعلم

﴿ باب كراهة الاختصار في الصلاة ﴾

﴿ شَهُ الْحَكِمِ بن موسى القنطرى بفتج القاف والطاء منسوب الى محلة من محال بغداد تعرف بقنطرة البردان (وراي أنه نهى أن يصلى الرجل مختصرا) * الهروى هو أن يتكئ على عصابيده وقيل أن

وكيع ثناهشام الدستوائى عن يعي بن أبي كثير عن أبي سلمة عن معيقيب قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم المسح في المسجد يعني الخصا

نذلل وخضوع وحديث المختصر ون يوم الميامة على وجوههم النو رقيلهم الذين يصاون بالليل ويضعون أيديه معلى خواصرهم من التعب وقيل يأتون يوم القيامة ومعهم أعمال يتكؤن عليها منالخصرةوهي المصا

﴿ أحاديث مسح المصلى التراب والحصى من محل سجوده ﴾

(قُولِ ان كنت لا بدفاعلافواحدة)﴿قلت﴾ بدل على رجحان النرك وأنما يكون النرك راجحا إذالم يكن عدمه مشوشا (د) واتفقوا على كراهته لانه مناف للتواضع ولمافيه من الشغل بغير الصلاة والحديث يدل على ذلك اذالمعنى لا تفعل فان فعلت فواحدة (ع) والمصمح لعمل الواحدة ازالة مايناً ذي به وقيل بل والغبار خشية أن يتعلق منه شئ بوجهه وجاء أن ترك المسحة الواحدة خيرمن حرالنعم الكثرة الاجرفى تتريب الوجه وحكى إلخطابي عن مالك جواز المسيح مرة وثانية والمعروف عنهماعليه الجهورمن أنه واحدة وكذاجاءالنهي عن نفخ التراب في السجودوكره السلف مسح الجبهة فى الصلاة وقبل الانصراف بمايتعلق بهامن تراب وتعوه

* أحاديث النهى عن البصاق في الصلاة ﴾

ويقال فيها تعاعة كايقال تنخم وتنجع والخاط من الانف فاختلاف هذه الاستاء لاختلاف مخارجها (د) يقال بصاق و بزاق لغتان مشهو رتان و بساق بالسين لغة شاذة وعدها جماعة غلطا (قول فان الله قبل

يقرأمن آخرالسورة آية أوآيتين ولايقهافي فرضه وقيل أن يصلى ويده على خاصرته ومنه الحديث الاختمار راحة أهـل النار وقيـل هو أن لايتم ركوعها وسجودها وحدودها (ع) وعلل النهى بأنه فعل الهودوهو وعنى ماجاءا مه راحة أهل النارأي انه فعل اليهود والافليس لأهل النار راحة وقيل لانه فعل أهل المكبر وحديث المختصرون يوم القياء فعلى وجوههم النو رقيلهم الذبن يصلون بالليل ويضعون أيديهم على خواصرهم من التعب وقيل يأنون يوم القيامة ومعهم اعمال يتكؤن عليها من الخصرة وهي العصا (م) وحديث النهي عن اختصار السيجدة فسر بأن يقرأ من السورة عسل السجدةو يسجدوقيلأن يحذف منهاموضع السجوداذاوصله

﴿ باب كراهة مسح الحصباء ﴾

﴿ش﴾ معيقيب بضم الميم و يا وبعد القاف المكسورة (قول ان كنت لابد فاعسلا فواحدة) (ب) بدل على رجحان الترك واعايكون راجحاا دالم يكن عدمه مشوشا (ح) واتفقوا على كراهته لانه مناف للتواضع ولمافيه من الشغل بغير الصلاة ولحديث يدل عليه ادالمعنى لا تفعل فان فعلت فواحدة (ع) والمصحح لفعل الواحدة ازالة مايتأذى به وقيل بل والغبار خشيية أن يتعلق منه شئ بوجهه وجاءان نرك المسحة الواحدة خيرمن حرالنع لكثرة الثواب في تتريب الوجه وحكى الحطابي عن مالك جواز المسح مرة وثانبة والمعر وف عنه ماعليه الجهو رمن انه واحدة وكذا جاءالنهي عن نفخ التراب في السجود وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف عمايتعلق به امن تراب ونعوه

﴿ باب النهي عن البصاق في القبله ﴾

﴿شَ ﴾ إبن عقيل بضم العين وفتح القاف وسكون الياء * و يعيى بن يعمر بضم الميم وفتحها (وله فان الله قبل وجهــه)أى فانجهة الله المعظمة قبل وجهه و يحتمل عظمة الله وماينبغي له أن يجعلها نصب

قال ان كنت لابد فاعلا فواحدة * وحدثنا محمد ابن مثنى ثنايحيي بن سعيد عن هشام قال حدثني يعيي ان أبي كثير عن أبي سامة عن معيقيب أنهم سألوا النبي صلى الله عليــه وسلم عن المسيم في الصـــلاة فقال واحدة وحدثنيه عبيدالله ابن عمر العواريرى قال ثنا خالدىعى إبن الحرث قال تناهشام بهذا الاسناد وقال فمحدثني معتقب پ وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا الحسنبن موسى ثناشيبان عن يحيي عن أبي سامية حيدثني معيقيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الرجـل يسوى التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلافواحدة ۽ وحدثنا معي بن معى التيمي قال قرأت على مالك عن نافع عنعبد الله سعرأن رسول اللهصلي اللهعليه وسلمرأى بصاقافى جدار القبلة فحكه ثم أقبل على الناس فقال اذاكان أحدكم يصلى فلايبصق قبل وجهه فانالله فبل وجهه اذاصلی ﴿ حدثناأ بو بكر ابن أبي شيبه قال ثناعب اللهبن نمير وأبوأسامه ح وحدثناابن نميرقال حدثني أبي جيعاعين عبيدالله حوحدثنا قتيبة بن سعيد و محمد بن رمح عن الليث بن سعد ح وحدثنى زهير بن حرب قال ثنا اسمعيل يعنى ابن علية عن أبوب حوحد ثنا ابن ابن أبي ف فديك أبا الضحال يعسنى ابن عثمان ح وحدثنى هرون بن عبدالله ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريم أحسرنى موسى بن عقبة كلهم عن نافع عن ابن عمر عن (٢٤٩) الذي صلى الله عليه وسلم انه رأى نحامة في قبلة السجد الا الضحاك

فان في حديثه نخامة في القبلة بمعنى حديث مالك * وحدثنا بحى بن بحى وأبوتكسرين أبي شيسة وعمر والناقد جيعا عسن سفيان قال يحى أباسعيان ابن عبينة عن الزهرى عن حيد بن عبدالرحن عن أبي سعيدالخدريان الني صلى الله عليه وسلم رأىءامه في قبله المسجد فحكها بعداه شمنهيأن يزق الرجل عن عيسه أوأمامه ولكن يبزقءن ىسارە أوتعت قدمسه السرى * وحدثني أبو الطاهر وحملة قالاثناان وهب عن يونس ح وحدثني زهيربن حوباثنا يعقوب بن ابراهيم قال ثنا أبي كلاهماعن ابن شهاب عن حيدين عبدالرحن أخبراه انرسول اللهصلي اللهعليه وسلم رأى نخامة مثل حديث ابن عيينة وحدثناقتية بن سعسد عـن مالك بن أنس فها قرئ عليه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلمرأى بصاقا فى جدار

وجهه (م) يتأول كانو ول حديث السوداء * ولما كانت القبلة دليلاعلى أن قاصدها موحد كانتءلامة على التوحيد والمصلى يتقرب الى الله بالتوجه اليهافه ومحسل معظم فالمعني فان الجهسة المعظمة قبل وجهه فلايقا بلها بالبصاق الذى جرت العادة أن لايقابل به الاالحقير المهأن ولذا قال أيحب أحددكمأن يستقبل فينغم في وجهه (ع) وقد يتخرج على حذف مضاف أي فان قبلة الله المعظمة قبل وجهه ويحمل أنبر بدأن عظمة الله قبل وجهمأى فلذلك بجب على المصلى أن يشعر نفسه عظمته حتى لايشتغل بغيره و يجعل ذلك نصب عينيه وتلقاء فكره فلايبصق بجهة ذلك 🎉 قلت 🧩 ان كان النهى تعظيماللقبلة فيعم حتى غيرالصلاة وغيرالمسجد وقدور دفى الطريق الآخر فان الله أمامه لسكن يتأكد فى المسجد (قول فى الآخوم نهى أن يبزق الرجل عن يمينه) (ع) تنزيه الجهة اليمين عن الاقذار كا تنزهت اليمين عن استعمالها فيهاو تنزيه الللائكة عليهم السلام كاجاء في البغاري فان عن يمينه ملكا وهذا معامكان غيراليين من شهال أو نعت قدم كاذكر في الحديث فان تعذر ذلك كااذا كان عن يساره مصل بصق عن عينه و يدفنه وليكن ينز مالمين عن ذلك ماقدر (قول وليكن يبزق عن يساره أوصحت قدمه) (ع)ان كانغ يرمحصب فليدلكه وخص اليسار تنزيه اللمين كاتقدم وفيه أن المعلى لا يكون عن يساره ملك وهذالانه لا يحدما يكتب لان الملى في طاعة ﴿قالَ ﴾ قيل في ملك اليهن هـ ذاانه أحـ ه الكاتبين وخص بهذات كرمة له على صاحب الشهال قيل وفيه انه ملك خاص يعضر الصلاة للتأمين على الدعاء ثمماذ كرمن انه لا يجدما يكتب معارض لحديث ادبار الشيطان عندساع الأذان وانه يرجع فى الصلاة و يوسوس وعلى اثبات أوفهى المتفصيل فعن يساره ان لم يكن به أحدو تحت قدمه ان كان به حدوف الدونة لابيص في حائط قبلة المدبجدولاعلى حصيره و بداكه ولافى المسجدوه وغير محصب فانكان محصبا فلابأس أن يبصق تحت قدمه وأمامه أويمينه أوشهاله ويدفنه فج المه بعضهم على النحيير مع امكان الدفن (د) البصاق في اليسار أرتعت القدم اعلهوفي غير المسجد وأمافي المسجد فلايبصق الافى الثوب لحديث البماق في المسجد خطيئة (قول فإن لم يجد فليقل مكذاو وصف القاسم فتفل

عينيه (ب) فان كان النهى تعظيا القبلة فيم حتى غير الصلاة وغير المسجد لكنيتا كدفى المدجد (وله عنهم عنيه (ب) فان كان النهى تعنيه المعنية عن الأقدار كانزهت أن تستعمل فيها الهين وتنزيه الملائد كة عليم السلام (وله ولكن ببزق عن يساره) (ع) فيه أن المصلى لا يكون عن يساره ملك وهذا الانه لا يحدما يكتب لان المصلى في طاعة (ب) قيل في ملك الهين هذا انه أحد الكاتبين وخص بهذا تكرمة له على صاحب الشهال وقيل انه ملك خاص بعضر الصلاة المتأمين على الدعاء عماد كرأنه لا يحدما يكنب معارض لحدث ادبار الشيطان عند الأذان وانه يرجع فى الصدلاة و يوسوس وعلى اثبات أو فهى المتفصيل فعن يساره ان لم يكن به أحد وتحت قدمه ان كان به أحد (ح) البصاق فى اليسار أوتحت القدم أعاهو فى غير المسجد وأما فى المسجد فلا يبصق الافى الثوب لحديث البصاق فى المسجد خطيئة (قول وتنفل في ثو به) فيه جواز البصاق فى الصلاة لمن احتاج والنفخ اليسيراذ الم يصنعه عبنا خطيئة (قول وتنفل في ثو به) فيه جواز البصاق فى الصلاة لمن احتاج والنفخ اليسيراذ الم يصنعه عبنا

 في ثوبه) (ع)فيه طهارة البصاق وكذا الضامة ولاخلاف في ذلك الاشيءُر وي عن سلمان والضعي وفيمه جوازالبصاق في الصلاة لمن احتاج اليه والنفخ اليسيرا ذالم يصنعه عبثا اذلا يسلم من البصاق وكذا يكون التنحنج والتنحملن احتساج الهيما وهوأحيد قولى مالك وبه قال الشافعي ولمالك قول انه يفسدو به قال أبوحنيفة ﴿ قال عن قال القرافي البلغم طاهر والسودا ، نجس والصفراء كالبلغم وقال ابن العطاز البلغم والصفراء نجسان فيتحصل في كلمن البلغم والصفراء من نقلهما قولان والمراد والله أعمم بالبلغم الطبيعة اذا اندفعت كاتنمدفع الصغراء فلايدخمل القولان في النخامة سواءاستخرجت من الرأس أومن الصدر وفي المدونة لنفخ كالكلام ويروى على لبس مثله ونقل عن الشيخ ابن قداح من متأخرى التونسيين ان النفخ الذي هوكالكلام مانطق فيد بالفاء وقال الامام فى كنابه الكبيرالتنصيح لضرورة الطبع وأنين الوجع عفو وسمع ابن القاسم هوللافهام مسكرمفسد * ابن رشدكت تعنع الجاهب لافهام الامام يخطئ في القراءة قال وفي المختصر لاتفسد ونعوه فى النوادر فالقولان كآترى انماهم افى تنصيح غير المضطرقال الشيخ فنقلهما عياض فى الا كال فى المضطر وهم (قُولِ في الآخر التف ل في المسجد) هو بغنج الناء المثناة وسكون الفاء البصاق (م) قال ابن مكى الناس يغلطون فيه ويقولونه بالثاء المثلثة ريضمون قعله المستقبل وانحاهو بالمثناة وكسرالفأء في المستقبل وأمافي النفث فهو بالمثلثة والفرق بينهماأن النفث لاريق معه والتفل معه شيء منه قال أبوعبيدفي حديث انروح القدس هثفيروعي وقالمابن السكيت فيباب فعل وفعل باحتلاف المعنى المتفى البزاق والتفل ترك الطيب (ع) قال المملبي المجالري بالريق والتغل أقل منه والنفث أةلمن البَفلوهوعكس ماغال ابن مكى (قول خطيئة) (م)هوخطيئة لمن فعل ولم يدفن لانه يقدر المسجدو بتأذى بهمن تعلق بهأو رآه كاجاءفي الآخرالة لادسيب جلدمؤمن وأمامن اضطراليه ودفنه فقيلان الخطيئة ثبتت ولكن كفرها الدفن والصوابانه لم يأت خطيئة وانماجعل الدفن كغارة الانه على تقدير عدم الدفن ثبت الخطيئة فلما أحقط مايقدر ثو به سمى كفارة كاسميت تعلقالمين

وكذا يكون التعني لمن احتاج اليه وهو أحد قولى مالك و به قال الشافعى ولمالك قول انه يفسد و به قال أبو حنيفة وفيه طهارة البصاق (ب) قال القرافى البلغم طاهر والسودا يخبس والصفراء كالبلغم وقال ابن العطار البلغم والصغراء يجسان في تحصل في كل من البلغم والصغراء من نقلهما قولان والمرادوالله أعلم البلغم الطبيعة اذا اندفعت كاتندفع الصفراء فلا يدخل القولان في المحامة سواء استخرجت من السدرا و من الرأس وقال المازرى التنعيج لضرورة الطبيع عفو وسعيع ابن القاسم هوللا فهام منكر مفسد قال وفي المختصر لا تفسد و عوم في النوادر فالقولان كاثرى اعاهما في تصنع غير المضطر قال الشيخ فنقاهما عياض في الا كال في المضطر وهم (قول التفل في المسجد) بفتح التاء وسكون الفاء قال الشيخ فنقاهما عياض في الا كال في المضطر وهم (قول التفل في المسجد) بفتح التاء وسكون الفاء البصاق وأما النفث فهو بالمثلثة والفرق ينهما أن النفث لار يق معه والتفل معهمي منه قالة أبوعبيد (قول خطيئة) هو خطيئة لم يدفن وأما من اضطر اليه ودفنه فقيل ان الخطيئة تشبت الخطيئة قالما الدفن والصواب انه لم يأت خطيئة واعاجعل الدفن كفارة لانه على تقدير عدم الدفن تثبت الخطيئة قالما وأمادن أرادد فسه فليس بخطيئة قول باطل لا يفتر به بل البصاق في المسجد خطيشة بنص المديث وأمامن أرادد فسه فليس بعضل فليبصق في ثو به (ب) ليس بباطل ودليل صحته حديث ابن الشخير أنه رأى النبي صلى الله على ماهو خطيئة الأن يقال انه لم كن في المسجد أنه رأى النبي صلى الله عليه ودلكه اذلا يفعل ماهو خطيئة الأن يقال انه لم كن في المسجد

شعبة كلهم عن القاسم بن مهران عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى اللهعليه وسلمنعو حديث ابن علية و زاد في حديث هشيمقال أبوهر يرة كا كن أنظرالى رسول اللهصدلي الله عليسه وسلم يرد ثو به بعضه على بعض 🦟 حدثنا محسدبن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثما محمد بن حعفر شاشعبة قالسمعت فتادة معدث عن أنس س مالك قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان أحدكم في الصلاة فانه الساجى به فلادار قن اين يديه ولاعن عمنه ولكن عدن شماله تحت قدمه * حددثنایعی بن بعی قتيبة بن سعيد قال محى أنا وقال قتيبة ثنا أبو عوانة عن قنادة عدن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البزاق فى المسجد خطيثة وكفارتها دفتها * حدثما يحيي بن حبيب الحارثي ثنا خالد ىعنى ابن الحرث ثماشعبة قال سألت قتادة عن التفل في المسجد فقال سمعت أنس بن مالك بقول سمعت رسول اللهصلي اللهعليهوسلم بقول التغل في المجد خطشة وكفارتهادفها بوحدثنا

كفارة مع ان اليين ايست اعما يكفر ولكن لماجعلها الله فسصة لعباده و رافعة لحكم اليمين سماها كفارة ولذا جازا خراجها قبل الحنث (د) ماذكر من أنه ايس بخطيئة الافي حق من لم يد فنه وأمامن أراد دفنه فايس بخطيئة قول باطل لا يغتر به بل البصاق في المسجد خطيئة بنص الحديث لكن كفرها الدفن فان اضطر فليبصق في ثو به به قلت به ليس بباطل و دليل صحته حديث ابن الشخير أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم بصق و دلكه اذلا يفعل ماهو خطيئة الا أن يقال انه لم يكن في المسجد (قول عرضت على اعمال أمتى) يعنى أنواع أعمالها

﴿ حديث الصلاة في النعل ﴾

(قول أكان يصلى في النماين) في قلت في ظاهره التكرار ولا يؤخذ منه جواز الصلاة في النماس وان كان الأصل التأسي لا نصفظه صلى الله عليه وسلم لا يلحق به غيره وهذا حتى في غيره فان الناس تختلف عالم في ذلك فرب رجل لا يكتر المشي في الا زقة والشوارع وان مشي فلا يمشي في كل الشوارع التي هي مظنة النباسة والمحايؤ خذ جواز الصلاة في امن فعل الصحابة رضى الله عنم منضال اقراره صلى الله عليه وسلم ثم انه وان كان جائز افلا ينبغي أن يفعل لا سيافي المساجد الجامعة فانه قد يؤدى الى مفسدة أعظم كا اتفق في رجل يسمى هدا جامن أكابراعراب افريقية افد خدل الجامع الاعظم منه وقاموا عليه وأفضت الحال الى قتله وكانت فتنة وأيضافانه يؤدى الى أن يفعله من العوام من الشيخ أبي الحسن المنتصر مع الشيخ أبي على القروى رضى الله عنه ما حين دخدل المنتصر بنعله و وضعه بازاء سارية في غيركن (ع) المسلاة في النعل رخصة مناحة فعلها صلى الله عليه وسلم وأصحاب رضى الله عنه م وذلك ما تم تعليه الناد وان كانت مختلفا فيها كائرواث الدواب وأبوا لها في تطهيرها بالدلك بالتراب وأبوا لها في تطهيرها بالدلك بالتراب

(قولم وعرضت على أعمال أمتى) يعنى أنواع عمالها

﴿ باب الصلاة في النعال ﴾

وش التأسى التأسى المن يصلى في النعلين) (ب) ظاهره التكرار والا يؤخذ منه الصلاة في النعل وان كان الأصل التأسى الان يحفظه صلى الله عليه وسلم الميان يفعل الصحابة رضى الله عنهم منضا الى اقراره صلى الله عليه وسلم عانه واعا يؤخذ حواز الصلاة فيها من فعل الصحابة رضى الله عنهم منضا الى اقراره صلى الله عليه وسلم انه وان كان فلاين يفعل السيافي المساجد الجامعة فانه قديؤدى الى مفسدة أعظم كا اتفقى في رجل يسمى هدا جامن أكابر اعراب أفريقية اذدخل الجامع الأعظم بتونس باخفافه فرج عن ذلك فقال دخلت بها كدال والله على السلطان فاستعظم ذلك العامة منه وقام واعليه وأفضت الحال الى قتله وكانت فتنة وأيضافانه يؤدى الى أن يفعله من العوام من الا يتحفظ في المشى بنعله بل الا يدخل وسلم وأصحابه رضى الله تعلى عنهم وذلك مالم تعمل عنه النعل فان عامت وكانت متفقا عليها كالدم وسلم وأصحابه رضى الله تعلى عنهم وذلك مالم تعمل على في فيها الدلك بالتراب أم الارب) و رجع فولان واختلف عند نافيا أصاب الرحل من المختلف فيه هل يكنى فيها الدلك بالتراب أم الارب) و رجع قولان واختلف عند نافيا أصاب الرحل من المختلف فيه هل يكنى فيها الدلك بالتراب أم الارب) و رجع

عبد الله بن محدد سأساء الضبعي وشيبان بن فروخ قالا ثنامهدى بن معون ثنا عن معى بنعقيسل عن يعين يعمر عن أبي الاسود الديلىعن أبىذر عنالني صلى الله عليه وسلم قال عرضت على أعمال أمتى حسنها وسيئها فوجدت في محاسن أعمالها الادى عاط عن الطريق ووجدت فى مساوى أعمالها النعامة تكون فى المسجد لاتدفن وحدثناعبيدالله ابن معاد العنسبري ثناأبي قال ثنا كهمس عن يزيد ابن عبدالله بن الشخير عن أبيه قال صليت مع رسول اللهصلى اللهعليه وسلمفرأيته تنخع فدلكها بنعله * وحدثنايحي بن یعی ننایزید بن زریسع عـن الجريري عن أبي العلاء يزيدبن عبداللهبن الشغيرعن أبيهأنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم قال فتضع فدلكها بنعله السرى * حدثنا يحى بن يعيى قال أخبرنا بشربن المفضال عن أبي مسلمة سعد سنر مدقال قلت لانس بن مالك أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فى النملين قال

عندناقولان وأطلق الاو زاعى والثورى اجزاء الدلك * وقال أبوحنيفة لا يجزى فى البول و رطب الروث الاالغسل * وقال الشافى لا يطهر شيأمن ذلك الاالماء واختلف عندنا فها أصاب الرجل من المختلف فيه هدل يكفى فيده الدلك بالتراب و بالاجزاء قال الثورى و بعدمه قال أبو يوسف وفى الصلاة فى النعل حدل الجلاعلى الطهارة مالم يتعين انهامية أو جلاخنزير واختلف العلماء فيهما اذا كامامد بوغين وفيه حل الطرقات والتراب على الطهارة حتى تتيةن النجاسة وقال بحرج عمالك عن غسل النعل والخف الى الاكتفاء فيهما بالدلك * وقال ابن حديب يكفى الدلك فى الخف الافى النعل وخص سعنون الاكتفاء بالدلك بالامصار وما تكثر فيه الدواب لظهو را الشقة فى ذلك وماذكر من القولين فى الرجل قال الباجى لا نص فيها وأراها كالنعل وقد يعرف بافساد الغسل الخف وخرجها المخمى على النعل واختارهو وابن العربي لمن يقدر على شراء النعل أن يغسل

﴿ حديث الصلاة في الثوب ذي العلم ﴾

(قولم خيصة) (ع) قيل هي كساء مربع من صوف وقيل كساء من صوف الاسمى خيصة الأأن غليظ له علم الم قات الله وقيل الخائص ثياب خزأ وصوف معلمة سوداء وقيل لاتسمى خيصة الأأن تكون سوداء معلمة (قول شغلتنى) كقوله في الآخر أخاف أن تفتننى أى تشخلنى بالنظر البها واستحسانها (م) يؤخذ منسه كراهة النزويق وجعل المنقوش وما يشغل في المسجد وانه لا يصلى بالحقن ولا بما يشغل لانه علل ازالة الجيصة بالشغل الم قلت الله هوكذلك من حيث الجلة ودليله غير هذا وأمامن الحديث فستسمع مأيذ كرمن الجوابات (قول فاذهبوا بها الى أبي جهم) (ع) فيه قبول الحديث وجواز ردها وطيبها بعد الرد المواهب وانه ليس من العود في الصدقة (م) و بعثه صلى الله عليه وسلم لأبي جهم لعله علم أنه يبيعها له كافعل (ع) واستدل به بعضهم على هجرما يشغل عن الله عز وجل وكان سبب عصيان كاهبر أبولبا بة دارقومه الذين أصاب الذنب فيهم وأمم صلى الله عليه وسلم الرحيل عن الوادى الذي نام فيه عن الصلاة بي قلت كه وقد يقال كيف صح أن يبعث ما تأذى به الى غيره لاسمامع أن شغلها اللغير ألزم و يجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه به الى غيره لاسمامع أن شغلها اللغير ألزم و يجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه به الى غيره لاسمامع أن شغلها اللغير ألزم و يجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه به الى غيره لاسمامع أن شغلها اللغير ألزم و يجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه به الى غيره لاسمام أن شغلها الم في شعلها الم عالية الم الم عالية المسلام من أن مقامه به الم عالية المسلام المعالية على الم عالية المسلام من أن مقامه المهارية الم عالية المسلام المعالية على الم المعالية الم المعالية المسلام المعالية على المعالية المعالية

مالك عن غسل الخف والمعلى الى الاكتفاء فيها بالدلك وقال ابن حبيب يكفي الدلك في الخف لا في النعل وخص سحنون الاكتفاء بالدلك بالامصار وما تكثر فيه الدواب لظهو را لمشقة في ذلك وما ذكر من القولين في الرجل قال الباجى لا نص فيها وأراها كالنعل وقد يفرق بافساد الغسل الخف وخرجها اللخمى على النعل واختارهو وابن العربي لمن يقدر على شراء النعل أن يغسل

﴿ باب كراهة الصلاة في ثوب له أعلام ﴾

(قولم خيصة) هي كساء مربع من صوف وقيل كساء من صوف له علم حرير (ب) وقيد الخائص ثياب خز وصوف معلمة سوداء وقيل لا تسمى خيصة الاأن تكون سوداء معلمة (قول فاذهبوا بها الى أبى جهم) (ب) وقد يقال كيف صح أن يبعث ما تأذى به الى غيره لا سيمامع أن شغلها للغير ألزم و يجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه صلى الله عليه وسلم في العبادة مقام من يعبد الله كانه براه فاستغرافه في بحار المكاشفة والأمو را الخية التي لا يعلمها غيره يشفل عنها مالا يشغل عن غيرها وأبوجهم غايته التوسط والما يشغل بالتفكر في الأمو را لجلية وهذا المقام الا يشغل عنه وقيل في الجواب المافعل ذلك ليدل على الحكم وان قلت كولايعتاج الحديث الى تأويل

نعم م حدثناأبو الربيع الزهراني قال ثنا عبادبن العوام ثناسعيد بن بزيد أبومسلمة قالسألتأنسا عبثله وحدثنا أبو بكر بنأبي وحدثنا أبو بكر بنأبي سغيان بن عيينة عدن سغيان بن عيينة عدن عائشة أن النبي صلى في خيصة عليه وسلم صلى في خيصة عليه وسلم صلى في خيصة عليه وسلم وقال شغلتني المحدة فاذه بوابهاالى أعلام هذه فاذه بوابهاالى

صلى الله عليه وسلم فى العبادة مقام من يعبدالله كا نه يراه فاستغراقه فى بحارا لمكاشفة والأمور الخفية التي لايعامها غيره يشغل عنها مالايشغل عن غيرها وأبوجهم غايته التوسط واتما يشغل بالتفكرفي الأمورالجلية وهذا المقاملا يشغل عنه وقيل في الجواب عافعل ذلك ليدل على الحكم كافى قوله صلى الله عليه وسلم ادارأي أحدكم احراة فأعجبته فليأت أهله وفعل ذلك وانما فعله ليرشد الى الحكم لاأنه صلى الله عليه وسلم وقع به شي من ذلك ﴿ فَانْ قَلْتَ ﴾ لا يعتاج الحديث الى تأويل فانه يجو زان نزل به ، ولم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه ينز ل بالغبر و يكون هذا الحديث أصلالذلك ﴿ قلت ﴾ الحديث ليس من ذلك أماانه لم يبعثم اله ليصلى فيهابل لينتفع بهافى غير الصلاة أوليصلى فيهاو يباح له ذلك ادام يعرم على غيره أن يلبس ما ينظر اليه فى الصلاة فليس الايلام بلازم وأماهو صلى الله علمه وسلم فلانه جعلت قرة عينه في الصلاة وكان مقامه فيها ما تقدم أزال عن نفسه كل ما هوسبب للشغل عنها ألاترى قوله الى نظرت اليهافى الصلاة ثم بحمّل ان ذلك واجب وانه فرض عليه منه مالم يفرض عليناو بعمل أنه في حقد مندوب (قول وائتوني بانجانيه) (ع) طلب ذلك تطييبالنفس أبى جهم الرده هديته عليه وفعل هذامن طلب مال الغيرجائز اذاعلم سروره وطيب نفسه بذلك وأنجانية بغتيرالهمز وكسره وبفتيرالباء في الاترو بكسرها في غيرها وبالوجهين ذكره ثعلب ورويناه في غير الا من الياء وتحفيفها ﴿ قلت ﴾ فالوجوه عمانية من ضرب تشديد الياء وتحفيفها في الاربعة المتقدمة والثمانية هوفيهابتاء التأنيث في آخره، قطوع عن الاضافة (ع) وفي رواية لمسلمانجانيه مشدد الياء المكسورة على الاضافة الى ضمير أبى جهم وعلى التلذ كير كماقال في الآخر كساء انجانيا والكساءمذكرفتكون صفتهمدكرة وتأنيثه فهاتقدم هوعلى معنى الجيصة قال ابن قتيبة لايقال أنجانى بالحمز واعايقال منجانى لانه نسب الى منبج بكسر الباء وفتعت الباء في النسب لانه خرج مخر ج نجراني * الباجي وماقاله ملب أظهر (ع) والنسب مسموع وشف منه كثير فلا يبعد ماقاله ابن قتيبة ﴿ قلت ﴾ انجابى بالهمز قيل ان الهمزة في مبدل من الم لانه نسب الى منبج ومنبج البلد المعروف وقيل انه نسب الى موضع اسمه أنجان وهوأشبه لان الاول فيه من التكلف مآرأيت وقيل اله منسوب الى أذر بيجان حدف بمض حروف وعرب ع) قال ابن قتيبة الانجابي كل ما كثف غيره وهوكساءغليظ لاعلم لهفان كانله علم فهوخيصة والداودى وهوكساه غليظ بين الكساء والعباءة

فانه محور المن زل به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه ينزل بالغير و يكون هذا الحديث أصلا الذلك في الحديث ليس من ذلك الباب أماانه لم يبعثها له ليصلى فيابل لينتفع بها في غير الصلاة أو يصلى فيا و يباح له ذلك افله محرم على غيره أن يلبس ما ينظر اليه في الصلاة فليس الايلام بلازم وأماهو صلى الله عليه وسلم فلان جعلت قرة عينه في الصلاة وكان مقامه فيها ما تقدم أزال عن نفسه كل ماهو سبب الشغل عنها ألا ترى قوله انى نظرت اليها في الصلاة ثم محمل أن ذلك واجب وانه فرض عليه منه مناه منظر ضعلينا و محتمل أنه في حقه مندوب (قول وائتونى بانجانيه) طلب ذلك تطييبالنفس أبى مغرض علينا و محتمل أنه في حقه مندوب (قول وائتونى بانجانيه) طلب ذلك تطييبالنفس أبى حيم لرده هديته عليه (ع) وأنجانية بفتح الهمزة وكسرها و بفتح الباء في الأم و بكسرها في غير الأم بتشديد الياء وتخفيفها (ب) فالوجوه عانية من ضرب و بالوجه بن ذكره تعلب و روينا ي في غير الأم بتشديد الياء التأنيث في آخره مقطوع عن الاضافة الى ضمير أبى حهم قال ابن قيبه الانباني كساء غليظ لاعلم المخان كان اله علم فهو خيصة الانباني كساء غليظ لاعلم الهان كان اله علم فهو خيصة

والتسوني بالجانسه پورددانی حرملة بن محى أخبرنى ابن وهبأخبرنى ونس عن ابن شهاب قال أخدرني عروة بن الزبير عن عائشة قالت قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بصلى في خيصة ذات أعلام فنظرالى عامها فاما قضى صلانه قال اذهبوا بهذه الخيصة الى أبي جهم ان حذيفة والتولى بانجانيه فانهاأ لمتنى تفافى صلاتي * وحدثناأ الوبكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن هشأم عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها أن الني صلى الله علىه وسلم كانت له خيصة لهاعلوفكان بتشاغل مها فى الصلاة فأعطاها أباجهم وأخذ كساء لهانبجانيا يحدثني عمر والناقد و زهير سوسوأبو بكر اس أبي شيبه قالوا ثنا سفيان بن عبيسة عسن الزهرىءنأنس بنمالك عن الني صلى الله عليه وسلمقال اذاحضر العشاء وأقيمت الصلاة فابدؤا بالمشاء يدحد ثناهر ون بن سعيد الايلى ثناابن وهب قال أخبرني عمر وعن ابن شهاب قال حد ثني أنس بن مالك أنرسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قرب العشاء وحضرت الصلاة (٢٥٤) فابدؤابه قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تعجلوا عن

* القاضى أبو عبد الله هو كساء سداه قطن أو كتان و لحته صوف أو بز أو كتان ﴿ قلت ﴾ وقيل اله كساءمن صوفاه خل ولاعلم له وهومن أدون الثياب الغليظة

﴿ أَحَادِيثُ الصَّلَاةَ مُحَضِّرَةُ الطَّعَامِ ﴾

(قُولِ فابدؤابالعشاء) (ع) حله الثو رى وأحدواسعق وعمروابنه على ظاهره * زادأهل الظاهر وانهان بدأ بالصلاة بطلت وحله الشافعي وابن حبيب على من الى الطعام شهوته وقال مالك يبدأ بالصلاة الاأن يقل الطعام ويشهد الشافعي ان الحديث جاء بطريق صحيح على شرط مسلم حتى ألزمه الدارقطني أن يخرجه وفيه زيادة حسنة وهي قوله اذا وضع العشاء وأحدكم صائم قال الاأن تكون هذه الزيادة لم تبلغه ﴿ قَالَ ﴾ و يعضد قول مالك ما علم ان طعامه صلى الله عليه وسلم قليل وكذا طعام أصحابه وطعام السلف بعده فخرج الحديث رعيا لهذا المدنى (ع) وفي الحديث ان وقت المغرب بمتدوان صلاة الجاعة ليست فرض عين و يأتيان ان شاء الله تمالى ﴿ قلت ﴾ يأتى انه يعتب برفى المغرب مقدار التطهرير ولبس الثياب زيادة على ماتو قع فيه فلعل وقت الاكل هومقد ارالاغتسال أو يقال اعاقدم العشاء للضرورة كاقيل فى قوله فى المدونة ولابأسأن عدالمسافر الميل ونعوه ان ذلك لضرورة السغرفلا يؤخد نمنه امتداد وقت المغرب (قول في حديث الصلت حدثنا سفيان عن أيوب) (ع) كذاها عندان مأهان غير منسو بين وعندا لجلودي سفيان بن موسى وكذا نسبه الدمشقي فى كتاب الاطراف عن مسلم وسفيان رجل من أهل مصر ثقة يروى عن أيوب قال الحاكم انفر دمسلم الرواية عنه قال الدارقطبي ذكرلبعض أصحابا ابمن يدعى الحفظ ونحن بمصرحديث سفيان بن موسى عن أبوب فقال أخطأا نماهو سفيان بن عيينة عن أيوب ولم يعرف سفيان بن موسى المصرى قال بعضهم وقدغيره ـ ذا السندفى الأم فقال سفيان عن أيوب بن موسى وهوخطأ وأرى ان الناقل عن بعض الرواة غلط في نخر يجنسب سفيان المذكور بعداسمه حين الحاقه فخرجه بعدأ يوب فوقع الوهم (قول في الآخر عن أبن أبي عتيق قال تحدث أنار القاسم) (ع) ابن أبي عتيق هو عبد الله بن محد بن عبد الرحن بن أبي بكر والفاسم هوابن مجمد بن أبي بكر (قول لحانة) (ع) أي كثيرا للحن كعلامة صيغة مبالغة

﴿ بَابِ الصَّلَاةُ بَحْضُرَةُ الطَّعَامِ ﴾

﴿ش﴾ (قُل فابدؤابالمشاء)(ع)حله الثوري وأحدواسحق وأهل الظاهر على ظاهره زادأهل الظاهر وانهان بدأبالصلاة بطلت وحله الشافي وابن حبيب على من الى الطعام شهوته وقال مالك يبدأ الصلاة الاأن يقل الطعام ويشهد للشافعي ان الحديث جاء بطريق صحيح على شرط مسلم حتى ألزمه الدارقطني أن يخرجه وفيه زيادة حسنة وهي قوله إذا وضع العشاء وأحدكم صائم قال الاأن تكون هذه الزيادة لم تبلغه (ب) و يعضد قول مالك ماعلم أن طعامه صلى الله عليه وسلم قليل وكذا طعام أصحابه وطعام السلف بعده فخرج الحديث رعيالهذا المعنى (ع) وفي الحديث ان وقت المغرب ممتد (ب) يأتي انه يعتبرفها مقدار التطهير ولبس الثياب زيادة على ماتوقع فيه فلعل وقت الاكل هومقدار الاغتسال أويعال انماقدم العشاءللضرورة كمافيه لفقوله في المدونة ولابأسأن بمدالمسافرالميه لومحوه فلايؤخذمنه ان الوقت ممتد (قولم عن ابن أبي عليق) هو عبد الله بن محمد بن عبد الرحن بن أبي بكر والقاسم هوابن محمد بن أبي بكر (قول لحانة كعلامة) أي كثير اللحن صيغة مبالغة وير وي لحنة بضم

عشائكم *وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثناابن عير وحفص و وكيع عن هشام عنأبيه عنعائشة عن الني صلى الله علمه وسلم عثل حديث ابن عبينة عن الزهرىعن أنس «وحدثنا ابن نمیرشاأبی ح وحدثنا أبو بكــر بن أبىشيبــة واللفظله ثناأ لوأسامة قالا حدثناء بيدالله عن نافع عن ابن عرقال قال رسول الله صلى الله علىه وسلم اذا وضععشاءأحدكم وأقممت السلاة فأبدؤا بالعشاء ولا يعجان حتى بفرغ منسه * وحدثما محمد بن اسمعق المسيى قالحدثني أنس يعنى ابن عساض عسن موسى بنءقبة ح وحدثها هر ون بن عبد الله شاحاد ابن مسعدة عن ابن جريج ح وحدثنا الصلت بن مسعمود ثنا سفيمان بن موسى عن أيوب كلهم عن نافع عنابن عمرعن النبي صلى اللهعليــهوسلم بنعوه وحدثنا محمد بن عبادثما حاتم هوابن اسمعيل عن يعقوب بن مجاهد عن ابن أبي عتيق قال تعدثت أنا والقاسم عندعائشة حديثا وكان القاسم رجــــالالحانة وكان لام ولد فقالت له عائشة مالك لانعدن كإ يتعدث إبن أخى هذاأما الي قدع استمن أبن اتبت هذا أدبته أمه وأنت أدبتك أمك قال فغضب

الكثيرالعلم و وقع للعذرى لحنة بضم اللام وسكون الحاء وهو بمناه أى بلحنه الناس كدعة الذى يعذع وهز أة الذى يهز أبه و باب فعلة بضع العين بضد ذلك لمن يفعل ذلك بغيره كصرعة الذى يصرع الناس وهز أة الذى يهز أبهم وخدعة الذى يخدعهم ومعنى أضب حقد من الضب وهو الحقد وذكرها الماس وهز أة الذى يهز أبهم وخدعة الذى يخدعهم ومعنى أضب حقد من الضب وهو الحقد وذكرها الحديث يدل ان مذهبا الاخذ بظاهره وسمته غدر لتأبيه عن الطعام لا لحقده عليها وتعييره بلحنه من تأديب أمه له (قول ولاوهو يدافعه الاخبئان) أى البول والغائط وقات عوقات وهى لا تلى أحقى هذا التركيب وقات على بدعلى هذا الرواية بسقوط الواو و وليت الاالفمير وهى الا تلى المعارف وخرجه شارح المابيع على وجهين أحدهما أن الاالاولى لذى الجنس و بحضرة الطعام خبرها والثانية زائدة الماس و بحضرة الطعام خبرها والتقدير ولاصلاة المال وهو بدافعه الاخبئان والذابى أن تكون لاحذف اسمها وخربرها وقوله هو والتقدير ولاصلاة المال وهو بدافعه الاخبئان (ع) وهو مثل نهيد عن صلاة الحاقن وذلك الشفله بها مما اختلف فقال مالك ان شغله ذلك فاحب الى أن يعيد أبدا واختلف أصابه في معنى شغله فقي مشله معناه أن يعيد المها وخله وأماان شغله ولم معناه أن يعيد المالا عدادها و ولا المالا الها الهالي بعن على المالا المالة المالا المال

﴿ أُحاديث النهى عن اتيان المساجد لمن أكل الثوم ﴾

(قولم من أكل من هذه الشجرة) (ع) قال الخطابي سهاها شجرة والعامة الماسمي شجرة ماله ساق يحمل أغصانه وعند العرب الماالشجرة ماله أرومة في الارض تخلف ما قطع منها وماليس كذلك فهو فيع وماحكاه عن العامة هو قول الهروى والمروى عن ابن عباس وابن حبيب وأجاز الجهورا كل هذه الخضر لانه أباحد الاصحابة وعلل تخصيصه بذلك لانه يناجى من لا يناحون

اللام وسكون الحاءوهو بمعناه أى يلحنه الماس كصرعة وخدعة (قول وأضب) بفتح الهمزة والضاد المجمة والباء الموحدة المشددة أى حقد (ع) وذكرها الحديث يدل أن مذهبا الأحد بظاهر وسمته غدر بضم الفين وقتح الدال لتأبيه عن الطمام لا لحقده والفدر ترك الوفاء (ح) قالت له غدر لا نه غضب مع أنه مأمور باحترامها لا نهاعته ومعلمت وأم المؤمنين رضى الله تعالى عنها (قول ولاوهو يدافعه الاخبثان) قال بعضهم ولا أحقق هذا التركيب (ب) يريد على هذه الرواية بسقوط الوار ووليت لا الضمير وهي لا تلى المعارف وخوجه شارح لصابح على وجهين أحددهما أن لا الاولى لنى الجنس و بعضرة الطعام خبرها والثانية زائدة لتأكيد عطف الجلة على الجلة وهوم بتدأو يدافع الحبروفي المحارف وخرجه المعارف ولا صلاة حين هويد افعه الاخبثان والثاني أن تكون لاحدف اسمها وخبرها وقوله هو يدافعه عال أى ولا صلاة حين هو يدافعه الاخبثان (قول أخبر في أبو حزرة) بعاء مهملة مفتوحة غرزاى ساكنة واسمه يعقوب بن مجاهد المذكور في الاسناد الاول

﴿ باب النهي عن اتيان المساجد لمن أ كل الثوم ﴾

(قولم من أكل من هدفه الشجرة) حرمه أهدل الظاهر لمنعه من حضور الجاعة على أصلهم في ان حضور الجاعة فرض عين (ب) وكان الشيخ يقول لا يبعد عندى كراهة أكلها لقوله في الآني ولسكني

القاسم وأضبعليها فاسا رأى مائدة عائشة قداتى بها قامقالت أين قال أصلى قالت احملس قال اني أصلي قالت اجلس غدر انی سمعترسول الله صلى اللهعلمه وسلم بقول لاصلاة معضرة طمام ولا وهو بدافعه الاحبشان * حدثنا بحى بن أبوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوائنا اسمعملوهو ابن حمفر قال أخــبرني أبو حزرة القاص عن عبد الله بن أبي عتيق عن الني صلى الله عليه وسلم عثله ولم يذكرفي الحديث قصة القاسم يوحدثنا محمد بن مثنى ويزهير بنحرب قالا ثنايحتي وهو القطانعن عبيدالله قال أحبرني نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في غزوة خيبرس أكلمن هلذه الشجرة يعنى الثوم

فلاياً تين المساجد قال زهير في غزوة ولم يذكر خيبر محدثنا آبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن نمير وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير واللفظ له ثنا أبي قال شاعبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله (٢٥٦) صلى الله عليه وسلم قال من أكل من هذه البغلة فلا

وحرمه أهل الظاهر لمنعه من حضو را لجاعة على أصلهم في ان حضو را لجاعة فرض عين ﴿ قَلْتُ ﴾ وكان الشبخية وللاتبعد عني كراهة أكلهالقوله في الآتي ولكني أكره ربعها وحكى عن الشيخ أبي الحسن المنتصرانه ماأدخسل داره ثوماولا بصلاقط وماذلك الالانه رأى ان ادخا لهاذر يعه لأتكلها وكذلكأ كلهاذر يعةلدخوله المسجد (م) وألحق أهل المذهب بذلك أهل الصنائع المنتنة كالحواتين والجزارين (ع) وكذلك الفجل لمن يتجشأبه وألحق ابن المرابط بذلكذا البخر والجرح المنت ﴿ فَاتَ ﴾ وألحق الشيخ بذلك كثير الصنان والبرص الذي يتأذى بر يحه وأفتى ابن رشد عنع ذى البرص أن بيع المجون قال الشيخ و بيعه اللحم والسلع العطر ية أخف من بمع المجون فاعلمه (قول فلايأتين المسجد) (ع) عمم الجهور النهى في كل مسجد وقصره بعضهم على مسجد المدينة لاجل ملائكة الوجى عليم السلام ولقوله في الآخر فلايقر بن مسجدنا وقاس الجهو رعلي المساجد بجامع الصلاة غيرها كالعيد والجائز قالوا وتخصيص النهي بالمساجد بدل على دخول الاسواق وغيرهالانهليس لهاحرمة المسجدولاهي محسل الملائكة عليهم السلام ولانه اذاتأذى أحدبذلك فى سوق تنحى الى غيره ولا يمكن ذلك في المسجد لانه ينتظر الصلاة ولوخر ج فاتنه ﴿ قلت ﴾ وهو فرقأ يضابين مجالس ألعم إرالولائم لانه مضطر لحضو رها بخلاف الاسواق (ع) قال الخطابي وعد قومأ كلالثوم من الاعسدار المبعة التخافءن صلاة الجاعة لهذا الحديث ولاحجة فيهلان الحديث انماوردموردالتو بيخ والعقوبة لآكلها بماحرمهمن فضل الجاعة (وله في الآخر من هذه الشجرة الحبيثة) (ع) هومثـــلقوله في الآخر المنتنة يطلق الحبيث على كل مذَّموم من قول أوفعل أومال أوطعام أوشخص (قول فان الملائكة تتأذى بمايتأذى به الانسان) (د) كذا ضبطناه بتاءين وشد الذال وهوفي بعض الاصول بثاءوا حدة وتخفيف الذال في اللغظ وهي لغة يقال أذى بأذى مثل عمى يعمى وفي الحمديث منع دخول المسجد ولوكان خاليالانه محمل الملائكة عليهم السملام ولعموم الاحاديث (ع) قال ابن أبي صفرة وفيه أن الملائكة أفضل من بني آدم ولا حجة فيه لاسهام عقوله فانها تتأذى بمايتأذى به الانسان فسوى بينهم

أكره ربيهاولايظهـرلانه كقوله في الضبولكي أجدى أعافه و حكى عن الشيخ أي الحسن المنتصرانه ما أدخل داره ثوماولا بصلاقط وماذلك الالأنه رأى أن ادخالهما در يعة لأكلهما وألحق أهل المذهب بذلك الصنائع المنتنة وكذا الفجل لمن يجشأ به وألحق ابن المرابط لذلك ذا البخر والجرح المنتن (ب) وألحق الشيخ بذلك كثيرالصنان والبرص الذي يتأذى بر يعه وأفتى ابن رشد بنع ذى البرص أن يبيع المجون قال الشيخ و بيعه اللحم والسلع العطر به أخف من بيع المجون فاعلمه (قول فلا بأتين المسجد) عممه الجهور وقصره بعضهم على مسجد المدينة لا جل ملائكة الوجى عليهم السلام وقاس الجهور على المساجد مجامع الصلاة كالعدو الجنائز بخلاف الاسواق لانه لا حرمة لها ولا هي محل الملائكة ولانه اذا تأذى بسوق ذهب الى غيره (ب) وهو الفرق أيضا بين مجالس العم والولائم لانه مضطر لحضور ها بخداف الاسواق (قول فان الملائكة الفرق أيضا بين مجالس العم والولائم لانه مضطر لحضورها بعادا حدة يقال أذى بأذى منسر عمى وفى الحديث مناح ول المسجد ولوكان خاليالانه محل الملائكة ولعموم الاحاديث

يقربن مساجدنا حتى مذهب رمحها يعني الثوم * وحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل يعنى ابن علية عن عبد العزيز وهو اين صهيب قال سئدل أنس رضى الله عنه عن الثوم فقال قال رسول اللهصلي الله عليـ ٥ وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا بقرينا ولايصلي معنا ۽ وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حمد قال عبدأناوقال ابنرافع ثناعبه الرزاق أنامعمر عـن الزهري عـن ابن المسيب عسن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم من أكل من هــذه الشجرة فلا يقربن مسجدنا ولايؤذينا بريح الثوم # حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا كثير ابن هشام عسن هشام الدستوائىءن أبىالزبير عنجابرقالنهى رسول الله صلى الله عليــه وسلم عن أكل البعل والكران فغلبتناالحاجة فأكلما منها فقالمن أكلمن هـذه الشجرة المنتنة فلايقربن مسجدنا فان الملائكة تأذى ماتأذى منه الانس * حدثاأ و الطاهر وحرماة تالا أماانن وهب

قال أخــبرنى يونس عن ابن شهاب قال حــدثنى عطاء بن أبى رياح أنجابر بن عبدالله قال وفى رواية حرما، زعم أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال من أكل وما وبصلافليمتزلنا أوليمتزل معيدنا وليتعدفي بيته وانه أى بقدرف به حضرات من بقول فوجه لهار يحا فسأل فأخبر بما فيها من البقول فقال قربوها الى بعض أصحابه فلمارا هكره أكلها فالهكل فالى أناجى من لاتناجى به وحدثنى محمد بن حاتم ثنايعي بن سعيدعن ابن جريج قال أخبر في عطاء عن جابر بن عبدالله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل من هذه البقلة الثوم وقال مرة من (٧٥٧) أكل البصل والثوم والكراث فلا يقر بن مسجدنا فان المسلائكة

(قولم فى الآخر أى بقدر الى آخره) (م) ظاهر قوله انى أكره ربيها ان الكراهية باقية بعد الطبخ وفي بعض الاحاديث جوازاً كلها بعد الطبخ وهو ظاهر قول عمر رضى الله عنه الآى فلم تهاط بخاقالوا ولعل قوله بقسد رتصعيف من الرواة لان فى أبى داوداً تى ببدراً ى بطبق سمى بذلك لاستدارته كاستدارة البدر واذا كان كذلك من ان وهب ببدراً ى بطبق وذكر أن ابن عمير رواه عنه بقدر الصواب وهى رواية أحد بن صالح عن ابن وهب ببدراً ى بطبق وذكر أن ابن عمير رواه عنه بقدر بقاف (ط) لاندل هذه الرواية على الكراهة بعد الطبخ لاحتال أنه لم يتهاط بفاه وكان الشيخ بقاف (ط) لاندل هذه الرواية على الكراهة بعد الطبخ فيا كثر منه لان الرائعة باقية مع الكثير منه (قرل فى الآخر ليس يعتار أن الكراهة بعد الطبخ فيا كثر منه لان الرائعة باقية مع الكثير منه الكراهة باقية بعد الطبخ وهو اجاع من يعتد به وانما اختلف أصابناهل كان عن أن الكراهة باقية بعد الطبخ وانه مخالف لحديث حليما بعد الطبخ ولا يظهر لان مثل قوله فى الضب ولكن أحدى أعافه (ع) والزراعة هى الارض التى يز رع فها الاظهر انه مثل قوله فى الضب ولكن أحدى أعافه (ع) والزراعة هى الارض التى يز رع فها الاظهر انه مثل قوله فى الضب ولكن أحدى أعدى أن المشل قوله فى الضب ولكن أحدى أعافه (ع) والزراعة هى الارض التى يز رع فها الاظهر انه مثل قوله فى الضب ولكن أعافه (ع) والزراعة هى الارض التى يز رع فها

﴿ حديث خطبة عمر رضي الله عنه ﴾

(قولم فى السندة تادة إعن سالم عن معدان أن عمر) (م) استدركه الدار قطنى على مسلم فقال خالف قتادة فيه ثلاثة حفاظ كلهم برويه عن سالم عن عمر مى سلاولم يذكر وافيه معدان و قتادة وان كان ثقة فهو مدلس ولم يذكر سماعه من سالم فالاشبه أنه بلغه عن سالم فرواه عنه والثلاثة هم منصور بن المعتمد وحصين بن عبد الرحن و عمر و بن مرة (د) هذا الاستدراك مردود عاقد مناه غسير مرة أن عادة مسلم والبخارى رجه ما الله تعالى اذا عنعنوا عن مدلس ولم يصرحوا بسماعه في النهم يفعلون ذلك اذا صرحوا بسماعه في طريق آخر والافهما يعلمان انه متعق على عدم الاحتمام بعديث المدلس اذا لم يصرح بسماع ثم الذى يعنف من المدلس أن يعذف راويا اما أن يزيده فلالان زيادته كذب صرف في يادة معدان من يادة العدل فيجب قبولها والمجب من الدارقطنى كيف جعدل ذلك من التدايس

(قولم أتى بقدر) و روى ببدرأى طبق فعلى الثانية لااشكال وعلى الاولى فقال (ط) لا تدل على الكراهة بعد الطبخ الكراهة بعد الطبخ الكراهة بعد الطبخ الكراهة بعد الطبخ في كثر منسه لان الراعة باقية مع المكثير (قولم من على ذراعة بصل) بفتح الزاى و تشديد الراءوهي الارض المزروعة

﴿ باب خطبة عمر رضي الله عنه ﴾

تتأذى بماتتأذى من وبنو آدم * حدثنا استق بن ابراهيم قال أنامحدبن بكر ح وحدثني محمد بن رافع تناعبدالرزاق قالاجمعا أناابن ويجبهذا الاسناد قالمن أكل من هــذه الشجرة يريد الثسوم فلا يغشنافي مسجدناولم يذكر البمسل والكراث پوحدثني عمر والناقد ثنا المعيسل بن علية عن الجريرى عن أبي نضره عن أبي سعيدة الله نعدأن فنعت خيبر فوقعناأ صحاب رسول اللهصلي الله عليه وسلم في تلك البقلة الثوم والىاسجياعفا كلنامنها أكلا شديدائم رحنا الى المسجد فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الرج فقال من أكلمن هده الشجرة الحبيئة شيأ فلا مغربنا فيالسجد فغال الناس ومت ومت فبلغ ذلك الني صلى الله عليه وسلم فقال أيهاالناسانه ليسلى تعريم ماأحل الله لى ولكنها شجرة أكره ر بحها * وحدثناهر ون اس سعمد الاملى وأحدين

(۳۳ _ شرح الابی والسنوسی _ نی) عیسی قالا ثنا ابن وهب قال أخبرنی عمر وعن بكیر بن الاشیم عن ابن خباب وهو عبد الله عن الله عن ابن خباب وهو عبد الله عن الله عند الله

ونسبه الى قتادة المعاوم محله من العدالة والحفظ (قول خطب يوم الجمة) ﴿ قلت ﴾ الظاهرانها خطبة الصلاة ففمه حوازذ كرمثل هذافها وليسمن اللغوابا شمل عليه من المصالح الدينية وأول الثلاث نقرات بأنها طعنات منقضي مهاأجله وكان الطاعن له أبالؤ لؤة المجوسي غلام المغسيرة بن شعبة و وجه تمبير الدبك العلج كونه أعميا ﴿ والقضية ﴾ أن عمر رضي الله عنه استلقى على ظهره و رفع يديه فقال اللهم كبرتسني وضعفت قوتي وانتشرت رعيتي فاقبضني اليك غيرمضيع ثم بعدأيام قال رأىت كائن دىكانقرنى ثلاث نقرات فقلت شهادة ساقها الله لى مقتلى رجل أعجمي وفي تفسيرا الديك بالأعجمي ماتقدم * وكان عمر رضى الله عنه لا يترك أحدامن العجم يدخل المدينة فكتب اليه المغيرة وكان على الكوفة ان لى غلاما تعارا حدادافه لأهل المدينة منافع فان رأسة أن أبعث اليهافعلت فأذن له وكان المغيرة جعل عليه خراجامائة وقسل مائة وعشر بن فسيكا الى عمر كثرة الخراج فقال له عمر رضى الله عنه ما خراجك بكثير في حنب ما تعسن فانصرف العلج مغضبا مم بعمر يوما فقال له ألم أحدث انك قلت لوشبت أن أصنع رحا تطحن بالريح فعلت فالتغت العلج الى عمر ساخطا وقال لأصنعن الشرحى يتعدث بها في المشرق والمغرب فقال عمر رضى الله عنه هلاهط الذين معه توعدني العبدفلبث عمر رضى الله عنه ليالى ثم اشقل الغلام على خنجرله رأسان ونصابه في وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد فلم يزل هنالك حتى خرج عررضي الله عنه يوقظ الناس اصلاة الفجر وكان عررضي الله عنه بفعل ذلك فلما دناعرمنه وثب عليه فطعنه ثلاث طعنات احداها في سرته وهي التي قتلته وطعن ثلاثة عشر رجلامن أهل المسجد مات منهم سبعة فأقبل حطان بن مالك التميي فألقي كساء عليه واحتضنه ثملاعلم الملج أنه مأخو ذنحرنفسه يختجره فات فأخذهم بيدعبد الرحنين عوف وقدمه للملاة فصلى بهم يومنذوقراً أقصر سورة والعصر وانا أعطيناك الكوثر «وقال القرطبي طعنه بعدأن دخل في الصلاة وهو بعيد وكان أول من دخل على عمر ابن عباس فقال انظر من قتلني فخرج وقال غلام المغيرة بن شمبة فقال آلصنع فقال نعم فقال قاتله الله لفد كنت أحرت بهمعروفا والحددته الذى لم يجعل منيتي على يدأحديدى الاسلام فقال له الناس لابأس عليك ياأمير المؤمنين فقال ارساوا الى طبيب منظر جرى فجاؤا بطبيب من العرب فسقاه نبيذا فتشبه النبيذ بالدم حين خرجهن الطعنة التي تعتسرته فدعى له طبيب من الانصار فسقاه لبنا فخرج أبيض فقال اعهد ياأميرالمؤمنين فقال صدقتني ولوقلت غيرها كذبتك فأرسل الى عائشة رضى الله عنها يستأدنها في الدفن مع صاحبيه فقالت أعددته لفسى ولأوثرنه به اليوم فقال عمرما كان شئ أعظم عندى من دلك محقال ياعب الله بعرادا متعلى سريرى فقف بى على الباب واستأذن فان أذنت فأدخلني والافادفني في مقابر المسامين (قول وان أقواما يأمرونني أن أستخلف) ﴿ قلت ﴾ طاهره انه قبل قضية العلج ولعله بعدسهاعهم دعاءه المتقدم (قول وانالله لم يكن ليضيع دينه ولاخلافته) ﴿ قَالَ ﴾ لما دل عليه التواتر من حفظ الدين والافلايجي عليه تعالى شيُّ (ع) وفيه حجة لما أجع عليه المسامون من وجوب نصب الامام وسيأتى الكلام على ذلك انشاء الله تعالى

(قولم كأن ديكانقرنى ثلاث نقرات) أوله ارضى الله عنه بثلاث طعنات كاكان و وجه تعبير الديك بالعلج كونه أعجميا والطاعن له أبولؤلؤة المجوسى لعنه الله وهوغلام المغيرة بن شعبة (قولم ان أقواما يأمرونى أن أستخلف) ظاهره انه قبل قضية العلج ولعله بعدسا عهم دعاءه رضى الله عنده على نفسه بالموت روى انه استلقى على ظهره و رفع بديه فقال اللهم كبرت سنى وضعفت قوتى وانتشرت رعيتى

سعيد ثنا هشام ثنا قتادة عنسالم بن أبي الجعدعن معدان بن أبي طلحة أن يوم الجعدة فذ كرنبي الله صلى الله عليه وسلم وذكر كان ديكا نقرن ثلاث أبا بكسر قال انى رأيت كان ديكا نقرن ثلاث نقرات وانى لاأراه الا نقرات وانى لاأراه الا يأمروننى أن أستغلف وان الله لم يكن ليضيع يأمروننى أن أستغلف وان الله لم يكن ليضيع وان الله لم يكن ليضيع وسلم فان عجل بى أمر وسلم فان عجل بى أمر

(قول فاللافة شورى بين هؤلاء السنة) ﴿ قلت ﴾ لم يختلف انه تركها شورى بين السنة وهم عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعدبن أبى وقاص وعبدالرجن بنعوف رضى الله عنهم وانماحصر هافيهم لانهرآهم أفضلأهل زمانهم وأنهالا تصلح لغيرهم وقال فيحقهم انهمات صلى الله عليه وسلم وهوراض عنهم لا لدرضا خاصاوالا فهوصلي الله عليه وسلم عن كل أصحابه راض ولم يترجح في نظره واحدمهم على التعيين فأرادأن يستظهر برأى غيره من المؤمنين * ويروى أنه قال لو كان أبوعب القحيالم أتر ددفه فان سألني ربى قلت سمعت نسك مقول انه أمين هذه الامة ولوكان سالم مولى أبي حذيفة حما استغلفته فانسألني ربى قلت سمعت نبيك يقول ان سالما يحب الله حبالولم يحفه لم يعمه فقيل لوعهدت الى عبد الله من عرفانه لها أهل في فضله وعلمه ودينه وقدم اسلامه فعال حسب آل الخطاب أن يعاسب منهم عن هذا الامررجل واحد ولوددت أني بغوت منه كفافا لالى ولاعلى * ويروى أندقال لقدهمت أنأولى أمركر جلا أرجو أن عملك على الحق وأشار الى على ممرأيت أن الأأتعملها حياوميتا فعليكم بهؤلاء الرهط الذين قال فيهمرسول اللهصلي الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وكان طلحة غائبا فاماأ صبح دعاعليا وبقية الستة غير طلحة فقال اني نظرت فوجدت كررؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الامر الافيكم ولاأخاف الناس عليكم وأخافكم على الناس وقدقبض رسول اللهصلي الله عليه وسلم وهوعنكر راض فاجتمعوا الى حجرة عائشة فتشاور واواختاروا رجلامنك وليصل بالناس صهيب ثلاثة أيام ولايأتى اليوم الرابع الاوعليكر جلمنكم ويعضر عبدالله بن عرمشيراولاشي له من الاص وطلحة شريككم في الأصران قدم في الثلاث وان لم يقدم فهافامضوا أمركم تمقال لأبى طلحة الانصارى ان الله قدأ عز بكم الاسلام فاحترمنكم خسين رجلا وكن مع هؤلاء الرهط حتى بحتار وارجلامهم * وقال القداد اذا وضعتمونى في حفرتي فاجع هؤلاء الرهط حتى يختار وارجلامنهم وأدخل عبدالله معهم وليس لهمن الامرشي فان اجتمع خسة على رأى وأبي واحد فاضر به بالسف وان رضي أربعة رجلا وأبي اثنان فاضرب روسهما وان رضي ثلاثة رجلاوثلاثة رجلا فحكموا عبدالله فان لميرضوا عبدالله فكونوامع الذين فيهم ابن عوف واقتلوا الباقين انرغبواعماأجع عليمه الناس فخرجوا فكان من حمديث آلشو رى مااستوفاه البياسي فلانطول به مه وعن ابن عباس قال رأيت عمر مغكر افقلت ياأمير المؤمنسين كا تنك تفسكر

فالخلافةشو رىبين هؤلاء الستة الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

فاقبضى اليك غيرمضيع (قول فالحلاقة شورى بين هؤلاء السنة) أى شاورون و يتفقون على تقديم واحدوالسنة هم عان وعلى وطلحة والزبير وسعد بن أى وقاص وعبد الرحن بن عوف رضى الله عنهم وانما لانه رقم مع وجودهم (ح) ولم يدخل سعيد بن زيد معهم وان كان من العشرة لأنه من أقار به فتو رع عن ادخاله كانورع عن ادخال ابنه عبد الله ذخل النه عنده وان كان من العشرة لأنه من أقار به فتو رع عن ادخاله كانورع عن ادخال ابنه عبد الله ذخل الله عنده وان كان من العشرة الأنه من أقار به فتو رع عن ادخاله كانورد في الله عنده وانه أمين هذه الأمة ولو كان سالم ولى أى جذيفة حيا استخلفته فان سألنى ربي أقول سمعت نبيك يقول ان سالم اليعب الله حبالولم يعقد لم يعصه فقيل لوعهدت الى عبد الله ابن عرفانه لها أهل فى فضله وعلمه و دينه وقدم اسلامه فقال حسب آل الخطاب أن يحاسب منهم على هذا الأمر رجل واحد ولو ددت الى نجوت منه كفافالالى ولا على ويروى انه قال لقد همت أن أولى أمر كم رجل واحد ولو ددت الى نجوت منه كفافالالى ولا على ويروى انه قال القد همت أن أولى مؤلاء الرحل الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وكان الشيخ يقول انه مؤلاء الرحط الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وكان الشيخ يقول انه مؤلاء الرحل الخين قال الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وكان الشيخ يقول انه

فمن يصلح لهذا الامر بعدك فقال مأخطأت مافي نفسى فقلت باأمير المؤمنين ماتقول في عثمان فقال كلف بأقار به يعمدل أبناء أبى معيط على رقاب الناس فيعطمونهم حطم الابل نبت الربيدع فيدخسل الناس من ههنافيقتاونه وأشارالي مصر والعراق واللهان فعلت ليفعلن وأن فعسل ليقتلن قلت فصلحت قال صاحب بأق و زهوهذا الامر لا يصلح لتكبر قلت فالربير قال يظل بهار مبالبقيع يحاسب على الصاعمن التمر وهذا الامر لايصلح الالمنشر حالصدر قلت فسيعدقال صاحب شيطان اذاغض وانسان اذارضي فن للناس اذاغضت قلت فابن عوف قال لو وزن اعانه ماعان النأس لرجحهم لكنه ضعيف قات فعلى فصفق باحدى يديه على الأخدري وقال هولها لولا دعابة فيهو والقهان ولي ليحملنهم على المحجة البيضاء و مأتي في آخرال كتاب أن عمر لماطعن وقمسل له استخلف قال ان أستخلف فقد استخلف من هوخير مني وان أثرك فقد نرك من هوخير مني قال ابنه عبدالله ماهو الاأن سمعته ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلمت أنه لا يعدل به وكان الشيخ يقول انه جع بالشوري بين الامرين فاستخلف بأن جعل الشوري في الستة ولم ستخلف اذلم بعين ﴿ قُلْ ا والى قدعاءت أن أقوا ما يطعنون في هذا الامر) (ع) أي يأبون الخلافة و وصفهم الكفر والضلال لفعلهم بالطعن فيها فعل من كفر وارتد بعدوفاته صلى الله عليه وسلم (د) وفيهم كفار حقيقة إن استعلواذلك (ط) يعني يطعنون في جعل الامرشو ري في السبتة ولم يرضوا بهم و وصفهم بالكفر ان أظهر وا الطعن والخلاف لفهمه انهم منافقون أوفعلهم فعل الكفار من الخسلاف واتباع الاهواء فيكون كفرنعمة *(قلت)* فسرعياض الطعن بالإبامة من الخلافة ولم أرمن نقـل أن أحدا أبي الخلافة حينتذ بلثبت بالتواتر اجاع المسلمين في الصدر الاول بمدوفاته صلى الله عليه وسلم على امتناع خاوالوقت من خليفة جين قال أبو تكر رضى الله عنه في خطبته المشهو رة ان محمد اقدمات ولايد لهذا الدين بمن يقوم به فكلهم وافق و بادرالي تصديقه ولم يخالف فيسه أحدمن المسلمين والقول بعسدم

جعع بالشورى بين الامرين فاستخلف بان جعدل الشورى في الستة ولم يستخلف اذا يعين (ولوله والى قدعه متان قوما يطعنون في هدا الامر) بضم اله ين وفتحها وهوالا فصح هنا (ع) أي يأبون الحلاقة و وصفهم بال كفروال للعمل بالطعن فيها فعل الكفاراًى من كفروار تدبعد وفائه صلى الله عليه وسلم (ح) وهم كفار حقيقة ان استحاوا ذلك (ط) يعنى يطعنون في جعل الأمر شورى في الستة ولم يرضوا بهم ووصفهم بالدكفر ان أظهر واالطعن والخلاف لفهمه أنهم منافقون أو فعلم فعل الكفار من الخلاف واتباع الأهواء في كون كفر نعمة (ب) فسر (ع) الطعن بالاباية من الخلافة ولاأعلم أحدا خالف فيه من المسلمين والقول بعدم وجوب الامام اعاحدث بعد بأزمنه لانه اعاقال به بعض المهتزلة والله أعلم من عمر بهولاء القوم الطاعن بالآبين من الخلافة فيم كان قوم بأبون أن تكون في أهل البيت فعن ابن عباس قال قال عمر يا ابن عباس أبول عمر وسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت ابن عه فاعنع قوم كم من كا قال قلت الأمري كي هوا أن تجتمع في كالنبوة والخلافة قالوا ان فضل النصيبين ما بين أبديكم وما أطالها الامجتمعة في كان وضعان الله والله لا جعلت فيها أحد احل السلاح على رسول الله صلى الشورى فقال له عمر اطمئن كا وضعان الله والله لا جعلت فيها أحد احل السلاح على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال من أن الأمر لا يصلح والله الطلقاء ولا لا بنيا الطلقاء ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما جعت ليزيد بن أبي سفيان ومعاوية بن المسلمان ولا بة الشام وعتمل أن يكون عمر رضى الله عند أراد بالطاعا عنين هؤلاء الآبين كونها في الموسية ولا الأبين كونها في المنهون ولا بقال الأبين كونها في المنافق الأبه علية ولا الآبين كونها في المنافق الأبي المنافق ولا الآبين المنافق المنافق ولا الآبين المنافق ولمنافق ولا الآبين المنافق ولو الآبين أبي المنافق ولا الآبين المنافق ولا المنافق ولا الآبين أبي المنافق ولا الآبين أبي المنافق ولو التوريق ولا المنافق ولو النسام ولي المنافق ولا المنافق ولا الآبين المنافق ولا الآبين المنافق ولا المنافق ولا المنافق ولا الآبين المنافق ولا المنافق ولا المنافق ولا الآبين المنافق ولا المنافق ولا الآبين المنافق ولا ا

عنهم راض وانى قدعات أن أقواما يطسنون فى هذا الامر أنا ضربتهم بيدى هذه على الاسلام فان فعلوا ذلك فأولئك أعداء الله الكفرة الضلال نم انى لاأدع بعدى شيأ أهم عندى من الكلالة ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شي ماراجعت في الكلالة وما أغلظ لى في شي ما أغلظ لى فيه حتى طعن بأصبعه في صدري وقال ياعمر ألاتكفيك آية الصيف (٢٦١) التي في آخرسو رة النساء واني ان أعش اقض فيها بقضية يقضي بهامن

وحوب الامام اعماحدث بمدهم بأزمنة لانه اعماقال به بعض المعتزلة فالله أعملم عن عنى عمر بهؤلاء القوم الطاعنين الآبين من الخلافة نم كان قوم يأبون أن تكون في أهل البيت فعن ابن عباس قال قال بي عمر يوماأ بوك عمر سول الله صلى الله عليه وسلم وأنت ابن عمه هـ ايمنع قومكم منكم قال قلت لاأدرى قال الكني أدرى كرهوا أن تعتمع فيكم النبوة والخد لافة قالوا ان فضاونا بالخلافة والنبوة لم يبقوا لناشيأ وانأفضل النصيبين مابين أيديكم وما إغالها الامجتمعة فيكم وان نزلت على رغم أنف قريش وعن المقداد أنه قال واعجبالقريش ودفعهم هذا الامرعن أهل بيت نبيهم وفيهم أول المؤمنين وابن عمر سول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس وأختههم في دين الله عزوجل وأفضلهم غنا ه في الاسلام وأبصرهم بالطريق وأهداهم الى الصراط المستقيم والله لقدرو وهاعن الهادى المهندى الطاهر التقي والله ماأرا دوابها صلاحا للائمة ولسكنهمآثر واالدنياعلى الآخرة يعنى بذلك على بن أبي طالب كرمالله وجههوتطاول عمرو بنالماصي للشوري فغال له عمراط ثن كاوضعك الله والله لاجعلت فيهاأحدا حل السلاح على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ص قان هذا الاص لا يصلح للطاقاء ولالابناء الطلقاء ولواستقبلت من أحرى مااستدبرت ماجعت ايزيدبن أبى سفيان ومعاوية بن أبى سفيان ولاية الشام فيعتملأن يكون عمر رضى الله عنه أراد بالطاعنين هؤلاءالآبين كونها فى أهل البيت وقد يشهدلذلك قوله أتاضر بتهم بيدى هذه على الاسلام (قول ماراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شي ماراجعته في الكلالة) (ع) فيه الالحاح على العالم ومراجعته وتأديب المتعم اذاأسرف في ذلك وبأتى الكلام على الكلالة انشاء الله تعالى (قول فليتهما طبغا) أى ليذهب رائعتهما وكسرقوة كل شي اماتة له ومنه قتلت الجرادامز جنها بالماء فقتلتها و يدل ان النبي اعاهو في الني و قلت ، قد تقدم فىحديث انى أناجى ان الكراهة باقية بعد الطبخ وتقدم مايخر جمنه الجواب ﴿ أَحَادِيثُ النَّهِي عَنِ انشَادِ الضَّالَةِ فِي الْمُسَجِدِ ﴾ (ول ينشد ضالة) (م) قال يعقوب نشدت المالة طلبتها وأنشدتها عرفت بهاومنه * اصاخة الناشد للنشد * والاصاخة الاستماع ومنه حديث مامن دابة الاوهى مصيغة بوم الجعة (قول فتولوالاردهاالله عليك وفي الآخر لاوجدت) ﴿قلت﴾ قيل النهي عن انشاد الصالة به نهى كراهة أهلالبيت وقديشهدلذلك قوله أناضر بتهم بيدى هذه على الاسلام (قول ماراجعته في السكلالة)

﴿ باب النهى عن انشاد الضالة في السجد ﴾

(ع) فيه الالحاح على العالم وتأديب المتعلم ان أسرف ف ذلك (قول آية الصيف) أى التى نزلت

وش (ول ينشد ضاله) بضم الشين يقال نشدت الضالة طلبتها وأنشدتها عرفتها (ول لاردها الله عليك)(ب) قيل النهي عن انشاد الضالة نهى كراهة واختلف في قول مالك له هو على الوجوب أوعلى الندب على اللاف في حل الأم (ط) وكذا يدعى على كل من فعل فيه مالا يليق بنقيض مقصوده

وقلت وهذاعلى أن قوله لاردالله عليك دعاء عليه و يحمل أنه من باب الدعاءله وأن الوقف على ضالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تبن لهذا هو حدثنا زهير بن حرب ثنا المقرى ثنا حيوة قال سمعت أبا الاسوديقول حدثنى أبوعبد الله مولى شداد أنه سمع أباهر برة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عله * وحدثن عبلج بن

مقرأ القرآن ومنلايقرأ القرآن نمقال اللهماني أشهدك على أمراء الامصار فاني أعانعتهم علهم لمعدلوا عليهم وليعاموا الناس دنهم وسنةنيهمو يقسموا فهسم فيأهمو يرفعوا الى ما أشكل عليهمن أمرهم المانكوأماالناستأكلون شجــرتين لا أراهــا الا خبيثتين هذا البصل والثوملقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجدد ربحهما من الرجل في المسجد أمريه فأخرج الىالبقيعفن أكلهما فلمستهما طبخنا وحدثناأبو بكر بنأبى شيبة ثنااسمعيل بن علية عن سعيدين أبي عروبة ح وحدثنازهیر بن حرب واستقين ابراهم كلاهما عن شبابة بن سوار قال ثنا شعبة جيعاعن قتادة في حذا الاسناد مثله * حدثاأبوطاهرأحــد ابن عسرو ثنا ابن وهب عن حيوة عن محمد بن عبد الرحن عن أبي عبد اللهمولى شداد بن الهادأنه سمع أباهر يرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلمن سمع رجلا ينشد

واختلف في قول ذلك له هل هو على الوجوب أوعلى الندب على الحلاف في حل أواص مصلى الله عليه وسلم وكذاذ كرالنسائى حديث اذا رأيتم من ببيع فقولوالاأر بجالله تعارتك (ط) وكذا يدعى على كلمن فعل فيه مالايليق بنقيض مقصوده (ع) وقول ذلك للماشدعة وبةله على عصاله بمخالفة النهى (م) وفي الحديث منع السؤال به ﴿ قلت ﴾ و رأى بعضهم انه لا يتصدق به على السائل وفي أبي داودانه صلى الله عليه وسلم قال هل أطعم أحدمنكم اليوم مسكينا فقال أبو بكر دخلت المسجد فاذا سائل يسمل فوجدت كسرة بيدعب دالرحن فأخذتها ودفعتها اليه فقال ابن بزيزة فهذا يدل على جواز السؤال بالسجد (ع) وكره مالك وجاعة رفع الصوت فيه بالعلم والحصومة وقال ماللعلم ترفع فيمه الأصوات وأجاز دلك الحرفي وابن مسلمة من أصحابنا قالوالانها مجمع الناس ولابد لهم من ذلك وقمدعلت أصواتهما في المسجمد فقال لهما لوكنتمامن أهمل البلدة أوجعتكما ضربا ترفعان أصواتكافي مسجد رسول اللهصلي اللهعليه وسمع ومعصوت آخرفي المسجدفقال أتدرى أينأنتوذ كرأحدبنء دىمن حديث ابن عمرأنه صلى الله عليه وسلمنهي أن يتخذ المسجد طريقا أوتقام فيه الحدودأ وتنشد فيه الاشعار أو يرفع فيمه الصوت فأما اتحاذه طريقا فأفتى الشيخ بجوازه اذا دعت الى ذلك ضرورة وكان البودرى من متأخرى التونسي ين وأحد شيوخ ابن عبد السلام مدرسا بمدرسة التوفيق وكانت داره بقبلي جامع التوفيق فكان اذا أتى المدرسة دخل من باب الجامع القبلى ويخرجمن الباب الجوفي فعيب عليه ذلك لمافيه من اتخاذ المسجد طريقا فاحتج بأن مالكا أجازه فى المدونة حيث قال فيهاولا بأسأن بمرفيه ويقعدمن كان على غير وضوء وحين ذكر لناالشيخ ذلك عنه وقلت ولامتسك له فيه لان المكلام أعاخر ج مخرج بيان انه ليس من شرط الكون في المسجدالطهارة لامخرج بيان حكم المرور وأمااقامة الحدود فني المدونة ولابأس أن يقام فيسه خفيف الأدب وأما انشادالشعر فأجازه ألجهو رلحديث مرعمي عسان وهو ينشد فيه فانحط اليه عمر فقال كنتأ نشده وفيهمن هوخيرمنك ثم التفت الى أبي هر يرة فقال أنشدك الله أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لى أجبهم عنى اللهم أيده بر وح القدس فقال نعم ولم يراجعه عمر وروح القدس هوجبر يل عليه السلام وفي بعض الآثاران لجبر يل اعانة بالأبيات من الشعر وترجم البخاري انشادالشعرفي المسجدوقال بعضهم أحاديث النهى عنهضعيعة وكان الشيخ يقول لابأس باعراب الأشعار الستة وقراءة المقامات و يحكى از ابن البراءامام الجامع الأعظم كان لاير ويهابه واعماير ويها

قوله لا أى لا تفعل و كفعن انشادك الضالة فى المسجد ثم دعاله بأن يجمعها الله عليه فوله ردالله عليك وهذا الاحتال الم أره منصوصا ويظهر أنه أولى لانه أقرب الى كر بم خلقه صلى الله عليه و ان كان الغضب لله تعالى هو أيضا من حسن الخلق ولانه أنسب أيضا المائم، نابه من اللين فى تغيير المنكر وهوالسنة قد يما فى شعر ع من قبل اقال تعالى لسكلمه موسى وأخيه هر ون عليه ما السلام حين بعثه ما لغرعون لعن (فقو لا له قو لا لينالعله يتذكر أو بعشى) و يعتمل أن تكون جلة الدعاء معطوفة باسقاط حرف العطف أى وليقل ردالله عليك فلا يكون حينت فى الغظ دليل على اتصال الجلة الثانية بالأولى حتى يتوهم المدعوله أنه مدعو عليه وعلى تقدير أن أبى به المتكلم موصولة بلا الناهية فله أن يزيد الواو بين لاور دليد فع الا بهم فيقول لاور دالله عليك وليس فى الحديث على هذا التقدير ما بدفع زيادة الواو اذليس فيه الأأمل النبي صلى الله عليه وسلم حاضر المنشد الضالة فى المسجد أن

بالدويرة لانهاليس لهاحكم الجامع وهذا والله أعلما تضمنته من الأكاديب (قول اعابنيت المساجد لمانيتله) * (قلت) * قديين فحديث بول الاعرابي في المدحد في كتاب الطهارة مابنيت لهبقوله انماهي للصلاة والذكر والقرآن وتقدم بيان مأفي معنى كل واحدمن الثلاثة وبزاد هناأن مالكا كره فى العتبية الاجتماع بعد الصبح لقراءة القرآن والذكر وأمرأن يقاموا وكره قراءة العشرمن القرآن به وذلك محمول عنداً صحابه على أنه انما كرهه خوف التعديد وان يلحق بالفرائص ماليس منها ولفظة اعماتفيد الحصر (ح) الحديث بدل على منع الصنائع به ومنع بعضهم تعليم الصبيان به فانمنعه لاخذالا جارة فهو ضرب من البيع و يلحق بالصيان غيرهم وان منعم ملضرة المسجد بالصبيان لم يلتعق بهم الامن شاركهم في العلة (ع) وحكى بعضهم في تعليم الصبيان به خلافاوقال بعض شيوخنا انماعتنع فيممن الصنائع ماكال لآحادالناس يتكسب بهاذلا يضدمتمرا وأماما يشمل نفعه المسلمين كعمل آلات الجهاد ولامهنة في علهابه فلابأسبه (قول فأدخل رأسه) (ع) فيه أن حكم هذا ينهاه بلغظة لاوأن يقول له بعدهار دالله عليك وذلك حاصل أدخل الواو بينهما أملا وأماان قلناآن الأمر تعلق بقول المجوع على الوجه الذى ذكرفى الحديث من غير زيادة واو بين الجلتين فقديقال وقف المتكلم بينهما يقوم مقام الواوفى اظهارأن الجلة الثانية دعاءله لاعليه ويكون الوقف بينهما فهم بماتقر وفى الشرعمن الأمر بالرفق في تغيير المنكرأو يقال لا يقف المتكلم بينهما وان قصد الدعاءله ليعمى مقصوده ويجعله فى حيز المحتمل اظهار الصورة الغضب لله تعالى ويكون اللين حصل بعدم الاتيان عاهوصر يحفى الدعاء عليه والتعبير بقيام موجبه كقول الشاعر في خياط أعور خاط بي عر وقياء ، لت عينيه سواء

ولعل هذاحكمة اسقاط الواو بين لاورد وانكان ادخالها في مثل هذا هو المعهود في خطاب الكبراء نحولاوأصلحك اللهولايقول لاأصلحك اللهالمغرقبين المقامين اذالخاطب هنابمن يستعق استكال الأدب معه في الخطاب والخاطب في الحديث على ضد ذلك وادخال الواوا عما هو السلامة من مشافهة المخاطب عاصورته تستعمل لمالايليق هوبه لان المعني لا يصح الامعها (م) وفي الحديث منع السؤال به (ب) ورأى بعضهم أنه لا يتصدق على السائل وفي أبي داودأنه قال هل أطعم أحد منكم اليوم مسكينافقال أبو بكردخلت المسجد فاداسائل يسأل فوجدت كسرة بيدعبدالرحن فأحذتها ودفعتها اليه فقال ابن بزيرة هــذايد ل على جواز السؤال بالمسجد (ع) وكره مالك و جاعة رفع الصوت فيه ولو بالعلم وقال ماللعلم ترفع فيه الأصوات وأجاز ذلك الحنفي وابن مسلمة من أصحابنا (ب) فأما اتخساده طريقافأفتى الشيخ بعوازه اذادعت الى ذلك ضرورة وكان البودرى من متأخرى التونسيين وأحد شيوخابن عبد السلام مدرسا بمدرسة التوفيق وكانت داره بقبلي جامع التوفيق فكان اذاأتي المدرسة دخسل من بأب الجامع القبلى ويخرج من الباب الجوفى فعيب ذلك عليه لمافيه من اتحاد المسجد طريقا فاحتج بأن مالكاأجازه فى المدونة حيث قال فيها ولابأس أن بمرفيه ويقعد من كان على غير وضوء وحين ذكرلنا ذلك الشيخ عنه قلت لامقسل فيهلان المكلام انما خرج مخرج بيان انه ليسمن شرط الكون في المسجد الطهارة لا مخرج بيان حكم المرور (قولم العابنية المساجد لما نبيت له) أى الصلاة والذكر والقرآن وقد بينه في حديث الاعرابي الذي بال في المسجد (ب) ويرادهنا أنمالكاكره فى العتبية الاجماع بعد صلاة الصبح لقراءة القرآن والذكر وأم أن يقاموا وكره قراءة العشرمن القرآن بهوذلك مجمول عندا صحابه على أنه أعاكرهه خوف التعديد وأن يلحق بالفرائض ماليس منها (قول فأدخل رأسه) (ع) فيه ان حكم هذا حكم الداخل لانه رفع

الشاعر ثناعبد الرزاق ثناالثورىعن علقمة بن م شعن سلمان بن بر يدة عن أبيه انرجلا نشدفي المسجد فقال من دعا الى الجمل الاحرفقال الني صلى الله علمه وسلم لاوحدت اغامنيت المساجد لماننيتله * وحدثماأنو بكر سأبى شيبه ثنا وكيع عن ألى سنان عن علقمه ابن مراد عن سلمان بن بربدةعن أبيه أن الني صلى الله عليه وسلم لماصلي قامرجل فقالمن دعاالى الجل الأحرفقال الني صلى الله عليمه وسلم لاوجدت أعابنيت المساجد لما بنيت له * وحدثنا قتيبة بن سعىد ثناج برعن محدن أبي شيسه عن عاقسة بن مرثه عسن سلمان بر بدةعن أبيه قال جاء أعرابي بعدماصلي الني صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر فأدخل رأسه من بالسالسجة فذكر عثل حدثهماقال مسلهو شيبة بن نعامة وأبونعاسة شيبة ن نعامة روى عنه سعر وهشيم وجوير

حكم الداخل لانه رفع صوته فيه ومنه مسئلة من حلف أن لا يدخل بيتا فأدخل رأسه المعنث ولوأ دخل رجله حنث لان اعتاده في الدخول عليها وفرق بعضهم بن أن يعمد عليها أولا

﴿ أحاديث السهو ﴾

(م) هي كنيرة والثابت منها خسسة حديث ألى هر برة وأبي سميدوهما فمين شــك كم صــلى فني حمديثأني هريرةأنه يسجد سجدتين ولم يذكرموضعهما وفى حديث أي سميدانه سجدهما قبس السلام وطعن فى حديث أى سعيدبان مالكاأرسله وأسندغيره وهدذ الايقد - لان مالكا علم من عادته أنه يرسل ماهومسند ثقةمنه عاعرف من حاله فى ذلك هالثالث حديث ابن مسعود وفيه أنه قام الى خامسة وسجدبعدالسلام، الرابع حديث ذى اليدين وفيه أنه سلم من اثنتين ومشى وتكلم وسجد بعدالسلام *الخامس حديث ابن بحينة أنه قام من اثنتين فسجد قبل السلام واحتلف الناس في الاحذ بهذه الاحاديث فقال أحدوداو ديعمل بهافي تحومار ويت فيه قال أحدو يسجد في جميع ماسواها من صورالسهوقبل وقال بعضهم ضم بعضها الى بعض يقتضى التحيير فالساهى يخبران شاء سجد قبل أو بعدفى الزيادة والنقص وقال أبوحنيفة الاصل منهاما فيه السجو دبعسدو ردغيره اليسه وقال الشافى بلمافيه السجودقبل وردغيره اليهوقال مالك يسجد للنقص قبل السلام والزيادة بعد وطريق الرد على ماقاله الشافى أما حديث أبي سعيد فانه صلى الله عليه وسلم قال فيه فان كانت خامسة شفعها والمقدر كالموجودومع ذلك فقال يسجد قبل وأماحديث ابن مسعود فقال فيه اعاعلم صلى الله عليه وسلم أنه سهابمدأن سلم ولوعلم قبل واختلف أحصابه في تأو يلحديث ذى اليدين فقال بعضهم ان قول الرارى سجدبعدالسكلام يعنى بالسلام المسلام المذكور فى التشهدوهو قول السسلام عليك أيها النبى وقال بعضهم هي صلاة برى فيها السهو فلعله سهاعن أن يسجد قبسل فسجد بعد (قول فحديث أبي هريرة فلبس عليه)(د)هو بتخفيف الباءأي خلط(قول فليسجد سجد تين وهوجالس)(ع)لم يذكر فيهما يفعل فى شكه سوى ماذ كرمن السجودود هب مألك و بعضهم الى أن هذا حكم المستنكح وانه ليسعلى المستنكح الاسجدتان قالوالان الحديث خرج مخرج التعليم فاوكان غيرمستنكح لبين وهومنعكس عليه فيقال لوكان أيضامستنكحالبينه ثمليس هذاحكم المستنكح فى كلنازلة فى الصلاة فاوشك هل صلى واحدة أوأ كثرام تجزه مجدة السهو وانمايجزئ سجود السهو بمجرده اذاسبق في نفسمانه أكل تم طرأ الشك فهذا هو المستنكح الذي بجزئه سجدتا السهو ولمالك قول آخرانه

صوته فيه ومنه مسئلة من حلف لا دخل بيتا فأدخل رأسام يحنث ولوأ دخل رجله حنث لان اعتاده في الدخول عليهما وفرق بعضهم بين أن يعتمد عليهما أم لا

﴿ باب السهو في الصلاة ﴾

(قرل فلبس عليه) (ح) بتضفيف الباء أى خلط عليه وشككه فيها (قول فليسجد سجد تين وهو حالس) جله الحسن وطائعة على العموم في المستنكح وغيره وجله مالك وجاعة على المستنكح وقيد بأن يكون سبق اليه الا كال محطر أله الشك فهذا المستنكح الذي نجز يه سجد تا السهو ولمالك قول آخرانه لا سجود عليه وأماغ يرالمستنكح فقال مالك والأكثر بنى على ما تيقن و يلنى الشك وفي سجوده قبل السلام أو بعده قولان قال مالك ذلك عملا بعديث أبي سعيد الحدرى لا ته حفظ مالم بعفظ

وغيرهمن الكوفيسين * حدثناسي س بعي قال قرأت على مالك عن ابن شهابعن أبى سلمة بن عبد الرحن عن أبي هر برة أن رسول الله صلى الله عليسه وسلمقال ان أحدكم اذاقام يملى جاءه الشيطان فلس عليه حتى لايدرى كم صلى فاذاوحمد ذلك أحدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ہو حــدثنی عمر و الناقدو زهير بن حرب قالا ثناسفيان وهوابن عيينه ح وحدثناقتيبة بنسعيد ومحسد بنرم عن اللث ابن سعد كلاهما عسن الزهرى سهذا الاسناد نعوه ۽ وحدثنا مجدين مثنى تنامعاذبن هشام قال حدثني أبيءن يعيي بن أى كثيرتنا أبوسلمة بن عبدالرجن انأباهريرة حدثهم ان رسول الله صلى اللهعليه وسلم قال اذانودى بالاذان أدبر الشيطان له ضراط جتى لايسمع الاذان فاذا قضى الاذان أقبل فاذاثوب بهاأدبر فاذاقضي التشريف أقبل مخط رين المرء ونفسه مغول الحكركذا اذكر كذالما لمكن بذكرحتي بظل الرجل ان بدرى كم صلى فاذالم بدرأحدكم محصلي فليسجد سجدتين وهوجالس، وحدثني

لاسجود عليه وأماان لم يدركم صلى واحدة أو أكثر ولم يتقدم له يقين في اكال صلاته فقال مالك والاكثر بيني على ما تيقن و يلغى الشكتم يسجد السهو قبل السلام عملا تحديث أى سعد لا نه حفظ مالم يحفظ غيره وهو مفسر لحديث أى هر برة لا نه نص في طرح الشك وكيفية العدم ل فيرد حديث أى هر برة اليه وقال الحسن وطائفة من لم يدركم صلى ولا هل زاداً ونقص ايس عليه غير سجد تين أخذا بظاهر الحديث وقال الشافعي والأوزاعي من لم يدركم صلى يعيد من بعد أخرى حتى يتيقن وقال بعضه بعيد ثلاث من ات فان شك في الرابعة فلا اعادة عليه والأولى ما قد مناه عن الأكثر من ان حديث أبي سعيد تفسير لحديث أبي هر برة لانه فسر ما أجل غيره وفيه حجة أن الشك لا يؤثر في اليقين خلاف ماذهب اليه بعض المتأخر بن وعلى ما قاناه تأتي أصول الشرع فمن شك في الحدث وقد من هذا وعليه الجاء المسلمين في عدم التوريث بالشك وحديث ادبار الشيطان تقدم الكلام عليه في الأذان

﴿ حديث ابن بحينة ﴾

(قول فلم يجلس) (ع) التعقيب بالفاءيدل انهلم يرجع الى الجلوس وليس فيه نصمتى تنبه لسهوه هل بعد القيام أوقبله وفي حديث المغيرة أنهم سبحوا به فتآدى ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص أي اعتدلقائما واختلف العاماء في ذلك فقال مالك وطائفة ان فارق الارض لم يرجع ثم احتلفوا في حد المفارقة فقيل أن يفارقها بأليتيه وقيسل بركبتيه والمذهب انه بأليتيه ولكن أيجرى على احتيار مالك فى القيام انه بالاعتماد وقال ابن حبيب وجاعة من العلماء يرجع مالم يعتسد ل قاعمًا وقال النعبي يرجع مالم يقرأ وقال الحسن مالم يركع ويردعلي هؤلاء مافي الحديث من انه مضى صلى الله عليه وسلم على صلاته بعدالتسبيج به كافئ الداودمن قوله في حديث المغيرة اذاقام الامام في الركمتين فان ذكر قبل أن يستوى قائما فليجلس فان المتوى قائما فلايجلس ويسجد للسهو الاأنه من رواية جابرا لجعني اكن مطابقته لعنى حديث مسلم المتقدم والآثار الأخر تشده ولم يختلف المذهب انه لايرجع بعدأن يستوى قائما واختلف انرجع هل تفسد صلاته أوتصع واذا محت هل يسجد قبل لنقصه المتقدم أو بعد للزيادة ﴿ قلت ﴾ الحلاف في الافساد الماهواذا رجع عمدا أوجهلا والمشهو والصعه تم على السجودقبل فقال الامام فى كتابه الكبيرلايتم جاوسه لآن السجود عوضه ولايجمع بين العوض والمعوضمنه قال وعلى أنه يسجدبعديمه * الباجي قال ويرجع المنزخ ح للقيام دون جلوس قبل فراقه الارض ولا مجود عليه ١٠٠٠ والسجود عليه على المشهو ر واختلف هل يرجع بعد فراقه الارض وقبل اعتداله فقال ابن حبيب يرجع كاتقدم له (قول فسجد سجد تين وهو جالس قبل التسلم) (ع) فيه أن الجاوس الوسط ليس فرض الدالفرض لا يتجبر بالسجود وفيه الردعلي الحنفية في جعلهم السجودالنقص بعدوعلي من تعسف وقال المرادبالسلام السلام المذكور في التشهدوفيه التكبيرلسجودالسهو ولاخلاففيه واعااختلف أهلالعلمهللها حراموتشهد وسلامأم لاشيء لهمن ذلك أمالسلام وحده أمالتشهد وحده واختلف قول مالك في الاحرام للبعدي قال ويتشهدله ثم يسلم واختلف هل يسرسلامه أوهو كغيره واختلف قوله في التشه دللقبلي والتكبير أتي في حديث اس بعينة ودى البدين والتسليم فى حديث ذى السدين فقط ولم يأت التشهد مفسر افى حديث سحيح لكنه عمل انه تشهد لانه لم بأت انه لم يتشهد فيعمل انه تشهد ﴿ قلت ﴾ ذكر ابن رشد عن أشهب

غيره وهومفسر لحديث أبي هريرة (قول عن عبدالله بن بحينة الأسدى) باسكان السين ويقال فيه

حرملة بن يحيى قال ثنا ابن وهب قالأحبربي عمرو عن عبدار به بن سـعید عن عبد الرحن الاعرج عن أبي هر يرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان اذاثوب بالصلاة ولى وله ضراط فــذكر نحدوه وزادفهناه ومناه وذكره من حاجاته مالم یکن پذکر * حدثنایعی ابن محسى قال قرأت على مالك عن إن شهاب عن عبدالرحنالاعرج عن عبدالله بن محمنة قال صلى لنارسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان من بعض الصاوات محام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته ونظرنا تسلمه كبر فمجد سجدتين وهوجالس قبل التسليم ثم سلم « وحدثنا قتيبة بنسعيد ثنالیث ح وحدثناهجــد ابن رمح أنا الليث عن ابن شهاب عن الأعرج عن عبدالله بن بحينة الأسدى حليف بنى عبد المطلب أن رسول الله صلى الله عليه وسلمقام فى صـــلاة الظهر وعليــه جلوس فلما أتم صلاته سجد سجدتين مكبر فى كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجدها الناس معه مكان مانسي من الحاوس عد محدثنا أبه

الربيع الزهراني قال ثنا حادقالحدثنایعی بن سعيد عن عبد الرجن الأعرجعن عبداللهن مالك بن معمنة الأزدى أنرسول الله صلى الله عليه وسلمقام في الشفع الذي بر يدأن يجلس في صلاته فضى فى صلاته فلما كأن في آخر الملاة سجد قبل أن يسلم عسلم بحدثنا محمد ابنأحدبن أبىخلف ثنا موسى بن داودثنا سلمان ابن بلال عن زيدبن أسلم عنعطاء بن بسارعن أبي سعيسد الخدرى قال قال رسول اللهصلي اللهعليه وسلماذاشك أحد كم في صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثا أم أربعاً فليطرح الشك وليبن على مااستيقن ثم سجدسجدتين قبالأن يسلم فان كان صلى خسا شفعن لهصلاته وان كان صلى اعامالأربع كانتانرغما للشيطان م حدثناأحد ابن عبدالرحن بنوهب حدثناهي عبدالله بن وهب قالحدثناداودبن قيسعنزيد بنأسلم بذا الاسنادوفي معناه قال يسجد سجدتين قبلالسلام كا قال سليان بن بلال موحدثناأبو بكر وعثان

ابناأبي شيبة واستحق بن

ابراهيم جيعاعن جريرقال

عنان ثناجر برعن منصور

وابن لبابة فى الاحرام للبعدية انه ان طال أحرم والالم يحرم قال وأجعوا على أنه لا يحرم ان قرب وظاهركلام القاضي المتقدم أن الخلاف مطلق وهوظاهر قول ابن الحاجب وفي الاحرام للبعمدية ثالثها يحرمان سها وطال ﴿قال ابن راشد القفضي وعلى الاحرام يكفي تكبيره عن تنكبير الهوى لقوله في الموطأ في حديث ذي اليدبن فصلى ركعتين ثم كبر فسجد وفيه من رواية هشام انه كبرثم كبر قال الناس وهو وهم * ابن رشدو يتشهد للبعدية اتفاقا *قال ابن حبيب ولا يطيله ولا يدعو (ع) والطهارة شرط في القبليتين اتفاقالاتهمامن الصلاة وكذافي سجود البعديتين واختلف في شرطيتها فى تشهدها فقيل مذهب مالك انهاشرط في الجيع وانه ان أحدث بعد سجودهما وقبل السلام أعادهابعد الوضوء واختلف فى قول ابن القاسم فى المدونة فان لم يعدها أجزأ تاعنه فقيل لانه لايشترط الطهارة في السلام منهما للخلاف في سلام الفريضة هل هومن الصلاة أم لا وقيل معناه ان صلاته صيعة لاتفسد للحدث بعد سجودهما واحكن لابدأن يتطهر ويعيدهما وقلت وقوله وانما الخلاف فى شرطية الطهارة لتشهدهما قال ابن أبى زيدطر ابن عبدوس قول أشهب ان أحدث قبل أن يسجدالثانية فأحب الى أن يتوضأ لفعلهماوان سجدالثانية أجزأ ولوكان اماماا ستخلف من يسجدهم الثانية وأحب الى أن يبتدئها (ع) ومعظم العلماء انه يسجد لسهو النفسل كالفرض * وقال قتادة وابن سير بن لاسجودله (قول في الآخر عن عبد الله بن مالك بن يحينة) (د) عبد الله هو ابن مالك وبعينة أتم عبدالله فينبغى أن يقرأ بتنو بن مالك ليستقيم المعنى الدوقرى باضافة مالك الى بعينة فسد المعنى لانه يؤدى الى أن تكون بحينه أمالمالك

﴿ حديث أبي سعيد ﴾

(قول ففرمدركم صلى ثلاثاأم أربعا فليطرح الشك وليبن على مااستيقن ثم يسجد سجد تين قبل أن يسلم فان كان صلى خساشفعن له صلاته وان كان صلى اعمالاربع كانتا ترغياللسيطان) (م) احتج به الازدى (ول عبدالله بن مالك بن بحينة) تقدم أن الصواب في هذا أن ينون مالك و يكتب ابن بحينة بالألف لماعرفت أن ابن في الموضعين لعبد الله فالك أبوه وبعينة أمه (ول قام) أى فلم يرجع وليس فيهنص متى تنبه لسهوه هل بعد القيام أوقبله بوقد اختلف العاماء فى ذلك فقال مالك وطائفة أن فارق الأرض لميرجع ثماختلفوافى حدالمفارقة فقيل أن يفارقها باليتيه وقيل بركبتيه والمذهب انه باليتيه (ع)ولا يجزى على اختيار مالك في القيام انه بالاعتاد وقال ابن حبيب وجاعة برجع مالم يعتدل قائما وقال النفعي يرجع مالم يقرأ وقال الحسن مالم يركع ويردعلي هؤلاء في الحديث من أنه مضي صلى الله عليه وسلم على صلاته بهذا التسبيح به كافى أبى داودولم يختلف المدهب أنه لا يرجع معدأن يستوى قائما واختلف اذارجع عمداأوجهلاهل تفسد صلاته أوتصح وهوالمشهور وعليه فهل يسجدقبل لنقصه المتقدم أو بعدالزيادة وعلى أنه قبل فقال المماز رى لايتم جاوسه لان السجود عوضه ولايجمع بين العوض والمعوض منه وعلى أنه يسجد بعد يهه والباجي ويرجع المتزحز حالقيام قبل فراقه الارض ولاسجودعليه دابن رشدعلي المشهور (ع) ومعظم العاماء أنه يسجد لسهوالنفل كالفرض وقال قتادة وابن ســير ين لاسجود (قُولِ في حــديث أبي ســعيد وليبن على مااستيقن تم يسجد سجدتين قبلأن يسلم) (م) احتم به الشافعي على أن السجود للزيادة قبل بناء على أن القدر كالموحود وأجابأهل المذهب بأن ارسال مالك له واختلاف أقرانه في ارساله وانفر ا دعطاء باسنا ده ومن أرسله أحفظ منه اصطراب يوجب ترجيع عيره عليه (ح) وهذا الجواب باطل لان الأكثر من النقلة

الشافى على أن السجود للزيادة قبل بناء على أن المقدر كالموجود * وأجاب أهل المذهب بأن ارسال مالك اله واختلاف أقرائه في ارساله وانفراد عطاء باسناده ومن أرسله أحفظ منه اضطراب يوجب ترجيح غيره عليه (د) وهذا الجواب باطل لان الاكثر من الثقات الحفاظ رووه متصلا فلا يضر ارسال الواحد له وأيضا فالمرسل حجة عند مالك فهو وارد عليهم على كل حال (ع) وأخذا بن لبابة الاصغر به في موضعه فقال يسجد للزيادة المقدرة قبل وللحققة بعد * قال الداودى اختلف قول مالك في سجود التم للشك فقال مرة يسجك قبل وقال من قبد عال و عتمل قوله قبل انه شك في الخيرتين لانهما احدى الأوليين فتكون معهزيادة ونقص قراءة السورة وقوله بعد على أنه شك في الاخيرتين لانهما زيادة محفة (ع) وقد يتصور في شكه في الأوليين نقص الجلسة الوسطى ومعنى ترغيا اغاظته واذلاله من الرغام وهوالتراب ومنه أرغم الله أنغه وشكرالله على ماأنع به من جبرالصلاة بهما و رده خاسئا عن من اده من تلييس الصلاة

﴿ أَحَادِيثُ ابْنِ مُسْعُودُ رَضَّى اللَّهُ عَنْهُ ﴾

قرل لوحدث فى الصلاة شى أنبأتكم) (ع) هوانكارلقولهم أزيد فى الصلاة وفيه أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا بجوز (قول أنسى كاتنسون) (ع) أجاز الا كثر عليه النسيان في اطريقه التبليغ من الافعال وأحكام الشرع لهذا الحديث وغيره من الظواهر الكن يشترط تنبيه له ثم

المفاظ رو وممتصلافلا يضرارسال الواحدله وأيضافالمرسل حجة عندمالك فهو واردعلهم على كل حال (ع)وأخــذابن لباية الأصغريه في موضعه فقال سـجدللز يادة المقدرة قبل والحقـقة بعدقال الداودى اختلف قول مالك في سجود المممللشك فقال من مسجد قبل وقال من مبعد قال و معمل قوله قبل أنه شكفى احدى الاوليين فتكون معه زيادة ونقص قراءة السورة وقوله بعد على أنه شك في الأحيرتين لانهزيادة محضة (ع) وقديتصو رفي شكه في الأوليين نقص الجلسة الوسطى (قول لو حدث في الصلاة شي أنبأتكم به) (ح) فيه أنه لا يؤخر البيان عن وقت الحاجة (قول أنسي كاتنسون) (م) أجاز الأكثر عليه النسيان فياطر يقه التبليغ من الأفعال وأحكام الشرع لهذا الحديث وغيره من الظواهر ليكن بشرط تنبهه له ثم اختلفوافقال الباقلاني وغيره بنبه على الفور ولايحو زالتأخير وقال أبوالمهالى وغيره مجوزالتأخيرمالم بغت ومنعت طائفةمن النظار السهوعلسه في الأفعال التبليغية وشذت الباطنية وطائفة من أرباب القاوئ فقالو الايجو زعليه النسيان جلة وانماه ومتعمد النسيان ليسن ونعا الىمذهبهمن عظماءالحققين أبو المظفر الاسفرائني وهومنحي غيرسديد لجعه بين الضدين والأول هوالصحيح اذالسهوفي الافعال لايوجب قدحافي النبوة ولاشكافي الرسالة بل هو سبب لتقرير شرع وافادة حكم ه واختلف أيضافياليس طريقيه الافعال من التبليغ من الافعيال الخاصة بهمن عادانه واذا كان قبله فالأكترجو زفيه النسيان عليه اذلم يؤمر بتبليغه وأماماطريقه التبليغ من الأقوال فجمع على أنه لا يجو زعليه النسيان فيه كالايجو زعليه العمد واختلف فياليس طريقه التبليغ من الأقوال والأخبار الدنيوية التي لا تستند الهاأحكام الشرع ولاأحكام المعاد ولا تنضاف الى وحى فأجاز قوم فيهاالسهو والغفلة اذليست من باب التبليغ الذي يتطرق به القدح في الشريعةوالحق القول بمنع ذلك على الأنبياء عليهم السلام كايمتنع ذلك عليهم فى الغمد فلايجو زعليهم

عن الراهم عن علقمة قال قال عبدالله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابراهيرزادأ ونقص فأماسل قىللەيارسول الله أحدث فى الصلاة شي قال وماذاك قالواصلت كذاو كذاقال فثنى رحلمه واستقبل القبلة فسجد سجدتان ثم سلمتم أقبل علينا بوجهم فقال انه لوحدث في الصلاة شيُّ أَنْبَأْتُكُمْ بِهِ وَلَكُنَّ اعا أنا بشر أنسى كا تنسون فاذا نسيت فذكروني واذا شك أحدكم في صلاته فليتعر الصواب فليتم عليمه مم ايسجد سجدتين بوحدثناه أبوكر سا ثناابن بشر ح وحدثني محمد بن حاتم ثنا وكيع كلاهماعين مسعرعن منصور بهسذا الاستنادوفي رواية ابن بشر فلينظر أحرى ذلك للصواب وفى دواية وكيع فليتعرالصواب، وحدثناه عبدالله بنعبد الرحن الدارمي أنامحي بن حسان ثناوهب ن خالد ثنامنصور بهذا الاسنادوقال منصور فلينظرأ حرى ذاك للصواب

اختلفوا فقال ابن الباقلاني وغيره بينه بالفور ولايجوز التأخير * وقال أبو المعالى وغيره يحوز التأخسرمالم بفت ومنعت طائفةمن النظار الشهوعلمه في الافعال التبليغية واعتذروا عاجاء من ذلك باعتدارات وشدنت الباطنية وطائفة من أرباب القداوب فقالوا لايجو زعليه النسان جلة وانماهو بتعمد النسان ليسن * ونعاالى مذههم من عظما الحققين أبو المظفر الاسفرائني وهو منعى غدير سديد لجعه بين الصدين والاول هو الصحيج اذالسهوفي الافعال ليس عناف النبوة ولانوجب شكا في الرسالة ولاجاء في الشر بعية بل هوسيب لتقرير شرع وافادة حكم كإقال اني لانسي أوأنسي لاسن واختلف أيضافهاليس طريقه التبليغ من الافعال الخاصة بهمن عادانه واذ كارقليه هل معو زعلمه فيه النسمان والغفلة والا كثر على جوازه اذالم يؤمن بتبليغه وأماماطر بقه التبليغ من الاقوال فجمع على أنه لايجو زعليه النسيان فيه كالايجو زالعمد *واختلف فماليس طريقه التبليغ من الاقوال والاخبار الدنيوية التى لاتستند الهاأحكام الشرع ولاأحكام المعادولاتنضاف الى وحى فاجاز قوم عليه فها السهو والغفلة اذليست من باب التبليغ الذي بتطرق به القدح في الشريعة والحق القول عنع ذلك على الانساء عليهم السلام كاعتنع علمهم ذلك فى العمد فلا يجوز عليهم خلف فى خبر عد اولا سهوا في صحة ولام ن ولارضا ولا غضب هذه سيرته صلى الله عليه وسلروآ ثاره قولا وفعلامعتني مهاسقلها الخلف عن السلف من موافق ومخالف وموقن ومرتاب لمرأت في شئ منهاأنه استدرك غلطافي قول ولاأنه اعترف يوهم في كلة ولوكان لنقل كانقل سهوه فى الصلاة ونومه عنها واستدرا كه فى تلقيح النفل وفى نز وله فى أدنى ما وبدر وفى مصالحته عيدة ابن بدر وكفوله والله لاأحلف على يمين فارى غييره اخيرامنها الافعلت الذى هوخيير وكفرت عن يميني وأماالسهوفي الاعتقادات فيأمو رالدنيافغير كير وأماما يتعلق من ذلك بالعظم الله سبحانه وتعالى وصفاته والايمان فلايصح فيهسهو ولاغلط لان ضدذلك كفر وهوعليه صلى الله عليه وسلم محال بل قدمنعت طائفة من أهل الباطن الفترة وأحالتها عليه (قول فليتحر الصواب)(د) أي فليقصده ومنه تحر وارشداو يحتج به الحنفية ومن وافقهم ان من لم يدركم صلى ينبي على ظنمه ولا يلزمه البناء على الأول ثماختلفوافقال مالكوأ بوحنيفة هذالمن اعتراه الشكمرة بعدأ خرى وأماغيره فعين ماله ذلك لأول الأمرف ينعلى المقان وعمه آخر ون وقال الشافعي وإلجهو راذاشك هل صلى ثلاثا أمأر بعا يبني على الأقل و يسجد لقوله في حديث أى سعيد فليطرح الشك و يبني على ما استيقن فهونص في وحوب البناء على المقين وحاوا التعرى في حديث اسمسعود على الأخذ بالمقين لان التعرى القصد أى فليقصد الصواب والصواب مابينه في حديث أى سعيد فان قالت الحنفية حديث أى سعيد ليس

خلف فى خبر عدا ولاسهوا فى صحة ولا مرض ولا رضا ولا غضب هذه سبرته صلى الله عليه وسلم وآثاره قولا وفع للمعتنى به اينقلها الخلف عن السلف من موافق و مخالف وموقن و مرتاب لم بأت فى شى منها أنه استدرك غلطا فى قول ولا أنه اعترف بوهم فى كلة ولو كان لنقل كانقل سهوه فى الصلاة ونومه عنها واستدراكه فى تلقيح النخل و فى نز وله فى آدنى ماء بدر وأما السهو فى الاعتقادات فى أمور الدنيا فغير نكير وأما ما يتعلق من ذلك بالله تعالى وصفاته والا يمان فلا يصح فيسه سهو ولا غلط لان ضد ذلك كغربل قدمنعت طائفة من أهل الباطن الفترة واحالها عليه (قول فليتحر السواب) الكن ضد ذلك كغربل قدمنعت طائفة من وافقهم أن من لم يدركم صلى بنى على ظنه ولا يلزمه البناء على الأقل ثم اختلفوا فقال ما الله وأو حنفة هذا الن اعتراه الشك من قبعد أخرى وغيره بنى على البقين الأقل الما ختلفوا فقال ما الله وأنوح نفي هذا الناء على الله بن

* وحدثناه استق بن ابراهيم أناعبيد بن سعيد الاموى ثنا سفيان عسن منصور جهدا الأسناد وقال فليتعسر الصواب * وحدثناه محمد بن مثنى

ثنامحمدبن جعفر ثناشعبةعن منصور بهذاالاسنادوقال فليتحرأ قرب ذلك الى الصواب وحدئناه يحيى بن بعيى قال أنافضيل بن عياض عن منصور بهذا الاسناد وقال فليتمر الذي (٢٦٩) برى أنه الصواب وحدثناه ابن أى عمر ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد

مخالفالماقلنالانهو ردفي الشكوالشكمااستوى طرفاه فيبني فيه على الأقل باجاع بخلاف من غلب على ظنه انه صلى أربعا ﴿ فَالْجُوابِ ﴾ ان تفسير الشك بما استوى طرفاه حقيقة أصولية حادثة وانما الشكلغة ماترددفي ثبوته وعدمه استوى طرفاه أورجح أحدهما والحديث محمل على اللغة مالمتكن حقيقة شرعية أوعرفية ولا يعمل على ما يعد ثه المتأخرون من الاصطلاح (قول في الآخر قالواصليت خسافسجدسجدتين) (ع)أخذبه عامة أهل العلم ان من قام لزيادة برجع متى تنبه و يسجد لسهوه بعدالسلام وقال الكوفيون انزادر كعة ساهيا أعادالصلاة وقال أبوحنيفة انتشهد في الرابعة محزاد خامسة أضاف سادسة وكانت نفلاوان لم يكن تشهد بطلت والحديث يبطل قوالهم لانه صلى الله عليه وسلملم يعدولم يأت بسادسة ولاخلاف عندناأن زيادة أقل من النصف تنجبر بالسجود واختلف فىزيادة النصف فاكثرفقال ابن القاسم ومطرف يعيدمن النصف الصبح وغيرها وقال عبدالملك يعيد منه غيرالصبح قال وليست الركعة بطول في الصبح وروى عن عبد الملك ومطرف وأبي بكر الثعالبي من صلى الظهر ثماني ركعات يجزئه سجو دالسهو ولاخلاف عندناانه يرجع اليهم في الشك لان قولم نهه على سهوه فشك بعديقينه ولوتنبه من عند نفسه لزمه البناء على اليقين فكيف بتنبيههم له *واختلف اذاسحوابه فتبتعلى يقينه هل يرجع اليهم فذكرابن القصارعن مالك فى ذلك قولين وقال ابن مسلمة يرجع اليهمان كثر والاان قلوافينصرف ويتمون لانفسهم (قول وأنت أيضايا أعو رتقول ذلك) (ع)فيه أن قول مثل هذا لمن عرف به ولايتأذى به لاحر ج فيه أغما الحرج اذا قاله على وجه العيب والمخاطب يكرهسهوهمثلاثةابراهيم بنسو يدالنغى وابراهيم بنيز يدالنفى أيضاالفقيه المشهو ر وابراهيم بن يزيدا لمميى الشلانة كوفيون والأعو رمنهم المذكور في الحديث ابن سويد وسمع غلقمة وذكرالباجى ابراهيم الفقيه المشهو رفقال فيه أعوار ولم يقل فيسه البخارى أعوار ولارأيت من وصفه به وذكرا بن قتيبة فى العورا براهيم النعبى فيعمّل انه ابن سويد و يحمّل انه ابن يزيد و زعم الداودىانالأعورالتميىووهملانهايسبأعور(قوله نوشوشالقوم)(ع)يروىبالمجمةوالمهملة وكله بمعنى الحركة أى تحركوا وهمس بعضهم بعضاو وسواس الحلى صوته وحركته ومنه وسوسة

وعممهآخرون وقال الشافعي والجهور سيعلى الأقل وحساوا التمرى في حدمث النمصعود على الأخذ باليقين لان التعرى القصدأى فليقصد الصواب والصواب مابينه في حديث أبي سعيد هفان قالت الحنفية حديث أي سمعيدليس مخالفالما قلنالانه وردفي الشك والشك مااستوى طرفاه فدني فيهعلى الأفل باجاع بخلاف الظن هفالجواب أن تفسير الشك بمااستوى طرفاه حقيقة أصولية حادثة واعاالشك لغةما ترددفي ثبوته استوى طرفاه أو رجح أحدهما والحديث يحمل على اللغة مالمتكن حقيقة شرعية أوعرفية ولا يحمل على ما يحدثه المتأخرون من الاصطلاح (﴿ لِ صلت خسا فسجد سجدتين) حجة على الكوفيين أن من زادر كعة ساهيا أعاد الصلاة وقال أبو حنيفة ان تشهد في الرابعة ثمزا دخامسة أضاف سادسة وكانت نفلاوان لمكن تشهد بطلت والحديث أيضاحجه علسه (وله نوشوش القوم) بر وى بللجمة والمهملة وكله بمعنى الحركة أى تعركوا وهمس بعضهم بعضا

توشوش القوم بينهم فقال ماشأنكم قالوا يارسول اللههلزيدفي الصلاة قال لاقالوا فانك قدصليت خسافانغتل عسجد سجد تين عمسم عمال اعاأنا بشر مثلكم

عن منصور باسناد هؤلاء وقال فليحر الصواب * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنسرى ثنا أبي ثنا شعبه عن الحكم عن ابراهم عن علقمة عن عبدالله أنالني صلى الله عليه وسلمصلى الظهرخسا فاماسلم قيلله أزيد في الصلاة قال وماذاك قالوا صليت خسا فسجد سجدتين ي وحدثناان عير ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيمعن علقمةانهصلي بهم خسا * وحدثناعثمان ابنأى شببة واللفظ له ثنا جريرعن الحسن بن عبيد اللهعن ابراهيم بنسويد قالصلي بناعلقمة الظهر خسافلماسيم قال القوم باأباش لقدصلت خسا قال كلامافعلتقالوا بلي قال وكنت في ناحية القوم وأناغملام فقلت بلي قد صلبت خساقال لى وأنت أيضا ياأعور تقول ذلك قال قلت نعم قال فانغتل فسجد سجدتين شمسلم شم قال قال عبدالله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه

وسالم خسافاما انغتسل

النهشلى عن عبدالرحن بن الاسودعن أبيده عن عبدالله قال صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم خسافتلنا يارسول الله أزيد في الصلاة قال وماذ له قالوا صليت خساقال الما أنا بشر مثلكم (٧٧٠) و اذكر كالذكرون وأنسى كاتنسون ممسجد

﴿ حديث ذي اليدين ﴾

(قُولِ صلى بنا) أى أمناوفي الآخر صلى لناوفي الآخر بينا أنا أصلى معرسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) كلدلك بدل أنه حضر الصلاة واستشكل بأن القضية كانت قبل بدر واسلام أى هريرة كان عام خيبرسنة سبع وأجيب بأنه سمعه من غيره فأرسله مع أن قوله بناولنا يحمل أنهما من تغيير الراوى للسمع الحديث منه ولميذكر منير ويهظن الهكان من الحاضرين فنقله بالمعنى أوان أباهر بره أراد بالضمير الصعابة الحاضرين وادلم يكن عاضرامعهم لانهمن بلدتهم صحابي مثلهم وضعف الجواب بالارسال بأن الحديث بنغ الغاية في الصحة فكيف يظن به الارسال بل الجواب منع أن تكون العَضية قبسل بدر وذواليدينآم يمت ببسدر بلعاش حتىر وىعنهآ خرالتابعين وأعاالذي مات ببدر ذوالشمالين وهوغيردى اليدين وذواليدبن من بنى سليم وذوالشمالين خزاعى فقد خالفه فى الاسم والنسبوانماجاءالوهم منقبلالزهرى جعلالمنبه يومتذذا الشمالين ولسكثرةاضطرابالزهرى فى حديث ذي اليدين حسمابينه في الأمرك أحل النقل روايته فيه قال أبو عمر ولا أعلم أحداعول على حديث الزهرى فى قصة ذى اليدين لاضطرابه فيه وهو وان كان اماما معظما فى السير وغيرها فالغلط لايسلممنه بشروكل أحديؤ خذمن قوله ويترك الارسول اللهصلي الله عليه وسلم فالحديث على هذا ليس بمرسل فلاحاجة لماتكلف من الجوابات (قول احدى صلاتى العشي) وفي الآخر صلاة الظهر وفى الآحر صلامًا لعصر (د) قال المحققون فهما قضيتان والعشى قال الأزهرى مابين الزوال الى المغرب * قلت وقال الراغب هومن الزرال الى الصيح (قول ثم أنى جدعا في قبلة المسجد فاستند اليها مغضباً)(د) أنث على معنى الخشبة والافالجذع مذكر ﴿ قلت ﴾ وفي اسناده اليها جوازاستدبار المبلة ومثلهماتقدم فى حمديث الاسراءمن قوله فاذا ابراهيم مسمند ظهره الى البيت المعمور وهيبتهما أن يكلماه يحتمل انهلارأيامن غضبهو يحتمل انهاعظام وهيبةوغضبه صلى اللهعليه وسلم يعتمل انه لعدم مذكرهم اياه حتى ذكره ذواليدين لاسياات كانت القضية بعدقوله اذانسيت فذكر ونى * (فان قلت) * قدأ سندالى الجذع مغضبا قبل تذكير ذى اليدين * (قلت) * فى الطريق الثانى من الحديث نفسه انه ذكره اثرسلامه فيكون غضب حينتذ وأسندليواجه القوم فيسألهم و يشهدانداك أن غضبه في حديث سلامه من ثلاث اعماه ولعدم تدكيرهم اياه حتى دخل منزله

(قرار ثم أى جذعافى قبلة المسجد فاستندالها مغضباً) بعتج الضادو أنث الجذع على معنى الخشبة والافهو مذكر وهيتهما أن يكلماه يحمّل أنهما لماراً يامن غضبه و يحمّل أنه اعظام وهيبة وغضبه صلى الله عليه وسلم يحمّل أنه لعدم تذكيرهم إياه حتى ذكره ذو اليدين لاسيان كانت القضية بعد قوله اذا نسيت فذكر ونى (ب) وفان قلت و قد استندالى الجذع مغضبا قبل تذكير ذى اليدين وقلت و فالطريق الثانى من الحديث نفسه أنه ذكره اثر سلامه في كون غضب حين شذ واستندليوا جه القوم في ألم و يشهد لذلك أن غضبه في حديث سلامه من ثلاث اناهو لعدم تذكيرهم إياه حتى دخدل منزله

سجــدتي السهو * وحدثنا منجاب بن الحرث التميمي أناابن مسهرعن الاعش عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال صلى رسول اللهصلىاللهعليه وسلمفراد أونقص قال ابراهم والوهم منى فقيسل بارسول الله أز مدفى الملاةشئ فقال اعا أنابشرمثلكم أنسىكا تنسون فاذا نسى أحدكم فليسجد سجددتين وهو جااس تم تعول رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجد سجدتين ۾ حــدثنا أبو بكر س أبي شبية وأبو كريد. قالاثنا أبو معاوية ح وحدثنا ابن عدر ثنا حفص رأبو معاوية عسن الاعش عن ابراهم عن علقمةعنعبداللهأنالني صلى الله عليه وسلم سجه سجدتي السهو بعدالسلام والمكلام * وحدثني القاسم بن زكريا ثنا حسين بن على الجعنى عن زائدة عن سلمان عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قالصليمامع رسولالله صلى الله عليه وسلم فامازاد وامانقص قال برأهيم وأيم الله ماجاء ذاك الامن قبلي

قال قلنا يارسول الله أحدث في الصلاة شيء فقال لاقال فقلناله الذي صنع فقال اذازاد الرجل أو نقص فليسجد سجد تين قال ثم سجد السجد تين * وحدثني عمر والنافدوز هير بن حرب جيعاعن ابن عيينة قال عمر و ثناسفيان بن عيينة ثنا أيوب قال سمعت محمد بن سيرين يقول سمعت أباهر برة يقول صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلاتي العشي اما الظهر واما العصر فسلم في ركعت بن ثم أنى جذعافي

(قول وخو جسرعان الناس قصرت الصلاة)أى يقولون قصرت الصلاة (ع) سرعان هو بغتم

السين والراءالك. ائى ومتقنى شيوخنا ولغيرهم بسكون الراء أى أخفاؤهم المسارعون للخروج وبعضهم يرويه بكسرالسين وهوخطأ وهوفى الغارى من طريق الأصيلي بضعها وكداوجدته يخطه و وجهه انهجع سريع ككثيب وكثبان (قول فقام ذواليدين) وفي رواية رجل من بني سليم وفي أخرى رجل يقال له الخرباق وكان في ديه طول وفي أخرى رجل بسيط اليدين (د) هي كلهارجل واحد اسمه الخرباق بكسر الخاء المجمة وبالباء الموحدة والقاف في آخره ولقبه ذواليدين اطول كان في يديه وهومعني بسيط اليدين (قول قالواصدق)(د) ان قيل كيف تكلموا وهم في الصلاة أحيب بأنهم ليسواعلي يقين بأنهم فهالتجو بزهم النسخ ﴿ وان قيل ﴾ كيف ترك يقين نفسه و رجع البهم ﴿ أَحِيب ﴾ بأنه سألهم فتذكر فهوا عماعمل على يقينه لاانه رجع الى قولهم (ع) واحتج به بعضهم للذهب فى أن الحاكم اذانسى حكمه وشهدبه عنده اثنان انه عضيه لانه صلى الله عليه وسلم رجع عما فطع بهانه لم يكن اشهادة من خلفه وقال أبو حنيفة والشافعي لا يمضيه الاأن يتذكره ولا يقبل القاضي الشهادة الاعلى غيره لاعلى نفسه والنبي صلى الله عليه وسلم اعارجع الى ماتيقنه من الأمروفي أبي داود ولم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقنه الله تعالى (قول فصلى ركعتين) في هذا انه صلاهما بعد أن استندالي الجذع وفي الآخر بعد أن دخل منزله وخرج ففيه ان كثرة السهو لاتفسد الصلاة وحجةلر بيعة القائل بأنه يني وان طال مالم ينتقض وضوؤه ولمالك نعوه والمشهور قوله انه أعاييني فما قرب واختلف أئمتنا فىالسلام سهواهل يخرج من السلاة أملا يخرج وانماهو كالكلام وعليه الخلاف في الباني هل يفتقر الى احرام أملا وقيل انسلمسهوا لم يقصد به تحللا لم يحرم وانسها عن العددوسلم قصدا ثم تذكر فهذا يعرم وعليه الخلاف هل يرجع الى الجاوس ان كان قد قام ليأتى بالنهضة الى القيام أم لا يرجع لانه لم يزل في الصلاة فنهضته محسو بة له من صلاته وقد كان صلى الله عليه وسلم نهض من مؤضعه ولم بأت أنه رجع الى الجاوس وعلى أنه لا يعرم فاستحب بعضهم أن يكبر ليشعر بأنه رجع الى الصلاة وعلى قوله هذا يختص هذا بالامام وقال بعضهم ان فارق الارض كبر والالم يكبر وقلت ﴾ قال ابن رشد ولا يغمل السلام عن الصلاة فصلاباتا اجاعالا جاعهم على صحة تلافى نقص فرضها بعد السلام قال وفى فصله عنها فصلاغير بات قولان وخرج عليهما افتقار من رجع الى باق من فرضها الى الاحرام وفان قلت برداجاعه الاول باجاعهم على معة صلاقهن أحدث بعد السلام وقلت * أجاب الشيخ بان معنى قوله لا يفصل عن الصلاة أى لا ينقطع انسعاب حكمها على ما بعده بعد

قبلة المسجد فاستند الهامغضا وفى القوم أبو بكرو عمر فهابا أن يتكلما وخسر ج سرعان الناس قصرت الصلاة فقام ذو السدين فقال يارسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت فنظر النبى صلى الله عليه وسلم النبى صلى الله عليه وسلم عيناوش الافعال ما يقسول دو المدين قالواصد ق المصل الاركمتين فصلى ركعتين

(قول وخرجسرعان النساس) بفتح السين والراء اللا كثر وير وى بسكون الراء أى احفاؤهم المسارعون للخروج (ع) و بعضهم ير ويه بكسر السين وهو خطأ وهو في البخارى من طريق الأصيلي بضمها وكذا وجدنه بخطه و وجهه أنه جعسر يع ككثيب وكثبان (ح) اسم ذى اليدين الخرياق بكسر الخاء المجمة و بالباء الموحدة والقاف آخره فول قالواصدق) (ع) احتج به بعضهم المذهب في أن الحاكم اذا نسى حكمه وشهد به عنده اثنان أنه بمضيمه وقال أبو حنيفة والشافى الإيمضية الأن يتدكره ولا يقبل القاضى الشهادة الاعلى غيره لاعلى نفسه قالوا والنبى صلى الله عليه وسلم المارجع الى ما تيقنه من الأمور وفي أبى داود ولم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقنه الله دمالى (قول فصلى ركعتين) (ب) قال ابن رشد ولا يفصل السلام عن الصلاة فصلا باتا اجاعا لاجاعهم على تلافى نقص فرضها وعد السلام قال وفى فصله عنها فصلاغير باب قولان وخرج عليهما

وسلم ثم كبر ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر وسبحد ثم كبر و رفع إقال وأخبرت عن عمر أن بن حصين أنه قال وسلم وحدثنا أبوالربيع الزهراني ثنا حادثنا أبوب عن محمد عن أبي هر برة قال صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلاني العشى بمعنى حديث سفيان * وحدثنا قتيبة عن مالك بن أنس عن داود بن الحصين عن (٢٧٢) أبي سفيان مولى ابن أبي أحدانه قال سمعت أبا

عامهابالسلام (م) وأخذمالك في المشهو رعنه بهذا الحديث في أن كلام الامام والمأموم عدالاصلاح الصلاة لايبطل الصلاة لانالجيع تكلمواعامدين وروى أبوقرة عن مالك أنه ترك الاخذبه وبه قال أبوحنيفة والشافعي قال الحارث بن مسكين وأصحاب مالك كلهم عليه جوأ جابوا عن الحديث بان ذلك كان في صدر الاسلام حيث كان النسخ جائز افتسكلم النبي صلى الله عليه وسلم وتسكلم أصحابه لظهم أن الصلاة قصرت وأمااليوم فن يسكلم عامداأعاد ورد بدبانهم تكلموا بعدأن أعلمهمأن لانسخ ﴿ وأجيب ﴾ بانهم تسكلمواحين التعين اجابته لوجوب طاعته صلى الله عليه وسلم وذلك خارج عن المكلام ورده بانه كانتكفيم الاشارة وفي أبي داودما يشيرالي هذاوهوأن ابابكر وعمر رضي الله عنهماأشار بان نعم ولعل من روى أنهما قالانعم جعل الاشارة قولا (ع) وأجيب عن كلام أصحابه غيرذى اليدين بانهم لم يسمعوا جواب النبى صلى الله عليه وسلم فتسكلم واعلى ماتسكلم به ذواليدين ﴿ وأَجاب ﴾ أبوحنيفة بان هذا انما كان قبل تحريم الكلام ثم نسخ بعديث النهي عن الكلام ولا يصح لان حديث ابن مسعود فى النهى عن الكلام كان بمكة وقضية ذى اليدين بالمدينة والكن يعارضه قولة فنزلت (وقوموالله قانتين) قنهيناعن الكلاملان البقرة مدنية وقلت ، و بدل على أن اجابته لاتفسدالصلاة حديث أنهم على أبى وهوفى الصلاة فدعاه النبى صلى الله عليه وسلم فلم يجبه ثم اعتذر اليهبانه كان في الصلاة فقال له ألم تسمع الله تعالى يقول (ياأيها الذين آمنو السجيبو الله وللرسول) الآية وقوله في الصلاة السلام عليك أيها النبي ولوخاطب غيره بذلك الفسد كاتقدم لابن شعبان (قولم تم كبر) ﴿قلت ﴾ اعتناؤه بالتكبير دون ذكر السلام بدل أنه لم يسلم والالذكره كاذكر التكبير وقد تقدم مافى السلام من سجود السهو (قول في الآحر وأخبرت عن عران بن حصين أنه قال وسلم) (ع) قائل ذلك ابن سيرين والحديث نصفى أنه سجدها بعدالسلام من الصلاة لاسلام التشهد كما قال انخالف (قُولِم فى الآخر ذلك لم يكن) (ع) لايجو زعليه صلى الله عليه وسلم الكذب لاعداولانسساناوأخبرأنهم ينسوقدنسى (م) ﴿ وأجيب بأن المعنى محموع الامرين على المعيه لم يكن وهذا ضعيف وقيل التقدير كل ذلك لم يكن في ظنى وهولوصر حبذ لك لم يكن كذبا فكذا اذا كان المعنى عليه تقديرا (ع) وقيل نفى النسيان انمايرجع الى السلام أى لم أسلم نسيانا بل قصد ا فالسهو في العددلافي السلام وهذاأ يضاضعيف وقيل انه صلى الله عليه وسلم يسهو ولاينسي لان النسيان غفلة وهو لايغفلءن الصلاة ويسهو بأن يشغله عن حركات الصلاة مافيهامن الشغل بهاوهذا ان ثبت الغرق يصع * وظهرلى ماهوأ حسن وأقرب من الجيع وهوانه اعانفي نسبة النسيان اليه أى مأنس من قبل نفسي ولكني نسيت وهوالذي نهى عنه بقوله بئس مالأحدكم أن يقول نسيت آية كذاولكنه نسى وقد روى حديث الى لأنسى على النفي والكن أنسى وأماعلى رواية لأنسى أوأنسى فقيل ان أوشك من افتقارمن رجع الى باق من فرضها الى الاحرام وانقلت يرداجاء الأول باجاعهم على صده صلاة من أحدث بعد السلام * قلت أجاب الشيخ بأن معنى قوله لا يغصل عن الصلاة أى لا ينقطع انسماب حكمها على مابعد وقبل عامها بالسلام (قول وأخبرت عن عمران بن حصين أنه قال وسلم) (ع) قائل

هريرة يقول صلى لنارسول اللهصلي اللهعليم وسلم صلاة العصر فسلم في ركعتين فقام ذواليدين فقال أقصرت الصلاة يارسول الله أمنسيت فقال رسول اللهصلي اللهعلمه وسلم كل ذلك لم مكن فقال قد كان يعض ذلك يارسول الله فاقبل رسول اللهصلي الله عليه وسلم على الناس فعال أصــدق ذو اليدين فقالوانع يارسول الله فأتم رسول الله صلى الله عليه وسلم مابق من الملاة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم * وحدثني جحاج بن الشاعر ثناهـرون بن اسمعــل الخزاز ثنا على وهواس المبارك ثنا يحسى ثناأبو سلمية قالاننا أبوهر برة أنرسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعت بن من صلاة الظهر ثم سلم فأتاه رجل من بني سلم فعال يارسول الله أقصرت الصلاة أمنسيت وساق الحمديث * وحمدثني اسعق بن منصور قال أما عبيدالله بن موسى عن شيبان عن يحسي عن أبي

سامة عن أبي هريرة قال بينا أناأ صلى معرسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الركعتين فقام رجل من بني سليم واقتص الحديث «وحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبه وزهير بن حرب جيعاعن ابن علية قال زهير ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن

خالدعن أى قلابة عن أى المهلب عن عمران بن حماين أنرسول اللهصلي الله عليه وسلم صلى العصر فسلم في ثلاث ركعات مم دخلمنزله فقام المورجل مقال له الخرباق وكان في يديه طول فقال يارسول الله فذكرله صنيعته وخرجغضبانا يجررداءه حتى انتهى الى الناس فقال أصدق هذا قالوانعم فصلي ركعسة ثم سلم ثم سجساد سجدتين مسلم * وحدثنا امحق بن ابراهيم أناعبد الوهاب الثقني ثنيا خالد وهو الحيذاءعن أبي قلابة عن أى الملاعن عمران ابن حصين قال سلم رسول إللهصلى الله عليه وسلم في ثلاث ركات من العصر ثم قام فدخل الجحرة فقام رجل بسيط اليدين فقال أقصرت الملاة يارسول الله نفرج مغضبا فصلي الركعة التي كان ترك ثم سلمتم سجد سجدتي السهو ممسلم و حدثني زهير بن حرب وعبيدالله بن سعيد ومحمدبن مثنى كلهم عن يحيى القطان قال زهير ثنا معيي بن سعيدعن عبيد الله قال أخبر بي نافع عن ابن عمر أن الني صلى اللهعليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأسو رةفيها مجدة فيسجدونسجدمعه

الراوى هل قال انسى أوأنسى وقيل بلهى للتقسيم وان هذا يكون منه من قبل نفسه ومرة يغلب على ذلك وقات السؤال بالهمزة وأم اعاهوعن تعيين أحد الشيئين فالجواب اذا يكون بتعيينه فقوله كل ذلك لم يكن ردلاجواب أى أحدالأمرين لم يكن فكيف بتعيينه والرديقوله كل ذلك لم يكن أعممن أن لوقيل لم يكن كل ذلك لصعة أن يقال في هذا لم يكن كل ذلك بل كان بعضه حسما تفر رُ في علم البيان والفرق هوانه اذا تأخر النفي عن كل في قوله كل الناس لم يقم كانت القضية موجبة كلية معدولة والحكم فيهاباثبات عدم الفيام في كل فردمن أفراد الموضوع وهي في قوة السالبة الكلية فالمعنى لاواحدمن الناس بقائم فلايصح أن يقال قدقام بعضهم لانه يصير الكلام متناقضا لان السالبة الكلية تناقضها الموجبة الجزئية واذاتقدم النفي عليهافي قواك ليسكل الناس بقائم كانت القضية سالبة جزئية فيصيع أن يقال قدقام بعضهم اذليس من الاول اذلاتناقض بين جزئية ين هذا هوالصحيح عند علماءالبيان في المسئلة أعنى الفرق بين تأخرالن في وتقدمه و وجهما تقدم وهو بين جار على ماتقدم فىفعلاالعدول وأسرارالقضاياو بعدالتناقضمن علمالمنطق وبهذا الأصلتعرف ضعف الجواب الأولحسبا نص عليه لانه انمايصح ذلك لو قال لم يكن كل ذلك ولذا وقع حواب ذى البدين بقوله قد كان بعض ذلك طبق فيه المفصل (قول في الآخر فسلم في ثلاث ركمات مم دخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق) (ع) الخرباق هو الملقب بذى اليدين من بنى سليم كاذ كرفى حديث أبي هو يرة وهو عند العذري من بني سلم وهو خطأ وفي رواية الزهري أن ذا اليدين هو ذوالشمالين وانه من بني زهرة واحبج به الحنفية على أن حديث ذي اليدين منسو خ بعديث ابن مسعود في منع الكلام قالوالان ذاالشمالين قتل بدر ولايصع لمم ذلك لان ذاالشمالين المقتول ببدرليس هوذااليدين الذي هومن بنى سلبم و فواليدين عاش حتى روى عنه آخر التابعين ويدل على ماقلناه أن أباهر برة شهد القضية واعا أسلم عام خيبر بعدبدر بسنين فكيف يكون ذوالشمالين هوذواليدين وقدوهم الناس الرهرى في روايته وقد جعلها بعضهم حديثين في نازلتين وهوالصحيح لاختلاف صفتهما ففي حديث فى الشهالين أنه الممن ثلاث وفي حديث ذي اليدين من اننين وفي حديث في الشهالين أن ذلك كَانْ فِي المصر وفي حديث ذي اليدين انه في الظهردون شك عند بعنهم

﴿ أَحَادِيثُ سَجُودُ القَرَآنُ ﴾

(م) قيل هوسنة وأخذ من المدونة لتشبهه بصلاة الجنائز فى الوقت وأقل أمرها أنها سنة وقال عبد الوهاب هو فضيلة و قلت و وأخذاً يضامن المدونة من قولها و يستعب أن لا يدعها فى ابان صلاة (م) واختلف فى وقته فقيل يسجد فى كل وقت و بعد الصبح مالم يسفر و بعد العصر مالم تصفر وقيل لا يسجد بعدها وقيل يسجد بعد العصر بعال و قلت و الأول للدونة والثانى للوطأ والثالث لا ين حارث واتفقوا على المنع فى الاسفار والاصفر ارد اللخمى ولوقيل يسجد وقت الاسفار لانه وقت اختيار لفريضة لا وقت الاصفر ارد الله وقت اختيار لفريضة لا وقت المدروف من قول مالك و المشهور من مذهبه أن عدد السجد ات احدى عشرة ليس فى المفصل منها المعروف من قول مالك و المشهور من مذهبه أن عدد السجد ات احدى عشرة ليس فى المفصل منها

ذلك ابنسيرين والحديث نصفى أنه يسجدها بعد السلام من الصلاة لاسلام التشهد كاقال الخالف

﴿ باب سجود القرآن ﴾

﴿ش﴾ قيل هوسنة وأخذمن المدونة لتشبيهه بصلاة الجنائز في الوقت وأقل أمرها أنها سنة وقال عبد

٥٠ ـ شرح الاي والسنوسي شني)

شئ وبهقال ابن عمر وابن عباس وقال ابن وهب أربع عشرة فزاد ثلاثافي المفصل وبهقال أبوحنيفة وأهلالظاهر ووافتهمالشافعيوأ بوثورفي العددواختنعافي التعيين فاثبت الشافعي سجدتي الحج واسقط سجدة ص واثبت أبوثو رسجدتى الحجوسجدة ص وأسقط النجم ولمالكوابن حبيب امها خسعشرة بزيادة ثانية الحج يوفى المسئلة قول رابع الكبالتخيير في المفصل يوفيها خامس لابن مسعودوعلى وابن عباس انهاأربع السجدة وفصلت والنجم والعلق لان هذه أمر والبواقى خبر وفيها سادس لابن عباس أنهاعشر اسقط آخرة الحجوالمفصل وص و رجح بعضهم السجود فى الحسة عشرلانها تضمنت مدح من سجدوذم من لم يسجدو رجح بعضهم تخصيصه بالاحد عشر لانهجاء فيهابلفظ الخبروفي غيرهابلفظ الأمر فعمل على سجود الصلاة وردبسجدة الانشقاق لانهابلفظ الخبر وليست من الاحدء شروسجدة فصلت هي بلفظ الأمروهي في الاحيد عشرية وأجب عالانفنع فيه ولاخلاف انها تفتقر لطهارة الحدث والدنس والاستقبال والنية واختلف هل تفتقر للاح ام قال الشافعي وابن حنبل ويرفع يديه والمعلوم من مذهب مالكانه يكبرله فىالصلاة فى الخفض والرفع واختلف قوله في التكبيرله في غيرها و حكى عنه مكى في الهداية أنه لا يكبرله في غير الصلاة و مكبرله فها فى الخفض وفى التكبيرله فى الرفع سعة والمشهو رأنه لاسلام له و بالسلام قال ابن راهو يه وجماعة من السلف (قول حتى ما يجد بعضنا موضعا لجهته) (ع)قال الداودي ومالك برى إذا انتهت الحال الى ذلك أن يسجد ا دار فع غير و كأن عمر يرى أن يسجد الرجل على ظهر أحيه ولاخلاف أن الامام يسجداذا قرأسجدة من العزائم هو ومن معهو تكره له أن نقرأسو رة فيها سجدة في صلاة السر وكذا فالجهروالجاعة كثيرة خشية التخليط فان فعل خطرفها وان لم يخطرف حهر في قراءة السرحتي يسمع واختلف هل بقرأتها في صلاة الجهروالجاعة خفيفة فأجيز ومنع وكذا اختلف في الفذي قلت، ومضى عمل الأئمة الشيوخ بالجامع الأعظمين تونس على قراءتهافى صبح الجعمة ولاأ كثرمن جاعته وذلك لأمن التخليط لتقر رالعادة بذلك حتى صارترك قرامها موجبا للتغليط وأما في غيرالصلاة فيسجد القارئ ومنجلس اليه للتعليم أوالثواب واختلف هل يسجدان اذا لميسجد القارئ وهذا كلهوالقارئ بمن تصيرامامته في قلت بهذر جاللخمي السجود لسماع قراءة الصي على الحلاف في صحة امامته في النافلة واختلف في المعلم والمقرئ فقيل يسجدان ويسجد القارئ عليهما لأول مرة تم لامازمهمافها تكرر بعد وقيسل لاشئ عليهما وقيسل بسجدان فهاتكرر من غيرماسجدافيه (ع) ولاسجود على من جلس الى قارى السجدة ليسجد معه ولاعلى من سمع قراءة رجل لم يجلس اليه وقيل يسجد والاصل في سجو دالمسمّع قوله تعالى (اداتشلي عليهم آيات الرحن) الآية واختلف في الخطيب مقر وهافي الخطبة فقال مالك عرفي خطبته ولانستجد * وقال الشافعي ننزل ويسجدوان لم يفعل أجزأه وفي الموطأ الامران عن عمر رضي الله عنه وفي المصنفات

الوهابهوفضيلة (ب) وأخسد أيضامن المدونة من قولها ويستعب أن لا يدعها في ابان الصلاة (قوله حتى ما يجد بعضنا موضعا لجبة) قال الداودى ومالك يرى اذا انتهت الحال الى ذلك أن يسجد اذار فع غيره وكان عريرى أن يسجد الرجل على ظهر أخيه و يكره للامام أن يقرأ فيها سجدة في صلاة السر وكذا في الجهر والجاعة كثيرة خشية التخليط فان فعسل خطر فها وان لم يخطر ف جهر في قراءة السرحتى يسمع واختلف هل يقرأ بها في صلاة الجهر والجاعة خفيفة فأجيز ومنع وكذا اختلف في الفذ (ب) ومضى عمل الائمة الشيوخ بالجامع الأعظم من ونس على قراءتها في صبح الجعسة ولا أكثر من جاعته

حتى مامحد بعضنا موضعا لمكانجبهته * وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا محدين بشرثناعبيد الله ابن عمر عن نافع عن ابن عرقال عاقرأ رسولالله صلى الله عليه وسلم القرآن فمر بالسجدة فسجدتنا حتى ازدجنا عنده حتى ماعدأحدنا مكانا يسجد فمه في غير صلاة * حدثنا هجدين مثنى ومحمدين بشار قالاثنا محسدبن جعفرثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت الأسود بحدث عن عبدالله عن الني صلى الله عليــه وســلم أنه

انه صلى الله عليه وسنم سجد ﴿ قَلْتَ ﴾ قال ابن حارث اتفقواعلى أن المعلم والمتعلم لايسجدان في ترددها * اللخمي وعلى أن المعلم والمتعلم يسجدان لأول من ةان قرأمتعلم آخر تلك السجدة سجدها وحده وانقرأ أخرى سجداها معالان قارئ كل القرآن يسجد كل سجدانه و و وى أشهب ان لم يسجد الخطيب سجدهاالناس وهم فىسعةو ينبغي لهم قراءتهاا ذاصلي ليسجدها (قول في الآخر قرأ والنجم فسجد فها وسجد من كان معه) (م) الاصل في السجود في المفصل الاحاديث الواردة في ذلك (ع) قدد كرمسلم أنها اختلفت في ذلك ففي هذا الحديث انه سجدها ويأتى في حديث زيد بن ثابت انهلم يسجدها وفي حديث أيي هريرة أنه ترك السجود في بقية المفسل وذكراين عياس انهلم يسجده منذقدم المدسنة * وذكر بعضهمأن السجود في المفصل نسخ مهـ ذا الذي ذكرا بن عباس ولان حدث ان مسعود كان بكة ورده بعضهم بأن النسخ يفتقر الى تحقيق قال بعضهم وحديث زيداعا هو انه قرأ على الني صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد وأعالم يسجد لان زيدا لم يسجد واذالم يسجدالقارئ لم يسجد المستمع ﴿ قلت ﴾ قد تقدم انه لاخلاف أن الامام اذاذ كرسجدة من العنزائم بسبعدوالنجمايس هيمن العزائم لان العزائم هي الاحدى عشرة ومعنى كونهاعزائمان سجودهامتأ كدمعز ومعليه ﴿و يحكى ﴾ أن الشيخ إن عبد السلام كان لايقر أسورة في الصلاة فهاسجدة من غير العزائم مخافة انه اذا لم يسجد على المشهو ريقع فى مخالفة القول بالسجود فيها قال الشيخ وكنت أفعله فى النجم أى لا أقرأ به الذلك حتى أحسبر في من أنق به انه رأى والدى فى المنام وقال له قلله يقرأبها أوقال ومايمنعكمن القراءة بهاقال فصرت من لدن ذلك أقرأبها في الصبح (قول غدير أن شيخا أخذ كفامن حصاأوتراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذاقال عبدالله لقدرأ يته بعدقتل كافرا) (ع) هوأمية بن خلف قتل يوم بدر ولم يكن أسلم وانماسجد لماذكر ابن مسعود أن النجم أول سورة نزلت فيهاسجدة قال ابن عباس فسجدالنبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون والجن والانس حتى شاعأن أهل مكة أسلموافقدم من كان هاجرالى الحبشة بسبب ماسمعوا من ذلك ﴿ وسبب ﴾ سجودهم فياد كرالمفسر ونوأهل الجبر ماأجرى الله عز وجل على لسان رسوله صلى

وذلك لأمن النعليط لتقرر العادة بذلك حتى صارترك قراءتها موجباللغليط (قول فى الآخر قرأ والجم فسجد فها وسجد من كان معه) (م) الأصل فى السجود فى المفصل الأحاديث الواردة فى ذلك (ع) قد ذكر مسلم انها اختلفت فى هذا الحديث أنه سجدها و يأتى فى حديث زيدانه لم يسجدها وفى حديث أبى هريرة أنه ترك السجود فى بقية المفصل وذكر ابن عباس ولان حديث ابن مسعود كان بمكة ورده بعضهم أن السجود فى المفصل نسخ بهذا الذى ذكر ابن عباس ولان حديث ابن مسعود كان بمكة ورده بعضهم بأن النسخ يفتقر الى تحقيق قال بعضهم وجديث زيدا نماهو أنه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد والمام اذاذكر سجد والمام المارة فلم سجد والمعام العزائم سجد والمعمود و معليه و و يحتى و المناه المارة في السجود هامة كلا حدى عشرة و معنى سورة فى الصلاة فيها سجدة من العزائم عندالسلام كان لا يقرأ السبحده على المشهو ريقع فى مخالفة القول سورة فى الصلاة فيها سجدة من غيرالعزائم مخافة انه اذا لم يسجدها على المشهو ريقع فى مخالفة القول بالسجود فيها قال الشيخ و كنت أفعله فى النجم أى لا أقرأ بها الذلك حتى أخبر فى من أنق به انه رأى والدى فى المنام وقال له قل له يقرأ بها أوقال ما عنعك من القراء تها الفصر تمن لدن ذلك أقرأ بها السجود فيها خيراً ن شيخا أخذ كما) هوأ مية بن خلف قتل يوم بدركا فراولم يكن أسلم قطال في المسجود في المسجود في المسجود في المسجود في المنام وقال له قلله يقرأ بها أوقال ما عنعك من القراء تهراك فراولم يكن أسلم قطال في المسجود في المسجود في المسجود في المسجود في المسجود في السجود في المسجود في المنام وقال له قبرأن شيخا خدا من المراح المسجود في المسجود

قرأوالنجم فسجد فيهاوسجد من كان معمنير أن شخا أخذ كفا من حصى أو وقال يكفيني هذا قال عبدالله لقد رأيته بعد قتل كافرا * حدثنا يعيي بن يعيي و بعيي بن يعيي و بعيي بن جرقال بعي بن يعيي بن يعيي و بعي بن جرقال بعي بن يعيي أنا وقال الآخر ون ثنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن يزيد

ابن خصيفة عن ابن قسيط عن عطاء بن يساراً نه الخبره النه الذيد بن ابت عن القراء قدم الامام فقال لا قراء قدم الامام في المن وزعم أنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم اذا هوى فلم يسجد وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن بر مولى الاسود بن سفيان عن أبى سامة بن عبد الرحن أن أباهر برة قرأ لهم اذا السماء انشقت فسجد فيها فلما انصر ف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها وحدثنا براهيم بن موسى حدثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعى حوحدثنا محدب مثنى ثنا ابن أبى عدى عن هشام كلاهما عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سامة عن أبى هر برة عن النبى صلى الله عليه وسلم بمثله وحدثنا أبو بكر بن أبى شببة و عمرو الناقد قالا ثنا سفيان بن عينة عن أبوب بن موسى عن عطاء (٢٧٦) بن مينا عن أبى هر برة قال سجد نامع النبى صلى

الله عليه وسلم من الثناء على آلمة المشركين ولا يصح ذلك عقلا ولا معالان مدح آلمة غيرالله عز وجل كفر فلا يصح نسبط الشيطان على فلا يصح نسبط الشيطان على ذلك لا نه داعية الى الشيك في المجزة وصد قالرسول وقيد أشيمنا الكلام على ذلك في الشفاء *(قلت) * الثناء المذكور هوماذكرانه صلى الله عليه وسلم قرأسورة النجم فلما قرأ أفرأ يتم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى ألقى الشيطان على أسهاع المشركين ما ألقى فيد ذكر أنه قال متصلا بذلك تلك الغراني قالعلا وان شفاعتهن لترتجى وذكر ابن اسعى أن هذا القول من وضع الزمادقة وذكر بعض الشافعية انه من ايحاء الشياطين الى أوليائهم من الزنادة ليوقعوا به في قلوب أرقاء الدين ليرتابواوكيف يقع ذلك وقد صدرت الآية بهمزة الانكار في قوله تعالى أفرأيتم (قول في الآخر جبريل عليه السلام (قول في الآخر عبد يل عليه السلام (قول في الآخر عبد الرحن بن هرمز صاحب أبي الزنادولم يحتلف انه مولى لمجد بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم والآخر عبد الرحن بن سدوكلاهما روى عن أبي هر برة واختلف في الاعر جالمذكور في هذا الحديث فقال الدار قطلى هو ابن سعد وكذا نسبه في الحديث قرة بن عبد الرحن في وامن الزهرى وصفوان بن سلم رضى الله عنه عبد الرحن بن سعد عن أبي هر برة والما أبو مسعود الدمشقى وصفوان بن سلم رضى الله عنه عبد الرحن بن سعد عن أبي هر برة به وقال أبو مسعود الدمشق وصفوان بن سلم رضى الله عنه الجيابي والصواب الاول

﴿ أَحَادِيثُ صَفَّةُ الْجَاوِسُ فِي الصَّلَاةِ ﴾

(قول عن ابن قسيط) بضم القاف وفنع السين المهملة (قول عن عطاء بن ميناء) هو بكسر المم و يعد و يقصر

﴿ باب صفة الجلوس في الصلاة ﴾

صلاة العمة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فهافقات ماهذه السجدة قال سجدت بها خلف أبى القاسم صلى الله عليه وسلم أسجد بهاحتى القاه وقال ابن عبد الأعلى فلا أزال أسجدها وحدثنى عمر والناقد ثناعيسى بن يونس ح وحدثنا أبو كامل قال ثنايز بديه في ابن زريع ح وحدثنا أجد بن عبدة تناسليم بن أخضر كلهم عن التهي بهذا الاسناد غيرانهم لم يقولوا خلف أبى القاسم صلى الله عليه وسلم وحدثنى محد بن مثنى وابن بشار قالاتنا محمد بن جعفر ثناشعة عن عطاء بن أبى معونة عن أبى رافع قال رأيت أباهر برة يسجد في اذا السماء انشقت فقلت تسجد فيا فقال نعم المحدفيا حدثنا محمد بن ربى القيسى قال ثنا أبوهشام المخزوى عن عبد الواحد وهو ابن باد قال ثناء بأن بن حكم حدثنى عامر بن عبد الته بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعد في الصلاة وهو ابن باد قال قدمه السمري بين فخذه وساقه

الله عليه وسلم في أذا السماء انشقت واقرأ باسمربك * وحدثنا محمد بن رمح أخبرني الليث عن يزيد ان أبي حبيب عن صفوان ابن سلم عن عبد الرحن الاعرج مولى بني مخزوم عن أبي هريرة انه قال سجدرسول الله صلى الله عليه وسلم في اذا السماء انشقت واقرأباسم ربك پوحدثنی حرملة بن <u>م</u>عبی ثناابن وهبقال أخبرنى عروبن الحرث عن عبيد أللهن أبى جعفرعن عبد الرجن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبرى ومحمد بن عبد الأعلى قالاثنا المعمر عن أبيه عن بكرعن أبى رافع قال صلت مع أبي هر برة

وفرش قدمه البنى و وضع بده البسرى على أركبته البسرى ووضع بده البنى على فذه البنى وأشار باصبعه وحدثنا قتيبة بن سعيدندا الليث عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الليث عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الليث عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزير عن أبيه قال كان رسول الله (٧٧٧) صلى الله عليه وسلم اذا قعد يدعو وضع بده البينى على فذه البنى ويده

السرىعلى فنه اليسرى وأشار باصبعه السبابة ووضع ابهامه على أصبعه لوسطى و ماقم كفه السرى ركبته يدوحدثني محمدين رافع وعبدين حسدقال عبد أناوقال اين رافع ثنا عسدالرزاق أنامعمرعن عبيدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمرأن النبي صلى ا الله عليه وسلم كان اذا جلس في الصلاة وضع بديه على ركبته ورفع أصبعه الينى التي تلى الأبهام فدعا مها ويده اليسرى على ركبت السرى باسطها علما * وحدثنا عبد بن حدثناونس نعمد ننا حاد بن سلمة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذاقعد في التشهد وضع يده السرى على ركبته اليسرى ووضع مده المنيء لي ركبته المني وعقد ثلاثة وخساين وأشار بالسبابة يحدثنا محى بن يحى قال قرأت على مالك عن مسلم بن أبي مريم عن على بن عبد الرحسن المعاوىأنه قالرآنى عبد الله من عمر وأنا أعبث

(قُولِ وَفُرِشَ قَدْمُهُ الْبَيْيُ) (ع) كذاللجمينع وهي حجة لنا في كيفية الجاوس وتقدم الكلام على ذلك وقال اناأ بومحمد الخشني الفقيه صوابه وفرش قدمه السرى وكداهو في غيرهذا الحديث ولان المعر وفأن تكون اليمني منصوبة كإقاله في حديث ابن عمر فنصب رجله اليمني وثني اليسرى وفى حديث كان اذا جلس افترش رجله اليسرى ولكن قدد كرفى الحديث نفسه مايغه على برجله السرى فذكره أن يفترش تسكرار ثم كيف يفترشها وقدجعها بين فخذه وساقه وافتراشها عندالقائل بهاعاهوأن يقعدعلها ولعله نصب اليمني وقدتصير واية اليمني ويكون افتراشها أنه لم ينصبها على أطراف أصابعه فى هذه المرة ولاقع فيها أصابعه كإيفعل ويأتى الكلام على كيفيات الجلسات في الصلاة انشاء الله تعالى (قول في حديث ابن الزبير وأشار بأصبعه السبابة وروضع ابهامه على أصبعه الوسطى) (ع) وفى حديث أبن عر وعقد ثلاثاو خسين وأشار السبابة وهو خلاف هذا فعل فى وقت هذا وفى وقت هذا لان الثلاثة والحسبن ليس فياوضع الابهام على الوسطى فتتفق الروايتان وفي أى داودانه قبض ثنتين وحلق حلقه فرأى بعضهم التعليق اتباعاللحديث وأسكره بعضهم وأحذ بحديث ابن عمرو رأى بعضهم النعليق أن يضع طرف الوسطى بين عقدتي الابهام وأجاز الخطابي العليق برؤس أنامل الوسطى والابهام حتى يكون كالحلقة لا يفضل من جوانبهاشي (قول و يلقم كفه اليسرى ركبته) (ع) أى بيسطيده علما عدودة الاحابع وفي وضع اليدين كذلك ضبط لهاعن العبث بها كاشرع وضع الميني على السرى في الصلاة وقلت وقيل القمهاأى أدخل ركبته في راحته السرى من القمته الطعام فالتقمه اذا أدخلته في فيه (قول وأشار بالسبابة) (ع) منع بعض العراقيين تحريكه اجله وقيل عدها من غيرتمر يكوقيل بحركها عندالشهادتين وهما بمعني لانمعني مدها هوعندالشهادتين «وعن مالك انه كان يحركها وبلح بها وعلة تحريكها قيل مقمعة وطرد الشيطان وجاء ذلك في حديث وانها مرزبة الشيطان وانه لايسهو أحدمادام بحرك وقيل التذكر أنه في صلاة وقيل لانهاصعة المتدلل الحاضع وقيل لان المرادم الاشارة الى التوحيد رقيل اشارة الى صورة المحاسبة بمحا كاة المناجاة ﴿ قلت ﴾

وش المعلى بن عبد الرحن المعاوى منسوب لمعاوية (قول وفر سقد مه المينى) قال بعضهم صوابه فرش قدمه السرى وكذا هوفى غيرهذا الحديث (ع) ولعله دميح رواية المينى ويكون افتراشها أنه لم ينصبها على أطراف أصابعه في هذه المرة ولافتح فيها أصابعه كايفعل (قول وأشار بالسبابة) (ب) استجب في سماع ابن القياسم تحريك الأصابع في التشيهد به ابن رشد تحريكها هو السنة من فعله صلى الله عليه وسلم به ابن العربي إيا كم وتحريك الأصابع في التشيهد ولا تلقتوا الى رواية العبية فانها بلية في من المعرب في التحديد به ابن العربي والمجب بمن قال انها مقمعة الشيطان وأنتم اذاح كم له أصبعا حرك لك عشرا واندا يقمع الشيطان بالاخلاص والذكر (ب) بل المجب منه كيف يقول ذلك وقد صحت الاشارة بهافي كثير من أحاديثها كاصر ح ابن رشد بأنه بل المجب منه كيفية الشيطان النبي صلى الله عليه وسلم وهو من رواية ابن عيينة

بالحصى فى المسلاة فاماانصرف بهانى فقال اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فعلت وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسنع قال كان اذا جلس فى الصلاة وضع كفه اليمنى على فذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التى تلى الابهام ووضع كفه السيرى على غذه اليسرى و وحدثنا ابن أبى عمر ثناسفيان عن مسلم بن أبى مربح عن على بن عبد الرحن المعاوى قال

استعبى سماع ابن القاسم تعريك الاصابع فى التشهد * ابن رشد تعريكها هو السنة من فعله صلى الله عليه وسلم * ابن العربى ايا كم وتعريك الاصابع فى التشهد ولا تلتفتوا الى رواية العتبية فا بهابلية * ويتعصل فى الصريك للثانة وفيه قول رابع بالتغيير * ابن العربى والمجب بمن قال انها مقمعة الشيطان وأنتم اذاح كتم له أصبعا حل لكم عشرا * وانما يقمع الشيطان بالاخلاص والذكر * قال فان قيل قسد جاء فى حديث وائل بن عجر قال وائل ثم حئت بعد ذلك فى زمن فيه بردشد يد فرأيت الناس عليهم جل الثياب تعرك أيديهم تعت ثيابهم قيل لم يصح وان صح فحمول على تعريكها عند القبض والبسط انتهى بل المجب منه كيف يقول ذلك وقد صحت الاشارة بها فى كثير من أحاديثها كاصر حابن رشد وقائل انهام قمعة الشيطان النبى صلى الله عليه وسلم وهومن رواية ابن عيينة

﴿ أحاديث السلام ﴾

(قُولِ أَنى علقها) أي من أين استفادا نهاسنة من علق الرجل بالشيُّ وعلق الصيدبالجبالة والسلام فرص عندالجهور ولابصح العللمن الصلاة الابه وقال أبوحنيفة والاوزاعي والثوري هوسنة ولا يتميناللتحلل بل يتحلل بكل مناف والغرض منه عندناتسلية واحدة * وقال أحدو بعض الظاهرية تسليمتان الداودى وأجعوا على انمن سلم واحدة تمت صلاته وفلت ك تقدم مايتعلق بمايقع التعلل به من الزيادة (قُولِ في الآخر يسلم عن يمينه وعن يساره) (ع) احتلفت الآثار في تسليمه صلى الله عليه وسلمهل كان واحدة أو اثنتين وأحادث الواحدة معاومة وفي الأمن حدث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلمه لم تسليمتين وفيه من حديث عامر بن سعد قال رأيته سلم عن يمينه وعن يساره حتى رأيت بياض خده فيصتمل انه بواحدة كالقوله الثوري أو باثنتين كالقوله غيره ولاختسلاف هذه الاحاديث اختلف العلماء فامامالك فاختلف قوله في الامام والفذهل يسلم كل واحدمنهما تسليمة واحدة قبالة وجهه ويتيامن قليلاأ وتسليمتين والثانيةعن يساره ولابن الماسم يسلم الامام واحدة والعذتسليمتين وأما المأموم فيسلم تسليمتين يردبالثانية على الامام وانكان عن يساره أحدسلم ثالثة واختلف قوله هل يبدأ بعدالاولى بالامام أو بمن على يساره وقيل هو مخير و قلت ﴾ واختلف تأويل الشيوخ في تسليمته الاولى هل يبدأ فيها باليمين أو يبدأ بقبالة وجهه ويتيامن قليلا كالعذوالامام (ع) وذهب الثورى الى أن الامام والمأموم يسلمان تسليمة واحدة عن أيماتهما وأيسارهما ﴿ قَلْتَ ﴾ * قال اللخمى وتسليم الامام الثانية عن يساره * قال أبو الفرج أنما يسلمها أذا كان عن يساره أحد الامام في كتابه الكبير و يحنى الردبها خوف أن يقتدى به فيها * واختلف في القاضي هل برد وعلل رده ببقاء حكم الامام عليه وعلى نعيه بان شرط الردالاتصال ، ابن رشدان نسى السلام الاول وسلمالثاني لم يجزه ومن سلمعن يسار وفتكلم قبل سلامه عن يمينه ففي الزاهي لابن شمبان تبطل وللخمى عن مطرف لاتبطل وابن رشدومن سلمشا كالم يصحر جوعه ولو بان تمامها وقال ابن حبيب

﴿ باب السلام ﴾

﴿ شَهُ (وَ لَمُ الْمُعَلَقُهَا) بِفَتِهِ العَيْنُ وكَسَرِ اللام أَى مِنْ أَيْنَ حَصَلَ هَذَهِ السَّنَةُ وَظَفَر بِهَ امْنَ عَلَقَ الرَّحِلِ الشَّهِ وَعَلَقَ الصَيْدِ بِالحَبِالَةِ (ح) ففيه حِبَّة السَّافي والجهور أنه يسن تسليمتان وقال مالك وطائعة المايسن تسليمة واحدة و تعلقوا بأحاديث ضعيفة لا تقاوم هذه ولوثبت شي منها حسل على أنه فعل ذلك لبيان جواز الاقتصار على تسليمة

صلت الى جنب ان عر فذكر نعوحدنث مالك وزادقال مفيان وكان يحبى ابن سعيد حدثنايه عن مساغ تمحدثنيه مسلم يوحدثنا زهير بن حرب ثنايعي بن سعيدعن شعبة عن الحركم ومنصور عن مجاهد عن أبى مممرأن أميراكان عكة يسام تسلمتان ففال عبدالله أنى علقها قال الحكم فى حديثه انرسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعله وحدثني أحدين حنبل ثنايحي بن سعيد عن شعبة عن الحركم عن مجاهدعن أبى معمر عن عبد الله قال شمبة رفعه مرةان أميرا أورجلاسلم تسليمتين فعال عبدالله أي علقهاه وحدثنا استعق بن ابراهبم أناأبو عامرالعقدى ثنسا عبدالله بن جعفر عن اسمعيل بن محمد عسن عام بن سعد عن أبسه قال کنت أرى رسول اللهصلي الله عليه وسلم يسلم عن عينه وعن يساره حتى أرى بياض خده هحدثنا زهير بن حرب ثنا سفيان ابن عيدة عن عسر وقال

صحت والاظهر قول غيره تفسد (ع) ولايجزى من السلام الاالمعرف فاونكر فالمشهور لا يجزى « وقال ابن شعبان عن الشافى يجزى * (قلت) * تقدم ما يتعلق بذلك من الزيادات ﴿ أَحاديث التكبير اثر الصلاة ﴾

ا قول في السند حدثني بذا أبو معبد) (ع) كذا للجميع الاابن ماهان فان في رواية حدثني حدىأ بومعبدوهو تصحيف اذليس لعمر وحدير وىعنه لانهمولى بادام وكالمن أنباعمن فرس اليمن وصوابه أخيرني بذار مدمهذاوأ تومعبيد هوناة دمولي ابن عباس (قول كنانعرف انقضاء صلاةرسولالله صلى الله عليه وسلم بالتسكبير) وفي الآخر ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أعرف اذا انصر فوابذلك (ع) يدلانه لم يحضر مع إلجاعة لصغر سنه فكان لا يواظب ﴿ الطبرَى فَعَيْهُ صِحَةٌ فَعَلَّ مِنْ كَانَ يَفْعُلُهُ من الامراء يكبربعد صلانه ويكبرالناس بتكبيره قال غيره ولمأرمن قالبهذا الامافى واضعة ابن حبيب انهمكانوا يستعبون التكبيرفي العساكر والبعوث اثرصلاة الصبح تسكبيرا عالياثلاث مراتوانه من أمر الناس في القديم * وذكر ابن عباس مايدل انه ترك والالم يكن لذكره معنى * وقال مالك انه من الامر الحدث * (قلت) * التكبير في العساكر والبعوث ليس من التكبير المذكور فى الحديث لانالذي في الحديث أعم ومشلما في الواضعة في المدونة قال في الجهاد منها و يجوز التكبيرف الرباط والحرسو رفع الصوتبه وكان فى القديم يفعل ذلك فى الجامع الاعظم من تونس وأنكره بعض المفتين ولعله أخذه ممادل علم حديث ابن عباس من انه ترك وأجازه غيره من المفتيين واحتيربأن مالسكاجو زهفي المسدونة في الرباط والحرس ونص سعنون على أن تونس حرس وأجاب الاول بأن شرط الرباط عدم الاستيطان بالأهل * وأجابه الآخر بأنه ليسمن شرطه ذلك والكون تونس حرسا كانا لخياطون والرفاؤن يجلسون بالسطح لأعلى من شرقى الجامع يعملون أشغالهم هناك ويحرسون ولمتكن هنالك حينتذبنا آتمرتفعة تمنع النظر وعلى أرباب ذلك الرفع

أخسبرنى بذا أبومعبد مم أنكره بعدعن ابن عباس قال كنانعسرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير عوصد ثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان بن عبينة عن عمرو ابن دينارعن أبي معبد مولى ابن عباس اله سمعه معلى ابن عباس قال ما كما نعسرف انقضاء ما كما نعسرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الابال كبير قال معبد فأنكرة وقال لم

﴿ باب الذكر بعد الصلاة ﴾

وشر الطبرى فيه صعة المعلمة والمنافع المنافع المنافع المنافية والمبالة المبرى فيه صعة المعلمان كان يفعله من الأمماء يكبر بعد صلاته و يكبرالماس بتكبيره قال غيره ولمأرمن قال بهذا الامافي واضحة ان حبيب انهم كانوا سستعبون المسكبير في العساكر والبعوث اثر صلاة الصح تكبيرا عالما اللاث مم ات وأنه من أمم الناس في القديم وذكرا بن عباس له يدل أنه ترك والالم يكن الذكره والمالك انه من الأمم المحدث (ب) المسكبير في العساكر والبعوث ليسمن السكبير لماذكور في الحديث لان الذي في الحديث أعم ومثل مافي الواضحة في المدونة قال في الجهاد منها و يجو زالت كبير في الرباط والحرس و رفع الصوت به وكان في القديم يصنع ذلك بالجامع الأعظم من تونس وأنكره بعض المفتين ولعله أخذه ممادل عليه حديث ابن عباس من أنه ترك وأجازه غيره من المفتين واحتج بأن مالكا أجازه في المدونة في الرباط والحرس ونص سحنون على أن تونس حس من المفتين واحتج بأن مالكا أجازه في المدونة في الرباط والحرس ونص سحنون على أن تونس حس ولكون تونس حساكان الخياطون والرفاق ن يجلسون بالسطح الأعلى من شرق الجاتج يعملون ولكون تونس حساكان الخياطون والرفاق ن يجلسون بالسطح الأعلى من شرق الجاتج يعملون أشغالم هناك و بحرسون ولم تكن هنالك حينئذ بنا آت من تفعة عنع النظر وعلى أرباب ذلك الرفع أشغالم هناك و بحرسون ولم تكن هنالك حينئذ بنا آت من تفعة عنع النظر وعلى أرباب ذلك الرفع

اسعق بن منصور واللفظ له أناعبد الرزاق أنا ابن حريج قال أخبرني عمروبن دىنارأن أبامع دمولى ابن عباسأخبره نابن عباس أخسبرهان رفع الصوت بالذكرحين بنصرف الباس من المكتوبة كان على عهد الني صلى الله عليه وسلم وانهقال قال ابن عباس كنت أعلم اذا انصرفوا بذلك اذاسمعته بهحدثناهرون ابن سعيدوحرملة بن بحيي قالهر ونثنارقال حرملة أنا ابن وهب أخبرنى يونس بن يزيدعن ابن شهابقال حدثني عروةبن الزبير انعائشة قالت دخل على رسول الله صلى اللهعليه وسلموعندى امرأة من المودوهي تفول هل شعرتأنكم تفتنون في القبورقالت فارتاع رسول الله صلى الله علم وسلم وقال انماتفتن بهودقالت عائشة فلبشاليالي قال رسول الله صلى الله عليه وسلمهل شعرتأنه أوحىالىانكم تفتنون في القبسور قالت عائشية فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يستعيذ من عذاب القبر وحدثني هرون بن سعيد وحرملة ابن محدي وعروبن

سوادقال حرملة أنا وقال

عقودبأن لا يرفع أحد بناءه رفعا عنع الجالس هنالك من الحرس (قول وقد أخبرنيه قبسل ذلك) انسكار الشيخ ماروى عنه ان كان التشككه أونسيانه أوقال لا أذكر أنى حدثتك (ع) فأكر الفقهاء والمحدثين والأصوليين اعماله وهومذهب مسلم لادخاله الحديث وأبطله الكرخى وان كان عن قطع وتكذيب فالحديث ساقط لتعارض العدالة بن وليست احداها أولى (د) ولأن جزم أحدهما يعارض جزم الآخر فالشيخ الاصل يوجب اسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في بقيسة أحاديث الراوى لانه لم نصقق كذبه

﴿ أحاديث الاستعادة من عذاب القبر ﴾

(قولم هل شعرت أنكم تغتنون في الغبور) وقلت به يدل على أن هذه البهودية على حالمن أمرديها وشريعها رقولم فارتاع) (ط) ارتياعه استبعاد الذلك في المؤمنين افلم يكن عنده علم بذلك حتى أوجى اليه (قولم اعاتمذب بهود) وقلت به تقدم أن خبره صلى الله عليه وسلم عن الامور الاعتقادية بيب مطابقته المواقع عموم التعذيب الحصره في البهود و يجيب بأنه الا يعلم من الغيب الاما أعلم به فيعمل أنه أوجى اليه بتعذيب البهود فأخبر بذلك على مقتضى اعتقاده ثم أوجى اليه بتعذيب الجيع ولوأخبر أحد على مقتضى اعتقاده ثم أوجى اليه بتعذيب الجيع ولوأخبر أحد على مقتضى اعتقاده ثم قال في على ثم ينظهر خلاف (قولم هل شعرت أنه أوجى الى أنكم يعنث من حلف بالله على شئ وقال في على ثم ينظهر خلاف (قولم هل شعرت أنه أوجى الى أنكم تفتنون في القبور) (ع) فتنة القبر والتعذيب فيه حق وأجمع عليه أهل الحق وهى المراد بفتنة المات فيه من الشدائد في قوله وأعوذ من فتنة القبرهي حياه الميت فيه وسؤال الملكين اله وعدابه ما ينزل بالميت فيه من الشدائد كورة في الأعاديث في الارشاد تواتركل منهم المعنى وأجمع عليه ما هذل الحق وقاما كيفية المدائد كورة في الأعاديث في الارشاد تواتركل منهم المعنى وأجمع عليه ما هدل الحق في وأما كيفية المدائد كورة في الأعاديث في الارشاد تواتركل منهم المعنى وأجمع عليه ما هدل الحق في وأما كيفية المدائد كورة في الأعاديث في الارشاد تواتركل منهم المعنى وأجمع عليه ما أهدل الحق في وأما كيفية المدائد كورة في الأعاديث في الارشاد تواتركل منهم المعنى وأجمع عليه ما أهدل الحق في وأما كيفية المدائد كورة في الأعاديث في المورة في المدائد ورة في الأعاديث في المدائد ورة في المدائد ورة في الأعاديث في المدائد ورة في الأعاديث في المدائد ورة في الأعاديث في المدائد ورة في المدائد ورقا المدائد ورة في المدائد ورقا المدائد ورة في المدائد ورقا المدائد ورة في المدائ

عقودبان لا يرفع أحدبناه مرفعا يمنع الجالس هنالك من الحرس (قول وقد أخبر ني قبل ذلك) (ب) انكار الشيخ مار وى عنه ان كان التشككه أونسيانه أوقال لا أذكر أني حدثتك (ع) فأكثر الفقهاء والمحدثين والأصوليين على اعماله وهو منذهب مسلم لادخاله الحديث وأبطله الكرخي وان كان عن قطع وتنكذيب فالحديث ساقط لتعارض العدالتين وليست احداهما أولى (ح) ولان جزم أحدهما يعارض جزم الآخر فالشيخ الاصل يوجب اسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في بقية أحاديث الراوى لانالم نتعقق كذبه

﴿ باب الاستمادة من عداب القبر ﴾

﴿ شَ ﴾ (قُولَم قارتاع) (ط) ارتباعه استبعاد لذلك في المؤمنين اذلم يكن عنده علم بذلك حتى أوى اليه (قُولم هل شعرت أنه أوى الى أنكم تفتنون في القبور) (ع) فتنة القبروالتعذيب فيه حق وأجع عليه أهل الحق وهي المراد بفتنة الممات (ب) فتنة القبرهي حياة الميت وسؤال الملكين له وعد ذابه ما ينزل فيه بالميت من الشدائد المذكورة في الأحاديث فني الارشاد تو اتركل منه ما معدى وأجع عليما أهل الحق وأما كيفية الفتنة في أتى في مسلم وأنكرا كثرمت أخرى المعتزلة جيع ذلك وأنكر الجبائي وابنه والسكر في سمية الملكين عنكر ونكير مع الاعتراف بهما قالوا وانما المنكر بأن قالوا من السكافر عند تلجلجه حين يسئل والنكير تقريع الملكين له واحتجوا على الانكار بأن قالوا

الآخران ثنيا ابن وهب

أخبرني يونس عنابن شهاب عن حيد بن عبد الرجن عن أبي هر يرة قال سمعت رسول الله صلى الله علمه وسلم بعد ذلك بستعيذ من عذاب القبر پ وحدثنازهیر بن حوب واسمقان ابراهيم كلاهما عن جو رقال زهـ د ثنا ج برعن منصورعن أبي واثل عن مسروق عن عائشة قالت دخلت على عجوزان من هجر مهود المدينة فقالنا أن أهيل القبور معلنون في قبورهمقالت فكذبهما ولم أنعم أن أصدقهما فحرجتا ودخل على رسول اللهصلي الله علمه وسلم فقلت له يارسول الله ان عوزين من عزمود المدىنة دخلتا على فزعمتا ازأهلالقبور يعذبون فىقبورهم فقال صدقتا انهم يعذبون عذابا سمعه البهائم ممقالت فا مأسه بعدفى صلاة الانتعوذ من غذاب القبرية وحدثنا هناد بن السرى ثنا أبو الاحموص عن أشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة مهذاالحدمث وفه قالت وماصلي صلاة بعد ذلك الاسمعته لتعوذ من عذاب القبري حدثنا عمر والناقد وزهمير بن حرب قالا ثنا يعقوب بن ابراهم بن سعدتنا أبيعن

الغتنة ﴾ فيأتى في مسلم في أثناء حديث مطول أن الملكين يد خلان الفبر فيجلسان الميت وبقولان أنت في البرزخ فن ربك ومن نبيك فان كان كافرا قال لأدرى وان كان مؤمنا قال آمنت مالله رما وبمحمد نبيا فيفتح اللهله في قبره ويريم لموضعه من الجنة ويقال أرقد رقدة العروس واسم أحد الملكين منكروالآخرنكير *وفي الصفوة عن يزيد بن هرون انه رؤى في المنام فقيل له أمنكرونكير حقا فقالإي والذي لااله الاهو لغداقعداني وسألاني من ربك ومادينك ومن نبيك فجعلت أنفض الترابعن لحيتي البيضاء وأقول ألمثلي يقال هذا وأنا كنت أعلمه الناس في الدنيا وأنار بدس هرون فقال أحدهمالصاحبه صدقانه يزيدبن هرون نم نومة عروس لابأس عليك بعداليوم وأنكرأ كثر متأخرى المعتزلة جميع ذلك * وأنكر الجياثي وابنه والكرخي تسمية الملكان عنكر ونكر مع الاعتراف بهماقالوا وأعاللنكرما بصدرمن الكافر عنذ تلجلجه حين يسئل والنكير تقريع المكين له واحتج المعتزلة على الانكار بان قالوا كل ذلك خلاف المعقول والحس فانانشا هدالمصاوب كذلك حتى نذهب أجزاؤه ولانشاهد سؤالا ولاتعد بباوكذا أكيل السبع والطبر تذهب أجزاؤه فى البطون والحواصل ولانشاهد شيئامن ذلك بل أبلغ من ذلك الحريق تفتتت أجزاؤه وصارت هباء ذرتهاالرياح فتعذيبه في الحال محال لانهان كان ذلك دون حياة فواضع وان كان مع الحياة فهي لا تقوم بالابخراءالمفردة والالزمأن يكون كلجوهرفردعالماحياقادرا ولايقول ذلك محمسل ، وأجاب بعضهم بانه لابعد في ردا لحياة لجزء واختصاصها به وتخصيص العذاب به وان كنالانشاهده به وأجاب ابن الباقلانى بانه لابعد فى ردا لحياة الى المصاوب فيستل ويعذب وان كالانشاء د ذلك فقد كان صلى الله عليه وسلميرى جبر مل عليه السلام دون من حضره من أصحابه وأما الصورة الأخرى فانالانشترط البنية الخصوصة في الحياة فلابعد في أن تردا لحياة في كل بوء من البدن أوالى بوء مخصوص منه كاص ويسئل ويعذب وان كان مستورا عناوغات انه انخرقت فيه العادة والقدرة صالحة لادق (قُولِ في الآخرف كذبتهما ولمأنع أن أصدقهما) (ع) لمأنع أى لمأطب نفسا بتصديقهما ومنه أنعم الله عينكُ أى أقرها بمايسرها ومنه قولهم فى التصديق نعم (د) وهو بضم الهمسز وسكون النون وكسرالعين

كلذاك خلاف المعقول والحس وانإنشاه فدالمصاوب يبقى كذلك حتى تذهب أجزاؤه ولانشاهد سؤالاولاتعبذيبا وكذاأ كيلالسبع والطيرتذهب أجزاؤه فىالبطون والحواصل ولانشاهد شيأمن ذلك بلغ من ذلك الحريق تفتتت أجزاؤه وصارت هباء ذرتها الريح فتعذيب في الحال محاللانه ان كان ذلك دون حياة فواضحوان كان مع الحياة فهي لا تقوم بالأجزاء المفردة والالزمأن يكون كل جوهرفردعا لما حياقادرا ولايقول ذلك عمل وأجاب، بمضهم بأنه لابعد في ردالحياة الى جزء وتخصيص العذاب بهوان كنالانشاهده بإوأجاب ابن الباقلاني بإنه لابعد في ردالحماة الى المصاوب فيستل ويعذب وان كنالانشاهد ذلك فقدكان صلى الله عليه وسلم برى جبر مل عليه السلام دون من حضره من أصحابه وأما الصورة الأخرى فانالا نشترط البنية الخصوصة في الحياة فلا يبعد أن ترد الحياة فى كل جزءمن البدن أوالى جزء مخصوص منه كمامره يسأل و يعذب وان كان مستوراعنا وغايته التخرقت فيه العادة والقدرة صالحة لادق (قول ولمأنع أن أصدقهما) بضم الممزة وسكون النون وكسرالعين أىلم أطب نفسا بتصديقهما ومنه أنع الله عينك أى أقرها بمايسرها ومنه قولم في التصديق نعم (ب)قديقال عائشة رضى الله عنها سمعت قوله أشعرت أنه يوسى الى انكم تعتنون في القبورفهي عالمة فكيف تكذبهماوكان الشيخ يجيب بأن الذي عامت من الأول اعاهو الفتنة

(٣٦ ـ هرح الابي والسنوسي ـ ني)

﴿ قَاتَ ﴾ قديقال عائشة سمعت قوله أشعرت انه أوسى الى انكم تغتنون في القبور فهي عالمة وكيف تكذبهما وكان الشيخ يجيب بان الذي عامت من الاول اعاهو الفتنة والذي كذبت به المعذيب وهوغير الفتنة كاتقدم (د) هماقضيتان نزل الوجى بالتعديب بينهما ولم تكن عائشة عامت به حين نزوله فاذا كذبتهما ودخل عليهافأ خبرته بقول المجوزتين فقال صدقتا ولاأعلم عائشة حينلذبان الوجى نزل (قول اذا تشهدأ حدكم الى آخره) (ع) تعليمه لمم الدعاء وحضهم عليه وفعله له بدل على مكانة الدعاء رازمن أوقاته المرغب فيمه الرالصلاة وفيه جواز الدعاء في الصلاة عاليس من القرآن ومنعه أبوحنيفة وتقدم مافيه * وفتنة المحيا ﴿ قاتَ ﴾ قال السهرو ردى الابتلاء ، ع ذهاب الصـ بر ماتقدم من سؤال الملكين وقد تكون فتنة الممات حين الاحتضار فوقلت ﴾ يعني بهاسوء الخاتمة أعادنا الله من ذلك الذي قطع قلوب العارفين * تبكي الثوري في مرضه الذي توفي فيه فقيل له في فالمنفقال والله لوعامت انى أموت على الاسلام مابكيت ومرض الشيخ مرضاغشي عليه فيه فحدث أنهمشله فيغشيته تلائطا تعتان احداهماءن يمينه والأحرىءن يساره والتي عن يساره ترجح الشرك باللهوالتي عن يمينه ترجح الايمان بالله فتوردالتي ترجح الشرك شبهات أهل الشرك قال فيوفقني الله تعالى الىجوابهم عنها بمقتضي ماأعرف من قواعد العقائد فعامت أن العلم ينفع صاحبه فى الدنياوالآخرة والمرادبالمأثم الاثم نفسه و يحمّل اله الفعل الذي يأثم به والمغرم قد فسره في الأم عما معناه الغرم أى الدين قيل ويريد به مااستدين فيايكرهه الله أوفيا يجوز ولم يقدر على أداره وأما مايقدر على أدائه فلا يستعاد بالله منه (ع) وجاء الدعاء في هذه الاحاديث جلة وتفصيلا فالجلة في قوله فتنة المحياوالممات لانه يشمل دعاءالدنياوالآخرة والنفصيل في قوله والمأثم والمفرم وفتنة لغني والفقر والضلوالكسلوهذا كله داخلف فتنةالحيا وجاء التعوذمن عذاب جهنم وفتنة الفبر وهو داخل فى فتنه المات فدل على جواز الدعاء بالامرين واسعب بعض السلف الدعاء بالجوامع كفتنة الحيا والممات وكسؤال العفو والعافية في الدنيا والآخرة ولكل مقام مقال وقول طاوس دلك لابنه يدل على انه حل قوله عوذوا بالله على الوجوب (د) فان أخل به بطلت الصلاة و يحمّل انه قاله تأديب الابنه

والذى كذبت به التعذيب وهوغير الفتنة كاتقدم (ح) هاقضيتان نزل الوحى بالتعذيب بينها ولم تكن عائشة علمت به حين نز وله فلهذا كذبتهما ودخل عليها فأخبرته بقول المجوزين فقال صدقتا واعلم عائشة حين نذبأن الوحى نزل (قولم وفتنة الممات) (ع) ما تقدم من سؤال الملكين وقد تكون فتنة الممات حين الاحتضار (ب) يعنى بهاسوء الحاتمة أعاد ناالله بن ذلك الذى قطع قلوب العارفين به بكى الثورى في مرض الذى توفى فيه فقيل له في ذلك فقال والله لوعلمت أنى أموت على الاسلام ما بكيت ومرض الشيخ مرضاغشي عليه فيه فقيل له في ذلك فقال والله وعلمت أنى أموت على الاسلام ما بكيت والأخرى عن يساره والتي عن يساره ترجح الشرك بالله والتي عن يساره والتي عن يساره ترجح الشرك بالله والتي عن يمينه ترجح الا نمان بالله فتورد التي ترجح الشرك شبهات أحل الشرك قال فيوفتني الله تعالى الى جوابهم عنها بمقتضى ماأعرف التي ترجح الشرك بينه عصاحبه في الدنيا والآخرة والمراد بالما ثم نه ماست و يعمل من قواعد المقائد فعلمت أن العلم ينفع صاحبه في الدنيا والأخرة والمراد بالما ثم نه ماستدين فيا كرهه الله تمالى أوفيا يجوز ولم يقدر على أدائه وأماما يقدر على أدائه فلا يستعاد بالله منه (ع) وجاء الدعاء في هذه الأحاديث جلة و تفصيلا فالجلة في قوله فتنة الحيا والممات لانه يشمل دعاء الدنيا الدعاء في هذه الأحاديث جلة و تفصيلا فالجلة في قوله فتنة الحيا والمات لانه يشمل دعاء الدنيا

صالح عن ابن شهاب قال أحبرني عروةبن الزبير أن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسا يستعيذ في صلاته من فتنة الدجال وحدثنا نصر انعلى الجهضمي وابن نمير وأبوكريب وزهير ابن حرب جيعاعن وكيع قال أبوكريب ثياوكيم ثناالاو زاعي عن حسان ابن عطية عن محدبن أبي عائشة عن أبي هريرة وعن يعيين أبي كشير عن أبي سامة عن أبي هر برة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أذا دشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقولاالهمانيأعوذ بكمنعذاب جهنم ومن عذاب القبرومن فتنة الحبا والممات ومن شرفتنة المسيح الدجال بهحدثني أبو بكر بن اسعق أنا أبو المان أنا شعيب عن الزهرى قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبيصلى اللهعليه وسلمأخبرتهان النبيصلي الله عليه وسلم كان يدعو فىالصلاة اللهم انى أعوذ بك من عداب العبر وأعوذبك من فتنة المسبح الدجال وأعوذ بك من فتنمة المحيا والممات اللهم الىأعود بك من المائم والمغرم قالت فقال له قائل ماأكثر ماتستعيد من

المغدرم يارسول الله فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب و وعد فأخلف و وحدثنى زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم حدثنى الاو زاعى ثنا حسان بن عطيه حدثنى محد بن أبي عائشة انه سمع أبا هر يرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبرومن فتنة الحياو المات ومن شر المسيم الدجال وقال اذا فرغ أحدكم من التشهد ولم يذكر الآخر وحدثنا على بن خشرم أنا عيسى يعنى ابن يونس جيما عن الاو زاعى بهذا الاسناد وقال اذا فرغ أحدكم من التشهد ولم يذكر الآخر وحدثنا محمد بن مثنى قال ثنا ابن أبي عدى عن هشام عن بحيى عن أبي سلمة انه سمع أباهر برة يقول قال نبى الله صلى الله عليه وسلم اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر وعذاب النار وفت الحياو الممات وشر المسيم الدجال وحدثنا مع ماد ثنا سغيان عن عمر وعن طاوس قال سمت أباهر برة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عوذ وابالله من فتنة الحيا بالله من عذاب الله عوذ وابالله من فتنة الحيا بالله من عذاب الله عوذ وابالله من فتنة الحيا

(ع) ودعاؤه واستعادته صلى الله عليه وسلم مع معافاته من ذلك أعاه وتعليم للخلق وابلاغ في العبودية والخوف (قول اداغرم حدث فكذب الخرائع) والخوف (قول اداغرم حدث فكذب الخرائع) والاخلاف فما وعد بوقوعه في المستقبل وجواب الشرط الماهو حدث وكذب وأخلف معطوفان على الجزاء بحرف التعقيب لا أنهما الجزاء

﴿ أَحَادِيثُ الدَّعَاءُ وَالذُّكُرُ بِعِدُ الصَّلاةَ ﴾

(ولم اذا انصرف أى سلم استغفر ثلاثا) (ع) السلام من أسها ته تبارك وتعالى وقد مضى السكلام عليه عليه عليه المناسكة فيل لما كان السلام معناه السالم من المعايب وسهات الحدوث جاء بقوله ومنك السلام واليك السلام بيانا واحتراسا لان الوصف بالسلامة الما يكون فين هو بعرضة أن يلحقه ضرر فبين أن وصفه تبارك وتعالى بالسلام ليس على حدوصف المخلوقين المفتقر ين لانه تعالى الغنى المتعالى الذي يعطى السلامة ومنه تستوهب واليه ترجع (قول فى الآخر لم يقعد الامقد ارماية ول الذي يعطى السلامة ومنه تستوهب واليه ترجع (قول فى الآخر لم يقعد الامقد ارماية ول الخول المقدد ارماية ول الذي يعطى السلامة ومنه تستوهب واليه ترجع (قول فى الآخر لم يقعد الامقد ارماية ول الخول المقدد الماية ول المقدد الماية وله الذي يعطى السلامة ومنه تستوهب واليه ترجع و القول فى الآخر لم يقعد الامقدد الماية وله المناسكة ومنه تستوهب واليه ترجع و القول فى الآخر لم يقعد الامقدد الماية وله المناسكة والمناسكة والم

والآخرة والتفصيل فى قوله المأثم والمغرم الى آخره واستعادته ودعاؤه سلى الله عليه و سلم معافاته من ذلك الماهو تعليم المؤلم المؤلمة وقوله وأخلف أى فيا وعد بوقوعه فى المستقبل وجواب الشرط حدث وكذب وأخلف معطوفان على الجزاء

و باب منه ک

﴿ وَلَمْ عَنُ وَرَادُ) بِعْتِمُ الواو والراء المسددة وأبوعبيد المذحبي بفت الميم وسكون الذال المجمة وكسرا لحاء منسوب للدحج قبيلة ومنهم من يكسر الميم ويفتح الحاء والصواب الأول (قول اذا انصرف) أى سلم (قول لم يقعد الامقد ارما يقول الى آخره) (ب) استحب الفقهاء تنصى الامام من محله

والممات*حدثنا محمد بن عباد ثنا سفيان عن ابن طاوس عن أبيه عن ابي هر يرةعن الني صلى الله عليه وسلمثله 🛊 وحدثنا مجدبن عبادوأ بوبكربن أبى شيبة و زهير بن حرب قالوا ثنا سغيان عن ابي الزناد عن الأعرج عن أبي هر برةعن النبي صلى الله عليهوسلم مثله 🛪 وحدثنا محدين المثنى ثنا محدين جعفر ثناشتبة عن بديل عن عبدالله بنشقيقعن أبيهريرة رضى اللهعنه عن الني صلى الله عليه وسالم انهكان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال ﴿ وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك ابن أنس فها قرى عليه

عن أى الزبيرعن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله عليه الله عليه وسلم كان يعامهم هذا الدعاء كايعامهم السورة من القرآن يقول قولوا اللهم الما نعوذ بك من عذا بالقبر وأعوذ بك من عذا بالقبر وأعون بها في صلاتك نقال لا قال أهد به صلاتك لا نطاوسار واه عن ثلاثة أو أربعة أو كاقال * حدثنا داود بن رشيد قال ثنا الوليدعن الاو زاعى عن أى عمار اسمه شداد بن عبد الله عن أي أسماء عن ثو بان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أذا انصر ف من صلاته إستغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والا كرام قال الوليد فقلت الله وحدثنا أبو بكر بن أى شيبة وابن عبر قالا ثنا أبو معاوية عن عاصم عن عبد الله بن السلام والا كرام وفي رواية النبي صلى الله عليه وحدثنا أبو بكر بن أى شيبة وابن عبر قالا ثنا أبو مالا به أتت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والا كرام وفي رواية ابن غبر بإذا الجلال والا كرام * وحدثنا أبو خالديه في الاحر عن عاصم بهذا الاسناد وقال بإذا الجلال والا كرام * وحدثنا والا كرام * وحدثنا أبو حدثنا السلام والا كرام * وحدثنا أبو ما ياذا الجلال والا كرام * وحدثنا أبو حدثنا والا كرام * وحدثنا والا كرام * وحدثنا أبو حدثنا والا كرام * وحدثنا أبو حدثنا والا كرام * وحدثنا أبو خالديه في الاحر عن عاصم بهذا الاسناد وقال ياذا الجلال والا كرام * وحدثنا والالا كرام * وحدثنا والا كرام * وحدثنا والا كرام * وحدثنا والا كرام

عبد الوارث بن عبدالصمدقال حدثنى أبي قال حدثنى شعبة عن عاصم عن عبدالله بن الحرث و خالد عن عبدالله بن الحرث كلاهما عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بمثله غيراً به كان يقول ياذا الجلال والاكرام وحدثنا اسعق بن ابراهم قال أناجر برعن منصور عن المسيب بن رافع عن و راد مولى المغيرة بن شعبة الى معاوية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من الصلاة وسلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحدوه وعلى كل شئ قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما معت ولا ينفع ذا الجدمنك الجديد وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وأحد بن سنان قالوا ثنا أبو معاوية عن وراد مولى المغيرة بن شعبة عن المغيرة عن وراد مولى المغيرة بن شعبة عن المنبي صلى الله عليه وسلم مثله قال أبو بكر وأبوكريب في وايتهما قال فأملاه اعلى المغيرة في كتب المغيرة بن شعبة الى معاوية كتب ذلك الكتاب له وراداني سمعت رسول الله عليه وسلم يقول حين سلم عثل حديثهما الاقوله وهو على كل (٢٨٤) شي قدير فانه لم يذكره وحدثنا حامد بن عمر المسكراوى صلى الله عليه وسلم يقول حين سلم عثل حديثهما الاقوله وهو على كل (٢٨٤) شي قدير فانه لم يذكره وحدثنا حامد بن عمر المسكراوى

والم المناه المناه المناه المناه المام عن محله عقب سلامه فقيل لانه موضع فضيلة استحقه بسبب الامامة فيز ولبز والهاوقيل لبراه من لم يسمع سلامه ثم استعبالحسن أن تكون تعيته الىجهة الهين لاستعباب الشرع التيامن في كلشي وابن بزيزة في تنعيته لجهة الهين أو حيث ما شاء نظر هو وقال بعض الشافعية المايستعب التنعي عن موضع الامامة في صلاة بعد هارا تبة وأما التي لاراتبة معها فلايستعب فانه بروى انه صلى الله عليه وسلم كان يقعد في الصبح في مصلاه حتى تطلع الشمس وكان الشيخ يقول يكفى في تنصى الامام عن على الامامة الانحراف الذي يخالف هيئة الجاوس الذي كان فيه (قلم في الآخرك المناه في الآخرك الله على المناه الانحراف الذي يخالف المناه المناه في الأخرك المناه المناه وراد وكون المكتب عن اذن في سالعمل بالسكتابة في الرواية ولا بدمن كون معاوية يعرف خط و راد وكون المكتب عن اذن المنبرة وذكر وعبدالحق الرائمة والناس اليوم وكان الشيخ الصالح أبو الحسن المنتصر رحمه الله المناه المناه المناه في آخر و رقة من القواعد وعللها علي عبدالك في تحر و رقة من القواعد وعللها علي عبدالك في نفس الامام من التعالم والا يضم المناه في آخر و رقة من القواعد وعللها علي عبدالك في نفس الامام من التعالم والمنفوذ الجد) (ع) الجدالفي والحنظ أي لا ينفع ذا المنفى منك غناه وقد تقدم الكلام على ذلك وعلى ضبط اللغظة (قلم في سند الآخو ابن عون عن أبي سعيد عن و راد) (م) الكلام على ذلك وعلى ضبط اللغظة (قلم في سند الآخو ابن عون عن أبي سعيدعن و راد) (م)

عقب سلامه فقيل لانه موضع فضيلة استعقه بسبب الاماء ة فيز ول بزوا لها وقيل ليراه من لم يسمع سلامه ثم استعب الحسس أن تكون تصنع الىجهة اليمين لاستعباب الشرع التيامن في كل شي * ابن بزيرة في تنعيمه الهين حيث ماشاء نظر وقال بعض الشافعية أغايست عب التنعي عن موضع الاماءة في صلاة بعدها را تبة اما التي لاراتبة بعدها فانه بروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقعد في الصبح

ثنابشريعني ابن مغضل ح وحدثنا محد بن المثنى قال حدثني أزهرجمعا من ابن عون عـن أبي سعيد عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معاويةالي المغيرة بمشل حديثمنصور والاعش * وحدثنا ابن أبي عمر المكي ثناسغمان قال ثنا عبدة بن أبي لبابة وعبسد الملك بن عمير سفعا ورادا كاتب المغيرة بن شعبــة يغول كتبمعاوبة الى المغيرةا كتبالى بشئ سمعتهمن رسول اللهصلي الله عليه وسلم قال فكتب اليه سمعترسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذاقضي الصلاة لااله الا اللهوحده لاشريك له لهالملكوله الجدوهوعلى

كذاوقع أبوسه عيدغير مسمى وسهاه البخارى في التاريخ وابن الجار و دعبدر به * وقال البخارى عن عبدر به عن و رادهو ابن أخى عائشة من عبدر به عن و رادهو ابن أخى عائشة من الرضاع و وهم لان أباسعيد رضيع عائشة اسمه كثير بن عبيد مشهو ريعد في الكوفيين وهذا شامى و دخيل الوهم على ابن السكن من قبل أن ابن عوف ير وى عنهما جيعا و ذكر ابن عبد البرأن أباسعيد هنا الحسن البحم يى وليس بشى وقول البخارى و تابعه أولى

🖈 أحاديث الذكر بعد الصلاة والتفضيل بين الغني والفقر 🕻

(قول ان فقراء المهاجرين) * (قات) * كان الفقر في المهاجرين أكثر منسه في الانصار لانتقال المهاجرين عن أموا لهم التي بحكة فلذا لم يقع السؤال الامنهم (قول ذهب أهدل الدنور) (م) واحد الدنورد ثر بفتح الدال وسكون الناء المناشة وهو المال الديكثير وهو أيضا الدبر بكسر الدال و بالباء الموحدة يقال له مال دثر ودبر و يجريان على الواحد والاننين والجع بلفظ واحد فيقال مال دثر ومالان دثر وأموال دثر وقال المطرز ان دثر ابالناء المثلثة يثنى و يجمع وهو خد لاف ما تقدم المهروى (ع) وروينا دبر التي بالباء الموحدة في سيرابن اسحق بفتح الدال قال ابن هشام والدبر أيضا الجبل بلغة الحبشة وهو أيضا قطعة تخشن في البحر كالجزيرة (قول تسبحون و تكبر ون و تعمد ون دبركل صلاة ثلاثا و ثلاثين) ﴿ قالت ﴾ اللفظ يحمل أن الشلاث وثلاثين من مجموع الكلمات يسبح و يكبر و يحمد من قرالاثين) ﴿ قالت ﴾ اللفظ يحمل أن الشلاث وثلاثين من مجموع الكلمات يسبح و يكبر و يحمد من قرالاثين) ﴿ قالت كلمات يسبح و يكبر و يحمد من قراله و يكبر و يحمد من قراله المناه المناه

فى مصلاه حتى تطلع الشمس وكان الشيخ يقول يكفى ف تنصى الامام عن محل الامامة الانحراف الذى يخالف هيئة الجاوس الذى كان فيه وذكر عبد الحق انره نه الأحاديث أحاديث أماكن قبول الدعاء وانمنها الدعاء اثر الصلاة وذلك يدل على عدم كراهة الدعاء اثر الصلاة كغعل الاتحة والناس اليوم وكان الشيخ الصالح أبوالحسن المنتصر رجمه الله يدعو اثر الصاوات وذكر بعضهمأن في كراهته خلافاوأنكره الشيخ وقال لاأعرف فيـ هكراهة (ب) ذكرها القرافي عن مالك في آخر و رقة من القواعدوعلها بمايقع بذلك في نفس الامام من التعظيم (ط) ومعنى تباركت كثرت صفات جـ لالك والجلالالعظمة والاكرام والاحسان (قول ان فقراءالمهاجرين) كان الفقرفيم أكثرمنه فى الأنصار لانتقال المهاجر بن رضى الله عنهم عن أموالهم التى بمكة (قول ذهب أهل الدثور) بالثاء المثلثة جمد ثربفتها الدأل وسكون الثاءالمثلثة وهوالمال الكثير وإقات والباء في قوله بالدرجات للصاحبة وهوأ وكى وان وقع في هــذا المقام مع الهمزة المتضمنة لمـنى الازالة يعنى ذهب أهل الدثور بالدرجات العملى فاستصحبوهامعهم فى الدنيا والآخرة ومضوابها ولم بتركوا لداشسيأمنها فحاحالنا يارسول الله ولوقيل اذهب أهل الدثور والدرجات أى أز الوهالم يكنّ بذلك وقد أشار الى هذا المعنى صاحب الكشاف في قوله تعالى (ذهب الله بنو رهم) (قول والنعيم المقيم) ﴿ قلت ﴿ أُوصِفُهُ مِالمَقِيمُ تمر يض بالنعم العاجل فانه قاما يصفو وان صفافه وفي وشك الزوال وسرعة الانتقال (في ل تسجون الى آخره) (ب) اللفظ يحمّل أن الثلاث والثلاثين من مجموع الكلمات يسبح و يكبر و يحمد مرة ثم كذلك الى أن تتم الثلاث والثلاثون وهوتأويل أبى صالح وروايته و بعمل أن الثلاث والثلاثين من كل واحدة من الثلاث وهير واية الأكثر وظاهر الأحاديث (ع) وهوأولى (ب) وتفصيل سهيل أحدعشر تعقيق للثلاث والثلاثين من باب قولم العشرة التي نصفها خسة (ح) و روى وتكبر أربعاوثلاثين قال والأولى أن يحتاط الانسان فيأتى بثلاث وثلاثين تسبيحتهم بأربع وثلاثين تسكبيرة

وسلم بقول اذاسلم في دبر الصلاة أوالصلوات فذكر عثل حديث هشام بن عروة * وحدثني محمدين سامة المرادى قال ثنا إعبد الله بن وهب عن معى بن عبدالله بنسالم عن موسى ابن عقبة أن أبا الزبير المكىحدثه انهسمع عبد الله بن الزبير وهو تقول في اثر الصلاة اذا سلم عثل حدشما وقال في آخره وكان لذ كرذلك عــن رسول الله صلى الله علمه وسلم يو جدثنا عاصم بن النضرالتيمى ثنا المعتمر ثناعبىدالله ح وحدثنا فتيبة بن سعيد ثنا ليث عن ابن عجلان كلاهما عن سمىعن أنى صالح عن أبى هريرة وهذا حديث قتيبة أن فقراء الماحرين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ذهب أهل الدنوربالدرجات العلا والنعسم المقيم فقال وماذاك قالوا يصاون كما نصلي ويصومون كما نصوم وتتصدقون ولا نتصدق ويعتقون ولا نعتق فتال رسسول الله صلىالله عليسه وسلم أفلا أعلمكم شيأ تدركون به من سبقكروتسبقون به من بعدكم ولا تكون أحد أفضل منكم الامن صنع مثل ماصنعتم قالوا بلي يارسول الله قال تسعون وتكبرون ومعسدون

م كذلك الى أن تتم الثلاث وثلاثون وهوتأو يل أبي صالح وروايته و يحمل ان الشلاث وثلاثين من كل واحدة من الثلاث وهير وابة الأكثر وظاهر الأحاديث (ع) وهوأ ولى ﴿ قلت ﴾ وتفصيل سهيل احدى عشرة تحقيق الثلاث وثلاثين من باب قولهم العشرة التي نصفه اخسة (د) وليس عناف لر واية الأكثر بلمعهمز يادات وهيمن زيادة العدل فيجت قبوله الان في رواية أبي صالح مجموع الكلمات تسعة وتسعون وأمافى رواية غيره ففى رواية فتكبرأر بعاوثلاثين فتكمل المائة بتكبيرة وفى رواية فتكمل الماثة بلااله الاالله وحده لاشر مكاله له المالك وله الحدوه وعلى كل شئ قدر والأولىأن يحتاط الانسان فيأنى بثلاث وثلاثين تسبيعة ثم بأر بع وثلاثين تسكبيرة ثم بثلاث وثلاثين تحميدة ثم بلااله الاالله الى آخر هاليجمع بين الروايات وقلت ﴾ كان الشيخ بحتار تأويل أبي صالح قال وهوالذى أفعل لانه أسلم عن الغلط وتأويل غيره معرض له وكذلك كان يختار تأخير التكبير كافى حديث معقبات قال لانه مع التأخير يكون المعنى الله أكبر من كل ما يتوهم انه سبح به أوحد وأظن ان غيره اختار تأخيرا لحد (د) دبركل صلاة المشهور لغة والمعروف رواية أنه بضم الدال وقال المطرزأ ماالجارحة فبالضم وأماد برالشئ بمعنى آخرأ وقاته من صلاه أوغيرها فالمعروف فيه الفتح (قولم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) (ع)قال أبو الفاسم بن أبي صفرة الحديث نص في تفضيل

ثم بثلاث وثلاثين تعميدة ثم بلا إله الاالله ليجمع بين الروايات ا ولاتنافي ينهاو زيادة العدل مقبولة (ب) كانالشيخ يحتارتأو يلأبى صالحقال وهوالذى أفعل لانهأ سلمعن الغلط وتأو يلغيره معرض له وكدلك كان معتار تأخيرالتكبير كافى حديث معقبات قال لانه مع الناخير يكون المعنى الله أكبر من كلمايتوهم أنهسبج به أوحد وأظن أن غيره اختار تأخير الحد (قول ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) (ع) قال أبو القاسم بن أبي صفرة الحديث نص في تفضيل الغنى على الفقر فالاشارة بذلك الى الفضل الذى اختصوابه وأغرق بعض من رجح الفقر فقال سبق الفقراء بالذكر فضيلة خصوا بهاوالفضائل جعلية ليست بقياس فالاشارة بذلك أعاهو البهاو يرده قوله فلايكون أحدأ فضل مشكم الامن صنع مثل ماصنعتم ولم يقل منكم مطلقا بل جعل الفضل لقائله أيا كان (ب) ومع كونه يرده فهو بدل على أن الغني أفضل لأن المعنى ولا يكون أحدا فضل منكالا الأغنياء المساو ون لك في الذكر المذكو رالمختصون عاتجز ون عنه وذلك فضل الله يؤتيه من أشاء لانه ان لم يكن المعنى على هذا أشكل فهم الحديث لانه يقال الأفضلية تقتضى الزيادة والمثلية تقتضى المساواة فيجاب عن الاشكال بهدا ويعسر الجواب على هدا الغرق وقلت وهذا المغرق أن يجيب بأن الحدث من ما

ولاعيب فيهم غيرأن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب

يعنى ان قدرأن المثلية تعتضى الأفضلية فتحصل الأفضلية وقدعلم انهالا تقتمنها فاذالا يكون أحد أفضل منكم فذكر الاستثناء لبيان الاستحالة أن يكون أحداً فضل منهم (ب) و بالجدلة فلابد من تنقيم محل النزاع فانصو رتقابل الفقر والغني ثلاثة والأولى الغنى والفقير اللذان يفعل كل واحدمهما الواجب عليه فقط ؛ الثانية أن يفعل كل منهما ما في مقدو ره ولاشك أن الغني والحالة هذ ، زا دفتصد ق وأعتق الى غير ذلك من القربات المالية * الثالثة الغنى والفقر وصفان كليان من حيث كون كل منهما قابلا لأمر فالغنى قابل لتعصيل القربات المالية والغقر قابل للصبرف كان الشيخ يقول كلمن الشلاثة يصح أنتكون محلاللخلاف أماالأولى فلانه يمكن فيهاأن يقال فضل القربات المالية الواجبة أرجح من صبرالفقيرأ وصبره أرجح وأماالثانية فكذلك فعوماتقدم وكذلك الثالثة لانه يصحأن يقال

مرة قال أبوصالح فرجع فغراءالمهاج بناتى رسول الله صلى الله علمه وسلم فقالواسمع احواننا أهل الأموال بمافعلنا فغصاوا مثله فقال رسول اللهصلي الله عليه وسلمذلك فضل الله بوتيم من بشاء قال وزاد غير قتيبة في هذا الحدث عن اللث عن ابن عجلان قال سمى عدثت بعض أهل هذا الحديث فقال وهمت انما قال تسبح ثلاثا وثلاثين وتعمد الله ثلاثار ثلاثين وتكبرالله ثلاثا وثلاثان فرجعت الى أبى صالح فقلتله ذلك فأخذ بيدى فعال الله اكر وسعان الله والحدلله اللهأ كبر وسحان اللهوالجدللهحتى يبلغمن جمعهن ثلاثاو ثلاثين وقال ان عِلان فدنت سذا الحدث رجاء بن حوة فحدثني عثله عن أبي صالح عن أبي هر برة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثني أمية بن بسطام العيشى أنايزيدبن زريع ثناروح عن سهيل عن أبيه عن أبي هر برة عن رسول اللهصلي الله علمه وسلمأنهم فالوايار سول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلا والنعيم المقيم بمثل حديث قتيبة عن الليث الاأمه أدرج

في حديث أي هر يرة قول أبىصالحثم رجمع فقراء المهاجرين الى آخر الحديث وزاد في الحدث يقول سهدل احدى عشرة احدى عشرة فجمسع ذلك كله ثلاثة وثلاثون ۾ حدثنا الحسن بن عيسىأنا ابن الميارك أنامالك سمغول سمعت الحسك بنعتبة يعدث عن عبدالرجن بن أبى ليلىءن كعب بن عجرة عن رسول الله صلى الله عليمه وسلم قال معقبات لابخس قائلهن أوفاعلهن دركل صلاة مكتوبة ثلاث وثلاثون تسييعة وثلاث وثلاثون تحميدة وأربع وثلاثون تكبيرة * حدثنا نصر بنعلى الجهضمي تنا أنوأحدثنا حزة الزيات عن الحكم عن عبدالرحن بن أبي ليليءن كعب بن عجرةعن رسول الله صلى اللهعليه وسلمقال معقبات لايحيب قائلهن أوهاعلهن ثلاث وثلاثون تسيعة وثلاث وثلاثون تعميدة وأربع وثلاثون تكبيرة في ديركل صلاة بدحد ثني محمد بن حاتم ثناأسباط ابن محمد قال ثنا عمر و بن قيس الملائى عن الحكم مذاالاسادمثله بحدثني عبد الجدد بن بيان الواسطى أنا خالدين عبد الله عن سيل عن أبي

الغني على الفقرلانه لمااستو وافي عمل الفرض واختص الاغنياء من العبادات المالية بماعجز الفقراء عنه قال (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فالاشارة بذلك الى الفضل الذي اختصوا به وأغرق بعض من رجح الفقر فقال سبتي الفقرا وبالذكر المذكورون بعدهم وادرا كهمون سبقهم فضيلة اختصوابها دون الاغنياء فالاشارة بقوله (ذلك فضل الله) أعاهى البهاقالوا والفضائل جعلية ليست بقياس فيؤتيها اللهمن يشاءوهذا عدول عن الظاهر ويرده قوله فلا يكون أحدأ فضل منكم الامن صنع مثل ماصنعتم ولم يقل منكم مطلقابل جعل الفضل لفائله أياكان ﴿ قَلْتَ ﴾ ومع كونه يرد، فهو يدل على أن الغنى أفضل لان المعنى ولا مكون أحداً فضل منك الاالأغنياء المساو ون لك في الذكر المذكو رالمختصون عاتجزون عنه وذلك فضل الله نؤتسلمن يشاءلانه ان لم مكن المعنى على هذا أشكل فهم الحديث لانه بقال الافضلية تفتضي الزيادة والمثلبة تقتضي المساواة فبجاب عن الاشكال بهذاو يعسرالجواب علىمذهب هذاالمغرق وبالجلة فلابدمن تبقيح محلالنزاع فان صورتغابل الفقر والغنى ثلاثة * الاولى الغنى والفقير اللذان يفعلان كل منهما الواجب عليه فقط * الثانية أن يفعل كلمنهمامافي مقدوره ولاشكان الغني والحالة هذه زاد فتصدق وأعتق الىغسر ذلكمن القربات المالية *الثالثة الغني والفقر وصفان كلمان من حيث كون كل منهما قابلالاص الغني قابل التعصل القربات المالية والفقرقابل للصبرف كان الشيخ يقول كل من الشلاثة يصح أن يكون محلاللخلاف أماالاولى فلانه يمكن فهاأن يقال هل فضل القر بآت المالية الواجبية أرجح من صبر الفقير أوصبره أرجح وأما الثانية فكذلك بحوماتقدم وكذلك الفالثة فانه بصحأن بقال هل قابلية فعل الغربات أرجح من قابلية تعصيل الصبر والسلامة من عهدة الغني وتسكاليفه أوالعكس والمراد بالفقر ما يعجز معه عن تعصيل ما يعصل بالغني ولهذا الا يصح أن يقال انه صلى الله عليه وسلم كان فقير الانه لم يكن عاجزا بلكان كامل التصرف في مراداته المالية وقدرا ودته جبال تهامة أن تكون له ذهبا وفضة وكان يعطى الشئ الكثير وناهيك ماملك في غزاة حنين ﴿ ولما ذَكُرُ ابْنُ رَشَدَا لَخَلَافَ فِي المُستَلَمَّا اختار أنالكفافأ فضلمن الفقروالغني قال وهي صفته صلى الله عليه وسلم والكفاف مالا يحتاج معمه والإنفضل عن الحاجة وسيأتى من السكلام في المسئلة مزيد بيان ان شاء الله تعالى (قول في الآخر معقبات) أى تسبيعات (ع)قال أبو الهيثم سميت بذلك لانها تعودم، بعد أخرى وكل من عمل عملا محاداليه فقدعقب ومعقبات في الآية هم الملائكة عليهم السلام يمقب بعضهم بعضا الدارقطني حديث كعب هذارنعه جاعة واختلف في وقفه عن شعبة ومنصور والصواب ترك رفعه لان من رفعه لايقاوم شعبة ومنصورا في الحفظ (د) استدراك الدارقطني مردود لان مسلمار فعه من كل طرقه وابما وقفمن جهة شعبة ومنصور على انه اختلف عليهماأ يضافى رفعه وأيضا مااختلف فى رفعه ووقفه هلقابلية فعل القربات أرجح من قابلية تحصيل الصبروالسلامة من عهدة الغني وتكاليفه أوالعكس والمرادبالفقر مايجزمعه عن تحصيل مايعصل بالغنى ولهذا لايصح أن يقال انه صلى الله عليه وسلم كان فقيرالانه لم يكن عاجزابل كان كامل التصرف فى مراداته المالية وقدرا ودته حبال نهامة أنتكون له ذهباوفضة وكان يعطى الشئ الكثير وناهيك ماملك فى غزاة حنين ولماذكر ابن رسد الخلاف فى المسئلة احتاران الكفاف أفضل من الفقر والغنى قال وهي صفته صلى الله عليه وسلم والكفاف مالا يعتاج معه ولا يفضل عن الحاجة (قول معقبات) أى تسبيعات (ع) قال أبوالهيم

سميت بذاك لانها تمودم ة بعد أخرى وكل من عمل عملا ثم عاداليه فقد عقب ومعقبات في الآية هم

الملائكة عليهما لســــلام يعقب بعضه بعضا ﴿ الدارقطني حديث كعب هذارفعه جماعة واختلف

فالصعبح ان الحكم الرفع حتى لو زادالواقفون فى العدد (قول فى سندالآخر من حديث سهيل من طريق محد بن الصباح عن عطاء غير منسوب) قال الدمشتى بذكران ابن الصباح نسبه فقال عطاء ابن يسار وأخطأ فان كان حكذ افسلم أسقط الخطأ بترك النسب ليقرب من الصواب وروى مالك الحديث عن عبيد مولى سلمان عن عطاء بن يزيد عن أبى هريرة موقوفا

﴿ أَحَادِيثِ دَعَاءُ التَّوْجِهِ ﴾

(قولم فسكت هنيئة) (ع) كذا لجميعهم وعند الطبرى هنيهة تصغيرهنة والهن كنابة عن كل شيء وتلحقه الهاء اذا صغير (ط) وذكر ابن خروف انه كنابة عن نكرة من يعقل كفلان في الاعلام (د) هنية هو بضم الهاء وفي النون وتشديد الياء تصغيرهنة وأصله هنوة فلما صغرقيل هنيوة فاجمعت الياء والو او وسبقت احداهم ابالسكون فانقلبت الواوياء فاجمع المشدلان فوجب الادغام ومن همز فقد أخطأ وما عند الطبرى صحيح بوقلت به وماذ كرانه لجيعهم هوفى نسخة صحيحة من الاكال مكتوب الهمز (ط) والهمزة رواية الجهور وفيه للنو وى ماراً يتوماذ كرمن قلب الواو ياء علته مذكورة في كتب التصريف (ع) وسكونه صلى الله عليه وسلم قد بين أنه لدعاء التوجه لاللسكتة التي يسكنها الامام لفراءة من خلف عند من رأى ذلك بدل له قوله في حديث أبي هريرة بوقلت) بهلايقال فيه تأخير البيان عن وقت الحاجة المتعقى على منعه لوجوب بيان الشرعيات على الفور واجبات كن أومند و بات لانه اعا أخر بيانها لعامه أن من الصحابة الفطن الذي يبادر بالسوال عن ذلك فيبين له في كانه لم يؤخر (قول اللهم باعد الحن) به الاظهر كون الثلاثة تأسيسا لان التنقية أخص من المباعدة وكذا الغسل لانه يكون لاز الة الاثر وقديمة من المباعدة وكذا الغسل لانه يكون الذلة الاثر وقديمة من المباعدة وكذا الغسل لانه يكون لاز الة الاثر وقديمة من المباعدة وكذا الغسل لانه يكون لاز التنقية أخص من المباعدة وكذا الغسل لانه يكون لاز الة الاثر وقديمة من المباعدة وكذا الغسل لانه المتنقية واحد فيكون

فى وقفه عن شعبة ومنصور والصواب ترك رفعه لان من رفعه لا يقادم شعبة ومنصورا فى الحفظ (ح) استدراك الدارقطى مردود لان مسلمار فعه من كل طرقه واغادة فن من جهة شعبة ومنصور على أنه اختلف عليه ما فى رفعه وأينا مسلما وقفه فالصحيح أن الحسكم الرفع حتى لو زاد الواقفون فى العدد (قرار حدثنا شيبان بهذا الاسناد) يعدى عن يحيى بن أبى كثير واقتصر مسلم على شيبان للعمل بأنه فى درجة معاوية بن سلام السابق وأنه يروى عن يحيى بن كثير (قرار سكت هنيئة) كذا لعمل بأنه فى درجة معاوية تن سعيمة تصغيرهنه والهنة والهن كناية عن كل شى وتلحقه الهاء اذا صغر (ط) جليعهم و روى الطبرى هنيهة تصغيرهنه والهنة والهن كناية عن كل شى وتلحقه الهاء اذا صغر (ط) وقتح النون وتشديد اللياء تصغيرهنه وأصله هنوة فلما صغرت قبل هنيوة فاجمة مت الياء والواو وسيقت احدا هما بالله والواو والمعند والله والواو والمعند الطبرى صحيح (ط) والهمزة دواية الجهور (ع) وسكوته صلى الله عليه وسن أهمز فقت أخط وما عند الطبرى صحيح (ط) والهمزة دواية الجهور (ع) وسكوته صلى الله عليه وسلمة قديين أنه لدعاء التوجه الالسكتة التي يسكتها الامام لفراءة من خلفه عند من برى ذلك (ب) الايقال فيه تأخيد مندو بات الانه اعا أخربيا بها العامه أن من الصحابة الفطن الذي يبادر بالسوال عن ذلك فيبين له فكامه مندو بات الانه اعا أخربيا بها العامه أن من الصحابة الفطن الذي يبادر بالسوال عن ذلك فيبين له فكامه الم يوروز (قرار الله بالاثر وقديمة لما أنهما معنى واحد في كون تأكيد اوالأظهر منه أنه على سبيل التعليم الم المنه يكون لازالة الاثر وقد يحمقل أنهما معنى واحد في كون تأكيد اوالأظهر منه أنه على سبيل التعليم المنه يكون لازالة الاثر وقد يحمقل أنهما معنى واحد في كون تأكيد اوالأظهر منه أنه على سبيل التعليم

عبيدالمذجى وقالمسلم أنوعبيد مولى سلمان بن عبدالملك يعنعطاء بن يز مداللييعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبح الله في دبركل صلاة ثلاثا وثلاثين وحدالله ثلاثاو ثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فتسلك تسعة وتسعون وقال تمام المائه لاالهالاالله وحسده لاشريك له له الملك وله الجد وهو على كل شيءً قدير غفرت خطاياه وان كانت مشل زبد البعر * وحدثنا محدين الصباح ثنا اسمعيل بن زكرياعن سهيل عن أبي عبيد عن عطاء عن أبي هر يرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عثله 🛊 حدثني زهير ا بن حرب ثناجر برعن عارة ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كر في الملاة سكت هنيئة قبلأن يقرأ فقلت بارسول الله بأبى انت وأمي أرأت سكوتك بين التكبر والقراءة ماتقول قال أقول اللهماعد بيني و بین خطایای کا ماعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من خطاياي كاينقي الثوب الابيض من الدنس اللهم أغسلني من خطاياي

بألثلج والماء والمردية وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن عبر قالا ثنا ابن فسيسل ح وحدثنا أبوكا مل قال ثنا عبد الواحديق أبن زياد كلاهما عن عمارة بن القعقاع بهذا الاسناد نحو حديث جربر وحدثت عني بن حسان و يونس المؤدب وغيرهما قالوا ثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثني عمارة ابن القعقاع ثنا أبو زرعة قال سمعت أباهر برة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نهض من الركعة الثانية استغتم القراءة بالحدلله رب العالمين ولم يسكت به حدثني زهير بن حرب ثنا عفان ثنا حاداً نا قتادة وثابت وحيد عن أنس أن رجلا جاء فد خل الصف (٢٨٩) وقد حفزه النفس فقال الحدللة حدا كثيراطيبا مباركا فيه فلما

تأكيداوالاظهرمنه أنه على سبيل التعليم (قولم بالثلج والماء والبرد) * (قلت) * قيل شعل الانواع المنزلة المتطهير التي لا يمكن حصول الطهارة السكاملة الاباحده ابيانا لانواع المغفرة التي لا يتفلص من الذنوب الابهاأى طهرنى بانواع مغفرتك التي هي في تمحيص الذنوب بمثابة هذه الانواع الثلاثة في ازالتها للاوضار

﴿ أَحَادِيثُ الذُّكُرُ فِي الصَّلَامُ ﴾

(قولم حفزه النفس) أى كده لسرعة سيره ليدرك الصلاة (قولم فارم القوم) (ع) هو بفته الراء وشدالميمن المرمة وهي الشفة أى اطبقوها وهي في غيرالام فازم القوم بالزاى مفتوحة وتخفف الميم ومعناه أيضا سكتوامن الازم وهو الامساك عن الكلام وأصله سد الاسنان بعضها على بعض (قولم لقدراً يت الني عشرملكا) (ع) فيه فضل هذا الذكر ومار وى عن مالك من كراهته الماهو خشية أن يعتقداً نه من سنة الصلاة ومحله بعدر بناولك الجدترج عليه البخارى فضل اللهم ربنا ولك الجدورج عليه في حاشية مسلم فضل الذكر وين الدخول في الصلاة ولكن التراجم ليست من وضع مسلم وفي الموطأ بيم يكتبها قبل (قلت) * فكان المترجم لها بذلك في مسلم رأى أنه لما جاء منصفر اليدرك الصلاة فلما أدرك بادر أن حد اذا درك (ع) وفيه أن غيرا لحفظة يكتبون أعمال العبادوية نافسون في كتبها (قولم في الآخر الله أكبركبرا) (ع) انتصاب كبيرا باضار فعمل أى كبرت كبيرا وقيل على القطع وقيل على النمية «(قات) * وقيل حال مؤكدة والنصب على القطع الما يكون فيا يكون فيا يصون أعمال النصب على القير لان تميز افعل التفضيل شرطه أن يكون صفة ولا تصير الصفة هنا وقيل أيضالا يصور النصب على المتين المنافع الما التفضيل شرطه أن يكون صفة ولا تصير الصفة هنا وقيل أيضالا يصور النصب على المتيز الفعل التفضيل شرطه أن يكون صفة ولا تصير الصفة هنا وقيل أيضالا يصور النصب على المتيز لان تميز افعل التفضيل شرطه أن يكون صفة ولا تصور الصفة هنا وقيل أنصالا يصور النصب على المتيز الفعل التفضيل شرطه أن يكون مغاير اللفظه المتعور أحسن عملا

(قرل بالثلج والما والبرد) شعل الأنواع المنزلة المتطهير التى لا يمكن حصول الطهارة الكاسلة الا بأحد هابيانا لأنواع المغفرة التى لا يخلص من الذنوب الابها (قول حفزه النفس) أى كده لسرعة سيره ليدرك الصلاة (قول فارم القوم) بفنه الراء وشد الميم من المرنة وهي الشفة أى اطبقوها وفي غير الأم فأزم القوم بالزاى مفتوحة وتخفيف الميم ومغناه أيضاسك توامن الأزم وهو الامساك عن المكلام وأصله سد الأسنان بعضها ببعض (قول لقدر أيت اثنى عشر ملكا) (ع) فيه فضل هذا الذكر ومار وى عن مالك من كراهته الماهو خشية أن يعتقد أنه من سنة الصلاة و محله بعدر بنا والك الحد وفيه أن غير المخفطة يكتبون أعمال العبادوية نافسون في كتبها (قول ألله أكبركبرا) (ع) انتصب كبيرا بأضار فعل أي كبريا بأضار فعل أي كبريرا بأضار فعل أي كبرت تكبيرا وقيل على القطع وقيل على التمييز وقيل حال مؤكدة والنصب على القطع الما يكون في دمة والنصب على التهدين المناف المناف المناف التوسب على التهدين والمناف المناف الم

قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال أيكم المتسكلم بالسكلمات فأرم القومفقالأيكم المتسكلم بهافانه لم يقسل بأسا فقال رجل جنت وقدحفزني النغس فقلتها فقال لقد رأت البني عشر المسكا يبتدرونها أبهسم برفعها * حدثنا زهير بن حرب قال ثنا اسمعيل سعلية قال أخبرنى الحجاجن أبي عثمان عن أبي الزبير عن عون بن عبدالله بن عتبة عن ابن عمرقال بينها نحن نصلی مع رسول الله صلی الله عليه وسلماذقال رجل من القوم الله أكبركبيرا والحديلة كثيرا وسيصان الله بكرة وأصيلا فقال رسـول الله صـلى الله عليه وسلمن الغائل كلية كذاوكذا قال رجلمن الغوم أنا يارسول اللهقال عحبت لهافتعت لهاأبواب السهاءقال اسعمر فاتركنهن منذسمعترسول اللهصلي الله عليه وسلم يقول ذلك ع

(۲۷ ۔ شرح الابی والسنوسی ۔ نی) حدثنا أبو بكر بن أبی شببة وعمر والناقد و زهیر بن حرب قالوا ثنا سفیان بن عیدنه عن الزهری عن سعید عن آبی هر برة عن النبی صلی الله علیه و سلم ح و حدثنی محمد بن جعفر بن زیاد قال ثنا ابراهیم دمنی ابن سعد عن الزهری عن سعیدو أبی سامة عن أبی هر برة عن النبی صلی الله علیه و سلم ح و حدثنی حرملة بن بعی و اللفظ له أنا ابن وهب أخبر نی بونس عن ابن شهاب قال آخبر نی آبو سامة بن عبد الرحن أن أباهر برة قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول اذا اقمت المسلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة فاأدر كم فصلوا ومافاتكم فأتمو أ * وحد ثنايعي بن أبوب وقديمة بن سعيد وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أبوب ثنا اسمعيل قال أخبر نى العلاء عن أبيه عن أبي المراجعة من المراجعة في المراجعة في السكينة فاأدركم المراجعة المراجعة في المراجعة المراجعة في المراجعة ا

﴿ أحاديث الشي الى الصلاة ﴾

(قول فلاتأنوهاوأنتم تسعون) (ع) قد علل ذلك في الآخر بقوله فان أحدكم في صلاة مادام يعمد الى الصلاة فاذا كان في على الصلاة فليلتزم المصلى وفسر مالك السعى في الآية بالمشى لا بالجرى وأجاز الجرى لمن خاف أن تغونه الركعة وأجاز من ةلذى الغرس أن يحركه وتأوله بعضهم على الفرق بين الواكب والماشي لان الماشي اذاسي بنبهر فلايم كن من القراءة والخشوع والراكب لا ينبهر والقول بالاول أظهر لعموم الحديث وضعف جماعة من السلف الهر والة خوف فوات الصلاة وروى عن ابن عمر رضى الله عنها واختلف فيه عن ابن مسعود رضى الله عنه (قولم فأتموا وفي الآخر فاقضوا) ابن عمر رضى الله و ماأدرك المسبوق فهوأول صلاته لقوله فأتموا وقال أبوحنيفة و جاعة بل هو آخرها لقوله فاقموا والقولان لمالك المعالم المالية المالية والقولان المالية المنافق الامام المنافق المالية والقولان المنافق المنافق المالية والقولان المنافق المنافق الامام

لان النمييز بعد أفعل التفضيل شرطه أن يكون مغابر الهانعوأ حسن عملا (قوله اذا أقيمت الصلاة) ﴿ قلت ﴾ ومن اذانادى المؤذن بالاقامة فأقيم السبب مقام المسبب (ول فلاتاً توهاواً نتم تسلمون) ة اعلى ذلك في الآخر بقوله فان أحدكم في صلاة ما دام يعمد الى الصلاة أي فليلتزم من السكينة ما يلتزم المصلى وفسر مالكالسعى في الآية بالمشى لابالجرى وأجاز الجرى لمن خاف أن تفوته ركعة وتأوله بمضهم على الغرق بن الراكب والماشي والفول الأول أظهر لعدموم الحديث ﴿ قلت ﴾ جله أنتم تسعون حال من ضمير الفاعل وانما أطنب بهدا التركيب مع امكان الاختصار بأن يقال اذا أقميت الصلاة فلاتسعوا لتصو برحال سوءالأدب وانهمناف لماهوأولى من الوقار والسكينة ومن ثم عقبه بما منه على حسن الأدب من قوله وأنوها عشون كقوله تعالى (وعبادالرحن الذين يمشون على الارض حونا) مُحذيل المفهوم بن بقوله وعليكم السكينة بنصب السكينة على الاغراء أى الزموا السكينة في جيع أموركم خصوصافي الوفودالى رب العزه والفاءفي قوله فساعات كم حواب شرط محلذوف أى اذابينت لكم ماهوأولى بكرف أدركم فصاوا وأماوجه الجع بين النهى عن السعى فى هذا الحديث والأمربه في قوله تعالى (فاسعوا الى ذكرالله) فيصمّل أن يكون السعى في الآية بمنى القصدوالنية والسعى يستعمل في التصرف في كل عمل قال تعالى (فلما بلغ معه السعى وان ليس للانسان الاماسعي) بدل على أن هذا هو المرادف الآية تأكيده بقوله (وذر وا البيع) اشتغاوا بأمر معادكم وماوالاممن ذكرالله تعالى واتركوا أمرمعاشكم من البيع والشراء وخص البيع لان الحرص عليه أشد والرغبة في تعصيل الربح به أكثر كقوله تمالى (رجال لاتله بهم تجارة ولابيع عن ذكرالله) قال الحسن رجمالله تعالى ليس السعى على الأقدام ولكنه على النيات والفلوب وقداختلف فمن يخاف فوات التكبيرة الأولى فقيل يسرع حتى قيل بهرول روى عن ابن هررضي الله تمالى عنها أنهسمع الاقامة وهو بالبقيع فأسرع الى المسجدومهم من كره الاسراع واختار المشى بالوقار لهذا الحديث (قول فسمع جلبة) بفتح حروفه أي صوتاوصياحا (قول فأتموا وفي الآخر فاقضوا) (ب)

فصلوا ومافاتكم فأتمو أفان أحدكم اذا كان يعمد الى الملاة فهو في صلاة * حدثنا محدين رافع ثنا عبدالرزاق ثنامعمرعن ماحدثنا أبو هر برة عن رسولالله صلى الله عليه وسليفذ كرأحادث منها وقالرسول اللهصلي الله علىه وسلم اذا تودى بالصلاة فأتوها وأنتم تمشـون وعليكم السكينـــة فــا ادركتم فصاواوما فاتكم فأعوا * وحدثناقتيبة بن سعيد ثنا الفضيل يعنى ابن عياض عسن هشام ح وحدثني زهير بن حرب واللفظله ثنا اسمعيل ابن ابراهیم ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عسن أبي هريرة قال قال رسولالله صلى الله عليــهوسلم اذا ثوب بالمسلاة فلا يسع اليها أحدكم ولكن ليمش وعليه السكينية والوقار صل ماأدركت واقض ماسبقــك * وحــدثني اسعق بن منصور أنامحد ابن المبارك الصورى ثنا معاوية بن سلام عن محى

ابن أبي كثيرة ال أخبرنى عبدالله بن أبي فتادة ان أباه أحسره قال بينا محن نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع حلبة فقال ما أنكم قالوا استحلنا الى المسلاة قال فلا تفعلوا اذا أتيتم الصلاة فعلسكم السكينة فاأدركتم فصلوا وماسبقكم فأتموا

فهايفعل وراءهمن قراءة وعمل ثم يأتى بمافاته على محوما فاته وقال استحق يقرأ وراءه بمايقرأ لنفسه في أول صلاته مميأتي عافاته على انه آخرها فيقر أبالفاتحة فقط قال فأعوا واقضوا بمغى لان القضاء قديكون ومني الفعل ومنه قوله تعالى (فاذا قضيتم الصلاة) * (قات) * القضاء فعل مافات بصفته والبناء فعله بصفة تلى ماأدرك على انماأ درك أولهاوفي كون مايأتى به المسبوق أداء أوقضاء طرق الاكثر المعل بناء والقراءة قضاء يالماز رىعن بعض شيوخه الفعل بناء وفي القراءة قولان بابن بشير ثالثها الفعل بناء والقراءة قضاء وأنكر بعضهم القضاء فيهما حتى أوقفته على قول ابن سحنون من أدرك آخرة الغربياني بركعتين نسقا جهراوانظرما يتعصل من كلام القاضي الى أى الطرق يرجع فالاقرب الهالى طريق ابن بشير

﴿ أَحَادِيثُ قِيامُ الْمَامُومُ الْيُ الصَّلَاةُ ﴾

(قول فلاتقومواحتى تر وني)ظاهرفي ان الاقامة كانت قبل أن يخرج من منزله صلى الله عليه وسلم ومثله حديث أبى هر برة أقميت الصلاة فقمنا فعدلنا الصفوف قبل أن يحرج الينارسول الله صلى الله عليه وسلم فأنى فقام مقامه وحديث الآخر كانت تقام فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامه (ع) فني كلهاجواز الاقامة والامام بمنزله اذا كان يسمعها و جميعها مخالف لحديث بلال انه كان لايقيم حتى بخرج النبي صلى الله عليه وسلم و وجه الجمع بأن يكون بلال يرقب خر وجه بحيث لايراه غيره أو يراه القليل فيقيم لاول خر وجه فيقوم الناس فنهى أن يقوموا حتى يراه جيعهم ثملايقوم مقامه حتى يعدلوا صفوفهم وقديجمع بأن يكون أخذهم مصافهم قبل خروجه انما فعله مرة لعذر واعانهي عن العيام قبل أن يروه خوف أن يعرض ماء سكه فيشق عليهمأن ينتظروه

القضاءفعل مافات بصفته والبناءفعله بصفة تلى ماأدرك على أن ماأدرك أولهاوفي كون مايأتي به المسبوق أداءأ وقضاء طرق الأكثر الفعل بناء والقراءة قضاء * المازري عن بعض شيوخه الفعل بناء وفى القراءة قولان ؛ إبن بشير ثالثها الفعل بناء والقراءة قضاء وأنكر بعضهم القضاء فيهما حتى أوقفته على قول ابن سيحنون من أدرك آخرة المغرب يأتى بركعتين نسقاجهرا وانظر ما يتحصل من كلام القاضى الى أى الطرق يرجع فالأقرب أنه الى طريق ابن بشير

﴿ باب قيام المأموم الى الصلاة ﴾

﴿ ش﴾ (قُولِم فلا تقوموا حتى تر وني) ظاهر في أن الاقامة كانت قبل أن يخرج من منزله صلى الله عليه وسلم وقدور دفى أحاديث نحوه وجيعها يدل على جواز الاقامة والامام بمنز له اذا كان يسمعها وذلك مخالف لحديث بلال أنه كان لايقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم (ع) و وجه الجع أن يكون بلال يرقب خروجه بحيث لايزاه غيره أو يراه القليل فيقيم لأول خروجه فيقوم الناس فنهى أن يقومواحتي يراهجيهم ثملايقوم مقامه حتى يعدلوا صفوفهم وقديجمع بأن يكون أخذهم مصافهم قبل خروجه ايمافعله مرة لعذر وانمانهي عن القيام قبل أن يروه خوف أن يعرض ما يمسكه فيشق عليهم أن ينتظروه فياما (ب) الجمع يقتضي أن الاقامة انماهي بعدخر وجهوهو يناقض قوله فيه الاقامة والامام بالمنزل والاظهرفي الجع انهماقضيتان احداهما بعدالأخرى والمتأخر منهمانا سخ أوليس بناسخ ويدلان على جواز الأمرين (ع) وفي الحديث أن القيام لا يلزم بالاقامة بن بمخروج الامام وقد اختلف العلماءمتي يقوم المأموم فقال مالك والجهو رئيس لذلك حد لكن يستحب أن يكون عند الأخذفي

ابن حانم وعبيد الله بن سعيدقالاثنايحبي بنسعيد عن حجاج الصواف قال العين أبي كثير عن أبى سامةوعبدالله بنأبى فتادة عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلماذا أقمت الصلاة فلاتقوموا حــتى تروبى وقال ابن حاتم اذا أقمت أو نؤدى 🚁 وحدثنا أبو بكرين أبى شيبة قال ثنا سعيان بن عيينة عن معمر قال أبو بكر وحدثنا ابن عليمة عن جاج بن أبي عثمان ح وحدثنا اسعق ابن ابراهم أنا عيسي بن يونس وعبدالرزاق عن معمر وقال استعــق أنا الوليدين مسلمعن شيبان كلهم عن يحى بن أبي كثير عن عبدالله بن أبي قتادة عن أبيه عن الني صلى الله عليه وسلمو زاداستق في روايته حبديث معمر وشیبان۔تی تر ونی قد خرجت 🛊 حدثناهر ون ابن معروف وحرملة بن يحيى قالاثنا ابن وهبقال أخبرتي يونس عنابن شهاب قال أخـبرني أبو سلمة بن عبد الرحن بن عوف سمع أبا هريرة

(١) (قوله الامام مسلم شيبان بهذا الاسناد) تقدم لكلامعليه في شرح العلامة السنوسي بصعيفة ٧٨٨

قياما * (قلت) * الجع بماذ كريقتضى ان الاقامة انماهي بعد خروجه وهو يناقض قوله فيه الاقامة والامام بالمنزل والاظهرفي الجع انهماقضيتان احداهما بعدالاخرى والمتأخر منهما ناسخ الاول أوليس بناسخ ويدلان على جواز الامرين (ع) وفي الحديث ان القيام الى الصلاة لايلزم بالاقامة بل بخروج الامام وقداختلف العاماء متى يقوم المأموم فقال مالك والجهور ليس لذلك حدلكن يستحب ان يكون عندالاخذفي الاقامة وكان انس يقوم عندقد قامت الصلاة وقال الكوفيون ان كان معهم الامام فعند وعلى الفلاح وانلم يكن معهم كره لهم القيام في الصف وهوغائب ووافق الشافعي وأصحاب الحديث اذاكان الامام غائبا وقال ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز اذاقال المؤذن اللهأ كبر وجب القيام واما احرام الامام فعاسة أئمة المسامين أن الامام لا يكبرحتى يفرغ من الاقاسة وقال الكوفيون اذاقال قدقامت الصلاة كبر ﴿ قلت ﴾ وذكرابن العربي ان كانت الاقامة على امام بعينه فلايؤم غيره وابسف الاحاديث مايدل عليه وأمادخوله الحراب فالصواب أن يكون بعد الغراغمن الاقامة والمعر وفعندنا أنالامام ينتظر باحرامهأن تستوى الصفوف ونقل ابن عبسد السلام عنأبي عمرأنه خيرفي الانتظارأ والاحرام عندقدقامت الصلاة ولم بوجد ذلك لابي عمر وابما نقله عن أحمد (قول في الآخر فانصرف وقال لنسامكانكم) (ع) وفي أبي داود أنه فعل ذلك بعدأن دخل في المالاة فاخذمنه صحة الملاة خلف الجنب ﴿ وأجيب ﴾ بان المعنى دخل في الصلاة أى أنى المسلاة وقدبين ذلك في الام بقوله قبل أن يكبر فائبت و زادما ترك بيانه غيره ﴿ قلت ﴾ وكان الشيخ يقول الاولى أن اغتساله صلى الله عليه وسلم ليس لجنابة نسيمابل لكونه نسى في اغتساله مايوجب الاعادة قال لان الاذكياء فضلاعن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعما ينسون بعض المغسول لاانهم بنسون أنهم جنب وهذا يرده نصه في البخارى على انه نسى انه جنب (ول فكبر فعلى بنا) (ع) ولم يذكرانه أعادالاقامة فلعله لقرب رجوعه وسرعة اغتساله بدايل قوله مكانكم و به أخذ مالك فمين قطع الصلاة أوانصرف لعند رأنه ان طال أعاد الاقامة والالم يعدهاوفي المدونة فمين رأى بثوبه نجاسة أوقهق يقطع ويعيد الاقامة فأخذمنه بعضهم ان مذهبه الفرق ان كان القطع

الاقامة وكان أنس يقوم عند قد قامت الصلاة وقال السكوفيون ان كان الامام معهم فعندى على الفلاح وان لم يكن معهم كره لهم القيام في الصف وهوغائب وقال ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز اذاقال المؤذن الله أكبر وجب القيام وأما احرام الامام فعامة أغة المسلمين أن الامام لا يكبر حتى يغرغ من الاقامة وقال الكوفيون اذاقامت الصلاة كبر (ب) وذكران العربي أن الاقامة ان كانت على امام بعينه فلا يؤم غيره وليس في الأحاديث ما يدل عليه وأماد خوله المحراب فالصواب أن يكون بعد الفراغ من الاقامة والمعروف عند ناأن الامام ينتظر باحرامه أن تستوى الصفوف ونقل ابن عبد السلام عن أبي عمر أنه غير في الانتظار أو الاحرام عند قد قامت الصلاة ولم يوجد ذلك لأبي عبر وانحانقله عن احد (قولم فكبر فصلى بنا) (ع) ولم يذكر اعادة الاقامة فلعله لقرب رجوعه وسرعة اغتساله و به أخذ مالك فيمن قطع الصلاة أو انصرف لعذر وفي المدونة فيمن رأى بثو به تجاسة وسرعة اغتساله و به أخذ مالك فيمن قطع الصلاة أو انصرف لعذر وفي المدونة فيمن رأى بثو به تجاسة الدخول في الصلاة فيعيد الاقامة وان قرب لان الاقامة الأولى قد قطعها وان طرأ العذرة بل الدخول في المائة على أنه طال الأمم والالم يعد لانه لذلك العمل أقام ولم يفرق غيره بين الوجهين وتأول المسألة على أنه طال الأمن

مقول أقمت الصلاة فقمنا فعدلنا المغوف قبلأن يخرج الينارسول الله صلىالله عايه وسلم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذاقام فى مصلاه قب أن تكبر ذكر فانصرف وقال لنامكانكم فلر نزل قياما تنظره حستي خرج الينا وقد اغتسل منطف رأسه ماء فبكبر فصلى بناج وحدثني زهير ابن حرب ثنا الوليدبن مسلم ثناأبوعمر ويعنىالاوزاعى تناالزهري عن أبي سامة عن أبي هر برة قال أقمت المسلاة وصف الناس صفوفهم وخرج رسول اللهصلي الله عليمه وسلم فقام مقامه فأرمأ الهم بيده

أوالانصراف بعد الدخول في الصلاة فيعيد الاقامة وان قرب لان اقامة الأولى قد قطعها وان طرأ العذر قبل الدخول فيها وأخر الدخول فهذا ان طال أعاد والالم يعد لانه لذلك العمل أقام ولم يفرق غيره بين الوجهين و تأول المسئلتين على انه طال الأمر وقد يحتي بالحديث من يرى ان اقامة أهل المسجد تجزئ من يصلى فيسه بعدهم وهوقول الحسن وأبي حنيفة ﴿ قلت ﴾ والمذهب عند ناخلافة قال في المدونة ومن دخل مسجد اصلى أهله لم تجزه اقامتهم نعم قال في المبسوط يقيم أحب الى * المخمى فلم يجعلها اله سنة وتقدم الكلام على الاقامة وما يتعلق بها

﴿ أَحَادِيثُ مَا يَدُرُكُ مُفْضَلُ الْجَمَاعَةُ ﴾

(قولم من أدرك ركعة الخ) (ع) لم يعتلف انه ليس كايقتضيه الظاهر ان ادراك الركعة يكفي عن بقية تلك الصلاة واعمايعني به ادراك فضل الجاعة كهاقال في الطريق الآخر من رواية ان وهب فقد أدرك الصلاقمع الامام وكذار ويعن مالك مفسر افقدأ درك فضل الجاعة واختلف فيايدرك به فضلها والحديث ظاهر في اله لا يحصل لمن لم يدرك الركعة بكالهاوعن أي هر يرة وغيره من السلف انهاذا أدركهم فى التشهدأ وقد سلموافقد دخل فى الفضل ولايصح أن يكون أجرمن أدرك جميع الصلاة كاجرمن أدرك بعضها لمديث من فاتته الفاتحة فقد فاته خير كثير وكذلك يكون ماروى عن بعض السلف فمينام يدرك الركعةأن يكون لهجز عمن التضعيف لنيته وسعيه وحل أهل الظاهر الحديب على انه في ادراك الوقت لحديث من أدرك ركعة من الصبح وايس كذلك بل هما حديثان في شيئين *(قلت) *ماد كرعن أي هريرة و بعض السلف قال بالأول منهما ابن يونس وابن رشد فرعا أن من أدرك جزأمن صلاة الامام قبلأن يسلم أدرك الفضل وهوأحدقولى الشافعي والاصع منهما عنسدهم قالوا لانه أدرك جزأمنها والحديث بذكرالركعة محمول على الغالب (ع) وكاأن مادون الركعة لايعصل به فضل التضعيف فكذالا يازم به حكم الصلاة بما يازم الامام من سجود السهو أوانتفال فرضمن اثنين الىأر بعفى الجعه أوانتقاله في حكم نفسه ان اختلفت حاله من سفر واقامة وقال أبو حنيفة والشافعي في أحدقوليه انه بالاحرام يكون مدركا لحيم الصلاة وركعة ادراك الغضل في قول مالكوالجهو رأن يحرم فائماو يمكن يديه من ركبتيه قبل أن يرفع الامام وعن أشهب وأبي هريرة أن يحرم والامام قاتم لم يركع وعن جاعة من السلف أن يحرم والامآمرا كم لم يرفع وان لم يدرك الركوع وركع بعده كالناعس وقيلأن محرم قبل رفع الناس وان رفع الامام وقيل ان محرم قبل مجود الامام

﴿ باب مايدرك به فضل الجماعه ﴾

وشهد (قولم ينطف) بضم الطاء وكسرهاأى يقطر ودحضت معناه زالت (قولم من أدرك ركعة الى آخره) ليس المعنى اندراك الركعة يكفى عن بقية الصلاة واعما المعنى أدرك حكم الجاعة وفضلها من سجود سهو الامام ونعوه والحديث ظاهر فى أنه لا يعصل فضلها بأدنى من ركعة وعن أبى هر برة وغيره من السلف اذا أدركهم فى التشهد أوقد سلمو افقد دخل فى الفضل و جله أهل الظاهر على أنه فى إدراك الوقت لحديث من أدرك ركعة من الصبح وايس كذلك بل ها حديثان فى شيئين (ب) ماذكر عن أبى هر برة و بعض السلف قال بالأول منهما ابن يونس و ابن رشد فرعما أن من أدرك جزأ من صلاة الامام قبل أن يسلم أدرك الفضل وهو أحد قولى الشافعية والأصح منهما عندهم قالوالانه أدرك جزأ منها والحديث بذكر الركعة مجمول على الغالب

أن مكانكم فخرج وقد اغتسل وأرأسه ينطف الماءفصليم، 🕊 وحدثني ابراهيم بن موسى أناالوليد ابن مسلمعن الاوزاعي عن الزهري حدثني أبو سلمة عن أبي هر رة أن الصلاة كانت تقام لرسول الله صلى الله عليه وسلمفيأخذالناس مصافهم قبلأن يقوم النبي صلي الله علسه وسلم مقامه * وحدثني سلمة بن شبيب ثناالحسن بن أعين ثنازهير ثناسماك بن حرب عن جابر ابن ممرة قال كان بلال يؤذن اذادحضت فلايقم حتى بخرج النبى صلى الله عليهوسلم فاذا خرج أقام الصلاة حين يراه * وحدثنا يحى بن بعدي قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحن عن ألى هريرة أن النى صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من الصلاة فقدأدرك الصلاة «وحدثني حرملة بن يعيي قال أنا ابن وهب قال أخدبرني بونس عنابن شهابعن أىسلمة بن عبدالرحن عن أبي هر بره أنرسول الله صلى الله عليه وسلمقال من أدرك ركعةمن الصلاقمع الامام فقدأدرك الصلاة يه وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبـة وعرو الناقد وزهيرين حرب قالواثنا ابن عييسة

ح وحد ثنا أبوكريب أنابن المبارك عن معمر والاو زاعى ومالك بن أنس و يونس حوحد ثنا ابن عمر ثنا أبى حوحد ثنا بن المثنى ثنا عبد الوهاب جيعاعن عبيد الله كل هؤلاء عن الزهرى عن أبى سلمة عن أبى هر يرة عن النبى صلى الله عليه وسلم عثل حديث عبي عن أبى سلمة عن أبي هر يرة عن النبي على مالك وايس فى حديث أحد منهم مع الامام وفى حديث عبيد الله قال فقد أدرك الصلاة كلها * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن زبد بن أسلم عن عطاء بن يسار وعن بسر بن سعيد وعن (٢٩٤) الأعرب حدثوه عن أبى هر يرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسئم قال من أدرك كعةمن الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصدبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقدأدرك العصر ۽ وحدثناحسن ابن الربيع ثناعبدالله بن المبارك عن يونس بن يزيدعن الزهرى قال ثنا عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليهوسلم ح وحدثني أبو الطاهر وحرملة كلاهما عنابن وهب والسياق لحرملة قال أخبرنى بونس عن ابن شهاب أن عروة ابن الزبيرحدثه عن عائشة قالتقال رسول اللهصلي الله عليه وسلم من أدرك من العصر سجدة قبل أن تغرب الشمس أو من الصبح قبلأن تطلع فقد أدركهاوالسجدة اعاهي الركعة يبوحدثناعبدين حيد أنا عبد الرزاق أنا معمرعن الزهرىءن أبي سلمة عن أبي هريرة عشل حديث مالك عن

زيد بن أسلم * وحدثنا

﴿ أحاديث ما به بدرك وقت الصلاة ﴾

(قُولِ فقدأ درك الصبح) (ع)أى أدرك ان فعلها في وقها فالادراك الأول لادراك فضل الجاعة وهذا لادراك وقت الاداء فمن صلى ركعة على ما يأتي من تفسيرها ثم خرج الوقت بأن طلعت الشمس أو اغربت فهومؤد لهافى وقنها ولايلزم من كونه مؤديا لهافيه أن يباح له التأخيير الى ذلك الوقت لانه وقت ضرورةصع النيءن التأخير اليمولما جاءمن أنها صلاة المنافة ين وبالجلة فالمسكلف بتلك المسلاة حينتذعلى وجهين الأول من دخل عليه أول الوقت وهومن أهل التكليف بتلك الصلاة وأخرها الى أن بقي من آخر وقتهار كعة فان كان لنوم أولنسيان فهو مؤدغيراً شم للعــذر والافهوآ شم * واستشكل كونه آثمامع كونه مؤدياو بأتى مافى ذلك إن شاءالله تعالى والثاني من لمتجب عليه تلك الصلاة قبسل وانماصارمن التكليف بهاالآن وهؤلاءهمأهل الأعذار كالكافر يسلم والمفير يبلغ والحائض تطهر والمسافر يقدماو يخرجفن ادرك من هؤلاء ركعة على مايأتى من تفسيرها قبل خرو وجوقت ادائها فهومدرك لهاوان ادرك دون ركعة فليس بمدرك لهافى قول مالك وعامة الفقها ، وأعمة الحديث و ركعة ادراك الوقث أن يحرم و يقر أالعاتحة قراءة معتدلة ويركع ويسجدو يطمئن فى كل ذلك على القول بوجوبالطمأنينةومن لايوجبالفاتحةفى كلركعة يكغيه عندهالاحرام والوقوف وأشهب لايراعى السجودأ خذا بظاهرا لحديث وقلب برماذ كرمن التغريج في الطمأنينة والفاتحة سبقه به اللخمي وتسويته فى الحديث بين الصبح والعصر في ادراك كل منهما بركعة حجة الجاعة في ان من طلعت عليه الشمس وهوفى الصبح أوغر بتوهوفى العصران صلاته لاتبطل وكلمنهما أداء وقال أبوحنيفة تبطل الصبح بطلوع الشمس لانه دخل وقت النهى فيصليها قضاء وتصيم العصر لانه دخل وقت تصي فيه الصلاة وعندا لجاعة لافرق لان الغرض يصلى فى كل وقت ﴿ فَلْتَ ﴾ واختلف فيها بعد الركعة بماطلعت عليه فيه الشمس أوغر بت فقال أصبغ أداءوقال سحنون قضاء واللخمي والأول المشهور والثانى أبين (قولم من أدرك من العصر سجدة) (ع) قد فسر هابأنها الركعة واحتير به الحنفية والشافعى فى أحد قوليه ان من أدرك الاحرام فقد أدرك الوقت لان تعبيره من قبالر كعة ومن قبالسجدة

﴿ باب مابه يدرك وقت الصلاة ﴾

﴿ قُولَ فَقدا درك الصبح) أى أدرك فعلها فى وقتها ولا يلزم من كونه مؤديا أن يباح له التأخر الى ذلك الوقت بلايباح الا أن يكون صاحب عنذر من اعماءا وحيض ونعوه واختلف فيابعد الركعة بما طلعت عليه فيه الشمس أوغر بت فقال أصبغ أداء وقال سحنون قضاء * اللخمى والأول المشهور والثانى أبين ﴿ قلت ﴾ وقد ينبنى على القولين صحة صلاة من ابتدا الائتمام به بعد خروج الوقت وعدمها فعلى القضاء تصح لا تحاد النيتين فيا وقع فيه الائتمام وعلى الأداء لا تصح لا ختلافه ما

حسن بن الربيع شاعبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن أبي هر برة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أ درك من العجر ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك من العجر ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك وحدثنا عبد الأعلى بن حادثنا معمر قال المعت معمر المهذا الإسناد * حدثنا قتيبة بن سعيد ثناليث حوحد ثنا محمد بن رج أنا الميث عن ابن شهاب ان عمر بن عبد العزيز

دليسل انهلم يردحقيقة كل منهما وانماكني بذلك عن البعض لا أنه الحقيقة بحيث لا يجزئ أقلمنه

﴿ أحاديث الاوقات ﴾

(قولم أخرالمصر شيأ) أى يسيرا فهوصفة لمصدر محذوف أى تأخيرا يسيرا (ع) ولم يكن تأخيره هو والمغيرة ذلك لعذر لا تهمالم يعتذرا ولاعدام عالعم بالتصديد واعماطنا الجوازم عائم يكن بهما ذلك عادة لقوله في الآخر أخرالم المعتمد الوقت المختار فالانكار بين وان كان عن وقت الفضيلة المستعب الذى هو سنة للجماعة فالانكار لما فيسه من التقرير خوف الوقوع فى عن وقت الفضيلة المستعب الذى هو سنة للجماعة فالانكار لما فيسه من التقرير خوف الوقوع فى الوقت المحظور لا سياتا خير الأثمة المقتدى بهم وقد يكون تأخير همالا نهما بريان ان العصر لا وقت فمر ورة لها وهومذهب أهل الظاهر أو يكون خفى عليهما انجر يل عليه السلام هو الذى حدد الأوقات وخفيت عليهما السنة في ذلك وا عاطة البشر بكلها يمتنعة وما يقتضيه قول أى مسعود للغيرة أليس قد علمت من ان عنسد المغيرة بذلك علما قد يكون باعتبار ظن أى مسعود لمكان حصية المفيد في المنتعل المنتف في تأخير هما أنهما أنهما أخراعن الوقت المنتفل ما تقدم من انهما رأيا أن لا وقت ضرورة لها ويبعد والا لا جريل نزل) في الذي خفى عن عمر أن يكون جبريل عليه السلام مو الذى حد دالا وقات (قول أما ان جبريل نزل) في وقي الدخول على الام ما وقول المق عنسدهم وانكار ما ينكر وفيه العمل بالمراسيل لان عروة اعاذكرة أولام سلاوا عارجع الى الاستناد حين ما ينكر وقواه بعديث عائشة الذى لا يعارض باجتها دونص فى النازلة لا بها كانت صدادة عمر النائرة الا بها كانت صدادة عمر المنتب عمر وقواه بعديث عائشة الذى لا يعارض باجتها دونص فى النازلة لا بها كانت صدادة عمر المنتب عمر وقواه بعديث عائشة الذى لا يعارض باجتها دونص فى النازلة لا بها كانت صدادة عمر المنتب عمر وقواه بعديث عائشة الذى لا يعارض باجتها دونص فى النازلة لا بها كانت صدادة عمر المناتب على المناتب على وقواه بعديث عائشة الملك المناتب عالم المناتب عالى المناتب

أخر العصرشمافقالله عروة أما انجريل عليه السلام قدنزل

لانمن أتى بعدخر وج الوقت قاض بلاشك فتأمله

﴿ باب الاوقات ﴾

وش بسير بن أبى مسعود بغنج الباء وكسر الشين بو أبو باسمه محيى بن مالك الأزدى بسكون الزاى و يقال المراغى بميم مفتوحسة و راء مخف فة وآخره غين مجمة بوعبد الله بن رزين بفتح الراء بوطهمان بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء ومحد بن عرعرة بفتح العينين المهملة ين بالسامى بالسين المهملة منسوب لسامة بن لؤى من قريش ومنهم من يقوله بالشين المجمة قيل وهووهم بو وحرى بفتح الحاء والراء بوعارة بضم أوله (قول أخر العصر شياً)أى يسيرا فهو صفة لمصدر محذوف أى تأحير سيرا وتأخير ها يحمل أن يكون عن الوقت المختلل والانكار عليه بين أوعن وقت الفضيلة في كون الانكار لما فيهمن التقرير خوف الوقت المختلور الاسمات خير الائمة المقتلدى بهم (ع) وقد يكون تأخير هما لأنهما بريان العصر لاوقت ضرورة لها وهومذه بأهل الظاهر (ب) الأليق في تأخير هما أنهما بريان العصر لاوقت ضرورة لها وهومذه بأهل المبادرة الى تعصيل في تأخير هما أنهما أخراعن وقت المختار الاأن يقال ما تقدم من أنهما رأيا أن لاوقت ضرورة لها و ببعد والالأجابا بذلك والذى حنى عن عمر أن يكون جبريل عليه السلام هو الذى حدد الأوقات (قول اما إن حبريل عليه السلام هو الذى حدد الأوقات (قول اما إن حبريل عليه السلام هو الذى حدد الأوقات (قول اما إن حبريل عليه السلام قد تزل) (ب) هو انكار لما أتى به من التأخير وصدره الأوقات (قول اما إن حبريل عليه السلام قد تزل) (ب) هو انكار لما أتى به من التأخير وصدره

وفيه ما كان عليه السلف من العمل بخبر الواحد (قول فصلى امام رسول الله صلى الله عليه وسلم) (د) امام بكسر الهمزويوضعه قوله بعدفاً مني ﴿ قلت ﴾ قال شارح الممابيج هوفي جامع الاصول مقيد بالفتح والكسر فبالفتح ظرف وبالكسر امامنصوب باضار فعل أى أعنى امام رسول اللهصلى الله عليه وسلم أوخبرا لكان المحذوفة وقلت ببعد الثانى لانه ليس موضع حذفها في الافصم ول اعلم ماتقول ياعروة) ﴿قلت ﴿ هوتنبيه على انكاره عليه ان يثبت فما يحكيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلمن تحديد جبريل عليه السلام الاوقات له وصدر عروة جوابه بكلمة أما أيضاالتي هى من طلائع القسم وكانه يقول كيف لاأدرى وقد سمعت (قول فامنى) (ع) احتج به من أجاز الاتتام بالمتنفل لان صلاة جبريل عليه السلام كانت نافلة ويؤيده رواية أمرت بالنصب والجواب أماعلى رواية النصب فايس فيها أنجبر بلعلب السلامل يؤمى وأماعلى أنه غيرمكلف فلعلهاأيضا نافلة منجهة البي صلى الله عليه وسلم أوواجبة ولكن انما استقروجو بهابعد هابعد بيان جبريل عليه السلام فى اليومين وأمافى حين الصلاة فلم تسكن واجبة ولا يتعلق في وجو بها على جبر يل عليه السلام برواية الرفع أماعلى القول بان المندوب مأمور به فواضع وأماعلى ان الامر يختص بالواجب فليس هو بَمْمُورَأْنَ يُبِلَغُ بِالْقُولُ بِلِ بِالْفَعِلُ وَالْفَعِلِ الْوَاقِعِ بِيانَا وَاجْبِ (وَلَلَّ فَصَلَّيتُ مَعُهُ مُصَلِّتُ مِعُهُ) (د) لايقالليس فيه بيان لاوقات هذه الصاوات لانه احالة على ما يعرف الخاطب (وله و يحسب باصابعه خسصاوات) (ع) كذافى أكثرالر وايات عن ابن شهابوفى روابة عن ابن عباس أنه صلى به عشراأى فى بو بين فى أول الوقت وآخره الاان أكثرهم يقول انماصلى المغرب فى يومين فى وقت واحدو رجح بعضهمر وايةالا كثر بالحس اسكوت عمر والمغيرة افلوصلي عشر الاجابابأنه أخرها فى اليوم الثانى الاأن يقال ان التأخير كان عن الوقت الختار ((قات) * ولا يحسن الترجيع بذلك لانه تقدم ان الذى خنى عنهما أن يكون جبر يل عليه السلام هو الذى حدد الاوقات له ولا يعسن أيضاأن يَقالَ ان النَّاخير عن الوقت الختار لما تقدم (قُولِ في الآخر ثم صلى فعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع)اللغظ أعايعطى ان صلاته عقب صلاته لكن نص فى غيرهذا ان جبر يل عليه السلام كان هو الامام فعنى صلى فصلى أن كل جزء فعله جبريل عليه السلام فعله النبي بسلى الله عليه وسلم لان ذلك حقيقة الانتمام (ول بهذا أمرت) (ع) قال القاضى أبوعبد الله فيهان قول الصعابي أمرنا أونهينا من قبيل المسند ولا يظهر لان قول جبر بل عليه السلام أمرت بتعين فيه ان الآمر الله سحانه وتعالى وفى قول الصحابي يحمل انه النبي صلى الله عليه وسلم أو الخلفاء رضى الله منهم أوكتاب الله عز وجل بكلمة أماالتي هي من طلائع القسم (قول فصلى امام رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ح) امام بكسر الهمزةو يوضحه قوله بعد فامني(ب) قال شارح المصابيح هوفي جامع الأصول مقيد ببالفتح والكمسر فبالفتح ظرف وبالكسرامامنصوب باضارفعلأى أعنى امامر سول اللهصلي الله عليه وسلم أوخبر لكان المحذوفة (ب) يبعد الثاني لانه ايس موضع حدفها (قول فامني) احيم به من أجاز الاثنام بالمتنفلو يؤيدهر وايةأمن تبالنصب وأجيب على تقدير عدم الوجوب في حق جبريل عليه السلام بأنه لعلهاأ يضانا فلةمنجهة النبى صلى الله عليه وسلم أو واجبة ولكن انما استقر وجوبها بعدبيان جبريل عليه السلام (ول فصليت معه مصليت معه) (ح) لايقال ايس فيه بيان الأوقات لانه احالة على ما يعرف المخاطب (ولر تم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) معناه ان كل جزء

فصلى امام رسول الله صلى اللهعليه وسلرفقالله عمراعلم ماتقول ياعروة فقال سمعت بشير بن أبي مسعود بقول سمعت أبا مسعود يقدول سمعت رسولالله صلى الله عليه وسليقول نزل جبريل عليه السلام فأمنى فصليت معه نمصلت معه ثمصلت معه نم صلیت معمه نم صليت معه يحسب باصابعه خس صلوات ﴿ أخبرنا ﴾ يعي بن يعيى المميقال قرأت على مالك عن ابن شهاب ان عمر بن عبسد العزيز أخر الصلاة يوما فدخــل عليه عروة بن الزبير فأخبره ان المغيرة ابن شعبة أخرالصلاة يوما وهو بالكوفة فدخل علمه أتومسعود الانصاري فقالماهذايا غيرة أليس قدعامت أنجبر العليه السلام تزل فصلى فصلى رسول الله صلى اللهعليه وسلمتم صلى فصلى رسول اللهصلى اللهعليه وسلم نم صلی فصلی رسول الله صلى الله عليه وسلم شمصلي فصلى رسول اللهصلي الله عليهوسلمثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال بهذا أمرت فقال عمر لعروة انظــر ماتعدت به ياعر وة أوان جبريل عليه السلام هو

عمن أبيسه قال عروة ولقدحدثتني عائشةز وج الني صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر والشمس في جرتها قبل أن تظهر ۽ حــدثنا ابو بكربن الىشيسة وعمرو الناقدقال عمر وثناسفيان عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت كان الني صلى الله عليه وسلم يصلى العصر والشمس طالعة في حجرتي لم بني الني بعد وقالأبو بكرلم يظهرالفي بعديه وحدثني حمله بن بحسي أنا ابن وهب قال أخبرنى يونسعنابن شهاب أخبرني عروة بن الزبيرأن عائشة زوج النىصلى الله عليه وسلم أخبرته أنرسول اللهصلي اللهعليه وسلم كان يصلى العصر والشمس في حجرتها لم يظهرالني في جحرتهاه حدثنا أنوكر ابن أى شيبة وابن عير قالا تناوكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول اللهصلي الله عليه وسلم يصلى العصر والشمس واقعة فيحجرتي * حـدثني أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثني قالاثنامعاذوهوابن هشام

ولكن عامة المحدثين وأكرالأصوليين على انه مسند الاان تصعبه قرينة تدل على ان الآم غير النبي صلى الله عليه وسلم (قولم ولقد حدثتى عائشة الخياسة وجه اسناده بعد الارسال (قولم والشمس طالعة في حجرتى لم بني الني ابعد وفي الآخر والشمس واقعة في حجرتى) * والشمس طالعة في حجرتى لم بني الني المعالمة وفي الآخر والشمس واقعة في حجرتى المجدار وقبل معنى نظهر تزول والجميع بمعنى وفسر بقوله في الام والشمس واقعة في حجرتى أي المحدار وقبل معنى نظهر تزول والجميع بمعنى وفسر بقوله في الام والشمس واقعة في حجرتى أي المخترج من ساحتها والمجرة الداروكل ماأ حاط به البناء فهو حجرة وكل هذه الطرق حجة على عمر وان المحكم الشجيل لان هذا معنى المجرة وقصر البناء المايتأتى في أول وقت العصر (د) وأول وقتها أن يصبر ظل القائم مثله والمالايت أتى ذلك الافي أول الوقت لان المجرة كانت ضيقة العرصة قصيرة المرسة والني المحرسة والني المن مساحة العرصة بشئ يسبر فاذا صار ظل الجدار الشرق كان ذلك عكينا في العرصة والني على المحرسة والني المحربة الني التكيت الظل ما تنسخه الشمس وذلك قبل الروال ومنه قول حيد بن حيش وذلك قبل الزوال والموالي عماينسي الشمس وذلك بعد الزوال ومنه قول حيد بن حيش فلا الظل من بعد الضمى مستطيعه و ولا الني عمن بعد الموق

والمقصود من كل طرق الحديث ضبط أول وقها الختار وأنت تعرف أله ليس في الحديث بيان لأول و بأتى مافيه (قول في الآخواذاصليم الفجر فائه وقت) فو قلت كه ليس في الحديث بيان لأول أوقات هذه الصلوات المذكورة واعافيه بيان أواخرها فأول وقت الصبح طلوع الفجر وهو البياض المنتشر في الأفق من القبلة الى الشمال لا المنتشر من المشرق الى المغرب لان ذلك هو الفياض المنتشر في الأفق من القبلة الى الشمال لا المنتشر من المشرق المانوب بين الفجر الكاذب فو فان قلت كم القياس أن يكون كذلك في يدى طلوع الشمس وهى المانطلع من المشرق صاعدة الى المغرب فقياس فجرهاأن يكون كذلك في قلت كم الفجر الصادق هو البياض السابق بين يدى طلوعها وهو أيضا المانطلع من المشرق صاعدا الى المغرب لكن لاتساع دائرته يتوهم انه من القبلة الى الشمال وقائا لا تساع دائرته يتوهم انه من القبلة الى الشمال وقائا لا تساع دائرته لان الدوائر ثلاثة دائرة قرس الشمس ودائرة الحرة المحيطة بهاودائرة البياض المحيال فرن الشمس الأول وهو السابق بين يدى طلوع الشمس المسمى بالفجر (قول الى أن يطلع قرن الشمس الأول) وقرن الشمس الأول المعد المعدالي هناغيردا خل القرينة (م) وقرن الشمس الاول أول مايبد ومنها واحترز

فعله جبريل فعله النبى صلى الله عليه وسلم (قولم لم تظهر) أى لم تعل السطح والحجرة وكل ما أحاط به البناء فهو حجرة وكانت الحجرة ضيعة العرصة قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من مساحة العرصة بشئ يسير فاذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر و تكون الشهس بعد في أو انو العرصة لم يرتفع النيء في الجدار الشير في وكل الروايات محمول على ماذكر ناه من التحجيل بالعصر أول وقت النبيطان الأول) هو أول ما يبدو منها واحترز به عمايلي الأرض وهو حجة على الاصطخرى في قوله آخر وقت السيطان الأول) هو أول ما يبدو في ضبط آخر وقت المبه المختار طريقان فنهم من لا يحكى الاأنه طاوع الشمس وهي طريقة عبد الوهاب والامام في كتابه الكبير بهان العربي ولا يصح غيره ومنهم من يحكى فيه قولين وهي طريقة أبي عمرة الور وي ابن القاسم أنه الاسفار الاعلى وروى ابن وهب انه طاوع الشمس و به قال الأكثر وآخره اذا أسفر واختلف الاسفار الاعلى وروى ابن وهب انه طاوع الشمس و به قال الأكثر وآخره اذا أسفر واختلف

(٣٨ - شرح الابى والسنوسى - نى) قال حدثنى أبى عن قنادة عن ابى أبوب عن عبدالله بن عمر وأن نبى الله عليه وسلم قال اذاصلتم الفجر فإنه وقت الى أن بطلع قرن الشمس الاول

بهعمايلي الارض وهوحجة على الاصطخري في قوله آخر وقها الاسفار البين ولا حجه اللاصطخري في حديث الوقتين من أنه صلاها في اليوم الثاني آخر الاسفار * وقال ما بين هذين وقت (ع) آخر الاسفارليس فيلفظ الحديث واعاأتي به على المعنى ولاحجة فيه على الاصطخري لانه اذاصلاها بعد الاسفارفليس وزاءذلك الاطلوع الشمس وأيضافقوله مابين هـذين وقت يعنى به مابين صـلاته في آخر الاسفار وطاوع الفجر فالاسفار منجـلة الوقت ﴿ قلت ﴾ للشيو خ في ضـبط آخر وقت الصبح المختار طريقان فنهسم من لايحكى الاانه طاوع الشمس وهى طريقة عبدالوهاب والامام في كتابة الكبير * ابن العربي ولا يصيرغ عيره ومنهم من يحكى فيــه قواين وهي طريقــة أبي عمر قال روى ابن القاسم أنه الاسفار الأعلى و روى ابن وهب انه طــــاوع الشمس وبه قال الاكثر وفي المدونة وآخره اذا أسفر واختلف في الاسفار فقال عبدالحق واس العربي هومااذا تمت الصلاة مداحاجب الشمس * عبيدا لحق وقال بعض المتأخرين هوما تتبين به الوجوه وقول ابن الحاجب وتفسيرا بن أبى زيد الاسفار يرجع بالقولين في آخر وقتها إلى وفاق يتعلق به من البحث مانركته خشية الاطالة وقول عياض ليس و راء الاطاوع الشمس هو على تفسير عبد الحق (ول ثماذاصليتم الظهر ﴾ ﴿ قلت ﴾ ليس فيــه أيضابيان لأولوقتها وأولـزوال\الشمس عن أعلى درجات ارتفاعها قال أبوطالب فى القوت والزوال ثلاثة زوال لايعامه الاالله عز وجـل و زوال يعلمه الملائكة المقربون عليهم السلام وزوال يعرفه الناس قال وجاءفى الحديث أنه صلى الله عليه وسلم سألجبر يلعليه السلام هل زالت الشمس فقال لا نعم قال مامعني لانعم قال يارسول الله قطعت الشمس من فلكهابين قولى لاونعم مسيرة خسمائة عام والزوال الذي يعرفه الناس يعرف بمعرفة أقل ظلالشمس وطريق معرفة ذلك أن ينصب قائما معتدلافي أرض معتدلة وينظرالى ظله في جهدة المغرب وظاهفها أطول ما يكون غداة و يعرف منتهاه ثم كلا ارتفعت الشمس نقص الظل حتى تنهي الى درحات ارتفاعها فتقف وقفة و يقف الظل فلأبز بدولا ينقص وذلك وسط النهار و وقت الاستواءو وسط سهاءذلك القائم ثمتميل الى أول درجمة انحطاطها فى الغروب فذلك هو الزوال وأولوقت صلاة الظهر تملايزال يزيدالى أن يصير ظل القائم مثله بعدالظل الذى زالت عليمه الشمس وهوآخروقها * القرافي منع ابن القصار التقليد في دخول وقث الظهر لوضوحه حتى للعوام ولايردأن يقال المغربأ وضح لان المقصودممرفة الوقتمن حيث ايقاع الصلاة فيه فهو فى الظهر أوضح لامتدادوقها فيؤخر قليلائم يصلى (قول الى أن معضر العصر) (م) اختلفت الاحاديث في آخر وقتالظهرففي هذا ماذكر وفي آخرالقامةفوجها لجعانهما يمعني لأنأول وقتالعصر أول القامة الثانية فقوله إلى أن يحضر وقت العصر معناه الى أن تدخد ل القامة الثانية وهو معنى قوله في الآخر آخرالقامة أي ينقضي بانقضائها والجم بينهما بهذا يضعف القول بالاشتراك (قول فاذاصليتم العصر) * (قلت) * ليس فيه أيضابيان لأولوقها وتقدمت أحاديث الحجرة و بالجملة فعرفة أول وقتها مبنى على معرفة هل بينهاو بين الظهر اشتراك وكان الشيخ أبن عبد السلام يقول اعايستعق المؤقت المرتب باعتبار العصر بريدلصعو بة تتعقيقه وسهولة غيره (ع) و بحسب اختلاف ألفاظ في الاسفار فقال ابن عبد الحق و ابن العربي ما اذا تمت الصلاة بدا حاجب الشمس * عبد الحق وقال

بعض المتأخرين هوماتتبين به الوجوه وقول عياض ليس و راءه الأطلوع الشمس هوعلى تفسير

ثم اذا صليثم الظهر فانه وقتالىأن يحضرالعصر فاذا صليستم العصر فشهو رقول مالك ومذهبه انهما يشتركان في قدرأر بع ركعات من آخرالقامة صالح لأحدهما وقال

أشهب فى قدرها من أول القامة الثانية فاذا دخلت دخل وقت العصر ولم يخرج وقت الظهر بل عمد لقدار الاربع * وحكى الخطابي عن مالك انه لاشركة بينهما ولا فاصل وأن بانتهاء القامة خر جوقت الظهر ودخــلوقت العصر * وقال الشافعي وأبوثو ر والمحدثون لاشركة يينهما وبينهما فاصلة هي زيادة الظل أدنى شي لا بصلح لاحداها ونعوه لا ين حبيب * (قلت) * قال ابن ونس قال أشهب أرجولن صلى العصر قبل انقضاء القامة والعشاء قبل مغيب الشفق أن يكون قدصلي وان لم يكن بعرفة وهـذا خلاف ماتقدم له أن الشركة في أول الثانية * ابن بزيزة وقال بعض المالكية ان الاشتراك سنهما من الزوال من غيراً ن مكون الظهروقت مختص به ﴿ قُلْ فَانْهُ وَقَدَالِي أَنْ تَصْفِر الشَّمْسِ ﴾ (م) تمارضت الاحاديث في آخر وقت العصر ففي هذامالم تصغر وفي آخر آخر القامة الثانية وفي آخر الغروب فالجمع بين الاول والثاني انهما يمعنى وعبر من ة بالاصفر الرلانها علامة ظاهرة فيشترك في معرفتها الجيم وعبرمرة بالقامتين لمن يعرف الظل والجع بينهماو بين الغر وبأن الغروب لأهل الاعذار والاصفرار لغيرهم هذاعلى القول بتأثم من أخرلبعد الاصفرار وعلى القول بعدم التأثيم فالجع بأنكون الاصفرارآخر وقتالمستعب والغروب آخر وقتالأداء ومابعدالاصفرار الى الغروب وقت كراهة ولوقيل في الجع بينهما ان المراد بالاصفرار الغروب لانه لاسفيه مطلق الاصفرار فاستظهر بجزء من النهار كما استظهر بامساك جرءمن الليل فى الصوم وان كان الاكل فيه جائزاو بشهد لهذا الجعقوله فى الأم وقت العصر مالم تصفر الشمس و يسقط قرنها الاول فجمع بين الاصفرار والغروب لسكان للنظرفيه مجال ولسكن يقدح فى هدذا الجع حديث القامتين فان آخر القامتين بمبدمن الغروب وأما آخر وقهاباعتبار المذهب لغبرذي العذر فاختلف قول مالك فيمهل هوالاصفرار أوالقامتان وبأنه الاصفرار قال الجهور وأمالذى العذر فوقت الظهر ووقهالهمالم تغرب * وقال استحق وداودآخر وقتهاادراك ركعة على ظاهر الحديث لذي العذر وغيره (﴿ إِلَّهُ اللَّهُ اللّ فاذاصليتم المغرب) ﴿ قلت ﴾ أول وقتها مغيب قرص الشمس ببلدلاجبال فيه وهو ببلدبه جبل تغيبُ خلفه ان تطلع الظامة من المشرق (ع) واختلفت الاحاديث في آخر وقها ففي هذا ان يسقط الشفق وفى آخرانه صلاها في اليوم الثاني قبل أن يغيب الشفق وفى آخر بعد سقوط الشمس و بحسب ذلك

فانه وقت الى أن تصفر الشمس فاذاصليتم المغرب فانه وقت الى أن يسقط الشفق

عبدالحق (قرل فاذاصليم المغرب) (ب) أول وقهامغيب قرص الشمس ببلدلا جبال فيه وهو ببلد به جبل تغيب خلفه أن تطلع الظامة من المشرق والأوقات أداء وقضاء فالأداء ما تعبد د تعلق التكليف فيه ببعض المكلفين وهو في النهاريتين الى أن تبقى ركعة للغروب و في الليليتين الى أن تبقى ركعة للفجر و في السيليتين الى أن تبقى ركعة للفجر و في الصيم أن المنافعة في خزء منه و جبت عليه تلك الصلاة والقضاء ما بعد وقت الأداء شموقت الأداء ينقسم الى اختيارى وضرورى فالاختيارى غير المهمى عن تأخير الصلاة عنه أواليه وهو في الظهر الى آخر القامة أواليه وهو في الظهر الى آخر القامة أوالية وفي الظهر الى آخر قدر ما يسعم أوالى أن يسقط الشغق و في العسر الى الاصفر الأوالي آخر القامة الثانية و في المغرب قدر ما يسعم أوالى أن يسقط الشغق و في العشاء الى نصف الليل أو ثلثه و في الصبح الى الاسمار أوالى طلوع الشمس والضرورى ما يلى وقت الاختيار الى آخر وقت الأداء المتقدم ثم المكلفون أهل اعذار وغيرهم فأهل الاعذار وهم الكافريسلم والصبى يعتلم والمجنون يفيق والحائض قطهر والناسى اعذار وغيرهم فأهل الاعذار وهم الكافريسلم والصبى يعتلم والمجنون يفيق والحائض قطهر والناسى

اختلف العاماء والمذهب فشهو رقول مالك أن لهاوقتا واحداقدرما دسعها وبهقال الشافعي والأوزاعي

وعليه عمل الأئمة بأقطار الارض ولمالك في الموطأانه عند الى مغيب الشغق وبه قال الثورى وأصحاب الرأى وفقهاء الحديث على اختلاف في الشفق هل هو البياض أو الحرة حسبا يأتى ان شاء الله تعالى *(قلت) وله أيضافي الجموعة ان صلى العُشَاء من المغيب رجوت أن تعز به فشر كهما قبله وعلى المشهو رانه لاعتد فيزادعلى قدرما يسعها مقدار الغسل لان الغسل واجب ولا يجب قبل الوقت 'زاد ابن العربي ويزادأ يضاقد والأذان والاقامة ولبس الثياب وباعتبار قدر تلك الزيادة يفهم قول الأمام فى كتابه الكبيرفاعلها اثرالغر وبوالمتوانى قليلا كلاهاأ داهافى وقته (قول فاداصليتم العشاء) (قول الى نصف الليل) (م) اختلفت الاحاديث في آخر وقتها فني هذا ماذ كر وفي آخر انه صلاها بعد ماذهب ثلث الليل وفي آخر بعدماذهبت ساعةمن الليل وفي آخرا دار آهم اجمعوا بحل واذار آهم أبطؤا أخرو بسبب ذلك اختلف العلماءو بانه الثلث قال مالك والشافعي في القديم وبانه النصف قال المحدثون والشافي في الجديدوابن حبيب عندناوعن النعي الربع لحديث ساعة من الليل وقال داود يمتدالى طلوع الفجر والاوقات المذكورة في الحديث هن أوقات آلاختيار ﴿ قلت ﴾ الاوقات أداء وقضاء فالاداء ماتعلق تجددالت كليف فيه ببعض المكلفين وفى الهاريتين الى ان تبقى ركعة للغروب وفى الليليتين الى أن تبقى ركعة العجر وفي الصبح الى ان تبقى ركعة لطاوع الشمس على ماتقدم في الجع ونعنى بتجدد تعلق التكليف ان من أسلم أواحتم أو زال مانعه في جزء منه وجبت عليه تلك الصلاة والقضاء مابعدوقت الاداء ثم وقت الاداء ينقسم الى اختيارى وضر و رى فالاختيارى غسير المنهى عن تأخير الصلاة عنه أواليه وهوفى الظهر الى آخر القامة أوالى ان يعضر وقت العصر وفي العصرالى الاصفرارأوالى آخرالقامة الثانية وفى المغرب قدرما يسعها اوالى ان يسقط الشفق وفى العشاء الىنصف الليل أوثلثه وفى الصبح الى الاسفار أوالى طاوع الشمس على ماتعدم واشمل عليه الحديث لانه أعمابينت فيه أوقات الاختيارى والضرورى مايلي وقت الاختيار الى آخر وقت الأداء المتقدم ثمالم كلفونأهل اعذار وغريرهم فأهل الاعذار وهم الكافريس لم والصي يعتلم والجنون يفيق والحائض تطهر والناسي والنائم يستيقظان من زال المذرعنه منهم صلى تلك الصلاة حيننذ ولااثم عليه وأماغيرهم يؤخرالصلاة فنص كلام الامام أنه اختلف في تأثمه والمنصوص في المسئلة ماستسمع

والنائم يستيقظان من زال العذر عنه منهم صلى تلك الصلاة ولا إنم عليه وأماغيرهم يؤخر الصلاة اليسه فنص كلام الامام أنه اختلف في تأثيمه والمنصوص في المسئلة ما ستسمع به ابن محر زروى ابن القاسم كراهة ذلك وفي شرح التلقين اللامام قال ابن القصار لا يلحقه الوعيد وقد أساء وهذا كالأول لانه الى الكراهة أقرب وقال التونسي هو مؤد آثم و تعقبه عليه ابن بشسير بأنه لا يتفق الأداء والاثم لان الأداء موافقة الأمر والاثم اعلى عصل مع مخالفته قال وقال بعض أشياخي لوقيل بتأثيم من أخر على حد جبر يل عليه السلام لكان صوابا وأمامن أخرحتي لم يبق من وقت الضرو رة الامقد ارركمة فنقل التونسي واللخمي الاجاع على التأثيم ورده ابن بشير بقول أهل المذهب انه مؤد على أصله فنقل التونسي واللخمي المنافية بعض المكلفين كاتقدم ولامنافاة بينسه و بين تأثيم ومض آخر اذلا تناقض بين جزئيت بن نع ينافيه اذا فسر الاداء بالامتثال و رده ابن عبد السلام أعني اجاع التونسي واللخمي بنقل أبي عرعدم تأثيمه واسحق والاو زاعى وغيرها و ينقسم وقت الاختيار الى وقت فضيلة و توسعة فوقت الفضيلة عن اسحق والاو زاعى وغيرها و ينقسم وقت الاختيار الى وقت فضيلة و توسعة فوقت الفضيلة

فاذا صليتم العشاء فانه وقت الى نصف الليسل وقت الى نصف الليسل المنبرى حدثنى أبى ثنا شعبة عن قتادة عن أبى الزدى ويقال المراغى والمراغ عن الازدى ويقال المراغى عبدالله بن عمر وعن النبى صلى الله عليه وسلم قال وقت العصر ووقت العصر ووقت العصر ووقت العصر واقت العرب واقت

المغرب مالم يسقط ثور الشفق ووقت العشاء الى نمف اللملو وقت صلاة الفجر مالم تطلع الشمس پ حدثنازه_يربن حرب ثبا أبو عام العقدي ح وحسد ثناأ يو تكرين أبىشيبة قال ثنامحي س أبى مكر كالإهماعين شعبة مذاالاسنادوفي حدثهما قال شعبة رفعه مرة ولم رفعه مرتان * وحدثني أحدبن ابراهيم الدورقي ثناعبدالصمدثنا هام ننات قتادة عن أبي أبوب عـن عبـد الله ن عمر و أنرسولاللهصلي اللهعلمه وسلم قال وقت

«ا ين محر ز روى ابن القاسم كراهة ذلك وفي شرح التلقين للامام قال ابن القصار لا يلحقه الوعيد وقد أساءوهذا كالاوللانهالى الكراهة أقرب وقال التونسي هومؤدآ ثم وتعقبه عليه ابن بشبر بأنه لانتفق الأداء والاثم لان الأداءمو افقة الأمر والاثم انمايحصل مع مخالفته قال وقال بعض أشياخه لو قيل بتأثيم من أخر عما حدجبر يل عليه السلام لكان صوابا وأمامن أخرحتي لم يبق من مقدار الضرورة الامقدار ركعة فنقل التونسي واللخمى الاجاع على التأثير وده ابن بشير بقول أهل المذهب انهمؤ دعلى أصادفي منافاة الاداء التأثيم وليس بمناف لهلان الاداءه وتجددتعلق التكليف ببعض المكلفين كاتقدم ولامنافاة بينه وبين تأثيم بعض آخرا ذلاتناقض بين جزئيتين نعم ينافيسه اذافسر الاداء بالامتثال وليس الاداء بامتثال ورده ابن عبد السلام أعنى اجاع التونسي واللخمي بنقل أبى عرعدم تأثمه عن اسحق والاو زاعى وغيرهما وينقسم وقت الاختيار الى وقت فضيلة واختلف فيأى جزءمن وقت الاختيار يتعلق الوجوب فيه بالمكلف فذهب المالكية أنه متعلق بكل جزءمنه * وحكى ابن القمارهـ ذاعن الشافعي واختار بعض أصحابنا أن الوجوب متعلق مجزءمنه يسع العبادة لابعينه و يتعين بفعل المكلف * وقال الشافعي يتعلق بأول جزءمنه و بردبأنه يلزم التأثيم التأخير عنه ولايا مما حد بترك الصلاة أول الوقت * وقال الحنفية يتعلق الوجوب بالتخر جرءمنه ويردبالاجاع على محة فعلها أول الوقت ولوكانت لمتجب بعد لمنجز كالاتجزى قبل الوقت واضطر بتأقوالهم اذاصليت قبل الوقت هل تكون نفلا أوفر ضامترقبا ببقاءا لمكلف الىآخر الوقت ﴿ قلت ﴾ قال ابن التامساني مانسب الى الشافعي من أن الوجوب متعلق بأوله لايصرعنه ولعله التبسعلي ناقله بقول الاصطخري من أخرعلي ماحد جبريل عليه السلام في الصبح والعصر فقدعصي قالواحتج الحنفية بأن الصلاة أول الوقت يسوغ تركها وهي حقيقة المندوب فيتعين أن بتعلق الوجوب بالمخر الوقت وانمافعل أوله نفل يسدعن الفرض والقائل منهم انه فرض مترقب هوالكرخي قالمافعل أول الوقت انتظر به آخره فانجاء آخرالوقت والمكلف بصفة المكلفين فغعله ذلك فرض وانجاء وليس بصفة المكلفين ففعله ذلك نفل ورده الغزالى بالاجاع على أنءن صلى أول الوقت ومات عقيبه انه مؤد للغرض (ع) واختلف القائلون بجواز التأخيرهل انما يجوز التأخير أول الوقت الى بدل هو العزم وقيل لاحاجة الى البدل (قول في الآخر حتى سقط ثو رالشغق) (ع) هو ثو رانه واندفاعــه و ير وى في غــيرالأمنو ر بالفاءمن فارالمـاءاذا اندفع ومشهو رقول مالك في الشفق انه الحرة وقال مرة البياض أبين و بالاول قال الشافى والمحدثون و بأنه البياض قال أبوحنيفة والاوزاع * وقال بعض اللغويين يطلق عليهما * الخطابي المالق على أحر ليس بقان وعلى أبيض ليس بناصع ﴿ قلت ﴾ واعما كان البياض أبين لان على الشمس دائرتين حراءتلي الشمس ودائرة بيضاء بعدها والدائرة البيضاءهي الاخيرة فى الغر وبوالاولى فى الطاوع ولما كانت الجراء التى تلى الشمس لا تنضبط انضباط البياض جعلت آلات الوقت على مذهب أبى حنيفة في أن

ما يترجح إيقاع الفعل فيه و وقت التوسعة ما فضل عنه (قول حتى سقط أو رالشفق) مشهو رقول مالك في الشفق أنه الحرة وقال من قالبياض أبين (ب) أنما كان أبين لان على الشمس دائرة بن دائرة حراء تلى الشمس ودائرة بيضاء بعدها والدائرة البيضاء هي الأخيرة في الغروب والأولى في الطاوع ولما كانت الحراء التي تلى الشمس لا تنضبط انضباط البياض جعلت آلات الوقت على مذهب

الظهر اذازالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله مالم عضر العصر و وقت العصر مالم تصفر الشمس و وقت المغرب مالم يغب الشفق و وقت صلاة العشاء الى نصف الليل الاوسط ووقت صلاة الصبح من طاوع الفجر مالم بطاع الشمس فاذا طلعت الشمس فامسك عن الصلاة فانه اتطلع بين قرنى شيطان وحد ثنى احمد بن يوسف الازدى ثناعر بن عبد الله بن رزين قال ثنا ابراهم يعنى ابن طهمان عن الحجاج وهو ابن عجاج عن قتادة عن أى أيوب عن عبد الله بن عرو بن العاصى أنه قال سئل رسول الله صلى الله على وقت الماء الماء من السماء مالم تعضر الماء الماء الماء الماء الماء الماء من الماء عن الماء

لشفق البياض ولذامن صلى اليوم العشاء قبل الاذان بيسير تجزئه لان دائرة الجرة تكون حينئذ غابت (قُولِ اذازالت الشمس وكان ظل الرجـل كطوله) قدتقـدم حقيقة الزوال وطريق معرفته (قُولِم نصف الليل الأوسط) ﴿ قَلْتَ ﴾ الاوسط صفة لليلو يعني به المعتدل لان نصف الليل الاوسط أطول من نصف ليل قصير وأقصر من نصف ليل طويل (ول ف الآخر انها تطلع بين قرنى شيطان) ﴿ قلت ﴾ لان الشيطان ينتصب قائمًا في وجه الشمس عند طاوعها ليكون طاوعهابين قرنيه أى فوديه فيصير مستقبلا لمن يسجد الشمس فتصير عبادتهم له فهواعن الصلاة في ذلك الوقت مخالفة لعبدة الشيطان وقيل يعنى بقرنيه حزبيه اللذين يبعثهما للاغواء يقال هؤلاء قرن أىنش وقيل هو تمثيل شبه الشيطان فيايسوله بعباد الشمس ويدعوهم الى معاندة الحق بذوات القرون التي تعالج الأشياء وتدفعها بقرونها (قول في حديث السائل عن الأوقات صلىمعناهذين يعنى اليومين) (ع)هذا يبين ان سكوته في الآخر اعاهو عن الجواب ان كان الحديث واحدا واتفقواعلى منع تأخير البيان عن وقت الحاجة واختلفوا في تأخيره عن وقت الحطاب الى وقت الحاجمة فأجازه القاضي والجهور ومنعمه الابهري (م) وأخلف جوابه من الحمديث *(وأجيب) * بأن الخلاف اعماهوفي البيان أول من ة وهذا سبق بيانه وانما تأخر فيه الاخبار وهذا الجواب اعايتم اذاعلم انه انمايلزمه البيان أول مرة ولم يخلف عندى ما كلف به من ذلك الاانه يجو زأن يتعبد بالبيان لكل سابق (ع) وقيل انماأ خوا لجواب لفائدة ان البيان بالفعل أبلغ لانه يشاهده الجيع والبيان بالقول قد لا يسمعه البعض * وأجاب الباجي بأنه ليس من تأخير البيان لان الخطاب هنا

أبى حنيفة فى أن الشفق البياض (قول نصف الليل الأوسط) (ب) صفة لليل و يعنى به المعتدل لان نصف الليل الأوسط أطول من نصف ليل قصير وأقصر من نصف ليل طويل (قول تطلع بين قرنى شيطان) (ب) لان الشيطان ينتصب قائم افى وجده الشمس عند طاوعها ليدكون طاوعها بين قرنيه أى فوديه فيصير مستقبلالمن يسبعد الشمس فتصير عبادتهم له وقيل بعنى بقرنيه حز بيه اللذين يبعثه ماللاغواء وقيل هو تمثيل شبه الشيطان فياسوله لعباد الشمس ويدعوهم الى معاندة الحق بذوات يبعثه ماللاغواء وقيل هو تمثيل شبه الشيطان فياسوله لعباد الشمس ويدعوهم الى معاندة الحق بذوات القرون التى تعالج الأشياء وتدفعها بقرونها (قولم عبد الله بن يعيى بن أبى كثير قال لا يستطاع العلم براحة الجسم) قيل فى وجه مناسبته لأحاديث الباب أن مسلمار حد الله تعالى أعبه حسن سياق هذه الطرق التى ذكرها لحديث عبد الله بن عروك ثرة فوائدها وتلخيص فوائدها وما اشتملت عليه من

فقالله صل معنا هذين يعنى اليومين فلما زالت الشمس ام بلالا فأذن ثم أمره فأقام الظهر ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية ممأض فأفام المغرب حين غابت الشمس م أمره فأقام العشاء حين عاب الشفق عم أمره فأقام المجرحين طلع الفجر فاما أن كاناليوم الثانى أمره فابرد بالظهرفأبردبها فأنعم أن برد بها وصلي العصر والشمس مرتفعة أخرهافوق الذىكانوصلي المغرب قبل أن يغيب الشفق وصلى العشاء بعد ماذهب ثلث اللمل وصلي الفجر فاسفرتها ثم قال أبن السائل عن وقت الصلاة فقال الرجلأنا يارسمول الله قال وقت صلاتكم بين ما رأيتم * وحسدثني ابراهيم بن محمد سعرعرة السامى ثنا حرمى بن عمارة ثنا شعبة

عن علقمة بن مرند عن سلمان بن بريدة عن أبيه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلاة فقال له اشهد معنا الصلاة فأمر بلالا فأذن بعلس فصلى الصبح حين طلع الفجر ثم أمره بالظهر حين ذالت الشمس عن بطن السماء ثم أمره بالعصر

والشمس مرتفعة ثم أمره بالمغرب حين وجبت الشمس ثم أمره بالعشاء حين وقع الشفق ثم أمره المغد فنور بالصبح ثم أمره بالظهر فأبرد ثم أمره بالعصر والشمس بيضاء نقية لم يخالطها صفرة ثم أمره بالمغرب قبل أن يقع الشفق ثم أمره بالعشاء عند ذهاب ثلث الليل أو بعضه شك وي فاما أصبح قال أين (٣٠٣) السائل مابين مارأيت. وقت * حدثنا مجمد بن عبد الله بن نمير ثناأ بي

بالصلاة وقد تقدم بيانها فالسائل الماسأل عن أمر ثبت بيانه ولاخلاف ان النبي صلى الله عليه وسلم له أن يؤخرا لجواب ولا يحيب أصلا وقدا عتذر الشيوخ عن تأخير جوابه صلى الله عليه وسلم مع جوازموته أوموت السائل قبل التعليم باحتال انه أوجى اليه أن ذلك لا يكون أو بأن الاصل استصعاب الحياة فى مثل يومين وقيل ان السؤ اللا يردلانه ان مات قبل علمه عاسأل عنه من أمر دينه لا يضره جهله اذلم تثبت عبادة فيمتاج اليها فيه لموته قبلها * (قلت) * انظر هذا الذي نفى الباجى الخلاف عنه هل هو ماتوقف فيه الامام والاظهر أنه هولان ماسبق بيانه لا يازمه بيانه ثانيا

﴿ أحاديث الابراد ﴾

(قولم أبردوابالصلاة) (ع) الابرادتأخيرالصلاة الى بردالنهار فالمعنى أخر وها الى بردالنهار وهومعنى قوله فى الآخراً بردواءن الصلاة لان كلامن الباء وعن تقع موقع الأخرى نعو رميت بالقوس أى عن القوس وضعو فاسئل به خبيراأى عنه وقدت كون عن فى الحديث زائدة من أبرد كذا اذا فعله فى البرد وأمار واية عن الحرفى الصلاة فبينة العناء أى ابعد وابهاءن الحروقيل معنى الابراد بالصلاة فعلها أول النهار وبردالنها رأوله حكاه الهر وى والبردان طرفا النهار والحديث يرد على هذا القائل مح قيل حديث الابراد ناسخ الحاء من صلاة الظهر بالهاجرة وما فى معناه وقيل ليس بناسخ وا عالا برادر خصة لمن يريد

الفوائدفي الأحكام وغيرها فنبه على أن من له رغبة في تعصيل العلم بمثل هذا فليعانق التعب وليهجر الراحة قال الشاعر

تر يدين ادراك المعالى رخيصة * ولابد دون الشهدمن إبرالنصل وقال آخر

دببت للجد والساعون قد بلغوا * حدالنفوس وألقوا دونه الأزرا وكابدوا المجدحتى مل أكثرهم * وعانق المجدمن وافى ومن صبرا لا تحسب المجد تمرا أنت آكله * لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا (قرلم وقع الشفق) أى غاب (قرلم فنور بالصبح) أى اسفر من النور وهو الاضاءة

﴿ باب الابراد بالصلاة ﴾

﴿شَ * عون بن سلام بتشديد اللام * ومنصور بن مزاحم بضم النون * وأبو لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء والابراد تأخير الصلاة الى بردالنهار ومعنى أبردواعن الصلاة أبردوا بهاعن عمن الباء كقوله رميت عن القوس أى به وقد تقع الباء عمن كقوله تعالى فاسئل به خبيرا قيل حديث الابراد

ثنايدر بن عثمان ثناأبو بكر ابن أبي موسى عن أبيه عن رسول اللهصلي الله عليه وسلمأنه أتاهسائل يسألهعن مواقيت الصلاةفلم يردعليه شيأقال فأقام الفجر حين انشق الفجر والناس لايكاد يعرف بعضهم بعضا ممأمره فأقام بالظهرحين زالت الشمس والقائل يقول قدانتصف النهار وهو كانأعلم منهم تمأمره فاقام بالعصر والشمس مرتفعة ثم أمره فأقام المغرب حين وقعت الشمس ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق ثمأخرالفجرمن الغدحتي انصرف منها والقائل يقول قدطلعت الشمس أوكادت ثم أخر الظهرحتي كانقريبا من وقت العصر بالامس مح أخر العصرحتي انصرف منها والقائل مقول قد احرت الشمس ثم أخر المغرب حتى كان عند سيقوط الشميفق ثم أخر العشاء حـتى كان ثلث الليــل الاول ثم أصبح فدعا السائل فقال الوقت بين

هذين وحدثنا أبو بكر بن أى شيبة ثنا وكيع عن بدر بن عثمان عن أى بكر بن أى موسى سمعه منه عن أبيه أن سائلا ألى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلاة بمثل حديث ابن غير أنه قال فصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق في اليوم الثاني وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث حودثنا محمد بن رمح أنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحن عن أبي هر يرة انه قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا اشتدا لحر فأ بردوا بالصلاة

فان شدة الحرمن فيه جهنم وحدثنى وملة بن محيى أنا بن وهب أخبرنى بو نس ان ابن شهاب أخبرة قال أخبرى أبوسلمة وسعيد بن المسيب انهما سمعا أباهر برة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله سواء وحدثنى هر ون بن سعيد الايلى وعمر و بن سواد وأحد بن عيسى قال عر وأناوقال الآخوان ثنا ابن وهب قال أخبرنى عمر وأن بكيرا حدثه عن بسر بن سعيد وسلمان الاغرعن أبى هر برة أن رسول الله عليه وسلم قال اذا كان اليوم الحارفة بردوا بالصلاة قان شدة الحرمن فيح جهنم قال عمر ووحدثنى أبو يونس عن أبى هر برة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبردوا عن الصلاة (٣٠٤) فان شدة الحرمن فيح جهنم قال عمر و وحدثنى عن أبى هر برة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبردوا عن الصلاة (٣٠٤)

الأخذ بالأفضل يثم اختلف العاماء فقال مالك في كتاب محمد تقدم كل صلاة أفضل الاالظهر في شدة الحرفيبردبها واستعب فىالمدونةأن تصلى الظهر والعصر والعشاء بعدتمكن الوقت وذهاب بعضه فعممه بعضهم في الغذ والجاعة وقصره غيره على الجاعة قال وأما الفذفاول الوقت له أفضل وروى عنه ابن أبي أو يس ان صلاة الظهر عند الزوال صلاة الخوارج وقال الشافعي تقديم الصلاة أفضل للفذوا لجاعة في الشتاء والصيف الاللامام المنتاب من بعد فيبرد بهافي الصيف لافي غيره واتفقوا في المغرب حتى من يقول ان لهاوقتين ان تقديمها أفضل ولم يختلف قول مالك ان التغليس بالصبح أفضل وقال أبوحنيفة تأخير الصاوات كلهاالي آخر وقت المختار أفضل الاالمغرب وروى عن مالك الآالمغرب والعشاء وقالت طائفة تقدم الصلوات كلهافى الشتاء والصيف أفضل أخذابا حاديث التقديم وقال أهل الظاهرأول الوقت وآخره سواءفي الفضل وقاله بعض المالكية وتأوله بعضهم على المدونة من انكار مالك حديث يحيى بن سعيدوهو بعيدوا حتجوا بقوله مابين هذين وقت فسوى قيل والفضل في الصلاة لأول وقتهامبا درة لامتثال أمرالله عز وجل وخوف قاطع عن فعلهامن موت وغير، وركعة من الصلاة خيرمن الدنيا ومافيها (قول فان شدة الحرمن فيج جهنم) (م) قال الليث الفيح سطوع الحر فاحت القدراىغلت وكونهمن فبح جهنم قيل حقيقة لحديث فأذن لها بنفسين وقيل على التشبيه أي مثل نار جهنم فاحذر وه واخشو اضرره والأول أولى لانه حقيقة لاسيا والنارعندنا مخلوقة فاذا تنفست في الصيف للاذن لهاقوى لهب نفسها والشمس واذا تنفست في الشتاء دفع قرها شدة البرد الى الأرض فهوالزمهر برلان الزمهر يرهوشدة البرد (قول حق رأينافى التاول) ع) التاول الروابي واحد هاتل وظلها لانطهر الابعد تحكن الظل واستطالته يحلاف الأشياء المنتصبة التى يظهر ظلهافي أسفلهاسريعا الاعتدال أسفلها وأعلاها وقلت وتقدم ان الفي مابعد الزوال وان الظل أعم منه يكون لماقبل ولما بعدويو بدبالأشياء المنتصبة الجدرات ومافى معناها (قوله فى الآخر اشتكت الخ) (ع) قيل شكوى

ناسخ الجاءمن صلاة الظهر بالهاجرة ومافى معناه وقيل البس بناسخ والا برادرخصة لمن بريد الأخف بالأفضل ثم اختلف العاماء فقال مالك في كتاب مجد تقدم كل صلاة أفضل الاالظهر في شدة الحر فيبرد بها واستعب في المدونة أن تصلى الظهر والعصر والعشاء بعد عكن الوقت وذهاب بعضه فعممه بعضهم في الفذوا لجاعة وقصره غيره على الجاعة وأما الفذفا ول الوقت أفضل له و روى عنده ابن أبي أو بس أن صلاة الظهر عند الزوال صلاة الظهر عند الزوال صلاة الخوارج وقال الشافع لا يبرد في الصيف الاالامام المنتاب من بعد (قولم من في جهنم) أي سطوع حرها قيل حقيقة وقيل على التشييه أي مثل نارجهنم (قولم في التلول) واحد هاتل وهي الروابي وظلها لا يظهر الا بعد عكن الظل واستطالته والفي ما بعد الزوال والظل اعم منه يكون لماقيل ولما بعد (قولم المتسكت الى آخره) قيل حقيقة بأن تقوم الحياة بها الزوال والنظل اعم منه يكون لماقيل ولما بعد (قولم الشكت الى آخره) قيل حقيقة بأن تقوم الحياة بها

ابنشهابعن ابن المسيب وأبى سامة عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنعوذاك * وحدثناقتيبة ن سعمد ثنا عبدالعز يزعن العلاءعن أبسه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن هذا الحرمن فيرجهنم فأبر ودابالصلاة * وحدثنا ابن رافع ثنا عبد الرزاق تنامعمرعن عمام ابن منبه قال حدا ماحدثنا أبوهر برةعن رسول الله صلى الله عليــه وســلم فذكرأ حادث منها وقال رسول اللهصلي اللهعلمه وسلمأردوا عن الحرفي الصلاة فانشدة الحرمن فيحجهنم يحدثنا مجدبن مثنى ثنا محمدين جمفر ثنا شعبة قال سمعت مهاجرا أما الحسن بعدث أنهسمع زيدين وهب يعدث عن أبى ذر قال أذن مؤذن رسول الله صيلي الله علمه وسلم بالظهر فقال الني صلى الله عليه وسلم أبرد أبرد أوقال انتظر انتظر

وقال ان شدة الحرمن فيه جهم فاذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاقال أبوذرحتى رأينا فى التاول ، وحدثنى عمر و بن سواد وحرمله بن يعيى واللفظ لحرملة قال أنا ابن وهب قال أخبرنى يونس عن ابن شهاب قال حدثنى أبو سلمة بن عبدالرحن أنه سمع أبا هر برة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النارالي ربها فقالت يارب أكل بعضى بعضا فأذن له ابنغسين نفس في الشتاء

ونفس في الصف فهوأشد مانجدون من الحر وأشد ماتجــدون من الزمهر بر *وحد ثني اسحق بن موسى الانصارى ثنسا معن ثنا مالك عن عبد الله ان يزيد مولى الاسبودين سنفيان عن أبي سنامة ابن عبدالرحن ومجدبن عبد الرحن بن توبان عن أبى هريرةأن رسول الله صلى الله عايه وسلم قال اذا كان الحر فأبردوا عن الصلاة فانشدة الحرمن فيح جهنموذكر أنالنار اشتكت الى ربها فأذن لها في كل عام بنفسيان نفس فى الشتاء ونفس في الصيف ۾ وحدثني حرملة بن يحى ثنا عبدالله ابن وهب أنا حيوة قال حدثني يزيدبن عبداللهبن أسامة بن الهادعن مجدين ابراهيم عن أبي سلمة عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قالت النار رب أكل بعضى بعضا فأذن لى اتنفس فأذناها بنفسين نغس في الشتاء ونفس في الصيف فاوجدتم منبرد أوزمهر برفن نفس جهم وماوجدتهمن حرأوحرور فن نفس جهنم * حدثنا محمد بن المثنى ومحمد بن بشار كلاهما عن يحى القطان وابن مهدى قال ابن مثني حدثني يعيين

حقيقة بلسان المقال محياة يحلقها الله عزوجل بحزءمهاأ وتتكلم على لسانها خزنهاأ ومن شاءالله تعالى أويخلق لها كلاما سمعهمن شامهن خاقه وقدل مجاز بلسان الحال كقوله * شكى الى حلى طول السرى * والاول أظهر لاسهاعـلى قول أهل السنة ﴿ قات ﴾ ولابد من ادراك مع الحياة (ع) والابرادمازادعلى ربع القامة الى نصف الوقت وتقدم أن بالابراد قال الجهور ومخالفةمن خالف فيه وتخصيص الشافعي أةبالامام الممتاب من بعددون الفذ والجاعة بموضعهم ولم يقل بالابراد فيغيرالظهر الاأشهبقال ببرد بالعصركالظهر وقال ابن حبيب تؤخر ربع القامة * وقال أحد تؤخر العشاء في الصيف كالظهر وعكس ابن حبيب وقال انما تؤخر في ليلالشتاءلطوله وتبجل فيليل الصيف لقصره وقلت، الابرادبالظهرغبرتأ خبيرهار بعالقامة لان الابراداعا يكون عازادعلى الربع كاذكر واعايستعب فى شدة الحر وقيل يبرد بهامالم يخرج الوقت * وقال الامام في كتابه الكبير والصواب في الابرادأن يستبرأ بها انقطاع حر ذلك اليوم وهذا الذيذكر بوجب اختسلاف الوقت على الجاعة وأماتا خبرهار بع القامة فروى ابن القاسم أن تأخيرها اليــه أفضل فى الشتاء والصيف ﴿ وروى أبو الفرج اعما تأخيرها اليه فى الحر أفضلُ وفي غيره أول الوقت أفضل وفي كون الفذ كالجاعة في ذلك أو أول الوقت أفضل له قولان، اللخمى والجاعة الخاصة بموضع كالفذ وأماالعصر فذهب الجهو رأن تقديمها أفضل وعن أشهب ماذكرعنه وقيل تؤخر لذراع واستحب ابن حبيب تجيلها يوم الجعة أكثرمن تجيلها في غيره رفقا بالناس لانهم بهجرون وذكرته لمالك ففال ماسمعته من عالم وهم يفعاتونه وانهلوا سع وأما العشاء فني كون تأخيرها قليلاأ فضل أوثلث الليل أوأوله ثلاثر وايات عن مالك وعن ابن حبيب ماذكر اللخمي وال ابن سعنون وأجعوا أن أول الوقت أفضل وقيل ان أوله وآخره في الفضل سواء قال بعضهم وتأويل من تأول عن مالك ان أول الوقت وآخره في الفضل سواء بعيد وهذا خلاف ما نقل اللخمي من الاجاع (وله من حرأو حرور) (م) قال الهروى والحرور وهج الحر بالليل والنهار والسموم بالنهاد لاغير (ع) بحمّل أنه شكَّ من الراوى أى اللفظين قال صلى الله عليه وسلم و يحمّل أنه ذكر اللفظين الأأن

أويتكلم على السانها خزنها وقي ل مجازا بلسان الحال والابراد خاص عند نابالظهر وهال أشهب ببرد بالعصر كالظهر وقال ابن حبيب تؤخول بع القامة (ب) الابراد بالظهر غير تأخيرها ربع القامة لان الابراد الما يكون عازاد على الربع والما يستحب في شدة الجروقي ليبرد بها مالم يخرج الوقت وقال الامام في كتابه الحكير والصواب في الابراد أن يستبراً بها انقطاع حرذ لك اليوم وأما تأخيرها ربع القامة فروى ابن القاسم ان تأخيرها اليه أفضل في الشتاء والعسيف و روى أبو الفرج انحا تؤخر اليه في الصيف وفي غيره أول الوقت تؤخر اليه في الصيف وفي غيره أول الوقت أفضل وفي كون الجاعدة كالفذ في ذلك أوأول الوقت أفضل له قولان به المخمى والجاعة الحاصة بموضع كالفذ وأما العصر فذه بالجهو ران تقديمها أفضل وعن أشهب ما سبق واستعب ابن حبيب تجيلها يوم الجعمة أكثر من تجيلها في غيرها رفقا بالناس تأخيرها قليل الشاء في كون تأخيرها قليل الشاء وي المن المن المناه المناه المناه المناه والله ون المرور وهج الحربالهار والليل الطوله دون ليل الصيف لقصره (قولم من حأوج ور) الهروى الحرور وهج الحربالهار والليل والسموم بالنار لاغير (ع) محمق انه شكمن الراوى و يحمق انه صلى الله عليه وسلم ذكر اللفظين الان أحدها أكثر و تكون أولم تقسيم

(۳۹ _ شرح الابي والسنوسي _ بي)

سهيدعن شعبة قال ثناساك بن حرب عن جابر بن سمرة قال ابن المثنى وحدثنا عبد الرحن بن مهدى عن شعبة عن ساك عن جابر بن سمرة قال ابن المثنى وحدثنا أبو بكر بن أبى شببة ثنا أبو الاحوص سلام بن سلم عن أبى استى عن سعيد بن وهب عن خباب قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فى الرمضاء فلم يشكنا * وحدثنا أحد بن بونس وعون بن سلام قال عون أنا وقال ابن بونس واللفظلة ثنا زهير ثنا أبو استى عن سعيد بن وهب عن خباب قال أثننا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكونا اليه حرار مضاء فلم يشكنا (٣٠٦) قال زهير قات لا بى استى أفى الظهر قال

أحدها كثر وتكون أوالتقسيم (قولم اذا دحضت الشمس) (ع) أى زالت فزلقت عن كبد السهاء والدحض الزلق (قولم شكونا اليه حرالرمضاء) أى حرالشمس وما يصبب أقدامهم (قولم فلم يشكنا) أى لم يجبنا يقال أشكيت فلانا اذا أجبته الى شكايته ونزعتها عنه (ع) هذا الحديث مع ماده دمهن قوله كنا نصلى معرسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر أول وقتها منسوخ بأحاديث الابراد أولا يكون منسوخاويكون الابراد رخصة وقال ثعلب معنى لم يشكنالم يعوجنا الى الشكوى فرخص لنافى الابراد (قولم بسط ثوبه) (ع) فيه السجود على الثياب لاسباعند ما يتقى من حراً وشوك وفيه أن السنة مباشرة الارض بالجبهة الاعند الضرورة من حراً وشوك وفيه الماقات العمامة وأماعلى كورها في كروه المنافي وأجازه الحنفة بإقلت عندما في الدجود على كورها من الزيادة في الوقت ومنع منه الشافي وأجازه الحنفية بإقلت عندما في الدجود على كورها من الزيادة في الوقت ومنع منه الشافي وأجازه الحنفية بإقلت وقت المصر كا

(قول والشمس من تفعة حيسة) (ع) أى أييضا الم تصسفر وقيدل حيانها وجود حرها والعوالى فسرها مالك بثلاثة أميال به وقال غيره هي مفترقة أدناها ميلان وأبعدها عانية والاول أولى وهذا لانهم يصافئها في أول الوقت ونها في أول النهار و بنوعمر و بنعوف على ثلثى فرسخ وهذا أيضالا نهم يصاونها في المدينة أول الوقت وفي بنى عمر و وسطه لشغلهم بعمل حوائطهم فيؤخر ونها الى فراغهم واجتماعهم دون تضييق الوقت (د) العوالى القرى التي حول المدينة (قول في حديث مالك الى قباء) (ع) الدارقطنى انتقد على مالك وخالفه فيه عدد كثير وقالوا الى العوالى قال غيره ومالك أعرف بأ مكنة بالده وأثبت

(قولم شكونا اليه الرمضاء) أى حرالشمس ومايصيب أقدامهم (قولم فلم يشكنا) بضم الياء أى لم يجبنا أولم يزل عناشكايتنا (ع) هذا الحديث مع مابعده منسوخ بأحاديث الابرادولا يكون الابراد منسوخاولا يكون الابراد رخصة وقال ثعاب معنى لم يشكنالم يحوجنا الى الشكوى فرخص لنافى الابراد

﴿ باب وقت الفصر ﴾

﴿شَهُ (قُولَم مرتفعة حية)أى بيضاعلم تصفروقيل حياتها وجود حرها والعوالى موضع فسرها مالك بثلاثة أميال وقال غيره هي مفترقة أدناها ميلان وأبعدها ثمانية أميال والاول أولى و بنوعم بن عوف على ثلثى فرسين (ع) وهذا لانهم يصلونها في المدينة أول الوقت وفي بني عمر و وسطه لشغلهم بعمل

* حدثنامعي بنعي تنابشر بن الفضل عن غالب القطانءن بكرين عبــد الله عن أنس بن مالك قال كنا نصلي مع رسولالله صلى الله عليه وسلم في شدة الحرفاذا لم يستطع أحدناأن عكن جبهته من الارض بسط ثو بەفسجد عليە ، حدثنا قتبة بن سمد ثنا ليث ح وحدثنا محدبنريح أنا الليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه أخبره أنرسول الله صلى اللهعليه وسلم كان يصلي العصروالشمس مرتفعة حمة فمذهب الداهب الى العوالىفأتي العوالي والشميس مرتفعة ولم مذكرقتيبة فيأتى العوالى «وحدثني هر ون بن سعيد الاملى ثناان وهب قال أخبرني عروعن ابنشهاب عن أنسأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي

نعم قلت أفي تجيلها قال نعم

العصر عمله سوا وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كنان على العصر ثم يذهب الذاهب الى قباء فيأ تهم والشمس مرتفعة وحدثنا يحيى قال قرأت على مالك عن المحق بن عبد الله بن أبى طلحة عن أنس بن مالك قال كنان على العصر ثم يخرج الانسان الى بني عروبن عوف فجدهم يصاون العصر وحدثنا يحيى بن أبوب ومحد بن الصباح وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحن انه دخل على أنس بن مالك فى داره بالبصرة حين انصرف من الظهر وداره بجنب المد بعد فاما دخلنا عليه قال أصليتم العصر فقلناله انما انصر فنا الساعة من الظهر قال فساوا العصر فقمنا فعلينا فلما انصر فنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول تلك صلاة المنافق بجلس برقب الشهس حتى اذا كانت بين قرنى الشيطان قام فنقر ها أربعا لانذكر الله فيها الاقليلا * وحدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا عبد الله بن المبارك عن أبي بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف قال سمعت أباأ مامة بن سهل يقول صلينا مع عمر بن عبد العزير الظهر ثم خرجنا حتى دخانا على أنس بن مالك فوجد ناه صلى العصر فقلت ياءم ماهذه الصلاة التي صليت قال العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله (٣٠٧) عليه وسلم التي كنانصلى معه * حدثنا عمر و بن سواد العامى ي وهجد

من ابن شهاب وغيره و روى عندالى العوالى كرواية الجاعة وأحاديث التكفير بصلاة العصر الدل أن أول وقا أول القامة وان أول الوقت أفضل ولو كان أول وقا آخر القامة بن كايقوله الخالف المارجدوا بنى عمر ويصاون الافي الاصفرار وماوصلوا الى العوالى وقباء الابعد سقوط الشمس وتغيرها (قول في حديث أنس تلك صلاة المنافق الخ) (ع) ردعلى من أجاز التأحير الى هذا الوقت وحجة لمن أنم الفاعل وتقدم مافى قربي الشيطان والنقركناية عن سرعة حركته ولم أينته وخشوعه تشبها بنقر الطائر في السرعة وقد يكون عدم خرالله عز وجل لسرعة حركته طمأنينته وخشوعه تشبها بنقر الطائر في السرعة وقد يكون عديث عروق المتقدم الماكن الى آخر الوقت الختار وهي كانت عادة بني يدل أن تأخيره في حديث عروق المتقدم الماكن الى المسلمين وفيه حجة التوسعة اذلم يذكر عليه أنس ذلك والماحت على أن المبادرة أولى (قول في المسلمين وفيه حجة التوسعة اذلم يذكر عليه أنس ذلك والمالية على أن المبادرة أولى (قول في المسلمين وفيه حجة التوسعة اذلم يذكر عليه المبارة المعام مستعبة في كل وقت في أول الوقت وآخره والجز و ربغته الجيم من الابل والجزرة من غيرها والحديث نص كل وقت في أول الوقت وآخره والجز و ربغته الجيم من الابل والجزرة من غيرها والحديث نص في المبالغة في التبكير بالعصر في قلت كان وفي اجابة في بعض الاحاديث من أكل مع معفو رغفر اله وكان مالك لا يأكل الطعام بعضرة أحد والفرق ما تقدم من خصوصية الا كل معه صلى الله عليه وسلم وكان مالك لا يأكل الطعام بعضرة أحد والفرق ما تقدم من خصوصية الا كل معه صلى الله عليه وسلم أي به ولما بنا في له بنائلة المعام بعضرة أحد والفرق ما تقدم من خصوصية الا كل معه صلى الله عليه وسلم أي البرك به والحديث من نحوم البيه في التبكير بصلاة العصر

(أحاديت التحذير من فوت صلاة العصر)*

(قولم وترأها وماله) (م) أى نقص أهله وماله (ع) وقال مالك معناه انتزعوامنه فعلى الاول حوائطهم فيؤخر ونها الى فراغهم واجتماعهم دون تضييق (ح) العوالى القرى التى حول المدينة (قولم فنقرها أربعا) عبارة عن سرعة الحركة وعدم طمأنيته وخشوعه تشبيها بنقر الطائر في السرعة وقد مكون عدم ذكره الله عز وجل لسرعة حركت (قولم صلينامع عمرالى آخره) (ع) هذا يدل ان تأخيره في حديث عروة المتقدم اعما كان الى آخر الوقت المختار وهي كانت عادة بني أمية و يحقل انه لبس بعادة له واعمافه لمهم شغله وفي ه حجة التوسعة اذلم ينكر عليه أنس ذلك واعمال على المادرة أولى والجز و ربفتح الجيم من الابل والجزرة من غيرها (قولم عن أبى النجاشي) بفتح النون واسمه عطاه بن صهيب مولى رافع بن خديج بغتم الخاء المجمة وكسر الدال المهملة

(بابالتحذير من فوات صلاة العصر)

﴿ شَ ﴾ (قول وترأهله وماله) روى بنصب الاولين و رفعهما والنصب هو المشهو رعلى انه مفعول أنان و وتر بمعنى نقص والرفع على انه النائب أى انتزع منه أهله وماله واختلفوا في فوت الوقت

ابن سلمة المرادى وأحدبن عيسى وألفاظهم متقاربة قال عمرو أناوقالالآخرانثنا ابن وهبقال أخبرني عمرو ان الحرث عن يزيدبن أبي حبيبان موسى بن سعد الانصاري حدثه عنحفص بن عبيد الله عن أنس بن مالك أنه قال صلى لذا رسول اللهصلى اللهعليه وسلم العصر فلما انصرف أناه رجل من بني سامة فقال يارسول الله انانرید آن نصر جزورا لناونعن نعبان تعضرها قال نعم فانطلق وانطلقنا معهفوجسدنا الجزورلم تنعرفاعرت م قطعت مم طبخ منهائم أكلنا قبلأن تغيب الشمس وقال المرادى ثنا ابن وهب عن ابن لمعة وعروبن الحرث في هذا الحدث يدحدثنا محدين مهران الرازى ثنا الوليدبن مسلمتنا الاوزاعي عن أبي النجاشي قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلي العصر مع رسـول الله صلى الله عليه وسلمتم تنحر الجزور

فتقسم عشرقسم ثم نطبخ فنأكل لحانضجا قبل مغيب الشمس به حدثنا اسحق بن ابراهم أناعسى بن يونس وشعيب بن اسحق الدمشيق قالا ثنا الاوزاعى بهذا الاسنادغير أنه قال كنانصر الجزورعلى عهد رسول الله صلى الله على وسلم بعد العصرولم يقل كنانصلى معه به حدثنا يعيى بن يعيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عرأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذى تغو ته صلاة العصر كاغاوتر أهله وماله بهو حدثنا أبو بكر بن أبى شبة وعمر والناقد قالا تناسفيان عن المنهرى عن سالم عن أبيه قال عمر و

مكون أهله وماله منصو بين على انه المفعول الثاني لنقص و بالنصب ضبطناه عن جاعة الشيوخ وعلى الثاني يكون مرفوعالان المقام مقام الفاعل لان نقص اذا ضمنت معنى نزع اعما تتعدى الى واحد واختلف في وجه التشبيه فقال الخطابي حمدر أن يبقى منفردا من الأجر بمنزلة من يبقى منفردامن الأهلوالمال ، وقال الداودي حذر من أن يلحقه من الندم والاسف ما يلحق من فقدأهله وماله لانهأتي كبيرة وهذا يكون فيمن تركهاعدا رقيل حذره ينأن يلحقه من الأسف على فوت الثواب مأيلحق من وترأهله وماله قال الباجي فمكون على همذا الوجه وترالاهل والمال دون ثواب حصل ف ذلك * وقال أبوعمر حمدرمن أن يكون عنزلة من أصيب أهله وماله اصابة يطلب وترها أي الرها فهو قدالتقي عليهغم المحنة وغممقاساة الطلب والونرالجناية التي يطلب وترها أي نارهافهو قدالتقي عليمه همان واختلفوا في الفوات المحذرمنية فقال ابن وهب والداودي هوفوات الوقت المحتار وقد وردمفسرابذلك فيرواية الاوزاعي في الحديث قال فيهوفوتها أن تدخيل الشمس صفراء وقال سعنون والأصميلي هوفوات وقت الأداء بغر وبالشمس * و روى عن سالم ان همذا فيمن فاتته نسيانا وعلى قول الداودى هوفي العامدو يشهدله حديث البخاري من ترك صلاة المصرحبط عمله قال أبوعمر و يلحق بالمصرغيرها والعصر جاءت في سؤال سائل أونبه بالعصر على غيرها واعلخمها بالذكرلانهاتأتى فى وقت تعب الناس من أعمالهم وحرصهم على تمام أشغالهم يه وقال محمد بن أبي صفرة ملحق بالعصر الصبح لمكوم المشهودة وفهاقال أبوعم نظرلان العصر اختصت بعلة لمتعقق في غيرها ﴿ قلت ﴾ حكاية ماتقدم تدل أن المراد فوات الوقت وقد يممل أن يعني فوات الجاعة وقد ينبني ذلك على تعيين وجه التشبيه فان كان ما يلحق الموتور من التأثم ترجح أن المراد الوقت لان فوات الوقت موجب للائم وانكان لما يلحقه من التعسر على فوات الملائم فهو وفوات الوقت وفوات الجاعة سواءو بشهد لماقال أبوعمرأن العصرفها ضرب من العذر لجيها وقت الشغل واذا كان هذا فى المسلاة التى تأتى حين ضرب من العذر فأحرى في غيرها التي لاعذر في التأخير عنها و يعني القاضي بالعلة التى اختصت العصر بها أن العصر انماياتي وقت شغل الناس فن ترك شغله واشتغلبها كان

المحدرمنه فقال ابن وهب والداودى هوفوت الوقت المحتار وقدو ردمفسرا في رواية الأو زاعى وقال سعنون والأصيلي هوفوت الاداء بغر وب الشمس و روى عن سالمان هذا فين فاتشه فسيانا وعليم يكون التشبيه فيا يلحقه من شدة العذاب وعظم المصيبة قال أبو عمر و يلحق بالعصر غيرها والعصر جاءت في سؤال سائل ونيه بالعصر على غيرها وخصت العصر بالذكر لانها تأتى في وقت تعب النياس وحرصهم على عام أشغالهم وقيل يلحق بالعصر الصبح لكونها مشهودة (ح) وفي قول أبي عمر نظر لان العصر الحتم على يتحقق في غيرها (ب) قديع مل أن يعني فوت الجاءة وقد يعني ذلك على تعيين وجه الشمس فان كان ما يلحق الموتو رمن التألم ترجح ان المراد الوقت لان فوت الوقت موجب الملائم وان كان الما يلحق من التصر على فوت الملائم فهو في فوات الوقت وفوات المحتم والمقتمون و وشهد لما قال أبو عمر أن العصر فيها ضرب من العذر المجيئم في وقت الشغل فاذا العصر الما أنى وقت شغل فن ترك شيغله واشتغل بها كان أكثر ثو ابامن التي تأتى لا في ان وقت العصر العالمي وقت العصر العالمي وقت العصر العالمية تعظم والحسرة تشتد بقدر ما فات من الخير في كان المدينة تعظم والحسرة تشتد بقدر ما فات من الخير في كان المدينة تعظم والحسرة تشتد بقدر ما فات من الخير في كون الندم في فوت العصر أشد من غيرها لكثرة ثوابها

أ كثرثوابا من التى تأتى لافى حين شغل فلايلحق بهاغيرها وأحاديث الباب ظاهرة فى ذلك أعنى فى كثرة ثوا بهالا سيالما جاءانها الوسطى

-د الماديث الصلاة الوسطى كاه-

(قول في السندعن محمدعن عبيدة) (ع) كذالهم ومحمدهوا بن سيرين وعندابن أبي جعفر عن محمدبن عبيدة وهو وهموعبيدة بفتح العين هوعبيدة السلماني (قوله يومالاحزاب) (د) هي غز وةالخندق وتسمى بالأمرين وكانت سنة أربع وقيل سنة خس (قول ملا الله قبورهم) ﴿ قَالَ ﴾ الضمير هو بمعنى المكل لا المكلية لانه قدآ من منهم كثير (ول كما حبسونا وشغاوناً) ﴿ قَلْتَ ﴾ الـكافالتعليل كاهىفىقوله تعالى (وأحسن كاأحسـن الله اليك) (ع) ولفظ شفلوناظاهر فىأنه نسيها لشغله بالعدو أويكون أخرها قصدا لشغله بذلك ولمتكن صلاة الخوف شرعت لانهاا عاأنزلت في غز وة ذات الرقاع فهي ناسخة لهذا * وقال الشاميون ومكحول اذا لم يمكن أداء صلاة اللوف على سنم أأخرت لوقت الامن والصحيح والذى عليه الجهور أنهااذا لم يمكن ذلك فهاتصلى بحسب الطافة ولاتؤخر وستأتىان شاءالله تعاتى وقيسل فى وجمه آخرأن يكونوا على غمير وضوءفشغلهمماهم فيهعن الوضوءوالتبيم وقدتقدمت هذه المسئلة في الطهارة وقلت، يريدمسئلة فاقدالماء والصعيد (قول عن الصلاة الوسطى) * (قلت) * يأتى أن التى شغل عنه العصر فهى الوسطى كابأتى في الطريق الآتى وقيل ان الذي أخر الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفي الموطا انهالظهر والعصر وانه نسهما لشغله بالمدو وذكر الوسطى يسقط وجوبالوتر لانمع وجو به لاوسطى ﴿ قَالَ ﴾ وهذا أن كانتالوسطى من التوسط وأن كانت من الوسط الذي هوالخيار فلايسقطه (قُول في الآخر عن صلاة الوسطى) (ع) هو على حذف، ضاف واقامة المضاف اليه مقامه أىعن صلاة المسلاة الوسطى فصلاة هنامصدرا ويكون اعاأضيف الى نفسده على رأى الكوفيين ﴿ قات ﴾ لم يزلمثل هذا الكلام يتكر رمنه واضافة الشي الى نفسه يمنعه الفريقان

﴿ باب الصلاة الوسطى ﴾

و عيى الجزار بالجيم والزاى المجمة المشددة ومسلمين صبح بضم الصادوهوا بوالضعى وشتير بضم الشين المجمة وقع الناء المثناة من فوق وسكون الياء ابن شكل بفتح الشين والكاف و يقال باسكان الشين المجمة وقع الناء المثناة من فوق وسكون الياء ابن شكل بفتح الشين والكاف و يقال باسكان الكاف أيضا و محمد بن طلحة الياى بنعف ف الياء منسوب ليام بطن من هدان و يقال الاملى بالممرة المكسورة قبل الياء وزبيد بضم الزاى المجمة وقع الباء الموحدة من أسفل (قول يوم الأحزاب) هى غزوة الخندق (قول ملا الله قبورهم) (ب) هو بمعنى المكل الملكلية لا نه قد آمن كثر يرهم (قول كا غزوة الخندق (قول ملا الله قبورهم) (ب) هو بمعنى المكل الملكلية لا نه قد آمن كثر يرهم (قول كا أحسن الله اليكاف المعليل كافى قوله تعلى واذكر وه كاهدا كم وقوله عز وجل وأحسن كا أحسن الله اليك والمناف المعلم والمناف والمناف المعلم والمناف وا

ىبلغ ىەوقال أنو بكر رفعه پودد ثني هر ون بن سعيد الاسلى واللفظ له ثنا ابن وهب أخبرنى عمرو بن الحرث عن ابن شهاب عن سالم بن عبدانته عن أبيه أنرسول الله صلى الله عليه وسلم قالمن فاتته العصرفكانما وترأهله وماله * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبه ثنا أبو اسامة عنهشامعن محدين عبيدة عن على قال ك كان يوم الاحزاب قال رسول اللهصلي اللهعليه وسلم ملاء الله قبورهم وبيوتهم نارا كاحسونا وشفاوناعين الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وحدثنا محدبن أبي بكرالمفدمي قال ثنا محيي بن سعيدح وحدثناه استق بن ابراهم أناالمعمر ابن سلمان جيعاعن هشام بهذا الاسناد ﴿ وحدثنا محمد سالمثني ومحمد س بشار قال ابن المشنى حدثناه مجدين جعفر ثنا شعبه قال سمعت قتادة يعدث عنأبى حسانعن عبيدة عن على قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم يوم الاحزاب شغاوناعن صلاة الوسطى

حق آبت الشمس ملا الله قبورهم نارا أو بيوتهم أو بطونهم شك شعبة في البيوت والبطون وحد ثنا هجد بن المنى ثنا ابن أبي عدى عن سعيد عن قتادة بهذا الاستناد وقال بيوتهم وقبورهم ولم يشك وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالا ثنا وكيع عن شعبة عن الحرك عن يحيى بن الجزار عن على حوحد ثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له ثنا أبي ثنا شعبة عن الحركم عن يحيى سمع عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب وهوقاعد على فرضه من فرض الخندق شغلونا عن الوسطى حتى غربت الشمس ملا الله قبورهم و بيوتهم أو قال (٣١٠) قبورهم و بطونهم نارا * وحدثنا أبو بكر بن

وانمااختلفا فياضافة الموصوف الىالصفة نحو جانب الغربى فالكوفيون يجيز ونهاوالبصريون بمنعونها ويؤولون ماجاءمنهامن انه على حـــذف الموصوف أى بجانب المــكان الغربى والحديث من ذاك لامن اضافة الشي الى نفسه وتأو يله قوله فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (قول حتى آبت الشمس) (ع) أى سارت للغروب والتأويب سيرالنهار ويكون آبت بمعنى رجعت وهوهنا رجوعهاالى مكانهابالليك قاله الحربي (قول على فرضة) (م) هي بضم الفاءوهي المدخسل اليه وأصله المشارع الى الماء (وله في الآخر عن الصلاة الوسطى صلاة العصر) (ع) واحتج به من قال انهاالعصر وقداختلف في ذلك فقيل الوسطى الجعة وقيل الصاوات الحس وقيل واحدة من الخس ثم اختلف في تعيينها * فقال مالك هي الصبح * وقال زيد هي الظهر * وقال على والشافي هى العصر * وقال قبيصة بن ذؤ يبهى المغرب * وقيل هي العمة فالقول بأنها الجمة ضعيف لان الامربالحافظة عليهاا عاهولمشقتها ولامشقة في الجعة لأنهاص ة في الاسبوع وكذا القول بأنها الجس لان الآية تكون من ذكر الشي مفسلا ثم الاشارة اليه جملا والفصصاء لا يفعاونه واعما يفعاون العكس وأماالأقوال الخمسة الباقية فانأر يدبالوسط الوسط في العددصح أنها المغرب لان الشلاث بين الاربع والاثنين وانأريدبها الوسط في الزمان صح أنهاالصبح أوالعصر لان الفضلة بعدالفجرالي طاوع الشمس ان كانت لامن الليل ولامن النهار صحانها الصبح لان قبلها اليتان و بعدهانهاريتان وان كانت من الليل صحانها العصر لان قبلها الصبح والظهر و بعدها المغرب والعشاء واحتج أصحابنا لأنها الصبح بالمشقة اللاحقة في اتيانها لانهاتأتي في الشتاء وقت طيب النوم للدثار وفي الصيف وقت طيب الهواء واحتم لأنها العصر بالحديث وبأنها أيضاتأتي والناس مشغولون بأعمالهم فوكد أمرها لللايشتغل عنها والبيع من أعظم مايشتغل به عن الصلاة قال تعالى (وفروا البيع) ولايعترض على أنها العصر بقول البراء قد أخبرتك كيف زلت وكيف نسخها الله تعالى الاحمال أن يكون المنسو خالنطق بالفظ العصر وقدأشار البراءالى الاحتمال بقوله واللة أعلم ويرجح انهاالصبح والعصر حديث من صلى البردين دخل الجنة قيل المراديهما الصبح والعصر (ول في حديث عائشة رضى الله عنها فأملت على قوله تعالى حافظوا على الصاوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر) (د) استدل

(قرل حتى آبت الشمس) أى صارت الغروب والتأويب سيرالنهار (قول على فرضة) بضم الفاء وسكون الراء وفتح الضاد المجمة وهى المدخل والمنفذ اليه وجعها فرض بضم الفاء وفنح الراء كغرفة وغرف وأصلها المشارع الى الماء (قول فأملت على) (ح) استدل بعض أصحابنا على أنه اليست العصر لان العطف يؤذن بالمغايرة ولكن مندهبنا أنه لا يحتج بالفراءة الشاذة (ب) الاحتجاج بأن العطف يعطى المغايرة بين الاأن يقال انه من عطف التفسير كقولة تعالى ومنهم الذبن يؤذون النسبى الآية

أبى شيبة وزهير بن حرب وأبوكريب قالوا ثنا أبو معاوية عن الاعش عن مسلم بن صبيح عن شتير ان شكل عن على قال قال رسول الله صلى الله عليسه وسلم يومالاحزاب شغاوناعن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملاء الله بيوتهم وقبورهم ناراثم صلاهابان العشاءين بان المغربوالعشاء يوحدثنا عون بن سلام الكوفي قال أخبرنامجمدبن طلحة اليامي عنزبيد عنمرة عن عبدالله قالحبس المشركون رســول الله صلى الله عليمه وسلم عن صلاة العصرحتي احرت الشمس أواصفرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلمشغاوناعن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملاء اللهأجوافهموقبورهم نارا أوحشىاللهأجوافهم وقبورهم نارا ۽ وحدثنا معى بن يعى التممي قال قرأت على مألك عنزيد ابن أسلم عن القعقاع بن حڪيم عن أي يونس

مولى عائشة انه قال أمر تنى عائشة أن اكتب له امصحفا وقالت اذا بلغت هذه الآمة قات ذنى حافظوا على الصاوات والصلاة الوسطى قال فاما لغنها آذنها فأملت على حافظوا على الصاوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموالله قانتين قالت عائشة رضى الله عنها سمعتها من رسول الله صلى الله عنها سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا المحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا يحيى بن آدم ثنا الفضيل بن مرزوق عن شقيق

فنزلت حافظموا على الماوات والصلاة الوسطى فقال رحل كان حالسا عندشقدقله هي اذا صلاة العصر فقال البراء قد أخرتك كمف نزلت وكنف نسخها الله والله أعلم ﴿قالمسلم﴾ ورواه الاشجيعي عن سيفيان الثورىءنالاسودين قيسعن شقيق بن عقبة عن البراءبن عازب قال قرأناهامع النيصلي الله عليه وسلم زمانا عثل حديث فضيل بن مرزوق وحــدئنی أبو غسان المسمعي ومحمدين المثني عن معاذين هشام قال أبو غسان ثنا معاذبن هشام حدثني أبيعن يعيين أبى كشير ثنا أبوسامة بن عبدالرحن عنجابرين عبد الله أن عمر بن الخطاب يوم الخندق جعل سب كفارقريش وقال يارسول الله واللهما كدت أنأصلي العصرحتي كادت أن تغرب الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ان صليتها فنزلناالى بطحان فتوضأ رسولااللهصلى اللهعليه وسلم وتوضأ نافصلي رسول اللهصلي الله عليه وسلم العصر بعد ماغربت الشمس مصلى بعدها

به بعض أسحابنا على أنهاليست العصر لأن العطف يقتضي المغايرة ولكن مذهبنا انه لا يحتب بالقراءة الشاذة لأن ناقلها اعانقلها على أنها قراءة والقرآن لايثبت الابالتواتر وقات والاحتجاج بأن العطف يعطى المغايرة بين الأأن يقال انه من عطف النفسير كقوله تعالى (ومنهم الذين يؤذون النبي) الآية (قول في حديث عمر فوالله ان صليمًا)أى ماصليمًا (د) قسمه صلى الله عليه وسلم تطييب القلب عمر رضى الله عنه لأنه شق عليه أن أخرها الى قريب الغروب وفيه الحلف دون استحلاف وذلك مستحب اذا تضمن مصلحة من تطمين و رفع تهمة وغيرذلك (ع) فصلاة عمر كانت قبل الغر وبوصلاة النبى صلى الله عليه وسلم بعده و بطحان ضبطناه بضم الباء وسكون الطاء وكذا يقوله المحدثون وضبطه فى البار ع بفتح الباء وكسر الطاء وكذا يقوله اللغو يون قال البكرى ولا يصح غيره (قوله فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) فيه قضاء الفوائت جماعة ولم يخالف فيه الا اللَّيْث وفيه البداءة بالمنسية ولم يختلف فيهاذا أمن فوات الوقت ﴿ واختلف اذاخيف فواتها ﴿ فقال الحسن وابن المسدب وفقها ع الحديث وأحجاب الرأى أن يبدأ بالحاضرة ، وقال مالك والليث والزهرى في آخر بن يبدأ بهاان كثرت الغوائت لاان قلت جدا واختلف هؤلاء في الجس هل هي من القليل أوالكثير ومالك يرى أنمادون الحسقليل ومافوقها كثير جواختلف قوله في الحس لأنها صلاة يوم ﴿ قلت ﴾ قال اللخمى اختلف فى تقديم كثير الفوائت على الوقتية فقال ابن القاسم ان قدر عليها قبل فوات الوقتية قدمها والاقدم الوقتية وقال ابن عبد الحكم يصلى ماقدر فان ضاق الوقت فالوقنية وقال ابن مسلمة ان قدر أن يستوفيها قدمها وان خرج الوقت وهذا خلاف مأذ كر القاضي من الاجاع واختلف في الوقت المراعى من ذلك ففي المدونة هوفي النهار يتين الى الغروب وفي الليليتين الى طلوع الفحر وقال ابن حبيب هوالاختياري وتعقب تقى الدبن كون النهاريتين الى الغروب وهو في اعادة من صلى بنجاسة فى النهار يتين الى الاصغرار ، وأجاب أبن جاعة من متأخرى التونسيين بأن الترتيب T كدبدليل أن المشهو رتقديم يسير الفوائت على الوقتية ان ضاق الوقت ويصلى بالنجاسة عندضيق

(قول والله ان صليها) أى ماصليها فان نافية وأقسم تطييبالنفس عمر (قول فنزلنا الى بطحان) بضم الماء الموحدة واسكان الطاء كذا يقوله المحدثون وضبطه فى البارع بفتج الباء وكسر الطاء وكذا يقوله اللغو يون فال البكرى ولا يصح غيره (قول فعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى آخره) (ب) قال اللخمى اختلف فى تقديم كثير الفوائت على الوقتية فقال ابن الفاسم أن قدر علما قبل فوات الوقتية قدمها والاقدم الوقتية وقال ابن عبد الحكم يصلى ما قدر فان ضاف فالوقتية وقال ابن سامة أن قدر أن يستوفها قدمها وان خرج الوقت وهذا خلاف ماذكر الفاضى من الاجاع واختلف فى الوقت المراعى فنى المدونة هوفى النهاريت بن الى الغروب وفي المن حبيب هو الاختيارى وتعقب ابن دقيق العيد وكون المشهور فى النهاريتين الى الغروب وهو فى اعادة من منا خرى التونسيين بأن الترتيب فى اعادة من منا خرى التونسيين بأن الترتيب الوقت ويملى بالمجاسة عند ضيق فى اعادة من منا خرى التونسيين بأن الترتيب الوقت ويملى بالمجاسة عند ضيق الموات عاد الكفرات على الوقتية ان ضاق الوقت ويملى بالمجاسة عند ضيق الموات اعاد الكفى اليسير وقال ابن وهب بسدا فى اليسير بالمناضرة أيضا وقال أشهب هو يخير وقال ابن بشير وفي المنارة والمن والمحادة في يسارة الأربع والمحسق ولان ها بن يونس ولاخلاف في يسارة الأربع والمحسق ولان هو بسير الفوائت مستحب فقول ابن رشد وقال أشهب وفي يسارة الأربع والمحسق ولان هو بسير الفوائت مستحب فقول ابن رشد وقال الست كثير وفي يسارة الأربع والمحسق ولان هو بسير الفوائت مستحب فقول ابن رشد

الوقت عن غسلهاولا بن عبدالسلام والشيخ كلام فى المسئلة تركت جابه والعث فيه خشية الاطالة وماد كرعن مالك من انه يبدأ بالمنسية مع خوف الفوات اعاداك فى اليسير منها ويأتى حداليسير «وقال ابن وهب اعاييداً فى اليسير بالحاضرة «وقال أشهب هو مخير «وقال ابن بشيرعن البغداد بين تقديم يسير الفوائت اتفاقام عشدة هذا الحلاف بعيد تقديم يسير الفوائت اتفاقام عشدة هذا الحلاف بعيد والمشيوخ فى حداليسير طرق «ابن بشير الست كثير والأربع قليل وفى الجس قولان «ابن برشد الست كثير وفى يسارة الاربع والجس قولان «ابن يونس ولا خلاف فى يسارة الاربع والجس قولان «ابن يونس ولا خلاف فى يسارة الاربع (ع) وصبيح هو بضم الصادوشير بضم الشين وفتح التاء وشكل هو بفتح الشين المجمة والكاف

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون الخ ﴾

(ع) أى يأتى جع ده ـ د جع وهو من تعقيب الجيوش يبعث قوم و يأتى قوم (و ملائكة بالليد و ملائكة بالليد و ملائكة بالنهار) (ع) قال الأكثره ـ ما لحفظة عليم السدام وهوالأظهر و يحمل انهم غيرهم و ملائكة بالنهار) (ع) قال الأكثره ـ ما لحفظة عليم السدام وهوالأظهر و يحمل انهم غيرهم و مد التعاقيل في قوله تعالى (فان مع العسر يسرا إنّ مع العسر يسرا) لن يغلب عسر يسرين به وسئل القاضى ابن رشد عن الكاتبين هل هما اثنان الايز ولان أو يتبدلان فقال اليس في ذلك حديث قاطع والأمر محمل يعنى انه يحمل أنهما اثنان بالشخص فلايز ولان ولايفارقان وقتهما المعين من ليل أونها رأوانهما اثنان بالنوع في قع فهما التبديل والتعاقب بالليل والنهار يتأتى مع كونهما اثنين بالشخص أواثنين بالنوع (ع) أجاز بعض التحويين في الفعل اذا تقدم أن يلحقه ضمير التثنية والجع قالواوهى لغت بلحارث ومن كلامهم أكاونى البراغيث وعليه حلى الاخفش فعل الناب المناهم و كا نعلما قيل وأسر وا قيل من هم قيل الذين ظاموا به قالتهم الناهم أيس بناعل بليدل من الماهم و كا نعلما قيل والبيم والفرق بين العلامة والضمير أن العلامة والضمير أن العلامة حف والضمير أن العلامة على أن الفاعل مجوع أومثنى والفرق بين العلامة والضمير أن العلامة حف والضمير المالي المالية أن ابن أبي الربيع حكى في مثل هذا الواوهل هي ضمير أوعلامة ثلاثة أقوال خسة ليس هذا منها على أن ابن أبي الربيع حكى في مثل هذا الواوهل هي ضمير أوعلامة ثلاثة أقوال خسة ليس هذا منها على أن ابن أبي الربيع حكى في مثل هذا الواوهل هي ضمير أوعلامة ثلاثة أقوال خسته ليس هذا من المناه المناه المناه المناه المناه والأخفش بصري و النه على مثل هذا الواوهل هي ضمير أوعلامة ثلاثة أقوال خسته ليس هذا من هم قيل المناه على أن ابن أبي الربيع حكى في مثل هذا الواوهل هي ضمير أوعلامة ثلاثة أقوال

﴿ باب فضل صلاتي الصبح والمصر ﴾

الهمزة أوالواو بدلهاوسكون الحاء المجمة وقع التاء المثناة من فوق وابن رو يبة بضم الراء وقع الهمزة أوالواو بدلها وسكون الياء بعد الهمزة وقع الباء الموحدة بعد الياء تصغير روبة وأوجرة بالجيم والراء الضبى بضم الضادوف الباء وأبوخراش بالحاء المجمة المكسورة والراء المهملة وشين مجمة آخره (قول يتعاقبون في كم ملائكة) (ع) الأكثرهم الحفظة عليم السلام وهو الأظهر ويحمّل أنهم غيرهم (ب) التعاقب بين حفظة الليل وحفظة النار لابين حفظة أحدها وتنكير ملائكة في الموضعين بدل على أن الثانية غير الأولى وسئل القاضى ابن رشده ن الكاتبين هل هما اثنان في الموضعين بدل على أن الثانية غير الأولى وسئل القاضى ابن رشده ن الكاتبين هل هما اثنان لا يزولان أو يتبدلان فقال ليس في ذلك حديث قاطع والأمن يعمّل بعنى أنه يحمّل أنهما اثنان بالشخص فلا يز ولان ولا نعار قان وقتهما المعين من ليل أونها رأوانهما اثنان بالنبوع فيقع فيهما التبديل والتعاقب بالليل والنها ريتاتى مع كونهما اثنين بالشخص أواثنين بالنوع والواوفي يتعاقبون علامة والتعاقب بالليل والنها رياده الموالة والأمن على يدون ألفاع المة الثنانة في قاما الزيدان والأكثر على الأسلام الأنان والأحكثر على الما المنان والأحكثر على حمية الفاعل بريد ها بنوا لحرث كايزيدون ألفاع المة التثنية في قاما الزيدان والأحكثر على جمية الفاعل بريدها بنوا على والموالة والموالة والموالة والأمن والأحكثر على المالمة التثنية في قاما الزيدان والأحكثر على الموالة المنان والأحكثر على المنان والمنان والمنان والمنان والأحكثر على المنان والأحكثر على المنان والمنان والأحكثر على المنان والمنان والمن

المغرب وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة واسعق بن ابراهم قال أبو بكر ثنا على المبارك عن على بن المبارك عن يعي بن على بن المبارك عن الاسمناد عن الى حدثنا على مالك عن أبي الرناد عمن الاعرج عن أبي عمن أبي عمن أبي هر برة أن رسول الله صلى فيكم ملائكة باللهار

و مجتمعون فى صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوافيكم فيساً لهم بهم وهواً علم بهم كيف تركم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصاون * وحدثنا محدين رافع ثنا عبد الرزاق ثنامعمر عن همام بن منبه عن أبى هر برة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال والملائكة يتعاقبون فيكم عثل حديث أبى الزناد * وحدثنا زهير بن حرب ثنام وان بن معاوية العزارى أخبرنا اسمعيل بن أبى خالد ثنا قيس بن أبى حازم قال سمعت جرير بن عبد الله وهو يقول كنا جاوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذنظر الى القمر ليله البدر فقال أما انكسترون ربك كاترون هذا القمر لا تضامون في رويته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعنى العصر (٣١٣) والفجر ثم قرأ جرير فسيم بحمدر بك قبل طلوع

الشمس وقبل غروبها وحدثناأبو بكر بنأبي شيبة ثنا عبدالله بن عير وأبوأسامة ووكيع بهدذا الاستناد وقال أما انكم ستعرضون على ربكم فترونه كاترون هذا القمر وقال ثم قرأولم يقـــل جر بر وحدثناأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق ابن ابراهميم جيعا عمن وكيعقال أبوكريب ثنا وكيع عن ابن أبي خالد ومســعر والبخــترى بن المختارسمعوه منأبىبكر ابن عمارة نرو يبةعن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن بلج النارأ حدصلي قبل طاوع الشمس وقبل غروبها يعدنى الفجسر والعصر فقال له رجــل منأهل البصرة آنت سمعت هذامن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال الرجسل وأناأشهداني معته من رسولالله

المالنها الماضميران تقدم الاسم نحوالزيدون قاموا وحرف ان تقدم الفعل بحوقاموا الزيدون (ولم و يجمّعون ﴾ ﴿ قات ﴾ تُعاقب الصنفين لا يمنع اجتماعه مالأن النعاقب أعرمن أن يكون معه أجتماعُ كهذا أولا يكون معهاجتماع كتعاقب الضـدين (ع) وتخصيص اجتماعهم في الورودوالصدور بأوقات العبادة تكرمةمن آلله سبحانه وتعالى للؤمنسين لتكون شهادتهم بأحسن الثناء وأطيب الذكر وتغصيص ذلك بالصسلاة دون غبرهامن الأعمال بدل على فضلها على غيرها وفى هذا الحديث زيادة على رواية من روى أنهم يجتمعون فى صلاة الفجر فقط وعضده بقوله تعالى ﴿ إِنَّ قِرآن الفجر كانمشهودا) دليل على أن الصبح هي الصلاة الوسطى ﴿ قات ﴾ وأخبر في من لا أنهم من أهل الأندلس أنه كان عندهم امام متصف بالصلاح وكان جالسافي المسجد فجاءه المؤذن يستأذنه في اقامة الصلاة بغلس فنعهثم بعد ساعة أذنله فقيل له فى ذلك فعال حين جاء أول مرة لم أرتحلل الملائكة واختلافهم فعلمتأنالوقتباقفصبرتحتىرأيت اختلافهمفأذنتله (قوله نيسئلهمربهم وهو أعلم) (ع) سؤاله سبحانه وتعالى وهوأعلم تعبد لهم كادمبدهم بكتب أعمالهم ﴿ قلت ﴾ وتخصيصه السؤال بملائك الليل الا ينعمن سؤال الآخرين أولأنهم بردون عليهم في وقت صلاة و يصعدون ف وقت صلاة (قولم في الآخرستر ون ربكم) ﴿ قات ﴾ تقدم في كتاب الايمان جيع مايتعلق بالحديث وخص التشبيه بليلة الكال لان الناس عندر وية الهلال يتضار ون بالتزاحم وجذب بعضهم بعضا (د) هذه الرواية خاصة بالمؤمنين واتفقوا على أن غير المنافقين من الكفار لايرى الله عز وجل فعرصات القياسة * واحدف في المنافقين والصحيح انهم لابر ونه سحانه (قول فان استطعتم أن لاتغلبوا.) (ع) قال المهلب يعني عن صلاتهما في جماعة وهومعني من صلى البردين وحديث لايلج النارالآتيين (قولم في الآخرمن صلى البردين دخسل الجنة) (ع) قيسل هما الصبح والمصر قال

التجريد (قولم و بعجمعون) التعاقب لا يمنع الاجتماع بل يكون معه كهذا وقد لا يكون كتعاقب الصدين (ب) وأخبر في من لا أتهم من أهل الاندلس أنه كان عندهم امام متصف بالصلاح وكان حالسا في المسجد فجاءه المؤذن يستأذنه في اقامة الصلاة فعلس فنعه ثم بعد ساعة أذن له فقيل له في ذلك فقال حين جاءاً ول من الم أرتضل الملائكة واختلافهم فقلت ان الوقت باق فصر برت حتى رأيت اختلافهم فأدنت له (قولم فان استطعتم أن لا تغلبوا) قال المهلب يعنى عن صلاتهما في جاءة وهومعنى من صلى البردين وحديث لا يلج النار الآنيين (قولم من صلى البردين) قيل هما الصبح والعصر

(٤٠ - شرح الابى والسنوسى - بى) صلى الله عليه وسلم سمعته أذناى ووعاه قلى وحدثنى يعقوب بن ابراهم الدورق ثنا معي بن أبى بكير ثنا شيبان عن عبدالملك بن عمير عن ابن عمارة بن رؤيبة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلج النارمن صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وعنده رجل من أهل البصرة فقال آنت سمعت هذا من النبى صلى الله عليه وسلم قال نعم أشهد به عليه قال واناأشهد لقد سمعت النبى صلى الله عليه وسلم قال نعم أنبه أن رسول الله عليه وسلم قال من صلى البردين خالد الازدى ثناهما مبن معي قال حدث أبوجرة الضبعي عن أبي بكر عن أبيه أن رسول الله عليه وسلم قال من من الله على من الله على من الله على الله

ونسباأبابكر فقالا ابن أبي موسى * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم وهو بن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سامة بن الا كوع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب * وحدثنا محمد بن مهران الرازى شاالوليد بن مسلم ثنا الاو زاعى قال حدثنى أبو الجاشى قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلى المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وصدلم في نصرف أحدنا وانه ليبصر مواقع نبله * وحدثنا اسحق بن ابراهيم (٣١٤) الحنظلى أنا شعيب بن اسحق الدمشقى ثنا الاو زاعى

يمقوب البردان الغداة والعشى وهنا الابردان والقرنان والكرنان والمصران والصدعان والرفدان والفيئان والقرنان بفتح القاف

﴿ أَحَادِيثُ وَقَتُ الْمُعْرِبِ ﴾

(قرل اذاغر بت الشمس وتوارت بالحجاب) (ع) الحجاب الفة الساتر وقيل حجاب الشمس ضو وها فيكون المعنى على هذا غاب قرصها وضو وها وها الرابط والرت أى استترت بما يحجها عن الابصار (د) والحديث بدل على تنجيلها وحديث كان يصلها قرب الشفق فلعله ليدل على الجواز في قلت في فالمعنى انه يصلها عند الغروب دون تأخير وتقدم بيان وقتها ومعنى ببصر مواقع نبله ببصر أنى يقع لبقاء الضوء الأأن المعنى يغتش فيجدها

﴿ حديث تأخير العشاء ﴾

(قرلم أعتم ليلة) (ع) أى أبطأ به الى أن كانت العقدة أى الظامة و بها معيت العشاء عقد وقات به جعله من العتم الذى هو الابطاء يقال أعتم الرجل اذا أخر و يحقل انه من أعتم اذا دخل فى العقد كا يقال أصبح اذا دخل فى الصباح (ع) والحديث حجد الأبى حنيفة ولاحد قولينا ان تأخير ها أفضل الا أن يقال أعما كان فى بعض الأوقات العدر و يشهدله قوله ليله وقول ابن عمر لاندرى أشى شفله وقول ابن موسى وله بعض الشعل وفى بعض طرق الحديث انه صلى الله عليه وسلم جهز جيشا وفى مسلم خوج و رأسه يقطر ماء فكان الفسل لزمه قبل ذلك وانه أخوليدل على الجواز لالان التأخير أفضل (قولم ما ينتظر ها أحد غير كم) (ع) زاد فى البخارى ولا يضلى حين شذ الا بالملدينة وهو بردتاً و بالمن قال انما أراد من يصله المناجاء - (قولم ان تبر زوار سول الله) (ع) هوللرازى بضم الناء و بالباء

﴿ باب وقت المغرب ﴾

﴿ش﴾ (قرل اذاغربت اشمس ونوارت بالحجاب) (ح) أحدهما تفسير للا آخر (ع) قبل عاب الشمس ضوؤها فالمعنى على هذا غاب قرصها وضوؤها وشعاعها (ط) توارت أى استرت بما بحجها عن الابصار (ح) والحديث يدل على تنجيلها (ب) فالمعنى أنه يصلها عند الغروب دون تأخير ومعنى ببصر مواقع نبله يبصر أين يقع لبقاء الضوء لاان المعنى يغتش فجدها

﴿ باب وقت العشاء وآخرها ﴾

﴿ شَ ﴾ ﴿ المغيرة بن حكيم بفتح الحاء ﴿ وأم كلثوم بضم السكاف والثاء المثلثة السكافة الحسن ﴿ وعمر رابن سواد بتشديد الواو (قول أعتم ليلة) أى أبطأ بها حتى اشتدت عمة الليل وهي ظلمته واحتج به من بقول ان تأخير العشاء أفضل وأجيب بأنه اعا كان لعدراً وأخرليد ل على الجواز لا على انه أفضل (قول أن تنزر وا) هو بالتاء المثناة من فوق مفتوحة ممنون سا كنة شمزاى مضمومة عمراء أى

قالحدثني أبوالنجاشي حدثني رافع بن خديج قال كنانصلى المغدرب بنعوه * وحدثناعمرو بن سواد العامري وحرملة بنجعي قالا أخــبرنا ابن وهب أخبرى بونس أن ابن شهار أخبره قال أحبرى عروة بن الزبير أن عائشة زوجالنبى صالى الله عليه وسلمقالت أعتمر سول الله صلى الله عليه وسلم أيلة من اللمالي بصلاة العشاءوهي التي تدعى العتمة فلم بحرج رسول الله صلى الله عليه وسـ لم حـتى قال عمر بن الخطابرضى الله عنه نام النساء والصيان فخرج رسولالله صلىاللهءايسه وسلمفقال لاهسل المسجد حين خرج عليهم ماينتظرها أحد منأهل الارض غيركم وذلك قبل أن بغشوالاسلام في الناس زادح ملة في روايته قال ابن شهاب وذكرلي أنرسول الله صلى الله عليه وسلم قال وما كان ا كرأن تنز روارسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلاة وذلكحين صاح عربن الخطار * وحدثني

عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدى عن عقيل عن ابن شهاب بهدا الاسناد مثله ولمبذكر قول الزهرى وذكر لى وما بعده يددنني اسعق بن الراهم ومعدن حاتم كالرهما عن محدين بكرح وحدثني هرون بن عبد الله ثنا عجاج بن محمد حوحدثني

حجاج بن الشاعر ومحمدابن رافع قالا ثنا عبدالرزاق وألفاظهم متقار بة قالواجيعا عن ابن جريج قال أخبرني المغيرة بن حكيم عن أم كلثوم ابنة أبى بكرانها أحسرته عن عائشة قالت أعتم النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل وحتى نام أهل المسجدتم خرج فصلى فقال انه لوقه الولاأن أشق على أمتى وفي حديث عبد الرزاق لولاأن يشق على أمتى «وحدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال استقأناوقال زهيرتنا (٣١٥) جربرءن منصور عن الحكم عن نافع عن عبدالله بن عمر قال مكثنا ذات

لهلة ننتظر رسول اللهصلي الله عليهوسلم لصلاةالعشاء الآخرة فخرج اليناحين ذهب ثلث الليل أو بعده فلاندرى أشى شفاهفي أهله أوغسيرذلك فقال حين خرج انكم لتنتظرون صلاة ماينظرها أهلدين غيركم ولولاأن يثقل على أمتى لصايت بهسم همذه الساعة ثم أمر المؤذن فأقام الصلاة وصلي « وحدثنی همدن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا ابن جريج قال أخبرني نافع ثنا عبدالله بنعمر أن رسول الله صلى الله عليمه وسلم شغل عنهاليلة فأخرهاحتي رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا ثم خرج علينا رسول اللهصلي الله عليه وسلم شمقال ايس أحدمن أهل الارض الليلة ينتظر الملاةغيركم * وحدثني

و بتقديم الراء وهوالاخراج وهو عندابن الحذاء والطبرى بفتح التاءو بالنون و بتقسديم الزاى وهو الصوابو يعنىأن تلحواعليه فىالخروج الىالصلاة ويشهدله قوله وذلكحين صاحعمر وتذكير عراه لظنه أنه نسيما أوسعل عنهالحدر (قول انه لوقها أى الراجح لولاأن أشق على أمتى) (ع) يدلانهم يكن يفعله فى عالب الاص والخطابي وأغااختار لم التأخير ليقل حظالنوم و يطول انتظارهم المصلاة فيكثر الاجر ، وقال بعض الحكاء أكثر النوم المجود ثمان ساعات من الليل والنهار وقلت ك خوف المشقة انماير نع طلب الراجية لان الحكم بهاباق لمن تكافها وأخر (د) وعامة الليل كثيرمنه لاأ كثره اذلم يقل أحدان وقهاالمختار عتدالى مابعد نصف الليل اعاعتد في قول الى ثلث الليل وفي قول الىنصفه (قول العشاء الآخرة) (د) يردما تقدم للا صمى من منع قول ذلك (قول رقدنا ثم استيقظنا) (ع) هُونُوم المحتبي وخطرات السنات لانهم أم يروأنهم نوصؤ الآنوم المستغرق واحتج به من لايرى النوم حمدُثا وذ كر الطبرى الحديث وقال فيسه ثم يقومون فنهم من يتوضأومنهم من لا يدل أن الذى توضأ مستغرق (فول كا في أنظر الى و بيص خاتمه) أى بريقه (ع) فيه تعتم الرجال

تلحواعليه فى الخروح ونقل القاضى اندر وى تبرز وابضم التاء بعدها با موحدة ممراء مكسورة ثم زاىمنالايراز وهو الاخراج وتذ كيرعمرلطنهانه نسيها أوشىغل عنهالعذر (قول انهلوقتها أى الراجح لولاان أشق على أمتى) والخطابي والمااختار لهم التأخير ليقل حظ النوم ويطول انتظارهم المسلاة فيكثر الأجر وقال بعض الحكاء أكثرالنوم المحود ثمان ساعات من الليل والنهار (ب) خوف المشقة أن رفع طلب الراجحية لان الحكم باق بها أن تكلفها وأخر (ح) وعامة الليل كثيرمنه لاأ كثره اذالم يقلأ حدان وقتها المختار لاعتدالى مابعد نصف الليل اعاعتد في قول الى ثلث الليل وفي قول الى نصفه (قول العشاء الآخوة) (ح) بردماتقدم للاصمى من منع قول ذلك (قول رقد نائم استيقظنا) هونوم المحتبي وخطرات السنات لانوم الاستغراق وفيه حجة على من يجمل النوم حدثا (قول كانى أنظر الى و بيص خاتمه) أى بريقه ولمانه (قول نظر نارسول الله صلى الله عليه وسلم) أى انتظرناه (قول حتى كان قريب من نصف الليل) يروى قريب بالرفع و بالنصب فالرفع على أنه فاعل بكان البامة والتقدير حتى حضر زمن قريب من نصف الليل والنصب على أنه خبر كان الناقصة

أبو بكر بن نافع العبدى ثنابهز بن أسدالعمى ثناحاد بن سامة عن ثابت أنهم سألوا أنسا عن خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاءذات ليلة الى شطر الليل أو كادبذهب شطر الليل ثم جاءفقال ان الناس قد صاوا ونامواوانكها تزالوافي صلاةما انتظرتم الصلاة قالأنس كانى أنظرالى وبيص خاته من فضة ورفع أصبعه اليسرى بالحنصر * وحدثني حجاج بن الشاعرةالثنا أبوز بد سعيد بن الربيع قال ثنا قرة بن خالد عن قنادة عن أنس بن مالك قال نظر نارسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة حتى كان قريب من نصف الليل ثم جاء فصلى ثم أقبل علينا بوجهه فكانما أنظر الى وبيص عائمه في بده من فضــة * وحدثني عبدالله بن صباح العطار قال ثنا عبيدالله بن عبــد المجيد الحيني قال ثناقرة بهذا الاسنادولم يذكرنم أقبل علينا بوجهه «وحدثناأ بوعام الاشعرى وأبوكر يبقاً لائنا أبوأ سامة عن بريدعن أبي بردة عن أبي موسى قال كنت أنا وأصحابي

الذين قدموامى فى السفينة نزولافى بقيع بطحان ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فكان

يتناوب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند صلاة العشاء كل ليلة نفر منهم قال أبو موسى فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأصحابى وله بعض الشغل في أمره حتى أعتم بالصلاة حتى ابهار الليل شم خوج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فلما قضى صلاته قال لمن حضره على رسلكم أعامكم وأبشروا أن من (٣١٦) نعمة الله عليكم أنه ليس من الناس أحديصلى

ويأتى الكلام عليه (د) خاتم هو بكسر الناء وقعها ويقال خانام وخيتم (قولم يتناوب) (ع) أي يأ تونه من بعد في أوقات متفرقة غير مجممعين وأصل النوب البعد غير الكثير كفرسفين أوثلاثة وقدل يتناوب يتداول وابهارالليل انتصف وبهرة كلشئ وسطه * الضريرابهار الليلطلوع نجومه اذا تتامت لأن الليل اذا أقبل أقبلت فحمته فاذا استنارت الجوم ذهبت تلك الفحمة وقيل ابهار الليل ذهبت عامته و بقي نحوون ثلثه وابهار الليل طال * الضرير وذلك قبل أن ينتصف والباهر الممتلئ نورا * سيبويه ولايتكلم بابهار الامزيدا وقد محفه بعض الشارحين تصحيفا قبيحا فقاله بالنون من قوله تمالى (فانهار به) (د) ومعنى رسلكم تأنوا وكسرالرا وفيه أشدمن الفتح وان من نعمة الله هو بفتح الهمزمعمول لاعلمكم (قول في الآخر يقطر رأسه ماء واضعايده على شق رأسه) (ع) يوضح أن تأخيره كان لعذر (ع) ووصفه وضع أطراف أصابعه على قرن رأسه ثم قال فصبها بمرها كذلك هي صفةعصر الماءمن الشعر باليدولفظ صهاهى روابة الاكثر وعندالعذرى قلهاوفي البخارى ضمها والاول المواب دئيـ ل لفظ الحديث (قول لا يقصر ولا يبطش) (<) يقصرهو بالفاف وهو فى بعض نسخ البخارى بالعين المهملة (ع) لا بضادما تقدم ولعله أرادلا بعصره أى يجمع شعره فى يده بل يسدأ صابعه عليه لاغير وقال بعضهم معناه لايبطئ مقابلة لقوله لايبطش وقول مسلم لايقصرمعناه عن فعله ذلك من اجراء أصابعه عليه مهلادون بطش وقدتصهر وابة قلبها أى أمالهاالى جهة الوجه واللحية بمعنى صبهالاأنه قلبهاظهر البطن واحتجاج عطاءبالحديث في صلاتهاا ماما وخلواأي مفردامؤخرة مالم يشق أخذ بظاهرا لحديث ولكن أمره صلى الله عليه وسلم الأثمة بالنعفيف يقضى على هــذا الاختيار وان كان عطاء علقه بالمشقة ولما حكى في هــذا الجديث من رواية الطبري لولا ضعف الضعف وبكاء الصغير

والتقدير حتى كان الزمن قريبا (قولم يتناوب) أى يأتونه عن بعد فى أوقات متفرقة وابهارالليل بتشديد الراء انتصف وبهرة كل شى وسطه الضرير ابهارالليل طلع نجومه اذا تنامت لان الليل اذا أقبل أقبلت فحمته فاذا استنارت النجوم ذهبت تلك الفحمة (قولم على رسلكم) بكسرالراء وفتها والكسر أفصح وأشهر أى تأنوا وان من نعمة الله بفته الهمزة معمول لاعلم (قولم اماماو خاوا) بكسرا لخاء أى منفردا (قولم مصبها بمرها) كذلك هى صفة عصرا لماء من الشعر باليد ولفظ صبها هى رواية الأكثر وعند العذرى قلبها وفى البخارى ضها (قولم لا يقصر) هو بالقاف وهوفى بعض نسخ البخارى لا يعصر بالعين المهملة (ع) لا يضاد ما تقدم ولعله أراد لا يقصره أى مجمع شعره فى بده بل البخارى لا يعصر بالعين المهملة (ع) لا يضاد ما تقدم ولعله أراد لا يقصره أى مجمع شعره فى بده بل يشدأ صابعه عليه لا يقصر أى عن فعله ذلك من اجراء أصابعه عليه مهلادون بطش وقد تصح رواية قلبها أى أما لها الى جهة الوجه واللحية بمغى صبها لا أنه قلبها ظهر البطن واحتجاج عطاء بالحديث فى تأخير الا مام والحاوية ضمى عليه واللحية بمغى صبها لا أنه قلبها ظهر البطن واحتجاج عطاء بالحديث فى تأخير الا مام والحاوية ضمى عليه واللحية بمغى صبها لا أنه قلبها ظهر البطن واحتجاج عطاء بالحديث فى تأخير الا مام والحاوية ضمى عليه واللحية بمغى صبها لا أنه قلبها ظهر البطن واحتجاج عطاء بالحديث فى تأخير الا مام والحاوية ضمى عليه والمها على حديث و المها والحديث فى تأخير الا مام والحاوية فنى عليه والمها والحديث فى تأخير الا مام والحاوية فني عليه والمها والمها والحديث فى تأخير الا مام والحاوية فني عليه والمعاوية والمعاوية والمها والحديث فى تأخير الا مام والحاوية فليور والمها والحديث فى تأخير العام والحاوية في مع شعور والمعاوية والمعاوية والمها والحاوية والمعاوية و

هذه الساعة غيركم أوقال ماصلي هـ نه الساعة أحد غيركم لاندرى أي الكلمتين قال قال أبو موسىفرجعنا فرحان بما سمعنا من رسول اللهصلي اللهعليه وسلم 🛊 وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج قال قلت لعطاء أى حين أحب المكأنأصلي العشاءالتي يقول لها الناس العتمية اماماوخاوا قال سمعت ابن عباس يقول أعتمني اللهصلي اللهعليمه وسلم ذات لمله بالعشاء قالحتي رقد ناس واستيقظ وا ورقدوا واستيقظوا فقام هـرين الخطاب فقال الصلاة فقال عطاء قال إن عباس فخرجنبي اللهصلي الله عليه وسلم كاني أنظر المهالآن يقطر رأسهماء واضعايده علىشق رأسه فقال لولاان أشـق على أمتى لاصرتهم أن يصاوها كذلك قال فاستنبت عطاء كيفوضع النبى صلىالله عليه وسلم على رأسه يده كاأنبأه اسعباس فبددلى

عطاء بين أصابعه شيأمن تبديد نموضع أطراف أصابعه على قرن الرأس نم صبها عمرها كذلك على الرأس حتى مست ابهامه طرف الاذن عايلى الوجه نم على الصدغ وناحية اللحية لا يقصر ولا يبطش بشى الا كذلك قلت لعطاء كم ذكر لك أخرها النبي صلى الله عليه وسلم ليلتئذ قال الله عليه وسلم ليلتئذ قال الله عليه وسلم ليلتئذ قال الماماوخلوا مؤخرة كاصلاها النبي صلى الله عليه وسلم ليلتئذ قال فانشد عليه الله عليه والماماوخلوا مؤخرة الله عليه والمامون وقيبة بن المامون والمامون الماماوخلوا مؤخرة والمواجرة والمامون وقيبة بن المامون والمامون والمامون

سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال يعيى أخبرنا وقال الآخران ثناأ بوالأحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر صلاة العشاء الآخرة (٣١٧) «وحد ثناقة يبه بن سعيد وأبوكا مل الجحدري قالاننا أبوعوانة عن سماك

﴿ حديث لاتغلبنكم الاعراب ﴾

(قول لا تغلبنكم الأعراب على اسم صلات كم العشاء) (ع) هونهى عن اتباع الأعراب في تسميتهم اياهاء منة لأن الله سحانه و تعالى سماها عشاء و تسمية الله تعالى أولى من تسمية جهلة الاعراب وحديث لو يعالمون ما في العمة يدل أن النهى ليس للتحريم و يعتمل تسميته اياها عتمة انه ليعرف الحكم من لم يعرف أنها العشاء لانهم انحاكا توايط لة ونها على المغرب واختلف السلف في تسميتها عتمة فأجازه أبو بكر الصديق وابن عباس رضى الله عنهما وتقدم في الأذان وجه تسمية المغرب عشاء على قلت كه يقال غلبه على كذا اذا غصبه منه فالمعنى لا تغصب منكم اسم العشاء و تموض منه اسم العتمة فالنهى في الظاهر الملاعراب وفي الحقيقة لهم والفاء الأولى في الطريق الثانى علة النهى والفاء الثانية علة التسمية أي لا تغلب كم الاعراب لان الله سبحانه سماها عشاء وهم يسمونها عتمة وهو في اللغة مستفيض فأطلقته فانهم أنه العلي عند الشفق ومد الظلام وهذا الوقت يسمى عتمة وهو في اللغة مستفيض فأطلقته العرب على هذه الصلاة فجاء النهى عن اتباعهم في ذلك فهوموا فق للا ية ومعارض لحديث لو يعلمون وجوابه ما تقدم

﴿ أحاديث تقديم صلاة الصبح ﴾

(قولم ان نساء المؤمنات) (ع) الحديث من اصافة الشي الى نفسه وقيل معنى نساء فاضلات أى فاضلات المؤمنات وقبل التقدير نساء الأنفس المؤمنات في قلت لهد لما كانت صورة اللغظ انهمن

أمرالنبي صلى الله عليه وسلمالأ تمة بالنخفيف وان كان عطاءنبه عليه بالمشقة

﴿ باب في اسم صلاة العشاء ﴾

وش المناه المناه المناه اللام وسيار بتشديد الياء والسلامة بفنج السين وتعفيف اللام (وله لا تعلب الا تعلب الا تعلب المناه وتهاى ساها عشاء وتسمية الله سبعانه أحق من تسمية جهلة الاعراب وحديث لو تعلمون ما في العمة يدل على أن النهى ليس للعرب واعاعبر بها هناك خوف اللبس على ماسبق واختلف السلف في تسميتها عمة فأجازه أبو بكر المعديق وابن عباس رضى الله عنهما (ب) يقال غلبه على كذا اذا غصبه منه فالمعنى لا تغصب منكم اسم العشاء و تعوض منه اسم العمة فالنهى في الظاهر للاعراب و في الحقيقة لم والفاء الأولى في الطريق الثانى علة النهى والفاء الثانية علة التسمية أى لا تغلب كلا عراب لان الله سبعانه الأولى في الطريق الثانى علة النهم يعمقون بعلاب الابل فانهم الما يعلبونها بعد الشفق ومد الظلام وهذا الوقت يسمى عتمة وهوفي اللغمة مستفيض فأطلقته العرب على هذه المسلق في النها المها عها والها من في ذلك فهوم وافق للا "ية ومعارض لحديث لو تعلمون وجوابه ماسبق

﴿ باب التبكير بصلاة الصبح ﴾

﴿شَ * * سيار بن سلامة تقدم ضبطه في هذه الترجة السابقة آنفا (ول ان نساء المؤمنات) صورته صورة اضافة الشيء الى نفسه فأول بأن معنى نساء هنا فاضلات أى ان فاضلات المؤمنات وهذا كما

عنجابر بنسمرةقال كان رسولالله صلى الله عليه وسلم يصلى الصاوات نحوا من صلاتكم وكان يؤخر العتمة بعد صلاتكم شأ وكان يعف المللة وفي روانةأبي كامسل محفف پ وحدثنی زهیر بن حرب وابنأبي عمرقال زهير ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أىلبيد عن أىسلمة عن عبدالله بنعمر قالسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسول لاتغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم ألاانهاالعشاءوهم يعتمون بالابل * وحدثناأ بو بكر ابن أبي شيبة أننا وكسع ثنا سفيانعن عبداللهين أى لبيد عن أى سامة بن عبدالرجن عنابنعر قال قال رسول الله صــ لي اللهعليمه وسلم لاتغلبنكم الاعدراب على اسم صلاتكم العشاء فانهافي كتاب الله العشاء وانها تعتم بعلاب الابل يه حدثنا أبو بكربن أبىشبه وعمرو النافدوزهير بنحربكلهم عن سفيان قال عمرو ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عنءـروة عن عائشة ان نساء المؤمنات

كن يصلين الصبح مع النبي صلى الله عليه وسدلم ثم يرجعن متلفعات بمروطهن لا يعرفهن أحديه وحدثني حرمدلة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرنى بونس أن ابن شهاب أخرب قال أخبرنى عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسدلم قالت لقد كان

نساء من المؤمنات يشهدن الفجرمع رسول الله صلى الله عليه وسلم متلفعات بمروطهن ثم ينقلبن الى بيوتهن وما يقرفن من تغليس رسول الله عليه وسلم بالصلاة وحدثنانصر بن على الجهضمى واسعق بن موسى الانصارى قالا ثنامعن عن مالك عن يعيى بن سعيد عن عرة عن عاشة قالت ان كان رسول الله (٢١٨) صلى الله عليه وسلم ليصلى الصبح في نصرف النساء

اضافة الثي الى نفسه وهي ممنوعة عند الجيع احتيج الى التأويل وفيه من التأويل ماذكر والتأويل بالتقدير المذكور يرجع الى أنه من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وجانب الغربي وفيه بين البصر بين والكوفيين من الخلاف ماتقدم (قولر متلفعات بمر وطهن) (ع) متلفعات هو للاك كثر بالفاء والعين وهولبعض واة الموطأبفاء بن والمعين متقارب الاأنه بالعين يختص بتغطية الرأس والمروط الأكسية واحدهام طبكسرالم م فات عد التلفع شد اللفاع وهوما يغطى به الوجه ويلتعف به (ع) واحنج به بعضهم على صلاة المرأة مخمرة الأنف والفم ولا يصيح لأن تلفعهن أعمل كان حين الانصراف (قول مايعرفن) (ع) الداودي هلهن رجال أونساء هفيره و يحتمل ماتعرف أعيانهن وان كنمت كشغات الوجوه وانعرف انهن نساء ولايعارض هذا الوجه مايأتي من قوله فينظر الرجل الى وجه جليسه الذي يعرف فيعرفه اذلعل هذامع التأمل أولا يعرفن لبعدهن عن الرجال أولتغطيتهن رؤسهن (قول من الغلس) (ع) الأزهرى الغلس بقية الظلمة يخالطها بياض الفجر *الحطابي والغبش بالباء والشين المجمة قبل الغبس بالسدين المهملة و بعده الغلس باللاموالجيع آخرالليل ويكون الغبش بالمعجمة أول الليل وفيهخ وجالنساء الى المساجد وتقدم مافية ومبادرتهن الخروج قبل الرجال عند عمام الصلاة اليستترن من الرجال أولاغتنام ظلمة الليل أولحفظ بيوتهن ويدل على مبادرتهن قوله فينصرف معقبا بالفاءالتي لاتقتضي مهلة وفي أحاديث الباب انأ كثرشأنه التغايس بالصبح واعماينا برعلى الأفضل وهومندهب مالك والشافعي والجهور وقال الكوفيون آخر وقهاأفضل محتجين بمعديث أحفر وابالفجر ومعناه عندالكافة صلوهابه تبين وقنها وظهو رالفجر الصادق و بدل على ذلك مبادرة الخلفاء رضى الله عنهم (ولا في الآخر بالهاجرة) (ع) هي شدة الحر ﴿ الزبيدي الهجر والهجير والهاجرة نصف النهارسمي بذلكُ من الهجر وهوالانقطاع لان كلشي يبعد عن حرها وهو حجة لما في ان أول الوقت أفضل الاماتقدم من الابرادومعنى وجبت سقطت فحذف الشمس لفهم المعنى (قول اذارآهم قداجة عوا الخ) يدل ان التقديم أفضل لان التأخير اعما كان لعلة أن يجمعوا وفيه ان فضل الجاعة أفضل من أول الوقت (ولي في الآخر ولا يعب النوم) أي يكرهه كاذ كرفي الآخر (ع) يكره النوم قبلها وغلظ فيه مالك وعمر وابنمه وابن عباس خوف فوت وقم االمستعب أوخوف أن يترخص الناس فينامون عن اقامة الجاعة ورخص فيه على وأبوموسى والكوفيون وغيرهم وشرط الطحارى وابن عمر وغديرهم أن يقال في السكاملة من النساء إنهاا من أة وفي السكاملات إنهن نساء كإيقال السكامل من الذكور رجل وفى الـكمل رجال وقيل التقدير نساء لانفس المؤمنات (قول متلفعات) (ع) هواللا كتر بالفاء والعين وهولبعض واةالموطأ بفاءين والمعنى متعارب الاأنه بالعين معتص بتغطيمة الرأس والمروط الا كسية واحدهام ط بكسرالميم (ب)التلفع شداللفاع وهومايغطى به الوجــه و يلتعف به (ع) واحتج به بعضهم على صلاة المرأة محمرة الأنف والغم ولايصح لان تلفعهن انما كان حين الانصراف (قول مايعرفن) أي هل هن رجال أونساء و يحتمل ماتعرف أعيانهن وان كن منكشفات الوجوء

متلفهات بمسروطهسن مامعرفن من الغلس وقال الانصاري في روالته متلففات * حـدثنا أبو بكربن أبى شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا محمد ابن مثنى وابن بشارقالا ثنا مجمدبن جعفر ثنا شعبة عن سعدبن ابراهيم عن مجد بنعرو بنالحسن بن على قاللا قدم الحجاج المدينة فسألناحار سعبد الله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الظهر بالهاجرة والعصر والشمس نقبة والمغرب اذاوحبت والعشاءأحيانا يؤخرها وأحيانا يعجل كان اذارآهم قداجتمعوا عجل واذارآهم قدأبطؤا أخر والصبح كانوا أوقال كان النبي صلى الله عليــه وسيسلم يصلبها بغلس * وحدثناه عبداللهن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن سعدسمع هجدبن عمروبن المسين سعلى قال كان الحجاج وخراله الوات فسألنا جار بن عبدالله عشل حديث غندر * وحدثنايعي بن حبيب الحارثي ثنا خالدين الحرث ثنا شمبه قال أخبرني سار

ابن سلامة قال معت أبى يسأل أبابر زةعن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت أأنت سمعته قال فعال كانما أسهمك الساعة قال سمعت أبى يسأله عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان لا يبالى بعض تأخير هاقال يعنى العشاء الى نصف الليل ولا يعب النوم

قبلهاوالحديث بعدها قال شعبة تم لقيته بعد فسألته فقال وكان يصلى الظهر حين تزول الشمس والعصر يذهب الرجل الى أفصى المدينة والشمس حية قال والمغرب لاأدرى أى حين ذكر قال ثم لقيته بعد فسألته فقال وكان يصلى الصبح فينصرف الرجل فينظر الى وجه جليسه الذى يعرف فيعرفه قال وكان يقرأ فيها بالستين الى المائة « حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى ثنا شعبة عن سيار بن سلامة قال سمعت أبا برزة يقول (٣١٩) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لايبالى بعض تأخير

بجعل معهمن يوقظه وأماكراهة الحديث بعدها فلما يؤدى اليهمن غلبة النوم آخرالليل فيفوت وقت الصبح أوفعلها في جاعة أوالنوم عن قيام الليل ولمايؤدي اليه السهر من الكسل عن مصالح الدين والدنياالاأن يتضمن الحديث مصلحة من سبل الخير كمدارسة العملم والحديث مع العروس وحمديث المسافر بن لحفظ متاعهم (قول الى أقصى المدينة) (ع) هو كاتقدم في حديث يذهب الذاهب الى العوالى ومعنى حية لم تدخلها صفرة (قول بالستين الى المائة) تقدم مافيه (قول في الآخر يميتون الصلاة) (ع) أي بخرجونها عن وقها تشبيه ابخر و جر و حالميت وأمر ه بالصلاة لوقها واعادتهامعهم هواحتياط للوقت وترك الخللاف وافتراق الكلمة ولذاقال في الحديث نفسه وأوصابي أن أسمع وأطيع وان كان عبدا مجدع الأطراف أي مقطوعها اذلا يكون كذلك الاالأدني المهان للشقآء والنصب وقيل هواشارة لماعامه صلى الله عليه وسلم من الغيب لان أباذر رضى الله عند فحين خرج الى الربذة كانعاملها حشياوفيه الصلاة مرتين واعماالنهي عن ذلك اذا كان لغيرسب وفيه ان فرض المعيدالأولى وهومذهب أبى حنيفة وظاهرمذهبناانه الآخرة وعلى هذذا انبني الخلاف في اعادة الصبح والعصرا فلاتنف لبعد هما وقات وكونها نافلة ظاهرحتى في المصر والمغرب ولايازم أن يشفع المغربكا يشفعها في اعادتها لغيرهذا لانه يوقع في أشديماشر عذاك لاجله من النقية وضربه على فالمانبيه وهومن مسلملات الأفعال ويأتى الخلاف بأن نية يعيد المعيد (د) والمراد بتأخ ير الصلاة تأخيرها عن وقتها المختار لانه الواقع منه واذا أخرالامام الصلاة عن أول الوقت فيستعب للأموم أن يصليها في أوله منفر دا ثم بعيد هامعه جاعة واختلف اذا أراد الاقتصار على أحدهما أبهما أفضل وعندنافى ذلك وجهان مشهوران والختار انتظارا لجاعة

وان عرف انهن نساء والغاس بقية الظامة (قول حين يعرف بعضنا وجه بعض) لا يعارض هذا ما سبق في النساء لان المعرفة هنا القرب وانتفت ثم البعدا ولنغطية الرأس أولعل هذا مع التأمل (قول عيتون الصلاة) أى يخرجونها عن وقتها تشديها بخروج روح الميت وقات ولعله كنابة عن عدم قبولها لان مالار وحله من الأعمال لاأ ترله ولهذا كني ابن عطاء الله عن شرطية الاخلاص في الأعمال صورقائمة وروحها الاخلاص (ب) وكونها نافلة ظاهره حتى في العصر والمغرب ولا يازم أن يشفع المغرب كايشفعها في اعادتها لغيرهذا الانه يوقع في أشد بما شرع ذلك لأجله من لتقية رضر به على فخذه تنبيه وهومن مسلسلات الأفعال (ح) والمرادبت أخير الصلاة تأخيرها عن وقتها المختار لانه الواقع منه واذا أخر الامام الصلاة عن أول الوقت المختار في سقب المأموم أن يصليها في أوله منفردا ثم يعيدها معه جاعة واختلف اذا اقتصر على أحدهما انها أفضل وعندنا

صلاة العشاءالي نصف اللملوكان لايعب النوم قبلها ولاالحديث بعسدها قالشعبة عملقيتهمرة أخرىفقال أوثلثالليل پوحدثناهأ بوكريب ثنا سو بدين عمر والمكلي عن جادبن سامة عن سيار ان سلامة أى المنهال قال سمعت أبا برزة الاسلمى مقول کان رسول الله صلىاللهعليه وسلم يؤخر العشاء الى ثلث الليــل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان بقرأفي صلاة الفجرمن المائة الى الستان وكان ينصرف حين بعرف بعضنا وجه بعض * حدثنا خلف بن هشام ثنا حاد بن زید ح وحسدثني أبو الربيع الزهــرانى وأبوكامــــل الجحدرىقالا ثنا حماد عن أى عمران الجونى عن عبدالله بن الصامت عن أبى ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنت اذا كانت عليك أمراء يؤخرون الصلاة

عن وقهاأو يميتون الصلاة عن وقها قال قات فاتأ مربى قال صل الصلاة لوقها فان أدر كهامعهم فصل فانهالك نافلة ولم يذكر خلف عن وقتها به حدثنا يحيى أنا جعفر بن سلمان عن أبي عمران الجونى عن عبدالله بن الصامت عن أبي ذرقال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر انه سيكون بعدى أمراء يميتون الصلاة فصل الصلاة الصلاة لوقها فان صليت لوقتها كانت الك نافسلة والاكنت قد أحر زت صلاتك به وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن شعبة عن أبي عمران عن عبدالله ابن الصامت عن أبي ذرقال ان خليل أوصالى أن أسمع وأطبع وان كان عبد المجدع الاطراف وان أصلى الصلاة لوقتها

فان أدركت القوم وقد صلوا كنت قدأ حرزت صلاتك والاكانت لكنافلة وحَدثنى يحيى بن حبيب الحارثى ثنا خالدبن الحرث قال ثناشعبة عن بديل قال سمعت أباالعالية يحدث عن عبدالله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وضرب فنفذى كيفأنت اذابقيت فى قوم يؤخر ون الملاةعن وقتها قال قال ماتأم قال صل الصلاة لوقتها ثم اذهب لحاجتك قان أقمت الصلاة وأنت في المسجد فصل * وحدثني زهير بن حرب ثنا (٣٢٠) اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن أبى العالية

﴿ أَحَادِيثُ فَضَلِ الْجَمَاعَةُ ﴾

(قول صلاة الجاعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بمغمسة وعشرين جزأ وفى الآخر بسبع وعشرين درجة وفي الآخر بخمس وعشر ين درجة) (ع) خس وعشر ون جزاً هوالعذري بدون ها ولغيره بالهاءعلى الصواب وخسوعشر ون درجة في الثالث هو كذابالهاء للعذري على غيرالصواب واغيره باسقاطهاوالوجه اثباتهامع عددالذكو رواسقاطهامع المؤنث فتأول كلكانبالأخرى فيؤول الجزء بمعنى الدرجة (م) قيل في الجمع بين الطريق الأول والثاني ان الدرجة أصغر من الجزء فاذاصرفت الأجزاءالى الدرجات بلغت سبعاوعشر ين وقيل الأحكام كانت تتجددأ وحى اليمه أولاانها خس وعشرون ثم تفضل الله سبحانه بزيادة درجتين بذلك والأولى عندى انها بحسب المملى والجاعة فصل شديد المعفظ فى الطهارة وغيرها في جاعة واحدة هذاله سبع وعشر ون ومصل دون ذلك له خس وعشر ون (ع) وقيل السبع وعشر ون لملاة العصر والمبع والمس وعشر ون لغيرهما لقوله في حديث أبي هر برة بخس وعشر بن درجة ثم قال وتعمّع ملائكة الليل والنهار في صلاة الفجر فجاء بفضل مستأنف لصلاة الصبح وجاء مثله فى صلاة العصر وقيل السبع وعشرون للعشاء والصبح لحديث من صلى العشاء في جماعه في كاعماقام نصف ليلة وون صلى الصبح في جماعة ف كاعماقام لسلة ولحديث لويعلمون مافى العمة والصبح وقيل السبع وعشر ون الجماعة في المسجد على الفذفي غيره والجس

فى ذلك وجهان مشهوران والمختار انتظار الجاعة (قولم عن ابى العالية البراء) بفتح الباء الموحدة والراء المشددة أبونعامة بفتح أوله حيث وقع

﴿ باب فضل الجماعة ﴾

﴿ شَ ﴾ * أفلح بالفاء والحاء المهملة * وعمر بن عطاء بن أبي الخوار بضم الخاء المجمة وفتح الواوالخف فة * وابن زبان بفتح الزاى المجمة والباء الموحدة المشددة (ول صلاة الجاعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزأ وفي الآخر بسبع وعشرين درجة) قيل في الجع بينهماأن الدرجة أصغومن الجزء فاذاصرفت الاجزاءالى الدرجات بلغت سبعاو عشرين وقيل كانت الاحكام تتجدد اوحى اليسه أولاأنها خس وعشرون ثم تفضل سبحانه بزيادة درجتين (م) والاولى عندى انها بحسب

فيقوم يؤخر ونالصلاة عن وقتها فصل الصلاة المطلى والجاعة وقيل السبع وعشر ونالصلاة المبج والعصر والجس وعشرون لغيرهم القوله في لوقتها ثمان أقميت الصلاة حديث أبى هريرة بخمس وعشرين درجة ممقال وتجمع ملائكة الليل والنهار في صلاة الفجر فجاء فصلمعهم فانهاز يادةخير وحدثني أبوغسان السمعى ثنامعاد وهوابن هشام حدثني أبي عن مطرعن أبي العالية البراء قال قلت لعبدالله بن الصامت نصلي يوم الجعة خلف أمراء فيؤخر ون الصلاة قال فضرب فحذى ضربة أوجعتني وقال سألت أباذرعن ذلك فضرب فخذى وقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فعال صاوا الصلاة لوقتها واجعاوا صلاتكم معهم نافلة قال وقال عبد الله ذكرلى أن نبى الله صلى الله عليه وسلم ضرب فذأ بى ذو * حدثنا معي بن معي قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هر بره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجاعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جرأ

البراءقال أخسر ابن زياد الصلاة فجاءني عبداللهن الصامت فألقيت له كرسما فجلس عليه فذكرتله صنيع ابن زياد فعض عسلى شفته فضرب فيلذى وقال انىسألت أباذركما سألتني فضرب نفذى كاضربت نفذك وقال الى سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني فضرب فحذي كما ضربت فخذك وقال صل المسلاة لوقتها فان أدركتك الصلاة معهم فضل ولاتقل الى قدصلت فلا أصلي وحدثناعاصم ابن النضر التميى ثنا خالد بن الحرث ثنا شعبة عن أبي نعامة عن عبدالله ابن الصامت عن أبي ذر قال قال كيف أنهم أو قال كيف أنت اذابقيت

* حدثنا أبو بكر بن أى شيبة ثنا عبدالاعلى عن معسمر عن الزهري عن سعيدبن المسيبعن أبي هويرة عن الني صلى اللهءليهوسلم قال تفضل صلاة في الجمع على صلاة الرجل وحده خسا وعشر ين درجــة قال ونجتمع ملائكة الليل وملائكةالنهار في صلاة الفجر قال أبو هريرة اقدرؤا ان شئتم وقرآن الفجر ان قرآن الفجسر كان مشهودا * وحدثني أبو بكربن اسعدق ثنا أبوالممان أنا شعيبعن الزهرى فالأخبرني سعيد وأبوسامةان أبا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عثل حديث عبد دالاعلى عن معمر الاأمقال بخمسة وعشرين جزأ * وحدثنا عبدالله بن مسالمة بن قعنب ثنا أفلح عن أبي بكر بن محدد بن عرو بن خرم عن سلمان الاغر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعشر ون على الففذ في المسجد (د) وقيل لامنافاة لان المنافاة الماجاء تمن قبل مفهوم خس وعشر بن لاقتضائه انهالا تفضلها با كثر ومفهوم المدد باطل عندا لجهور ﴿ قَلْتَ ﴾ الجواب الاول مبنى على أن مسمى الجزءوالدرجة مختلف والجوابات الباقية فيماعلى أنه واحدو يعنى النو ويأن النص يقضى على المفهوم فالفضل الماهو بسبع وعشر بن (ع) ومقتضى الحديث أن صلاة الجاعة تعدل عانية وعشرين من صلاة الفذلانها تفضلها بسبع وعشرين وتساويهافى واحدة لكنجاء فى الطريق الثالث انها تعدل خساوعشرين درجة فيكون التأويل فها كالتأويل فهابين خس وعشرين وسبع وعشرين المتقدم (م) وقال داودمن ترك الجاعة من غيرعذر وصلى فذالم تعبزه والحديث ردعليه من قوله أفضل لان أفضل يقتضى الشركة في أصل الفضل وثبوت الفضل فرع الصعة وليسله أن يقول لاتقتضيه كافي قوله أحسن الخالة ين لان ذلك انمار ردت فيه مطلقة وهنا ذكرت أعداد الاجزاء التي بهاتفع الزيادة فلابد في الاجزاء من جزء من العضل (ع) واحتج به بعض العاماء على أن الجاعة لا تتفاصل بالكثرة اذلامد خدل للقياس في الفضائل وعليه عامة العاماء وانمن صلى مع واحداً وفي جاعة قليله لا يعيد في جاعة أكثر الامار وي لمالك وغيير دمن اعادتها في احدى الساجد الثلاث في جاعة و جاء أنها تنفاضل بذلك في أحاديث ولم تشبت و بذلك أخذابن حبيب وأبوحنيفة والشافعي وقلت ، اعادتهافيهافي جاعة لم يحكه ابن بسير الاعن ابن حبيب وليس كذلك بلهوالمذهب وألزم اللخمي أن يعيد فيمافذا واحتج بقول مالكمن أتى أحمد المساجم الثلاث وقد صلى أهله وهو يدرك الجاعة في غيره أنه يصليها فيه فذا ولا يخرج للجماعة لان الصلاة فيها فذا أعظم من الجاعة في غيرها وأجاب والشيخ عن الالزام بان جاعة أحد الثلاث أفضل من فذه اوعما احتجبه من أنمالكا انماقال يصلى فيه فذا ولابخرج للجماعة في غيرهلان الجاعة في غير المفضولة لم تغمل بمدولا

بفضل مستنأنف لصلاة الصبح وجاء ثله فى صلاة العصر وقيل السبع وعشر ون العشاء والصبح والخس وعشرون لغيرهما وقيل السبع وعشرون للجماعة في المسجد على الفذفي غيره والخس وعشرون على الفندفي المسجد (ح) قيل لامنافاة لانها أعاجاءت من مفهوم العددوهو باطل عند الجهور (ب) الجواب الأولمبنى على أن مسمى الجزء والدرجة مختلف والجوابات الباقية مبنية على أنه واحدد يعنى النواوي أن النص يقضى عسلى المفهوم فالغضل اعاهو بسبع وعشرين (ع) ومقتضى الحديث أنصلاه الجاعة تعدل عمانية وعشرين من صلاة الفذلان الفضل بسبع وعشرين يقتضى تساوبهمافى واحدد لكن جاءفى الطريق الثالث أنهاتمدل خساوعشرين درجة فيكون التأويل فبها كالمتأويل فمابين خس وعشرين وسبع وعشرين والحديث حجة على داودفي قوله ان صلاة الفذمن غيرعذر باطلة لان عبارة أفضل تؤذن بالاشتراك في أصل الفضل ولا يكون الامع الصحة * وأجاب بأن المراد بالفذه ناالذي صلى وحده لعذر وهو خلاف الظاهر واحتج بالحديث بعض العلماء على أن الجاعات لا تتماضل بالكثرة اذ الفضائل لامدخل القياس فيها (ع) فلا يعيد من صلى مع واحدفي جاعة أكثرمنه الامارقع لمالكمن اعادتهافي أحدالمساجد الشكرث في جماعة وجاءانها تتفاصل بذلك في أحاديث ولم يثبت و بذلك أخذابن حبيب وأبو حنيفة والشافعي (ب) اعادتها فيها في جاعقلم يحكه ابن بشير الاعن ابن حبيب وليس كذلك بل هو المذهب وألزم اللخمي عليه أن يعيد فيها فذاوا حتج بقول مالك من أتى احد المساجد الثلاث وقد صلى أهله وهو يدرك الجاعة في غيره أنه يصليها فيه فذاولا يجر جالجماعة لان الصلاة فيهافذا أعظم من الجاعة في غيرها وأجاب الشيخ عن الالزام صلاة الجاعة تعدل خسا وعشر ينمن صلاة الفذيد حدثني هرون بن عبدالله ومحد بن حاتم قالا ثنا جاج بن محدقال قال ابن حريج أخبرني هر بن عطاء بن أبي الحوار أنه بيناهو جالس مع نافع (٣٢٧) بن جبير بن مطعم أذهر بهم أبو عبد الله حات زيد بن

زبان مولى الجهندين فدعاه نافع فقال سمعت أباهريرة يقول قال رسول الله صلى اللهعليه وسلم صلاقمع الامام أفضلمن خس وعشرين صلاة يصليها وحده * حدثماليحيين يعيي قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليــه وسلم قالصلاة الجاعة أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة » وحدثني زهير بن حرب ومجردبن مثني فالاثما يحيي عن عبدالله قال أخبرني نافع عن ابن عر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل في الجاعة تز مدعلي صالاته وحده

سبعاوعشر بن درجة

* وحدثناأ بو بكر بن أبي

شيبة ثنا أبوأسامةوابن

عيرح وحدثناابن عيرثنا

أبى قالا ثنا عبيدالله بهذا

الاستناد قال ابن عيرعن

أسه يضعاوعشرين وقال

أبو بكرفى روايته سبعا

وعشر ين درجة *وحدثناه

ابنرافع ثنا بن أبي فديك

أنا الضعاك عن نافع عن

ابن عمرعن النبي صلى الله

يانم من ترجيح فعلها في جاعة في غيره أن يعيد فيه فذالان فعلها في جاعة المفضول قدوقع في صورة الارام فهو حكم مضى وفعلها في جاعة المفضول لم يقع في صورة الاحتجاج وأنت تعرف أن مالكالم يعن ذلك واعاعله بغضل البقعة واذاع لله بذلك فالازام واضح وقوله في الجواب ان جاعتها أفضل من فذها انحا كان كذلك لا جل أن صلاة الجاعة تفضل صلاة الفذ والاعادة فيها في جاعة ليس لفضل الجاعة لان الجاعات سواء وانحاه ولفضل البقعة رهو لا يحتلف باعتبار الجاعة والفذ (قولم في الحريق الثالث تعدل خساو عشرين) ظاهره أن الفضل بار بع وعشرين على ماتقدم لان الاصل داخل في العدل (ع) وابن أبي الحواره و بضم الحاء المجمة وضغف الواو * والحسن بن زبان هو ابن عبد الله الاغر

﴿ أَحَادِيثِ النَّفَايِظُ عَنِ النَّخَلَفِ عَنِ شَهُودِ العَشَاءَالا خَرَّةُ ﴾

(قول لقده مت) والت الهمأ جراء الشي بالبال وغير تصميم لانه مع التصميم عزم وتقدم الفرق بين المم والعزم (قولم مم أخالف) (ع) أي أتعلف ومنه وخالف عناعلى والزبيرا ي تخلف اوقد يكون أخالف هناء عنى آتيهم من خلف لآخده على غرة وقد يكون أخالف هوما أمر به من اقامة الصلاة وسيره لا خراجهما وأخالف ظنهم في الى في الصلاة بقصدى اليم (قولم يتخلفون عنها) (ع) اختلف هل هذا النهديد في وابة عبد الله أوفيمن تخلف عن الجاعة (قولم فيحرقوا التهديد في الحتلف في صلاة الجاعة فالأكثر عند الشافعية الهاسنة موكدة وقد معلم من خاية وأوجها داووعطاء وأبوثو و (م) وقد يستجد داود بالحديث وهو عند لنا في المنافقيين فرض كفاية وأوجها داود وعطاء وأبوثو و (م) وقد يستجد داود بالحديث وهو عند لنا في المنافقيين بدايل قوله لو يجد أحدهم عظم الدمينا ومعاد الله أن يؤثر صحابي عظما على الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسجده وعلى طريقة القاضى لو يما لأبلد على ترك الأدان قو تلوا عليه فالجاعة

بأن جاعة احدالثلاث أفضل من فذها وعما احتج به بأن مالكا اعاقال يصلى فيه فذا ولا يخرج المجماعة في غيره المعنولة المتعمل بعد ولا يلزم من ترجيج فعلها فيسه فذا على فعلها في جاعة في غيره أن يعيد فيه فذا الان فعلها في جاعة المفضول قدوقع في صورة الالزام فهو حكم مضى وفعلها في جاعة المفضول لم يقع في صورة الاحتجاج وأنت تعرف ن مالكالم بعلل بذلك واعمال بفضل المقعة واذا علام بذلك فالالزام واضح وقوله ان جاعتها أفضل من فذها اعماكان كذلك لأن صلاة الجاعة تفضل صلاة الجاعة تفضل صلاة الجاعة تفضل صلاة الفذ والاعادة في اليست لفضل الجاعة لان الجاعات سواء واعاهو لفضل المبقعة وهو لا يختلف باعتبارا بجاعة والفذ (قول لقدهمت) (ب) المم اجراء الشيء بالبال بغير تصميم لا نهم المتصميم عزم (قول ثم أخالف) (ع) أى أختلف ومنه وخالفا عناعلى والزبير أى تخلفا وقد يكون أخالف هنا عنى آن المنافقة الصلاة وسيره لا خراجهم أو أخالف ظنهم بي أى في الصلاة بقصدى اليهم (قول يتخلفون عنها) (ع) اختلف وسيره لا خراجهم أو أخالف عن الجعة وهو الذى في رواية أبي عبد الله أوفعين تخلف عن الجعة وهو الذى في رواية أبي عبد الله أوفعين تخلف عن الجعة وهو الذى في رواية أبي عبد الله أوفعين تخلف عن الجعة وهو الذى في صلاة الجاعة فالأ كثر عند ناوعند الشافعة أنها في صدرة واعليم حزم الحطب بيوتهم (ع) اختلف في صلاة الجاعة فالأ كثر عند ناوعند الشافعة أنها في صدرة واعليم حزم الحطب بيوتهم (ع) اختلف في صلاة الجاعة فالأ كثر عند ناوعند الشافعة أنها في صدرة واعليم حزم الحطب بيوتهم (ع) اختلف في صلاة الجاعة فالأ كثر عند ناوعند الشافعة أنها في عدرة واعليم حزم الحطب بيوتهم (ع) اختلف في صلاة الجاعة فالأ كثر عند ناوعند الشافعة أنها المناط علي عدرة واعد المناطقة المناطقة والمناطقة المناطقة والمناطقة والمناطقة المناطقة والمناطقة والمن

عليه وسلم قال بضعا وعشرين * حدثني هرو الناقد قال ثناسفيان بن عيدة عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة أنرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد ناسا في بعض العدادة فقال لقد همت أن آمر رجلا يصلى بالناس ثم أخالف الى رجال يتخلف ون عنها فاتم من بهم فيعرقوا عليه وسند المعلى بدونه

ولوعلم أحدهم أنه يجدعظما سمينالشهدها بعني صلاة العشاء *حدثناان عر ثنا أبي ثنا الاعمشح وحدثنا أبوبكر ابنأبي شيبة وأبوكريب واللفظ لهماقالاتناأ يومعاوية عنالاعشعنأبيصالح عـن أبي هر برة قال قال رسول الله صليه عليه وسلم انأثقل صلاةعلى المنافقين صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يمامون مافيهما لأتوهم اولوحبوا ولقد همتان آمر بالصلاة فتقام ثم آمررجلا فيصلي بالناس ئم انطلق مسعى برجال معهم حزم من حطب الىقوملايشهدون الصلاة فأحرق عليهم بيوتهم بالنار * وحدثنا مجمد بن رافع ثنا عبــد الرزاق ثنا معمرعن هام ابن منبه قال هذا ماحدثنا أبوهر برة عنرسولالله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول اللهصلى الله عليه وسلم لقد هممتأن آمر فتيانى أن يستعدوا إلى محزممن حطب ثم آمررجلايصلي

كذلك (ع) بل الحديث عجة على داودلاله لانه صلى الله عليه وسلم هم ولم يفعل ولوكانت فرض عين لم يترك صلى الله عليه وسلم اتوعد به وأيضالم يحبران من صلى وحده لم تعزه وأيضا عاحتلف في تهديده هــذاهلهوفمن تحلف عن الجعــة أوالجاعة فعلى انه في الجعة لاحجــة له وأماانه في المنافقين فقيل ليس فهمم لانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم طو ياتهم ولايتعرض لهم في التخلف ولم يعاقبهم معاقبة كعب بن مالك وصاحبيمه و يدل على انهم منافقون قوله في الآخراً حرق بيونا على من فيها واختلف في قتال المهادين على ترك السنن الظاهرة والصحيح قنالهم واكراههم حــتى بجيبوالان في التمادي عــلى تركها اماتة لهابخــلافمالايجاهر بهكالوتر وبعضشــيوخنابرىالقتالعلى المواطأةعــلى ترك الجيع (م) وفي تحريق البيوت العقوبة بالنار (ع) قال الباجي وعقو بهدم بالتحريق تشبيه بعقوبة الكافر بنبتعر يقاببوتهم وتخريها وقال بعظهم أجمواعلى منع العقوبة بتعريق البيوت الافى التخلف عن الصلاة والغالمن الغنمة ففيهما اختلف العلماء وفيه الاعدار بالتهديد قبل الفعل وفيه أخد أهل الجوائع على غرة ﴿ قلت ﴾ تقرر في كتب الاحكام أن للماضي أن يهددهمالم يفعل والحمديث منهواذا كان منه وانه خرج مخرج التخويف سقط كل ما احتج به عليمه من وجوب الجاعة والعقو بة بالمال وغيره ولايقال انه صلى الله عليه وسلم لايهم الابحق لانه خرج مخرج النحويف كاتقدم ويأتى الكلام على العقوبة بللال ان شاء الله تعالى وصلاة الجاعمة ليس فهانصر وابة والتعبير بكونه سنة أوفرض كغاية انماهو لمتأخري الشميوخ كعبدالوهاب وأبي عمر وابن محرز وأسد كالرم وأقربه الى التعقيق ماذكرابن رشد قال صلاة الجاعة مستعبة للرجل في نفسه فرض كفاية في الجلة سنة في كل مسجد يعلى بقوله في الجلة انها فرض كفابة على أهل المصر قال لوتر كوهاقو تاوا كاتقدم (قولم ولو أعلم أحدهم يجدأنه عظماسمينا) (ع) هو مع قوله يعـنى العشاء كله يدل أنه في المنافقين (قول ولوحبوا) ﴿ قَالَ ﴾ هومن حبا الصى ادادب على استه وانتصابه خـبر لـكان الحـدوفة أى ولو كان الاتمان حبوا أوعلى الحال أى

سنة مؤكدة وقيل فرض كفاية وأوجها أبوداود وعطاء وأبوثور (م) وقد يمنح داود بالحديث وهو عندنا في المنافقين بدليل لو يجدأ حدهم عظماسمينا (ع) بل الحديث بجه على داود لانه صلى الله عليه وسلم هم ولم يفغل ولو كانت فرض عين لم يترك صلى الله عليه وسلم هم ولم يفغل ولو كانت فرض عين لم يترك صلى الله عليه وسلم هم والمنافقين فقيل السين فقيل السين الفاهرة والصحيح قتالهم والمحاف والمنافقين فقيل المنافقين على ترك السين الفاهرة والصحيح قتالهم واكراههم حتى يحببوالان في المنافقين فقيل المنافقين في قتال المنافذة لمنافذة السين الفاهرة والصحيح قتالهم والمحرب المنافذة فقيل المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة وقالم بعد المنافذة وقالم بعد المنافذة وقال بعد المنافذة والمنافذة و

أبي شببة ثنا محدبن بشر

العبدى ثنا زكريابن

أبىزائدة ثنا عبدالملك

ابن عيرعن أبي الاحوص

قال قال عبدالله المدرأيتنا

ومايتغاف عن الصلاة الا

منافق قدعه لفاقعه أو

مريضان كان المريض

لمشى بين رجلين حـــــــى

يأتى الصـلاة وقال ان

رسول الله صلى الله عليه

وسلمعامناسان الحدىوان

من سان الهدى المسلاة

فىالمسجدالذى يؤذن فيه

*حــدثنا أبو بكر بن أبي

شيبة ثنا الفضل بن دكين عن عن عن

على بن الاقر عن أبي

الاحسوص عن عبد

الله قال من سره أن

القى الله غدامساما فليحافظ

على هؤلاء الصاوات حيث منادى بهن فان الله شرع

لأنوها حابين (قرار في الآخر على من فيها) (ع) فيه أن العقوبة ايست قاصرة على المال ففيه قتل تارك الصلاة تهاونا (قرار في الآخر رجل أعمى) عينه أبوداود والدارة على بأنه ابن أم مكتوم (قرار هل تسمع المداء) في قلت كه فيه أن ترك الاستفسار يتبزل منزلة العموم في المقال فلذلك سأله بعد ذلك وخصصه له سواء كان قوله فأجب بوجي نزل في المين أوعن اجتهاد تعبر على الصحيح من أن له أن يجتهد (قول فأجب) (ع) حجة لعطاء في وجو بها على من سمع النداء ولابي ثور و و داود على وجوب حضو و الجاعة واللجمهور في وجوب الجمعة من حيث يسمع النداء وليس فيه حجة للوجوب المعافية و تاكن أعدا أمرها لكن جاء في حديث ماهو أقوى من ذلك وهو قوله لا أجد الكرخصة لكن في ذلك المديث في قائل المنافقة بن في ترك كان في جمة رقيل الماله المنافقة بن في ترك المنافقة بن في ترك المنافقة بن في المنافقة بن في المنافقة بن المنافقة بنافة بن المنافقة بنافقة بنافة بنافقة بنافقة بنافقة بنافة بنافقة بنافة بنافقة بنافة بنافة بنافة بنافة بنافقة بنافة بنافة

قوتاوا كانقدم (قولم على من فيها) (ع) فيه أن العقو بة ليست قاصرة على المال ففيه قتل تارك السلاة نها ونا (قولم في الآخرام الهذا فقد عصى السلاة نها ونا (قولم في الآخرام الهذا فقد عصى أباالقاسم) (ع) تشديد في الحروج بعد الأذان (ح) فيه كراهة الحروج بعد الأذان وحى تصلى المسكنوبة (ب) العصيان خاصية الفعل المحرم ولا تجب الصلاة على من في المسجد بالأذان واعما تأذم بالاقامة فقد براد بالأذان الاقامة أوله ل الاقامة أوله للاقامة كانت تلى الأذان عندهم واعما كان هذا حديثا لان أبا هر برة اعاية وله عن توقيف

انبيك سنن الهدى ولوأنكم صليم في بيوت كايصلى هذا المتعلق في يبتد لتركم سنة نبيكم لفالتم ومامن رجل من سنن الهدى ولوأنكم صليم في بيوت كايصلى هذا المتعلق في بيتد لتركم سنة نبيكم ولور كتم سنة نبيكم لفالتم ومامن رجل يتطهر فعسن الطهور ثم يعمد الى مسجد من هذه المساجد الاكتب الله له بكل خطوة مخطوها حسنة و يرفعه مهادر وجو عط عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها الامنافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به بهادى بين الرجلين حقى يقام فى الصف به حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو الأحوص عن ابراهيم بن المهاجر عن أبي الشعثاء قال كناقعود افى المسجد مع أبالقاسم به وحدثنا وجل من المسجد عشى فأتبعد أبو هر يرة بصره حتى خرج من المسجد فقال أبوهر يرة أماهد أا فقد عصى أبالقاسم به وحدثنا وجل من المسجد فقال أبوهر يرة أماهد أبالقاسم به وحدثنا ابن أبي عر المسكن ناسفيان هو ابن عيدة عن عربن سعيد عن أشعث بن أبي الشعثاء المحارب المهم أخبرنا المغيرة بن سامة المخزومي ثناعيد وحدثنا المسجد فارجا بعد الاذان فقال أماهذا فقد عصى أباالقاسم به وحدثنا المحق بن ابراهيم أخبرنا المغيرة بن سامة المخزومي ثناعيد وحدثنا المسجد فارجا بعد الاذان فقال أماهذا فقد عصى أباالقاسم به وحدثنا المحق بن ابراهيم أخبرنا المغيرة بن سامة المخزومي ثناعيد

الواحد وهوابن زيادقال ثناعمان بن حكيم ثناعبد الرحن بن أبي همرة قال دخل عمان بن عفان المسجد بعد صلاة المغرب فقعد وحده فقعدت اليه فقال يا بن أخى سمعت رسول الله صلى الله عليه و حلم بقول من صلى العشاء في جماعة ف كابما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة ف كابما قام نصف الليل ومن صلى المورن عبد الرزاق في جماعة ف كابما كله * وحد ثنيه زهير بن حرب ثنا مجد بن عبد الله الاسدى ح وحد ثنى مجد بن رافع ثنا عبد الرزاق جميعا عن أبى سهل عمان بن حكيم (٣٢٥) بهذا الاسناد مثله * وحد ثنى نصر بن على الجهضمى ثنا بشر يعنى

تشديد في الخروج بعد الأذان (د) فيه كراهة الخروج بعد الأذان حتى تصلى المكتوبة عوقلت العصان خاصية الفعل المحرم ولا تعب الصلاة على من في المسجد بالأذان والما تلزم بالاقامة والما الاقامة أولمل الاقامة كانت تلى الأذان عندهم والما كان هذا حديث الأن أباهر برة الما يقوله عور توقيف

﴿ أحاديث فضل شهود العشاء والصبح في جماعة ﴾

﴿ باب فضل شهود العشاء والصبح في جماعة ﴾

ابن سفيان فنسب من فلابيه ومن الجده والقسرى رواية الجلودى وغلطه غيره لان قسر اغير معروف ابن سفيان فنسب من فلابيه ومن الجده والقسرى رواية الجلودى وغلطه غيره لان قسر اغير معروف فى نسب جندب وا عاهو بجلى عقيلى وعقلة بطن من بجيلة (ع) لعل له حلفا فى قسرا وسكى أوجوارا فنسب البهم لذلك (قرل فى ذمة الله) الذمة هنا الضان وقيل الأمان (قول فلا يطلب كالله) (ب) هو من باب لا أرينك ههنا وقع النهى عن مطالبة الله عز وجل اياهم والمرادنه يهم عن التعرض لما يوجب المطالبة فالمعنى من صلى المسجوفه وفى ذمة الله دَعالى فلا تتعرضوا له بشى فان تعرضتم اليه فالله بدرك كا والضمير فى ذمته يصح أن يرجع الى الله أوالى من وقيل يعتمل أن يريد بالذمة الصلاة المقتضية الأمان والضمير فى ذمته يصح أن يرجع الى الله أوالى من وقيل يعتمل أن يريد بالذمة الصلاة المقتضية الأمان فالمعنى لا تتركوا صلاة الصبح في نتقض العهد الذى بين عن بين الله عز وجل و يطلب كم به وخص الصبح فالمعنى المشقة

الني صلى الله علمه وسلم بمن شهد مدرامن الانصار أنه آتي سول الله صله الله عليه وسافقال علم مرايات

ابن المفضل عن خالد عن أنس بنسير بن قال سمعت جندب بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلمن صلى الصبح فهوفى ذمة الله فلا يطلبنك اللهمن ذمته بشى فيدركه فيكبه في نارجهم #وحدثنيه يع**قــوب** بن ابراهيم الدورقي ثنااسمعيل عين خالدعين أنسبن سيرين قال معت جندبا القسرى يقول قال رسول اللهصلى الله عليه وسلم منصلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم الله من ذمته بشي فانهمن يطلب من ذمت مبشي بدركه نميكبه على وجهه في نار جهنم * وحسدتنا أبوبكر بن أبي شيبة ثنا يزيدبن هرون عن داودبن هندعن الحسن عن جندب ابن سفيان عن النبي صلى الله عليمه وسملم بهذاولم بذكرفيكي في نارجه * حدثني حرملة بن يحيي النجيــى أنا ابن وهب أخبرني يونس عنابن شهابان محودبن الربيع الانصارى حدثهأن عتبان ابن مالك وهومن أصحاب

انى قىد أنكرت بصرى وأناأصلى لقوى واذا كانت الامطارسال الوادى الذى بينى وبينهم ولم أستطع أن آنى مسجدهم فأصلى لهم و وددت أنك يارسول الله تأتى فتصلى في مصلى أتحذه مصلى قال فقال رسول الله عليه وسلم سافعل ان شاء الله قال فقال فقد اعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق حين (٣٢٦) ارتفع النهار فاست أفن رسول الله صلى الله عليه

أوكثرتهم(د)لانقسراهوأخوعلقة

﴿ حدیث عتبان ﴾

(قول أنكرت بصرى) (ع) في الموطأ أنه عمى رضى الله عنه وكان يؤم قومه ففيه المامة الاعمى و هو مذهب الكافة الاشي روى عن ابن عباس وجابر رضى الله عنهـما (قولم فتصلى في يتى فقال سأفهل) (ع) فيه التبرك بالم ثار الصالمين واجابته ما يستلون ون ذلك وفيه اباحة التعلف عن الجاعة الضعف بصر أومطر (قول فلم يجاس حتى دخدل البيت) (ع) كذا لجيعهم وقال بعضهم صوابه فلم يجاس حين دخل البيت وهذا تعسف لصعة معنى الاول أى الم يجاس فى الدار حستى بادرالى قضاء مادعي له من الصلاة في البيت ندخل وقال أين أصلى منه (قول فسكبر وقناو راءه) (ع) فيمه التخاذ المساجد في ألدو رقيل وفيه اما مة الزائر الكن باذن رب المزل فلا يعارض حديث النهى عن ذلك وليس فيه ذاكلانه صلى الله عليه وسلم أحق بالامامة حيث حل وقد قالواان الاميرأ حق من رب المنزل اذاحضرفكيف بهصلى الله عليه وسلم وهوحق اصاحب المنزل مع غيره صلى الله عليه وسلم فاذاقدم غيره جاز (د) فيه التزام الملاة بموضع مه بن وانما يكره ذلك بالمسجد خوف الريام وقلت ، في العتدية عن ابن القالم وسعنون لابأس أزيجهل الرجل في بيته محرابايه لي ابن رشدو بعترم احترام المسجد وكال الشيع يقول ليست له حرمة المسجد (قول فيستناه على خزير صنعناه له) (د) هو بالخاء المجمة والزاى آخره راءو يقال خزيرة بالهاء (ع) ابن قتيبة الخزيرة لمم يقطع صفاراتم يصب عليه ماء كثير فاذانضج ذرعليه دقيق فان لم يكن فيها للم فهي عصيدة والهيثم أن كانت من دقيق فهى حريرة بالحاء المهملة والراء المكررة وان كانت من نخالة فهى خزيرة بالخاء المجمة والراى والراء * النضرالخزيرة بالخاءالمجمـــة من النفالة والحريرةبالحاءالمهــملة والراء المكررة من اللبن ابن السكيت الخزيرة بالخاء المجمة التلبينة من لبن و نماء ودقيق يتوسع به (د) المراد بالنفالة وفيهاغليظدقيق (قولم مناب رجال من أهل الدار) (ع) اى اجمعوا دانضر والمنابة المجمع وهي أيضا

﴿ باب الرخصة في التخلف عن الجماعة لمذر ﴾

وش قد تقدم الكلام على به صحديث عتبان (قول فبسناء على خزير صنعناه له) (ح) هوبالخاء المجمة والراى وآخره راء ويقال خزيرة بالحاء (ع) الخزيرة لم يقطع صغارا ثم يصدعله ماء كثير فاذا نفتج ذرعليه دقيد ق فان لم يكن فيها للم فهى ه صدة * أبوا لهيثم ان كانت من دقيق فهى حريرة بالحاء المهمة والراء المدكر رة وان كانت من نعالة فهى خزيرة بالحاء المجمة والراء الديرة والراء المنافقة والحريرة بالحاء المجمة من النعالة والحريرة بالحاء المهملة والراء المدكر رة من اللبن * ابن السكيت الخزيرة بالحاء المجمة التلبينة من ابن ومن ماء و دقيق وسع به (قول فنا ب رجال) أى اجتمعوا وسر وات القوم ساداتهم (قول لا يحب الله) (ب) قالوه على وجده التعريف لا التنقيص لا نه على وسر وات القوم ساداتهم (قول لا يحب الله) (ب) قالوه على وجده التعريف لا التنقيص لا نه على

وسلم فأذنت له فلم يجلس حقىدخلالبيت نمقال أين تعبأن أصلى من بيتك قال فأشرت الى ناحية من البيت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبرفة مناو راءه فصلى ركة بين تمسلم قال وحبسناه على خزير صنعناه له قال فثابرجال منأحل الدار حولناحتى اجمع فى البيت رجال ذو و دـــدد فقــال قائسلمنهم أين مالكبن الدخشان نقال بعضهم ذلك منافق لايحب الله ورسولة فقال رسدول الله صلى الله عليه وسلم لاتقل له ذلك ألا تراه قد قال لااله الاالله يريدبذاك وجهالله قال قالوا الله و رسوله أعلم قال فاعارى وجهه ونصحته للنافةين قال فقال رسول الله صلى الله دلميه وسلم فان الله قد حرم على النار من قاللاالهالله ببدغي بذلك وجه الله قال ابن شهاب ثم سأات الجصين بن محمدالانصارى وهوأحبد بني سالم وهو من سراتهم عن حدديث محسود بن ربيع فصدقه بذلك وحدثنا محدبن رافع وعبدبن حيد

كلاهماء في عبد الرزاق قل أنامه مرعن الزهرى قل حدثني مجود بن ربيع عن عنبان بن مالك قال أثبت رسول الله صلى الله م

قال محمود فحدثت بهذا الحديث نفرافيهم أبوأيوب الانصارى فقال ما أظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت آن رجعت الى عتبان أن أسأله قال فرجعت (٣٢٧) اليه فوجدته شيخا كبيرا قددهب يصره وهوامام قومه

المرجع وسروات القوم ساداتهم وتقدم في كناب الايمان المكلام على بقية الحديث وقلت وقولم لا يحب الله على وجه التعريف الا التنقيص الا نه على التنقيص غيبة (د) فيه انه دستعب الا هيل الا يحب الله على وجه التعريف النه النه على الته على الته على وجه عبود فيه جوازم الله على الله عليه وسلم الماء في وجه مجود فيه جوازم با سطته وتأنيسه الصغار و برآبائهم كاماز حصلى الله عليه وسلم أباعير وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من حسن العشرة ولعله أراد صلى الله عليه وسلم أن يحفظ مجود النازلة في نقلها كارقع فيحصل له فضل نقل حديث رسول الله عليه وسلم أن يحفظ مجود النازلة في نقلها كارقع فيحصل له فضل نقل حديث رسول الله عليه وسلم وصحة الصحبة قيل وكان حين ثذا بن أر بع سنين وقيل ابن خس و بحديث مجود هذا الحتى يعقل كاعقل مجود مجه صلى الله عليه وسلم وفيه جواز المن حدا في صحة سماعهم وليس كذلك بل حتى يعقل كاعقل مجود مجه صلى الله عليه وسلم وفيه جواز المن حرافي في الآخر على جشيشة) (ع) هي بمعنى ما تقدم وقال شمر هي أن قطحن الحنطة قليلا ثم يلتى فيها الم أو فيه فيه

﴿ أَحَادِيثِ الجَمَاعَةِ فِي النَّافَلَةِ ﴾

(ولم أن جدته مليكة) (ع) قائل هذا مالك ومليكة جدة اسعق لانها أم أبيه عبدالله بن أبى طلحة وغلط هذا القول وقبل الماهى حدة أنس أم أبيه واليه يرجع الضعيراى قال أنس ان جدته ومليكة هى بضم الميم وقتم اللام وضبط الاصلى بفتح الميم وكسر اللام (د) والصحيح أنها جدة اسعق فتكون أم أنس لان اسعق بن أخى أنس لامه (قول فاكل) (د) فيه اجابة وتعوة غير الولعة ولم يختلف انها مشروعة وهل اجابتها واجبة أوفرض كفاية أوسنة خلاف مشهو ولا صحابنا وغيرهم و يأنى السكلام على ذلك ان شاء الله دمالى (قول فأصلى لسكم) (د) فيه حض أهل الغضل الناس على العمل الصالح (قول حصير) (ع) فيه الصلاة على ما تنبته الارض وماجاء عن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه من خلاف حصير) (ع) فيه الصلاة على ما تنبته الارض وماجاء عن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه من خلافه

التنقيص غيبة (ح) فيه أنه يستحب لأهل المحلة اذا دخل رجل صالح لمنزل بعضهم أن يجتمعوا السه لريارته واكرامه والانتفاع به (قولم الى لأعقل مجة مجهار سول الله صلى الله عليه وسلم) فيسه جواز مباسطة الصغار وتأنيسهم و برآبائهم أوليصف ظ مجود النازلة فينقلها كاوقع (قولم فى الآخر على جشيشة) (ع) هى يمنى ما تقدم «وقال شهر هى أن تطحن الحنطة قليل شميلتي فيها لم أوتمر و يطبخ فيه

﴿ باب الجماعة في النافلة ﴾

﴿ش﴾ (ولم انجدنه مليكة) (ع) قائل هذا مالك ومليكة جدة استق لانها أم أبيه عبد الله ابن طلحة وغلط هذا القول وقيل أعاهى جدة أنس أمّ أمه واليه يرجع الضميراى قال انجدته ومليكة هى بضم الميم وفنح اللام وضبطه الأصيلى بغنج الميم وكسر اللام (ح) والصحيح انها جدة استق فتكون أمّ أنس لأن اسحق ابن أخى أنس لامه (ولم فأكل) (ح) فيه اجابة دعوة غير الولية ولم يختلف انها مشر وعة وهل إجابتها واجبة أوفرض كفاية أوسنة خلاف مشهو رلا صحابنا

فجاست الى حنبه فسألته عنهذا الحديث فدننيه كاحدثنيه أولمرة قال الزهرى ثم نزلت بعد ذلك فرائض وأمورنرى أن الامرانتي البافن استطاع أن لأيغتر فلايغتر ﴿ وحدثنا اسحتى بن ابراهيم أخبرنا الوليدبن مسلمعن الاوزاعي حدثني الزهرى عن محمود ابن الربيع قال الى لاعقل مجهة مجهآ رسول الله صلى الله عليه وسلم من دلوفی دارنا قال محمـود فحدثني عتبان بن مالك قال قلت يارسول اللهان بصرى قد ساء وساق الحديثالىقوله فصلىبنا ركعتين وحبسنا رسول اللهصلى الله عليه وسلم على جشيشــة صنعناها له ولم يذكرمابعدهمن زيادة يونسومعمر 😹 حدثنا یعی بن یعی قال قرآت على مالك عن اسعق بن عبدالله بنأى طلحة عن أنس بن مالك أن جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فأكل منه أعمقال قوموا فأصلى لكم قال أنس بن مالك فقمت الى حصير لناقد اسمود

من طول مالبس فنضعته عاءفتام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصففت أناواليثيم وراءه والمحوزمن ورائنا فصلى لنارسول الله صلى الله عليه وسلمركعتين ثم انصرف *وحدثناشيبان بن فروخ وأبو الربيع كلاهما عن عبدالوارث قال شيبان ثناعبدالوارث عن أبى التياح عن أنس بن مالك قال كانرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقافر بما تعضر الصلاة وهوفى بيتنا فيأمن بالبساط الذى تحته فيكنس ثم ينضيهم بؤم رسول اللهصلي الله عليه وسلم ونقوم حلفه فيصلى بنا قال وكان بساطهم من جريد النعل * حدثني زهير بن حرب ثنا هاشم بن القاسم ثنا سليان عن ثابت عن أنس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم عليماوما هو الا أنا وأمى وأم حرام خالتي فقال قوموافلا على (٣٢٨) بكم في غير وقت صلاة فصلي بنا فقال رحل لثابت

أن جعل أنسا منه

قال حعله عن عينه محدعا

لناأهل البيت بكل خير

منخمير الدنيا والآخرة ففالت أمي بارسول الله

خويدمك ادعالله قال

فدعالى بكل خير وكان في

آخر مادعالى بهأن قال اللهم

الكيثر ماله و ولدمو بارك

لهفيه * وحدثنا عبيدالله

ابن معاذ ثنا أبي ثما شعبة

انما هولان الارض أبلغ في التواضع واسوداده امالقدمه أولما لحقه من وطع الاقدام (قولم من طول ماابس) (ع) فيه ان الآفتراش والاتكاء ابس فن حلف أن لا يلبس ثو بافا فترشه حنث الاأن تكون لهنية والمشهو رأنه لايجلس على الحرير لهذا الحديث ولحديث صحيح فى النهى عنه وأجازه ابن الماجشون وتأتى المسئلة فى محلها انشاء الله تعالى وقلت، أجازا بن العربي الجاؤس على الحرير تبعا والأظهر قول غيره أن معنى نضعه غسله أن كانت النجاسة مخففة أو رشه تطييبا للنفس وازالة للشك ان كانت متوقعة لاسيا وكان عندهم أبوعم يرصفيرا لا يتعفظمن النجاسة فنضعته لجلوس أبي عمير عليه (قول فصففت أناواليتيم وراءه والعجوز من ورائنا) (ع) عجمة المكافة أن موقف الاثنين خلف الامام * وقال أبوحنيفة والكوفيون يقدم بينهما ولاخلاف أن موقف المرأة خلف الامام ولذالاتوم الرجال ولاالنساء عندالجهو روأجازه الطبرى وأبوثور * وحكى عنهماأجاز إذلك في التراويج اذالم يوجد قارئ غيرها وأجاز الشافعي امامها النساء ولمالك قولة شاذة مثله ﴿ قَلْتَ ﴾ هي رواية ابن أيمن عنه بووقيد ها اللخمى عااذا لم بوجد رجل (ع) وفيه أن من يعقل الصلاة بمنزلة البالغ فى الموقف وحضو رالجاعة وكره ذلك أحدفى الفرائض والمساجد وقال لا يقوم مع الناس الامن بانع وكان عمر وبعض السلف اذارأى صبياني الصف أخرجه وحله بعضهم على من لم يعقل الصلاة وفيه الجاعة فى النافلة وصلاتها فى الدو ر ﴿ قلت ﴾ و يأتى الكلام على ذلك ﴿ قُولُمْ فَى الآخروجِ هله عن

(قولم من طول مالبس) (ع) فيه أن الا تكاء والافتراش ابس فن حاف أن لا يلبس ثوبا فافترشه حنث الاأن تكون له نية والمشهور أنه لا يجلس على الحرير لهذا ولحديث صحفى النهى عنه وأجازه ابن الماجشون (ب) أجاز ابن المربي الجلوس على الحرير تبعاللز وجة وهوغير معروف لغيره (ولل فنضصته) الاظهران معناه غسله ان كانت النجاسة مخففة أو رشه ان كانت متوقعة وقال اسمعيل يعنى لينه بالماء الصلاة عليه (قولم واليتم) اسمه ضميرة بن سعد الجيرى والمجوزهي أمّانس

عن عبدالله بن المختار سمع موسى بن أنس معدث عن أنسبن مالك أنرسول اللهصلي الله عليه وسلمصلي بهو بأمه أوخالتهقال فأقامني يمينه) (ع) هي سنة هذه الصلاة وتقدمت وفيه التماس الدعاء من أهل الحير وقب ل الله دعوته هذه عن عمنه وأقام المرأة خلفنا * وحدثناه محمد بن مشنى ثنا محسد بن جعفرح وحدثنيه زهيرين حرب ثنا عبدالرحن يسنى ابن مهدى قالا ژا شعبة بهذا الأسناد وحدثنايي بن عيى المميى أناخالدبن عبدآلله ح وحدثنا أبو بكربن أبي شيبة ثنا عباد بن العوام كلاهما عن الشيباني عن عبدالله بن شداد قال حيثتني ممونة زوج النبي صلى الله عليه

وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وأما حذاءه و ر بما أصابني ثو به اذا سجد وكان يصلى على خرة * وحدثنا أبو بكر بن أى شيبة رأبوكر يبقالاننا أبومعارية ح وحدثني سويدبن سعيد ثنا على بن مسهر جيعاعن الاعمس ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم واللفظله أنا عيسى ابن يونس ثنا الاعشءن أبى سفيان عن جابر ثنا أبوسمعدا الحدرى أنه دحل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده يصلى على حصير يسجد عليه وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كر يبجيعا عن أبي معاوية قال أبو بكر ثنا أبومعاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هـريرة قال قال رسول الله صلى الله عليـه وسلم صلاة

(444)

صلاةماكان فيمصلاه ينتظر الصلاة وتقول الملائكة اللهماغف رله

الوضوءتم أتى المسجدلانهزه الاالصلاة لاربدالاالصلاة فإبخط خطوة الارفعالله له بهادرجة وحط عنده بها خطشة حتى مدخل المسجد فاذادخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تعسم والملائكة صاون على أحدكم مادام في مجاسه الذي صلى فيه يقولون اللهـم ارجه اللهماغفرله اللهم تبعليه مالم يؤذفهمالم معدثفيه *حدثنا سميد بن عمرو الاشعثى أناعبثر حوحدثني محد بن بكار بن الريان ثنا اسمعيل بنزكرياح وحدثناا بن مثني ثنا ابن أبي عدىءنشعبة كلهم عن الاعشفهدا الاسناد عثل معناه 🚜 وحدثنا ان أبي عمر ثما سفيان عن أيوب السختياني عن محمد ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليموسلمان الملائكة تصلي على أحدكم مادام فى مجاسه تقول اللهماغفرله اللهمم ارحنه مالم يحددث وأحدكم في صلاة ما كانت الصلاة تعبسه * وحدثني مجدين حاتم ثنا بهزائنا حادبن سامة عن ثابت عن أيرافع عنانيهريرة أنرسول الله صلى الله عليه وسلم قال لايزال العبدفي

لأنس رضي الله عنه فكترماله و ولده و بعثم الدعا بالبركة تمت الدعوة وخلصه الله عز وجلمن الفتن وحديث معونة وحديث صلاته صلى الله عليه وسلم على الحصير تقدم الكلام على معناهما (ول فى الآخر صلاة أحدكم في جاعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه) حله بعض شيوخنا على أن الجاعة في السوق بمنزلة الفذفي غيره وعلى هذا فلذكر السوق زيادة فائدة على ذكر البيت ولا يبعد أن تكون الصلاة في السوق أخفض لماجاء انهامواضع الشياطين وقدترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة بالوادي الذي ناموافيه وقال ان به شيطاما (د) معنى الحديث ان صلاة الرجل جاعة أفضل من صلانه فذا في بيته أو سوق، وقيل فيه غيرهذا وهو خطأ نبت عليه لللا يغتر به ﴿ قلت ﴾ هو والله أعلم ماد كره القاضي عن بعض شيوخ» (قول وذلك أن أحدهم اذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أني المسجد لاينهزه الاالملاة) (ع) ظاهرهذا السياق أنهذه المعاني هي أسباب الدرجات قال بعضهم فديث أبىهريرة رضى اللهعنه هذا تضمن أربع درجات خروجه من بيته لاينهزه بعتم الياء أى لا يحركه الاالصلاة درجة ومسيره الى المسجد درجة وصلاة الملائكة عليهم السلام عليه درجة وكونه في صلاة ماانتظرالصلاة درجة *وعندى انه تضمن خسالان حطالسيئة فضل ورفع الدرجة فضل بل يعتمل أنها ثلاث لقوله في الآخركتب الله له بكل خطوة حسنة و يرفعه بهادرجة ويحط بهاعنه سيئة *الخطابي فانام تكنله سينة عوض عنحط السيئة درجة ثماذا كثرت الخطافله بكل خطوة ثلاث درجات ثم ماله فى شهودالعمّة والصبح من الاجر درجة وشهادة الملائكة عليهم السلام له بذلك درجة واجابته الداعى درجة ودعاؤه في طريقه لمار وى درجة ودعاؤه عند دخول المسجد وخر وجهمنه لماحاء وسلامه على النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ درجتان وسلامه على المسجد أوعلى عبادالله الصالحين انام بعدفيه أحداد رجة وتحية المسجد درجة واقامة الصف درجة وانصانه للامام درجة واجابته بربنا ولك الحددرجة وامتثاله أمرالنبي صلى الله عليه وسلم باتباعه الامام درجة وتسلمه على الامام وعلى من يليه درجة وبعمل أن التضعيف بمجرد الجاعة وهذه زيادات عليه ارقول فلم بخط خطوة) ﴿قلت﴾ انظرهل يثبت ذلك الراكب وكراهية الانصارى شراء الحار بدل أنه لايشبت له (قوله ما كانت السلاة هي تعبيه) ﴿ قلت ﴾ حتى لو كان اماما بأجر وكان الشيخ يقول وحتى لو كان انتظار وليدرأ به

﴿ باب فضل الصلاة في جماعة ﴾

﴿ شَهُ * عَبْر بِفَتْحِ الْمَيْنِ الْمُهُمَلَةُ وَالنَّاءَ المُنْلَقَةُ * وَابْنَ الْرِيَانَ بِفَتْحِ الْرَاءَ الْمُهُمَلَةُ وَالْمَاءَ الْمَاءَ الْمُهُمَّةُ وَصَلاتَهُ فَي سُوقَهُ) (ع) جله بعض شيوخناعلى أن الجاعة في السوق بمنزلة الفذفي غيره وعلى هذا فلذ كرالسوق زيادة فائدة على ذكر البيت ولا يبعد أن تسكون السلاة في السوق أخفض لما جاء أنها مواضع الشياطين (ح) معنى الحديث ان صلاة الرجل في جاعة أفضل من صلاته فذا في بيته أوسوق وقيل فيه غيرهذا وهو خطأ نهت عليه الثلايغتربه (ب) وهو والله أعلم ماذكره القاضى عن بعض شيوخه (قول وذلك أن أحدهم الى آخره) ظاهرهذا السياق ان أعلماذكره القاضى عن بعض شيوخه (قول وذلك أن أحدهم الى آخره) ظاهرهذا السياق ان بغنج الباء والمها في أن النضعيف بمجرد الجاعة وهذه زيادات عليه و بغنج الباء والمها و بغنج الباء والمها و كان الماما بأجر وكان الشيخ يقول وحتى لو كان انتظاره يدرأ به عن نفسه تعب الذهاب والرجوع وهذا كله بشرط أن لا يتعدث بحديث غيرعلم أو ينام اختيار اوكان تقدم الأبي عمرأن والرجوع وهذا كله بشرط أن لا يتعدث بحديث غيرعلم أو ينام اختيار اوكان تقدم الأبي عمرأن

اللهمارجه حتى ينصرفاً و بحدث قلت ما يحدث قال يفسو أو يضرط حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبى الزناد عن الاعرج عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال أحدكم فى صلاة مادامت الصلاة تحسه لا ينعه أن ينقلب الى أهله الاالصلاة وحدثنى حوملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرنى يونس ح وحدثنى محمد بن سلمة المرادى ثنا عبدالله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن ابن هر مزعن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم ما قعد ينتظر الصلاة فى صلاة ما لم يحدث ندعوله الملائك اللهم اغفرله اللهم ارجه وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرقال ثنام عمر عن همام بن منبه عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم بنعو هذا وحدثنا عبد (١٠٠٠) الله بن براد الاشعرى وأبوكريب قالا ثنا أبو

عن نفسه تعب الذهاب والرجوع وهذا كاء بشرط أن لا يتعدث بحديث غير علم أو ينام اختيارا وكان تقدم لأبي عمر أن الانتظار ا عاهو بين المشتركتين اذلم بردعن السلف انهم كانو ايفعلونه في غيرهما والظاهر أنه لا فرق بل ثبوته في غيرهما أحرى وعدم فعلى السلف لأنهم كانو امشتغلين بماهو أهم في أحاديث كثرة الخطا الى المساجد كا

(قرلم أبعدهم المهامميني) أى الى المسجد الواحددون غيط الى غيره (ع) واختلف السلف هلي بنت ذلك مع الغطى الى الأبعد فكرهه الحسن وغيره وقال لا يغطى مسجد قومه الى غيره وهومذه بنا وعن أنس انه كان يغطى المساجد المحدثة الى المساجد القديمة وقلت و وتقدم ما المسبخ عزالدين في ذلك (قولم ماأحب أن بيتى مطنب) أى مشدود في طنب بيت محد (ع) الطنب الحبال أى ماأر يدأن يكون بيتنا ملصقا بيته واستعظام سامعه في ذلك هو الشناعة اللفظ حتى صوبه صلى الله عليه وسلم و بنو سلمة بكسر اللام حى من الانصار والمعنى الزمواديار كم يكتب المحرث والمراء من المراء وكره أن تمر وا المدينة أى أن تعلوا ناحيهم من الحرس وهذه علم أخرى وتعر واهومن العراء وهو المكان الخالى من قوله تبارك وتعالى (فنبذنا مبالمراء) وقلت ليس في العرب بنوسلمة بكسر وهو الماراء على المناديار مع على بعد من المدجد فأراد واالنقلة الى قر به فكره صلى الله عليه وسلمان تعرى المدينة فرغهم في اعتدالله من الأجرعلى كثرة الخطاو المعنى الزموادياركم وهو تعبيط لمن بعدت تعرى المدجد فلا يترجع أن يؤثر الانسان شراء الدار البعيدة منده وتكتب يروى بالجزم على داره عن المدجد فلا يترجع أن يؤثر الانسان شراء الدار البعيدة منده والمراد بكتبها كتبها في الجواب و يجو ذا لوف سيرالصالحين لتكون سببافي اجتها ذالناس في حضور را لجاعة ومن سن سدنة الأعال أوفي سيرالصالحين لتكون سببافي اجتها ذالناس في حضور را لحاعة ومن سن سدنة المناك الأعال أوفي سيرالصالحين لتكون سببافي اجتها ذالناس في حضور را لحاعة ومن سن سدنة

الانتظارانماهو بين المشتركتين واذلم يردعن الساف انهسم كانوا يفعلونه في غديرهما والظاهر أنه لا فرق بل ثبوته في فيرهاأ حرى وعدم فعله الساف لا نهم كانوامشتغاين بماهواهم (قول أبعدهم بمشى) أى الى المسجد الواحد دون تخط الى غيره (ع) واختلف السلف هل يثبت ذلك مع التخطى الى الأبعد فكرهه الحسن وغيره وهوم في هبناوعن أنس أنه كان يتخطى المساجد الحدثة الى المساجد القديمة (قول ماأحب أن بيتي مطنب) بفتح النون المشددة أى مشدود في طنب بيت محمد صلى الله عليه وسلم (قول ما أحب أن بيت المحمد من الله عليه وسلم (قول خملت به حلا) بكسر الحاء أى جلت بسبب قوله هذا جدا عظيما صو به صلى الله عليه وسلم (قول فحملت به حلا) بكسر الحاء أى جلت بسبب قوله هذا جدا عظيما

أسامية عنبر بدعنأبي بردةعـن أبي، وسي قال قال رسول الله صلى الله عليهوسلم انأعظمالناس أجرافي الصلاة أبعدهم اليها بمشى فأبعدهم والذى ينتظر الملاة حتى بصلهامع الامام أعظم أجرامين الذي يصليها ثم منام وفي روایةأیی کر سحمت يصليهامع الامام فيجاعة * حدثنايحين يحيأنا عبترعن سلمان التميىعن أى عثمان النهدى عن أبي ابن كعب قال كان رجل لاأعلم رجلا أبعدمن المسجد منه وكان لاتعظمه صلاة قال فقيسل لهأ وقلت لهلو اشترىت حاراتركبهفي الظاماء وفي الرمضاء قال ماليسرني أن منذلي الى جنب المسجد أبي أربد أن يكتب لى مشاى الى المسجــد ورجوعى اذا ارحعت الى أهلى فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم قد جمع الله النافذاك كله * وحدثنا محمد بن عبد الأعلى ثنا المعقر ح وثنا اسعق بن ابراهم أناجر بركلاهما عن التمى بهدنا الاسم نناو بنعوه * وحدثنا محمد بنائي بنكم المقدى ثنا عباد بن عباد ثنا عاصم عن أبي عثمان النهدى عن أبي بن كعب قال كان رجل من الانصار بيته أقصى بيت في المدينة فكان لا تغطئه الصلاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتوجعنا له فقلت له يافلان لواشتريت حارا يقيد ننائم ن الرمضاء ويقيد نائم من هوام الأرض قال أم والله ماأحب أن بيتى مطنب ببيت محمد صلى الله عليه وسلم قال فحملت به حلا

حتى أتيت نبى الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته قال فدعاه فقال له مثل ذلك و ذكرله أنه يرجو فى أثره الاج فقال له الذي الواسطى وسلم ان الك ما حسبت وحد ثنا سعيد بن أزهر الواسطى ثنا وكيع ثنا أبى كلهم عن عاصم بهذا الاسسناد نعوه وحد ثنا حجاج بن الشاعر ثنا روح بن عبادة ثنا زكريا بن اسعق ثنا أبوالز ببرقال سمعت جابر بن عبد الله قال كانت ديارنا نائية من المسجد فأردناأن نبيع بيوتنا فنقتر بمن المسجد فنها رسول الله عليه وسلم فقال ان لي بكل خطوة درجة وحد ثنا مجمد بن عبد الصدين عبد الوارث قال سمعت أبى يحدث قال حدثنى الجريرى عن أبى نضرة عن جابر بن عبد الله قال خات البقاع حول المسجد فأراد بنوسامه أن ينتة الواقر ب المسجد فبالوارث قال السجد فبالوارث قال الله قد أردنا ذلك فقال يابى رسول الله صلى الله على الله على المسجد فالرائم وياركم تكتب آثار كم من تين و حدثنا عاصم بن النضر التمبى ثنا و مقر قال سمعت كهمسا يحدث عن أبى نضرة عن جابر بن عبد الله قال أراد بنوسامة (٣٣١) أن يتحولوا الى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك الذي صلى عن أبى نضرة عن جابر بن عبد الله قال أراد بنوسامة (٣٣١) أن يتحولوا الى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك الذي صلى عن أبى نضرة عن جابر بن عبد الله قال أراد بنوسامة (٣٣١) أن يتحولوا الى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك الذي صلى عن أبى نضرة عن جابر بن عبد الله قال أراد بنوسامة (٣٣١) أن يتحولوا الى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك الذي صلى عن أبى نضرة عن جابر بن عبد الله قال أبه المناه في المناه الله قبر المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك الذي صلى المسجد قال والبقاء خالية فبلغ ذلك الذي صلى المسجد قال والبقاء خالية فبلغ ذلك النبور و المسجد قالور و المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك النبور و المسجد قالور و المسجد و

حسنة فله أجرهاوأ جرمن عمل بها كان الشيخ وقدنيف على الثمانين امام الجامع الاعظم من تونس ولداره بعد عنه وكان يقول انما يمنعني من النقلة الى قريب منه حديث بنى سلمة

﴿أحاديث تكفير الصاوات الخس الذنوب ﴾

(قول كشلونهرجارعمر) (ع) الغمريفتج الغين وسكون الميم الكثير من كل شيء وفي الموطأ عذب غر لان العذب أبلغ في الانقاء كما أن الكثير أبلغ وهل يبقى من درن تقرير الاستفهام وضربه مشلا لمحو

شبه مااعتراه من استعظام مقالته و و قلها عليه بعمل محسوس بعمله على ظهره (ولم حتى أتيت نبى الله صلى الله عليه وسلم الله الله عليه وسلم الله الله عليه وسلمة بكسر اللام حى من الأنصار والمعنى الزمواديار كم يكتب لكم ثواب كثرة خطاكم زاد المغارى وكره أن تعرى المدينة أى ان تعلوانا حيهم من الحرس وهذه على الجواب و بعوزال فع وتعرى من العراء وهوالمكان الحالى قوله (ب) وتكتب بروى بالجزم على الجواب و بعوزال فع على الاستئناف وأثر الذي بقاء مايدل على وجوده والمراد بكتبها كتبها في صحائف الأعال أوفى سير الصالحين فتكون سببافي اجتهاد الناس في حضو را لجاعة ومن سن سنة حسنة فله أجره اوأجرمن على بها كان الشيخ وقدنيف على النمانين امام الجامع الأعظم من تونس ولداره بعد عنده وكان يقول الماع يعنى من النقلة الى قريب منه حديث بنى سامة

﴿ باب تكفير الصلوات الحنس الذنوب ﴾

﴿ شَ ﴾ (قُولَ كُثُل نهر جارغر) بفتح الغين وسكون الميم وهو الكثير من كل شي وفي الموطأعذب الان العذب أبلغ في الان العدب المالية المالية في المالية في

الله عليه وسلم فقال يابني سلمة دياركم تكتبآثا ركم فقالوا ماكان يسرنا أناكنا تعولنا يددثني اسعقابن منصوراً بازكر يابن عدى أناعب دالله بعني ابن عمرو عنز يدبن أبي أنيسة عن عدى سنابت عنابي حازم الاشجعي عدن أبي هر برة قال قال رس**ول** الله صلى الله عليه وسلم من تطهرفي يده مممي الى بيتمن ببوت الله ليقضى فر يضة مَن فرائض الله كانتخطواته احدداها تعط خطئمة والأخرى ترفع درجة هوحدثناقتيبة ابن سيعبد ثنا لبث ح وقال قتيبة ثنا بكر يعلى ابن مضر كالرهاعين ابن الهادىءن محدبن ابراهيم عن أبي سلمة بن عبد الرحن

عن أبي هر برة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وفى حديث بكر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أرأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خس مرات هل يبقى من درنه شئ قالوالا يبقى من درنه شئ قالوالا يبقى من درنه شئ قالوالا الحس عن أبي سفيان عن جابر وهوا بن عبد يعمو الله بهن الخطايا وحد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبوكر يب قالا ثنا أبو ملا بابا أحدكم يغتسل منه كل يوم خس مرات قال قال الحسن وما يبقى ذلك من الدرن به حد ثنا أبو بكر بن أبي شيبة و زهير بن حرب قالا ثنا يزيد بن هر ون أنا مجد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هر برة عن الذي صلى الله عليه وسلم قال من غدا من المفيا أو راح أعد الله اله في الجندة بن لا كلاغدا أو راح بحد ثنا أحد بن عبد الله بن بونس ثنا زهير ثنا سمالات من المنابخين بن يحيى واللفظ له أنا أريد بمة عن سمالا

حرب قال قات لجابر بن سمرة أكنت تجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نع كثيرا كان لا يقوم من مصلاه الذي يصلى فيه الصبح أو الغداة حتى قطاع الشمس فاذا طلعت الشمس قام وكانوا يتعدثون فيأخذون في أمر الجاهلية فيضعكون و يتبسم *وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان ح قال أبو بكر (٣٣٧) وحدثنا محمد بن بشرعن زكريا كلاها عن

الصاوات السيات الدرن الوسنح وعلى باب أحدكم تنبيه على قرب تناوله (قول لا يقوم من مصلاه الذي يصلى فيه الصبح أو المنداة حتى تطلع الشهس وفي الآخر حسنا) (ع) أى حتى تطلع و تنفع وعند بعضهم حينا أى يبقى بعد طاوعها وهو يمعنى الأول ومن المستحب لروم موضع صلاة الصبح والاقبال على الذكر واعداهو في وقد تخر وليكن وصله في الحديث و تحدثهم في ذلك بدل على المكلام في تواريخ الام السالفة (د) وفيه جواز الضحك والتبسم (قول في الآخر أحب البلاد الى الله مساجدها) (ع) كانت أحب لانها أسست على التقوى وخصت بالذكر وكانت الأخرى أبغض لطلب الدنيا ومخادعة الناس والاعراض عن ذكر الله عز وجل ومظان الايمان الفاجرة و محبة الله تعالى و بغضه يرجعان الى الدة الخير والشرأ وفعله ذلك عن أسعده الله يمان الأعمان الفاجرة و محبة الله تعالى و بغضه يرجعان والأسواق بضد ذلك في أحتبج الى ردائحية والبغض الى الارادة أوالى صفة الفعل لاستحالة والأسواق بضد ذلك في الحتبج الميل والغضب انحسار النفس وكناقد قدمنا في كتاب في المحالة تعالى اله تعالى الله تعالى لان الميل الحال في كتاب الميان اله يتعالى المناقدة الميل في المستحقيقة الى الله تعالى لان الميل الحال في المتحدي الميال في كتاب الميان اله لا تتناقد الميال المناقدة عنائد الميان الميل الميان الميان الميان الميان الميان الميان الميان الميان المين الميان الم

﴿ أحاديث الامر بالامامة ﴾

(قولم وأحقهم بالاما، مآقر وهم) (م) مذهبنا ان الافقه أولى ثم الأقرأ ثم الاسن لان الحاجة الى الفقه أمس منها الى معرفة وجوه القراءة وقال أبو حنيفة الأحق الاقرأ واحتج بالحديث وجوابناعنه أن الصحابة رضى الله عنهم كانوا يتفقهون في القرآن في كان الاقرأ هو الأفقه (ع) لكن قوله في حديث ابن مسعود يؤم القوم أقرؤهم فان استو وافأ فقهم فان استو وافاسنهم يقوم مذهب المخالف لانه فضل القرآن على السنة وجوابنا عنه انه كان في بدء الاسلام عند عدم التفقه في كان المقدم الفارئ حتى لوكان صبيا كاجاء في عمرو بن سلمة فلما فقه الناس قدم الفقيه بدليل تقديمه صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضى الله عنه مع فصه على أن غيره أقرأ (ط) يعنى بالاقرا الأكثر قرآنا لقوله في البخارى يؤمكم

(قول تطلع الشمس حسنا) أى طاوعا حسناأى من تفعة

﴿ باب من أحق بالامامة ﴾

﴿ شَ ﴾ (قول وأحقهم بالامامة أقرؤهم) احتج به أبو حنيفة على قوله بتقديم الاقر إعلى الأفقه وجوابنا بأن الافرافي ذلك الزمان هو الأفقه فكان المفدم التفاد في ذلك الزمان هو الأفقه فكان المفدم القادئ حتى لو كان صبيافه اتفقه الناس قدم الفقيه بدليل تقديمه صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضى

سالهٔ عن جابر بن سمرة أن النىصلىاللهعليهوسلم كان اذاصلي الفجر جلس فى مصلاه حتى تطاع الشمس حسنا يو حدثنا قتيبة وأبو بكربن أبي شيبة قالا ثما أبوالاحوض ح وحدثنا محمدين مثنى وابن مشارقالا ثنا محمدين حمفر ثنا شعبة كلاهما عن ساك مهذا الاستناد ولم بقــولا حســنا * وحداثنا هرون بن معسر وف واسعق بن موسى الانصارى قالا ثنا أنسبن عباض أخبرني ابن أبي ذباب في روابة هـرونوفي حـدن الانصارى أخبرني الحرث عنعبدالرجن بنمهران مولى ألى هريرة عن أبي هر يرةأنرسول اللهصلي اللهعليه وسلم قال أحب البلادالي الله مساحدها وأبغص البـــلادالي الله أسواقها *حدثنا قتيبةن سعيد ثنا أبوعوانة عن قتادة عن أبي نضرة عن أبى سعدا الحدرى قال قال رسول الله صلى الله علمه

وسلماذا كانوائلانة فليؤمهماً حدهم وأحقهم بالامامة أقرؤهم * وحدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثناشعبة ح وحدثنا أبو بكر بن ألى شبهة ثنا أبو خالد الاحرعن سعيد بن ألى عروبة ح وحدثنى أبوغسان المسمى ثنامعا فوهوا بن هشام حدثنى أبى كلهم عن قتادة بهذا الاسنادم ثله وحدثنا محمد بن منا ابن المبارك جيعا عن الجريرى عن أبي نضرة عن أبى سعيد عن البي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شبه وأبوسعيد الأشم كالرهما عن أبي خالد قال أبو بكر أن أبو خالد الاحر عن الاعشاءي اسمعمل بن رجاءي أوس بن ضمع جن أبي مسعود الانهاري قال قال قال العربي عن أبي خالد قال أبو بكر أبي مسعود الانهاري قال قال

رسول اللهصلي الله عليه وسلم دؤم القوم أفرؤهم لكتاب الله فان كالوافي القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السينة سكواء فاقد. بهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاقد مهم سلما ولانؤمن الرجل الرجل فى سلطانه ولا يقعد فى بيته على تكرمته الاباذنه قال الاشيج فى روايت مكان سلماسنا 🚜 وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية ح وحدثنا اسعق أحبرنا جربر وأبو معاوية ح وحدثنا الأشبج ثنا ابن فضيل ح وحدثنا بن أبي عرثنا سفيان كلهمعن الاعشماذا الاسناد مثنى وابن بشار فال ابن مثنى ثنا مجمدين جعفر عن شعبة عن اسمعيل ابن رجاه قال سمعت أوس ابن ضمعج يقول سمحت أبامس مود يقول قاللنا رسول الله صلى الله عليه وسلميؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله وأقدمهمم قراءة فان كانت قراءتهم سرواء فليؤمهم أقدمهم هجرة فانكانوافي الهجرة سواءفليؤمهمأ كبرهمسنا ولا يؤمن الرجل الرجل فيأهله ولافي سلطانه ولا

ا كنزكم قرآنا فان استو وافي حفظه فأتقنهم وأضبطهم قراءة وأحسنهم ترتيلا (قولم في الآخريؤم القوم) (ع) حجة في ان المرأة لا تؤم لان لفظ القوم يختص بالذكو ربدليل قوله تعالى (لايسخر قوم من قوم) الآبة ففصل بين النساء والقوم ودليا، قول القائل ﴿ أَقُومِ آل حصن أُم نساء * (قول فأقد مهم هجرة) (ع) لفضلها رقال الخطابي الهجرة اليوم وان انقطع اعتبار ه اففضلها باق في الأبناءفن كانتهجرة أبيه أقدم أوكان في آبائه من لهسابقة فهوأ حق في مذهبنا ومنذهب الجهور وقلت وحديث لاهجرة بعدالفتح يأتى الجواب عنه فاذا كان فضلهامعر وفافيقدم أبناء المهاجرين على أبناء غيرهم (د) مذهبناومذهب الجهوران الهجرة باقية الى يوم القيام وحديث لاهجرة بعد الفتيمعناه لاهبرةمن مكة لانهاصارت داراسلام أولاهبرة ثوابها كثواب الأولى فيدخل في الترحيح لوهاحراليوم اثنان فالأسبق منهماأحق وكذلك بدخل أولاد المهاجرين لواستوى اثنان فى القرآن والفقه وهجرة أبي أحدهما أقدم لـكان الأحق (قول فأقدمهم سلما) أى اسلاما (ع) لان فى قدم الاسلام زيادة فضيلة ﴿ وَفِي وَابِهُ الرَّهِ مِنْ الْمُدَالِلَّهِ مِنْ السَّوْوَا فِي القرآن فأفقههم فان استو وافا كبرهم سنافان استو وافاصحهم وأحسنهم وجها فان استو وافى الصباحة والحسن فأكبرهم حسبا قال بعض المتكلمين فاماكان صلى الله عليه وسلم هو امام الناس فى الدنيا والآحرة والموصوف بهذه الصفات على الحقيقة وكانت الامامة خلافته جعلها صلى الله عليه وسلم بعده للاعقرب شبهابه في هذه الصفات فكان صلى الله عليه وسلم القرآن خلقه وقال من قرأ القرآن فكا تما أدرجت النبوة بين جنبيه وكان من العلم وحسن الصورة والخلق وشرف النسب بماقد علم قيل وقديني بحسن المورة الشروطلاقة الوجه وأيضااعة برت هذه الصفات في الامام بعده لان القاوب الىالمتصف بهاأميل وفيسه أنسمع زيادة أنأهل الحسب أنزه عمايشين بهممهم وأهل السنن لتمام عقولهم أبعد عايشان فن جع هـ ذه الحصال صلح للامامة الكبرى فكيف بالصغرى (وله لايؤمن الرحل في سلطانه) (ع) حَجَهُ في أن الامام أوخليفته أحق حيث كان ، الخطابي هذا في الجاعات والاعياد لتعلقهابالسلاطين فأمافىالمسكتوبات فالأعمام أولى وهذا الذى قيدبه لايوافق عليسه بل صاحب السلطنة أحق وقد تقدم الأمراء من عهده صلى الله عليه وسلم الى مابعد على من تعت أبديهم وفيهم الافضل * وذكر الماو ردى قولين هـل هوأ حق أوصاحب المنزل ولانعلم خـ الافاأن صاحب المنزل أحق من غير الامير و يستعب له أن يقدم الافضل ﴿ قلت ﴾ انما كان السلطان أولى لان فى تقديم غيره اطراحالاً مره واعما كان صاحب النزل أولى لان تقديم غيره يثير البغض ومستعق الامامة على مقتضى المذهب أن السلطان أوخليفته أحق بشمرب المنزل قال مالك وان كان عبدا وان كان امرأة قدمت من يصلح ويستعب لها تقديم الافضل * ابن رشد ويستعب لرب النزل أن يقدم الأفضل منه ثم الأب ثم العم وان كان صغيرا أولى من ابن أخيه وان كان ابن الأخ أفضل وقيل الأفضل أولى ثم في الترجيح طرق * اللخمى العالم أولى ثم القارئ الماهر ثم الصالح ثم الأسن ثم دو الهيئة * ابن رشد الفقيه فالحدث فالقارئ الماهر وان كانوافي الغضل على العكس لسيس الله عنه مع نصه على أن غيره أقرأ (قول فأقدمهم هجرة) (ع) لفضلها وقال الخطابي الهجرة اليوم وان انقطع اعتبارها ففضلها باقف الأنباء فن كانت هجرة أبيه أقدم أوكان في آبائه من له سابقة فهو أحق فى مذهبنا ومذهب الجهور (قول فأقدمهم سلما) أى اسلاما (قول ولا يقعد فى بيته على تكرمته) بفتح وكسر الراءوهي الفراش لانه أعرف عنزله رمايليق أن يجلس فيه ومالا (قولم أوس بن ضمعج)

(44.5)

ط قالصلاة الى الفقه فالأسن في الاسلام * ابن شعبان أن الفقيه الصالح الحاج فالأسن فان استووا فأحسنهم وجهاوخلقا * ابن رشدوتقديم الحسن الصوت على الكثير الفقه محظو رعلى مساو به غير مكر وه لانها مزية خصبها * ابن بشير ان تشاح متساو ون لنيل فضلها الاللر ياسة اقترعوا قال ولا نص فى الافقه مع الاصلح والشافعية فى أيهما يقدم قولان وكان الشيخ بنسبه في هذا الى القصور ويقول انهامنصوصة في المدونة الكبرى من قوله ويؤم القوم أفقههم اذا كانت حاله حسنة قال ونقل البرادعي لها اذا كان أحسنهم حالامتعقب لفوت هذه الفائدة وأنت تعرف أن حسن الحال لا ينعصر فايرجع الى الصلاح واذا لم يتعصر فليست هي مسئلة ابن بشير (ورد على تكرمته) (ع) جاء فى الحديث تفسير التكرمة بالفراش (د) هي بفتح الناء وكسر الرأة (قول في الآخر ونعن شبة) هى جع شاب (ع) فيه أمرا لجاعـة بالأذان وان لم يكونو افي مسجد وأخذمنــه استعباب الأذان فىالسفر ويحتمل انهأرادفعلذلك اذارجعوا الىبيوتهمالموله ارجعوا الىأهليكم فأقميوافيهم ثمقال فاذاحضرت الصلاة وهذا أظهر من الاول ويحتمل أنير يداذا حضرت حين فراقكيل (م) فيهان الاذان ليس بمستحق للا فضل مخلاف الامامة لان القصد منه الاسماع وهومتأت من غير الافضلور بما كانالانقصأندى يشهد لهذاحد يشاطلبوا لىأندا كم ضوتاأى أبلغ في الاسهاع وقديكون أندى بمعنى ألين ويشهدله قوله في بعض الر وايات لعبد الله بن زيد وقد أراد أن دؤذن انك فظيح الصوت فألقه على بلال فانه أندى منك صوتاأى ألين لمقابلته فظيم كإقال عمر بن عبد المزيز رضى الله عنه أذن أذانا سمحا والااعتزلنا

(ع) المعر وف من دول مالك أن القنوت فى الفجر مستعب وقال الحسن وابن سعنون هوسنة وهومة تضى رواية على من تركه عمد ايعيد وأنسكره الشعبى والليث والكوفيون و يحيى بن يحيى وحكى الطبرى الاجاع على أن تركه غير مفسد فلل قلت فه فر واية على هى بناء على أن تركه غير مفسد فلل قلت واية على هى بناء على أن تركه السجود عمد المبطل كاشار اليه القاضى فلايناقض الاجماعان صح (ع) وعن الحسن فى تركه السجود فقلت منه منه فى السلمانية وقال الطليطلى من سجدله بطلت صلائه وحكاه ابن رشد عن أشهب فقلت فى التكبير له و رفع اليدين ومالك لا يرى شيئامن ذلك في قلت فى قل الجلاب ولا بأس بمدوه وقول ابن حبيب وخير فيه جاعة من السلف في قلت فى المدونة فعله بعد الركوع وقبله سواء والذى كان يفعل مالك قبل والنب حبيب بعد أفضل ما ابن رشد ومن أدرك

بفتح الضاد المجمة واسكان الميم وقتح العين وآخره جيم (قولم وضعن شببة) جع شاب متقار بون أى في السن (قولم فاساأر دنا الاقفال) هو بكسر الهمزة يقال قفل الجيش اذار جعوا وأقفلهم الأمير أمرهم بالرجوع والمعنى فاساأر دنا أن يؤذن لنافى الرجوع

﴿ باب القنوت ﴾

﴿شَهُ المعر وف من قول مالك ان القنوت مستحب وقال الحسن وابن سحنون هو سنة ومقتضى رواية على من تركه عمد ا يعيد وأنكره الشعبى والليث والكوفيون و يحيى بن يحيى (ع) وعن الحسن في تركه السجود (ب) مثله في السلمانية وقال الطلم طلى من سجدله بطلت صلاته وحكاه ابن

أيوب عن أبي قلابة عن مالك بن الحو برثقال أتبنا رسول الله صلى الله علمه وسلمونحن شببة متقار نون فأقنا عنده عشر من لملة وكان رسول الله صلى اللهعليه وسلم رحما رقيقا فظن أناقم اشتقناأهلنا فسألناعن تركنامن أهلنا فأخسرناه فقال ارحموا الى أهليكم فأقموا فيهم وعلموهم ومروهم فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكأحددكم نمليؤمكم أكبركم وحبدثنا أبو الربيع الزهراني وخلف ابن هشام قالا ثنا حاد عن أيوب مهذا الاسناد وحدثناه ابنأبي عرثنا عبدالوهاب عن أبوب قال قال لى أوق لانة ثنا مالك بن الحوير ثأبو سلمان قالأتيت رسول اللهصلي اللهعليه وسلمفى ناسونعن شببة متقاربون واقتصا جيعاالحديث بعوحديث ابن علية وحدثنااسحق ابن ابراهيم الحنظلي أنا عبددالوهابالثقفي عن خالد الحذاء عن أبي قلامة عن مالك بن الحو رث قال أتيت النبي صــلي الله عليمه وسملم أنا وصاحب لىفاما أردنا الاقفال من عنده قال لنا اذاحضرت الصلاة فاذنائم أقيا وليب ؤمكا أكبركما

*وحدثناه أبوسعيد الاشج ثنا حفص يعنى ابن غياث ثنا خالد الحذاء بهذا الاسنادو زاد قال الحسنداء وكالمتقاربين في القسراء أ حدثنى أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قالا أنا ابن وهب أخسر في يونس بن بزيد عسن ابن شهاب أخسر في سعيا بن المسيب وأبوسامة ابن عبد الرحن بن عوف أنهم اسمعا أباهر برة (٣٣٥) يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يضرغ من صلاة

الفجر من القراءة ويكبرو يرفع رأسه سمع الله ان حدهر بناولك الحد تم يقول وهوقائم اللهمأنج الوليد بن الوليد وسلمة ابن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنسين اللهم اشدد وطأتك علىمضر واجملها عليهم كسني يوسف اللهم العن لحمان ورعلاوذ كوان وعصبةعست اللهورسوله ثم بلغناانه ترك ذلك لماأنزلت أيس لك من الأمر شئ أويتوب عليهم أويعذبهم فأنهم ظالمون ﴿ وحدثناه أبوبكر بنأب شيبة وعمرو الناقد قالا ثما ابن عيينة الزهري عن السعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن الني صلى الله عليــه وســلم الى **قوله** واجعلها عليهم كسمني وسفولم لذكرمابعده * حدثنامجـدن مهران الرازى ثنا الوليدين مسلم ئناالاو زاعىءن يعيى بن أى كثيرعن أبى سلمة أن أباهر يرة حدثهمأن الني صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركعة في صلاته شهرا اذاقال سمع الله لمن حده

ركوع الثانية لم يقنت في قضائه أدرك القنوت معالامام أملاوهذاعلى ان ماأدرك آخر صلاته وعلى انه أولها وانهبان في القراءة والفعل يقنت قنت مع الامام أولا (ع) واختلف القائلون بالقنوت فى الفجرهل يقنت فى الوترفقال ابن عمر وطاووس لا يقنت فيه جلة وهي روابة المصريين عن مالك وقال ابن مسعود والحسن يقنت في وترالسنة كلها وقال أبو حنيفة لا يقنت الا في وتر رمضان فقط وقال على وأبى وابن عمر والشافى يقنت في النصف الآخر من رمضان فقط من ليلة ستة عشر وقيل خسة عشرور واهالمدنيون عن مالك وقال قتادة يغنت في وترالسنة كلها الافي النصف الآخر من رمضان وأما القنوت في غير الوتر والصبح فغير معمول به الاأن ينزل بالناس أمر فأرخص الشافعي وبمض السلف (د)القنوت مسنون في الصبح وأما في غيرها ففي مثلاثة أقوال الصحيح أنه اذا نزلت نازلة من عدوأ وقحط أو وباءأ وعطش أوضر ظاهرفي الناس ونعوذلك قنتوافي جميع الصلوات المكتوبة (قولم يقولوهوقائم) (د) فيهأن الغنوت بعدالركوع (ع)واتفقوا أنه لا يتعين فيه دعاء وخصه بعض المحدثين بقنوت مصعف أبى المروى أنجبر يل عليه السلام علمه النبى صلى الله عليه وسلم وهو واللهم وانانستمينك الخوأنه لايصلى خلف من لايقنت به والقنوت به عند مالك والمحوفيين مستحب واستعب الشافعي قنوت الحسن بن على رضى الله عنهما ؛ اللهم اهدنافيين هديت الح واحتار بعض شيوخنا الجمع بينهما (قوله اللهمأنج الوليدالخ) ﴿ قات ﴾ دعاؤه صلى الله عليه وسلم النجاة للثلاثة لانهم كانواأسارى بأيدى الكفار وحديثهم في السير فلانطول بذكره (قول أللهم الشدد وطأتك على مضر) *(قلت) * أصل الوطء الدرس بالقدم سمى به القتل لان من وطئ الشي برجله فقد استقصى في هلاكه واهانته والمعنى خذهم أخذاشديد اوالمرادبعض أهل نج رومن جلتهم قريش (قولم واجعلها عليهم) ﴿ قَالَ ﴾ الضمير الوطأة أواللايام وان لم يجر لهاذ كرا ادل عليه المفعول الثاني الذىهوسنين جمع السنة بمعنى الفحط وهومن الأسهاء الغالبة كالبيت علىمكة وسنو يوسف عليه السلام هي السبع الشداد الني أصابهم فيها القحط (قولم اللهم العن) * (قلت) * اللَّمَن لغة الطرد رشدعن أشهب (ع) واختلف في التكبيرله و رفع اليدين ومالك لا يرى شيأمن ذلك (ب) قال في الجلاب ولابأس رفع المدين في دعاء القنوت (قول يقول وهوقائم) (ح) فيه ان القنوت بعد الركوع (قولم اللهمأنج الوليد) بقطع الهمزة المفتوحة وكسر الجيم واعاخص دعاءه صلى الله عليه وسلم بالنجاة للثلاثة لانهم كانوا أسرى بأيدى الكفار (قول اللهماشددوطأتك على مضر) (ب) أصل الوطء الدوس بالقدم سمى به الفتل لان من يطأ الشيئ برجسله فقد استقصى في هلاكه واهانته والمعنى خذهم أخذا شديدا والمراد بعض أهل نجدو من جلتهم قريش (قول واجعلها عليهم) الضميرهو للوطأةأوللايام وانلم يجر لهاذكرلمادخل عليها المفعول الثانى الذى هوسني جع السنة بمعنى القحط وهومن الاسهاءالغالبة كالبيت على مكة وسنو يوسف عليه السلام هي السبع الشداد التي أصابهم فيها الفحط (قولم اللهم العن) فيده الدعاء على الكفار ولعنهم وتعيين من يعين منهم (ع) والاخدالف في

يقول فى قنوته اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج سامة بن هشام اللهم أنج عياش بن أبى ربيعة اللهم أنج المستضعفين من المؤمن بين اللهم اشددوطأتك على مضر اللهم اجعلها علىم سنين كسنى يوسف قال أبوهر برة ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء لهم قال فقيل وما تراهم قد قدموا * وحد ثنى زهير بن حرب ثنا حسين

ان هجد ثنا شببان عن يحي عن أبي سلمة أن أباهر برة أخبره أن رسيول الله صلى الله على وسلم بيناهو يوسلى العشاء اذقال سمع الله لمن جدد و بمثل حديث الاوزاعى الى قوله كسنى بوسف ولم بذكر ما بعد مه خديث الاوزاعى الى قوله كسنى بوسف ولم بذكر ما بعد مه حدثنا مجدين منا معاذب هشام أخبرنى أبى عن يحيى بن أبى كشير قال ثنا أبوسلمة بن عبد الرحن أنه سمع أباهر برة يقول والله الأخرة وصلاة الصبح و بدعو المؤمنين و يامن الكفار بدوحد ثنايعي بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسعق بن عبد الله بن أبى طلحت عن أنس بن مالك قال دعار سول الله صلى الله على الذين قتلوا أصحاب بترمعونة ثلاثين صباحا يدعو على وعل وذكوان و لحيان وعصية عصت و رسوله قال أنس أنزل الله في الذين قتلوا ببتر معونة قرآنا قرأن عن أبوب عن مجد قال قلت لأذس بن مالك هل قنت رسول و رضينا عنه بدي يحدثنى عمرو الماقد و زهير بن حرب قالا ثنا اسمعيل عن أبوب عن مجد قال قلت لأذس بن مالك هل قنت رسول الله صلى الله على واللفظ لابن معاذ قال ثنا المعمر بن سلمان عن أبيه عن الى مجاذ عن أنس بن مالك قال قنت رسول الله صلى الله على واللفظ لابن معاذ قال ثنا المعمر بن سلمان عن أبيه عن الى محاذ الكوع في صلاة الصبح يدعو على رعل وذكوان و يقول عصة عصت الله و رسوله به وحدثنى عبد الاعلى واللفظ لابن معاذ قال ثنا المعمر بن سلمان عن أبيه عن الهي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت من الهرابعد الركوع في صلاة الصبح يدعو على رعل وذكوان و يقول عصة عصت الله و رسوله به وحدثنى هجد تن حاتم ثنا بهز بن أسد ثنا حاد بن سلمة أنا أنس بن سير بن عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت

وهوعرفا الطردعن رحة الله عزوجل وهونظير قوله يوم أحدكيف يفلح قوم شجوانيهم وعدم الفلاح هوسو الخاعة والموت على المكفر أعاذ ناالله من ذلك فقيل له ليس للث من الامم شئ فالمعنى الله عز وجل مالك أمم هم فاما أن يهلكهم أو يترقهم أو يتوب عليهم ان أسلموا أو يعذبهم ان أصروا على المكفر وليس لك من أمم هم شئ واعدانت ندير (ع) في مالدعاء على المكفر ولعنهم ولاحلاف في الدعاء على المكامى فأجبز ومنع به قال من يعسين منهم ولا خلاف في الدعاء عليهم اعدال لحرمة الدين وأهله وقيل المامى فأجبز ومنع به قال المانع واعايد عى على أهل الانتهاك في حين الانتهاك وأما بعد فاعدايه على المنوبة وقلت المنافية على أهل المامه ونة يقال الهسم في حين الانتهاك وأما بعد فاعدايد عى لهم بالنوبة وقلت المنافية على المنافية والمابية معونة يقال الهسم

الدعا عليهم الما الحلاف في الدعاء على أهل المعاصى فأجيز ومنع قال المانع والما يدعى لهم بالتوبة الاأن يكونو امنته كين الدين وأهله وقبل المايدي على أهل الانتهاك في حال الانتهاك وأما بعد فالما يدعى لهم بالتوبة (قول عن خفاف بن إماء) بضم الحاء المجمة وقتم الفاء المخف فقالم كررة و إماء بكسر الهمزة ومنهم من يفتعها يصرف ولايصرف * وعياش بن أبي ربيعة بقتم العين المهملة والياء المشددة

شهرابعد الركوع فى صلاة الفجر بدعوعلى بنى عصية وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة وأبوكريب قالا ثنيا أبو معادية عن عاصم عرن أنس قال عاصم عرن أنس قال الركوع أو بعد الركوع قال قلت فقال قبل الركوع قال قلت فقال قبل الله عليه وسلم الله عليه وسلم قنت بعد الركوع فقال الله عليه وسلم قنت بعد الركوع فقال الماقت رسول الله صلم الماقت الماقت رسول الله صلم الماقت ا

الله عليه وسلم شهرا بدعوعلى أناس قتاوا أناسا من أصحابه بقال لهم الفراء * حدثنا ابن أبي هر ثناسفيان عن عاصم قال أن سمعت أنسا يقول ماراً يت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدعلى سرية ماوجدعلى السبعين الذين أصيبوا يوم برّمعونة كانوايد عون القراء فيكث شهرا يدعوعلى قتلهم * وحدثنا أبوكريب ثنا حفص وابن فضيل حوحدثنا ابن أبي هر ثنامى وان كلهم عن عاصم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث يزيد به منهم على بعض * وحدثنا عمر والناقد ثنا الاسود بن عامى أنا شعبة عن قتادة عن أنس أن الدي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يلعن رعلاوذ كوان وعصية عصوا الله ورسوله * وحدثنا عمر والناقد ثنا الاسود ابن على أخبر الشعبة عن موسى بن أنس عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بحوه * حدثنا هم دين أنه شام عن قتادة عن أدس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على أحياء من أحياء العرب ثم تركه * حدثنا محدث وابن بشار قالا ثمام عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت في الصبح والمغرب * وحدثنا ابن عمر و بن من قال المناس الله عليه وسلم في الفجر والمغرب حدثي أبو الطاهر أحد بن عمر و بن سرح المصرى حدثنا ابن وهب عن قنات عن عمران بن أبي أنس عن حنظلة بن على عن خفاف بن اعاء الغفاري قال قال وسول الله عليه وسلم في الفجر والمغرب حدثي أبو الطاهر أحد بن عمر و بن سرح المصرى حدثنا ابن وهب عن خفاف بن اعاء الغفاري قال قال وسول الله عليه ولم في الفجر والمغور سول الله عليه وحدثنا يعي بن أبوب وقتية وابن حجرقال المعرب خوالله المنابي لحيان ورعلاوذ كوان وعصية عصوا الله ورسولة غفارغفر الله الماه الله عن حدثنا يعي بن أبوب وقتية وابن حجرقال العرب المعرب المالة الله عن المالة المنابي المالة الله عن حدثنا المعرب حدرقال العرب المعرب المالة المعرب المعرب المولة المعرب عن خفال عن المالة الله المعرب الم

ابن أبوب تنا اسمعيل أخرني مجمد وهو أبن عمرو (٣٣٧) عن خالد بن عبد الله بن حرملة عن الحرث بن خفاف أنه قال قال خفاف

القراء وكانوامن أو زاع الناس ونزاع القبائل ناذلين بصفة المسجد يتفقدون القرآن و يتعلمون العلم وكانوارداً للسلمين اذا نرلت بهسم نازلة وكانواعم المسجد وليوث الملاحم بعثهم النبي صلى الله عليه وسلم الى أهل نجد ليقر واعليم القرآن و يدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا ببئر معونة قصدهم عامى بن الطفيل في أحياء من سلم وهم رعل وذكوان وعصية ولحيان وقاتلوهم فقتلوهم ولم ينجمنهم الاكعب ابن زيد من بنى النجار فانه تخلص و به رمق فعاش حتى استسهديوم الخندق وكانوا سبعين وكان ذلك سنة أرسع

- الحاديث نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح (قُولَم من غز وة خير) (ع)غلطه الاصيلي وقال اعاهو من عروة حنين ، أبوعمر والباجي والاول الصواب وهوالذى فى السير (قول أدركه الكرى عرس) (د) الكرى النوم وقيل النعاس (ع) والمتعر يسقال الخليل هوالنز ول آخر الليسل للراجة * أبو زيدهونز ول أى وقت كان من ليل أونهار وفيه الرفق بالمسلمين * وفي البخارى انهم هم الذين سألوا التعريس فقال صلى الله عليه وسلم أخافأن تباموا فقال بلال أناأ وقظكم وأخذلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء بالاحوط فلما رأى حاجتهم واعتمد على قول بلال أباح لم (قولم اكلاً لناالليــل) وفي الموطأ الصبح (ع) قيل فيه قبول خبرالواحدوليس فيه لانهذا الخبر يرجع الى اليقين بالشاهدة بعدتنبيه بلال وفيه استعمال الخادم في مثل هذا مالم بحدف به (قول حتى ضربتهم الشمس) (ع) فيه النوم قبل الصلاة وان خشى الاستغراق حتى بخرج الوقت لانهالم تجب بعد (م) ان قيل نام عنها حتى طلعت الشمس * وقال فىالآخر تنام عيناى ولاينام قلبى فقيل لبليني ولاينام قلبى فى الاكثر وقدينام فى الاقل كاهناوقيل المعنى انه لايستغرقه النوم حتى يكون منه الحدث وعندى أنه لا تعارض لانه أخبر أن عينيه تنامان وهما اللتان قامتاهنالان طاوع الفجر يدرك بالعين لا بالقلب (د) ير يدلان القلب اعايدرك به الحسيات المتعلقة به كالآلام والفجرلايدرك به وانمىابدرك بالعين فلاتنافى (ع) وقيل انمالم ينم قلبه لانه يوجى اليه فلايجو زعليه الاستغراق جلة وانه محفوظ من الحدث كإجاءانه كان ينام حتى ينفخ حتى يسمع غطيطهو يصلى ولايتوضأ وقديكون نومه وخر وجمه عنعادته لماأرا داللهمن بيان سنة النائم عن الصلاة كاقال ولوشاءالله لأبقظناولكن أرادأن تكون سنةلن بعدكم

*و بنولحيان بكسر اللام وفتعها *ورعل بكسر الراءوعمية بضم العين المهملة وفتح الصاد وتشديد الساء هو بترمعونة بفتح الميم

﴿ بَابِ نُومُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَّاةَ الصَّبِيحِ ﴾

﴿ شَهُ عبد الله بن رباح بفتح الراء والباء الموحدة المخففة وابن زرير بفتح الزاى المجمة وكسر الراء المهملة ومنهم من يقول زرين بضم أوله مصغر اوالأكثر الأول وعوف بن أبي جلة بفتح الجيم (قولم من غزوة خين و الباجى والأول الصواب (قولم من غزوة خين و الباجى والأول الصواب (قولم أدركه الحرى) أى النوم وقيل النعاس (قولم عرس) التعريس قال الخليل هو النزول آخر الليل الراحة و أبو زيد هو النزول أى وقت كان من ليل أونهار (قولم حتى ضربتهم الشمس) فان قبل يعارضه تنام عيناى ولاينام قلى و أحيب بأجوية أحدها أن المعنى لاينام قلى في الأكثر وقدينام في النادر كاهنا و الله النال المعنى لا يستغرقه النوم حتى يكون منه الحدث والثالث لا تعارض لا نه أحبر

ابن اعاء ركع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فعالغفار غفرالله لهاوأ المسالمهاالله وعصية عصتالله ورسوله اللهم العسن بني لحيان والعن رعسلا وذكوان نموقع ساجدا قال خفاف فجعلت لعنة الكفرة من أحلذلك ۽ حدثناسحي ابن أبوب ثنا المعيل قال وأحبرنيه عبدالرجن ابن حرملة عن حنظلة بن على بن الاسقع عين خفاف بناءاء عشلهالا أنه لم يقل فجعات لعنه الكفرة من أجــل ذلك * حدثنى حرملة بن يحيي التجيسي أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيبعان أبي هريرة أنرسولالله صــ لي الله عليه وسلم حين قفل من غزوةخيبر سارليله حتى اذا أدركه الكرى عوس وقال لبــلال ا كلا ً لنا الليل فصلي بلال ماقدرله ونام رسول اللهصلي الله عليمه وسلم وأحجابه فلما تقارب الفجر استندبلال الىراحلته مواجه الفجر فغلبت بلالا عيناه وهو مستند الى راحلته فلم يستيقظ رسول اللهصلي الله عليهوسلم ولابلالولا أحدد من أصحامه حستي

(قولم ففز عرسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي الآخر فقمنا فزعين (ع) قال الأصيلي خوف أن يكون العدوتبعهم فبجدفهم غرة لأجل النوم وقال غيره بلخوف الائم لفوات الوقت لانهلم يكن عندهم حكم النازلة حتى بينه بقوله ليس في النوم تفريط وقد يكون فزعهم مبادرتهم الى الصلاة بعني الاستغاثة ويكون فزعه اجابته فزعهم يقال فزعت استغثت وفزعت أغثت وقلت والفزع حوف الاثم في حقهم بين وأما في حقه فالعصمة تمنعه (قول أى بلال) (ع) كذا للسختياني وابن أبي جعفر وعندالعذرى والممرقندي أين بلال وقول بلال أحذ بنفسي اعتذار عما كان النزم من الحفظ لاسما على ما في البغارى من قوله أنا أوقظكم وقداختك في النفس ماهي وفي الروح ومذهب أثمننا أنهما بمعنى واحدوانه الحياة بدليل قوله في الآخران الله قبض أر واحنا وقوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها وقيل الروح جسم لطيف موضوع في الجسم أجرى الله العادة بخلق الحياة في الجسم مادام فيه ذلك الجسم فالانسان حي بحياة والانسان هومجموع الجسد والروح وجلة ذلك هوا لمعاقب المثاب وعلى هذا تدل الآثار وأماالنفس فذات الشئ و وجوده وقد يحتمل أن تسكون النفس جسما لطيفامودعا فىالجسم محلاللا خــــلاق المذمومة كما أن الروح محل للا نخلاق المجمودة والانسان ينطلق على ذلك كله قال ولهااسم ثالث هي النسمة وقيل الروح والنغس المنفس المتردد في الجسل ولايصع لغة ولامعنى وقيل النفس الدم ولكن لايصع به تفسيرا لحديث وقد عكن تسميته به وقيل الروح أمر بجهول لاتعلم حقيقته كإقال تعالى (قل آلر وحمن أمري) ويأنى الكلام على المسئلة انشاءالله تعالى ﴿ قلت ﴾ يأتى الكلام علم اكاذكر * وذكر ابن راشد في المرقبة فيها تعوالثلاثماثة قول وماذكرمن انها الحياة فغير صحيح وانما الحياة صفة بجناقها الله تعالى كاذكر في القول الآخر والاظهر عدم العلم به القوله تعالى (قل آلر وحمن أمرربي) الآية والاقرب بماقيل القول بأنهاجسم لطيف مشكل بصورة الانسان ويأتى ما يردعلى ذلك ان شاء الله تعالى (قول اقتادوا) مذهبنا أن المنسية تقضى عندالذكر ويأتى الجواب عن أمره لهم بالاقتياد * وقال أبو حنيفة لاتقضى عند طاوع الشمس بلحتى ترتفع لهذا الحديث ولاحجة له فيه لانه كان في صلاة ذلك اليوم وهو يقول في صلاة الدوم تقضى عند الطاوع (ع) وأيضا فقوله فااستيقظنا الالحر الشمس لا يكون الابعد أن ترتفع واختلف فمين انتبه من نوم في سفر وقد فات الوقت فعال بعض العاماء ينتقل عن محله ولا يصلى به وان كانوادياخر جعنه لهذا الحديث لانهموضع مشؤم ملعون ونهيه عن العسلاة بأرض باللانها ملعونة وعن الوضوء فى وادى ثمود وقيل ان كان فى وادى النازلة بعينه انتقل لقوله صلى الله عليه وسلم هذاوادحضر بهشيطان وان كان بغيره لم ينتقل والى هذا وادعه دن شيوخنا هوقال الجهوريصلي بموضعه ولاينتقل لقوله أيناأ دركتني الصلاة صليت واختلفت جواباتهم عن أمره لهم بالاقتياد (م)فقيل لان الشمس كانت طلعت فأمرهم بالاقتياد حتى ترتفع وقيل لماذكر في الآخر من قوله هذا وادحضر به شيطان (ع) وقيل ليقوم محركة الرحيل من غره النوم و يأخذ من قام في أهبة الصلاة وقيل كراهية للوضع الذى أصابهم فيه الغفلة وتشاؤمانه كانهى عن الصلاة بأرض بابل لأنها

فغز عرسولالله صلى الله عليه وسلم فقال عليه وسلم فقال أي بلال أخذ بنفسى الذي أخذ بأبي أنت وأى يارسول الله بنفسك قال اقتادوا

أنعينيه تنامان وهمااللتان نامتاه نالان طلوع الفجر يدرك بالعين لا بالقلب (قُولَم ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الأصلى خوف أن يكون العدوت بعهم فيعد فيهم غرة لأجل النوم قال غيره بل خوف الاثم واعتقاد أن النوم تفريط (ب) الفزع خوف الاثم في حقهم بين وأما في حقه فالعصمة عنعه (ع) وقد يكون فزعهم مبادرتهم الى الصلاة بعني الاستغاثة ويكون فزعه اجابة فزعهم (قولم اركلام)

ملعونة ، وقيل الامن بذلك منسوخ بقوله فيصلها اذاذكرها و بقوله تعالى (أقم الصلاة لذكرى) واعترض بان الآية مكية والقضية بعدالهجرة بأعوام والحديث مأخوذ من الاية من قوله فان الله تعالى قول (أقم الصلاة لذكري) وأيضا النسخ يفتقر الى توقيف * وأجابو اعن قوله هـ ذاواد حضرنا به شيطان بأنا لاندرى هل بق به ذلك السيطان لاسمامع لفظ حضرنا فانها لا تقتضى اللزوم * وأيضافانالانقطع أن الاقتياد لأجل الشيطان مع احتمال المعانى المتقدمة واحتمال أن الكلامذم للوضع لاعلة (قول فاقتادوار واحلهم شيأوفي الآخر قال اركبوا فركبوا) (ع) فوجــه الجع أن يكون اقتاد البعض وركب البعض (قُولِ فأقام) (ع) اختلف في الفوائت فقال أحدوا بوثو ر وأهمل الرأى يؤذن لهاو يقام وقال الثو رى لايؤذن لها ولايقام وقال مالك والأو زاعى والشافعي يقام ولايؤذن والحديث حجة لهم ومافى حديث أبى قتادة من قوله فأذن بلال معناه عندهم اعلم الناس وقديختص هذا الموضع بالاذان لتنبيه الناس أواطر دالشيطان المذكور (قولم فصلى بهم الصبح) (ع) فيه الجمع في الفوائت (قولم لذ كرى) (ع) فيه أن شرع من قبلنا شرع النالان الحكم أخذمن الآية وهى انماخوطب بهاموسى عليه السلام وقات ، ليس فيه ذلك لان ذاك الما يكون في احتجاج غير المشرع به أما المشرع فاحتجاجه به ادخاله في شريعته (ع) واختلف فى قوله لذ كرى فقيل لتذكرنى وقيل لاذكر بالمدح وقيل اذاذ كرشئ وقيل اذا ذكرتها أى لتد كبرى اياك لها وهوأولى لسياق الحديث وقول الأكثر و يعضده قراءة للذكرى (قول ثم صلى سجدتين) (د)فيه استعباب قضاء النوافل الراتبة (ع) اختلف فمين فائته الصبح فشهور قول مالك انه لايقضى الفجر لحديث ابن شهاب ولانه يزيدها فواناوقال أشهب ورواه على انه يقصيها وبه قال الشافعىوأحد وأبوحنيغة

۔ ﴿ حدیث أبی قتادة ﴾۔

(قولم خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وقلت و الاظهر أن الحطبة السبب المذكور في الحديث (قولم انكر تسبر ون) (د) فيه انه يستعب المل مبرا ذاراً ى المصلحة في شئ أن يجمع الجيش و يعلمهم هو بهمز آخره أى ارقبه واحفظه ومصدره الكلاءة بكسر الكاف والمد (قولم فاقتاد وارياحلهم) أى قاد وها حتى خرجوامن ذلك المكان امالكونه مشؤما أوبه شيطان أولترتفع الشمس وليجتمع الناس و يتهيؤن المصلاة وفي الرواية الأخرى قال اركبوا فركبوا و وجه الجمع أن يكون قتاد البعض وركب البعض (قولم فأقام) احتلف في الفوائت فقال احدواً بوثور يؤذن لها ويقام وقال الثورى وركب البعض (قولم فأقام) احتلف في الفوائت فقال احدواً بوثور يؤذن الحديث حجة لم ومافي حديث أبي قتادة من قوله فأذن بلال معناه عندهم أعلم الناس (قولم لذكرى) (ع) فيه ان شرع من قبلنا أبي قتادة من قوله فأذن بلال معناه عندهم أعلم الناس (قولم لذكرى) (ع) فيه ان شرع من قبلنا مرع المالك و فاحتجاجه به أدخل له في شريع من قبلنا المرع و فاحتجاجه به أدخل له في شريع من قبلنا المرع و فاحتجاجه به أدخل له في شريع من قبلنا المرع و فاحتجاجه به فائدة بل لبطل جعله مستند اودعوى أنه لم بععل مستند اخلاف الظاهر وقد اختلف في معنى اذكرى والاقرب أن معناه لتذكرى اياك الهادهو أنسب لسياق الحديث وهو قول الأكثر و يعضده قراءة والاقرب أن معناه لتذكرى المناه لمنذكرى (قولم من من المناه فعن فاتته المسبح فشهور قول ما الكان المناه على المناه المناه المناه المناه المناه المناه فين فاتته المسبح فشهور قول ما الكان المناه على المناه المناه

فاقتمادوا رواحلهمم شيأ نم توضأ رسول الآه صلى الله عليه وسلم وأمر بالالا فأقام الصلاة فعلى بهسم الصريح فلماقضي المسلاة قال من نسى الصلاة فليصلهااذاذكرها فان الله تعالى قال أقم الملاة لذكرى قال يونس وكان ابن شهاب يقرؤها للذكري * وحدثني محمد ابن حاتم و يعــقوب بن ابراهيم الدورقى كلاهما عن يحبى قال ابن حاتم ثنا یحی بن سعید ثنا بزید ابن كيسان ثنا أبوحازم عن أبي هر يرة قال عرسنا معنبي الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس فقال الني صلى الله علمه وسلم لمأخذ كلرجل برأسراحاته فان هـ فا منزل حضرنا فيه الشيطان قال ففعلنا ثمدعا بالماء فتسوضأ ثم يعقوب ثم صلى سجدتين تم أفمت الملاة فصلى الفداة يو وحدثنا شيبان ابن فروخ ثنا ســلمان يعنى ابن المغيرة ثنا ثابت عن عبداللهبن رباح عن أبى قتادةقالخطبنارسول اللهصلى الله عليه وسلم فقال أنكم تسيرون عشيت كوليلت وتأتون الماء ان شاء الله غدا

ليتأهبواولا يخص بهاواحدا (م) في حديث أبي قتادة مجزيان ، قوليه وهي قوله احفظ علينا من أتنا فسيكون لهانبأوكان كذلك والاخرى فعلية وهي تكثير القليل ع) وفيه ثلاث أخر الأولى قوله صلى الله عليه وسلم تسير ون عشيتكم وليلتكم لانه وقع كذلك و يدل انه لم يكن عندأ حدمنهم بالماء علم (قول فانطلق الناس لاياوي)أى لا يعطف عليه ولا ينظره اذلوكان عندهم به عم لبادر واقبل اخباره والثانية اخباره صلى الله عليه وسلم باختلاف الناس في مغيبه هل هو امامهم أوخلفهم و بقول أبي بكر وعرية النالنة قوله كالمحسير ويوكان كذلك وتقدم معنى ابهار ومعنى تهوّر ذهب أكثره وانهدم كاينهدم البناء وقلت ومجزته صلى الله عليه وسلم فى الاخبار عن المغيبات أوضح من أن تؤخذ من قوله انكرتسير ون ليلتكم لان هذا قد يكون باعتبار المألوف من خسرة الأرض (قول فنمس) (د) النعاس مقدمة النوم وهور يحلطيف بأتى من قبل الدماغ يغطى العين ولايصل الى القلب فاذاوصل اليه صارنوما (قول فدعمته) (ط)أى أقت ميله ومعنى ينجفل ينقلب ويقع (قول فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) قال أبوعمر في هذه الأخبار عابدل أن نومه صلى الله عليه وسلم كان من واحدة و يحمل انه كان من تين (ع) ولا من به انها مواطن كادل عليه اختلاف ألفاظ الأحاديث وقلت وتقدم مايتعلق بقوله فركبوا (قول حتى اذاار تفعت الشمس) (ع) يعتب به أبو حنيفة على أن الفائنة لا تصلى عند طاوعها ولا حجه له في ملاقد منامن العلل الأخر من أن الآرتماع انما كان لتمامر حيلهم من الوادي وأخذ بعضهم في أهبة لصلاة وقدجاء أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركمتين في معرسه ثم سار (قولم وضوأ دون وضوء) (ع)أى خفيفاو وجدت في كتب

ولا يزيد هاالا تفويتا وقال أشهب ورواه على انه يقضها وبه قال الشافعي واحدواً بوحنيفة (قولم فانطلق الناسلاياوي)أى لا يعطف عليه زول فنعس) (ح) النعاس مقدمة النوم وهو ريح لطيف يأتى من قبل الدماغ يغطى العين ولايصل الى القلب فاذا وصل اليه صار نوما (قول فدعمته) أى أقت ميله وصرت تعته كالدعامة للبناء فوقها ومعنى ينصفل يسقط (قول حتى اذاار تفعت الشمس) (ع) يعتج به أبوحنيفة علىأن الفائتة لاتصلى عندطاوعها ولاحجة له فيه لماقدمنا من العلل الأخرمن الارتفاع أعا كان لتمام رحيلهم من الوادى (**قوله** ثم دعا بميضاة) بكسر الميم وبهمزة بعد الضادوهي الاناء الذي يتوضأ به كالركوة (قولم وضوادون وضوء)أى خفيفا (ط)اقتصرفيه على المرة لتبقى فى الميضأة فضلة لتظهر فهاالبركة (ب)عدم ها عشي فيها هوأبين في كونه مجزة وخرق عادة ﴿ قَلْتَ ﴾ كان الشيخ يحكى عن بعضهمأنه كان يقول فعل ذلك ليظهر الفرق بين الأمو والالهية ومكتسبات الخلق فان الامو والالهية إيجادعن عدم صرف فلذلك أبتى ليظهرالفرق وقلت وحاصله لاجواب لان هذاأ يضامن الأمور الالهية واغالب واب الحق أن يقال انه أبقى من وضوئه فضلة ليظهر أن البركة جاءت من لس مده المباركة أوليجتهد المكلف بعض اجتهادفي تعيين ان كثرة الماءليس من طبع تلك الفضلة فيثاب على ذلك الاجتهادولا يقال ان الجواب الاول هوجواب ابن عرفة الذي نقله بعينه أو يتضمنه لان صدور الشيء ببركته صلى الله عليه وسلم لا يقتضى أنه مكتسب له لان المكتسب من الافعال هو المقارن للقدرة الحادثة التعلق لها وتكثيرا لماءليس من متعلقات القدرة الحادثة حتى يصح أو يقال انه من مكتسبات الخلق وانماهو من الأمو رالالهية التي ليس القدرة الحادثة تعلق بهاأ صلا فكاأن تزول الغيث في الاستسقاء ورفعه ببزكة دعائه صلى الله عليه وسلم لايوجب لهماأن يعدامن مكتسباته صلى الله عليه وسلم

وأباالي جنبه قال فنعس رسول الله صلى الله علمه وسلم فال عن راحلته فأتيته فدعمته من غيرأن أوقظه حتى اعتدلعلي راحلته قال ثم سار حـتى تهو رالليلمالعن راحلته قال فدعمته ون غيير أن أوقظه حتى اعتبدل على راحلته قال ثم سارحتي اذا كان من آخرالسعر مال ميلة هي أشد من الميلتين الاولىين حتى كاد ينجفل فأثيته فدعمته فرفع رأسه فقال من هذاقلت أبو قتادة قال منى كان هنا مسيرك منى قلت مازال هذامسري منذاللله قال حفظك الله بما حفظت مه نيبه ثم قال هل ترانا معنى على الناسم قال هل ترىمن أحد قلت هذا را کب ثم قلت هذارا کب آخر حتى احتمعنا فكنا سبعة رك قال فال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطريق فوضع رأســه ثم قال احفظوا عليناص الاتناف كان أول من استيقظ رســول الله صلى الله عليه وسلم والشمس في ظهره قال فقمنا فزءين ثمقال اركبوا فركبنافسرنا حتىاذا ارتفعت الشمس نزل ثم دعاعمضأة كانت معيفها شي من ماء قال قلسوضاً منها وضوأ دون وضوء

قال و بقى فهاشئ من ماء ثم قال لابى قتادة الحفظ علينا ميضاً تك فسيكون لهائباً ثم أذن بلال بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبنا معه قال فعل عليه وسلم وكبنا معه قال فعل

بعضنا بهمس الى بعض ماكفارة ماصنعنا بتفريطنا في صلاتنا ثم قالأمالكم فيأسموة نم قالأماانهايس فىالنــوم تغريطانما التغريط على من لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الصلاة الأخرى فن فعــل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فاذا كان الغدفليصلها عندوقتها ثم قال ما ترون النــاس صنعواقال ثم قال أصبح الناس فقدوانييهم فقال أبو بكروعمر رسيول الله صلى الله عليه وسلم يعدكم لم يكن ليضلفكم وقال الناسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أيديكم فان يطيعوا أبابكروعمر برشدوا قال فانتهينا الى الناسحين امتد النهار وحمىكلشئ وهمبقولون يارسول الله هلكنا عطشا فقاللاهلاك عليك ممقال أطلقوالىغمرىقال ودعا بالميضأة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأبوقتاده يسقيهم فلريعمد أنراى الناسمافي المضأة تكابوا علها فقالرسول اللهصلي الله عليه وسلم أحسنوا الملاكلك سيروى قال ففعلوا فحمل رسول الله صلى الله علمه

بعض شيوخناان معناه وضوأ دون استجاءوانه اكتفي الاستجمار وهومحقل والأول أصوب (ط) خفيفااقتصرفيه على المرةليبق في الميضأة فضل لتظهر فيها البركة (ول فسيكون لهانبأ) وقلت) وهو ماظهر فهاحسبانبه عليه في الحديث ﴿ فان قلت ﴾ عدم بقاءشي فيهاهو أبين في كونهام مجزة وخرق عادة ﴿ قال ﴾ كان الشيخ يحكى عن بعضهم انه كان يقول فعل ذلك ليظهر الفرق بين الأمو رالالهيمة ومكتسبات الخلق فان الأمور الالهية ايجادعن عدم صرف فلذلك أبقى ليظهر الفرق (قول مم أذن بلال) تقدم تأويله (قولم صلى ركمتين) تقدم مافيه (ع) والهمس الحركة الخفيعة (قولم أمالكم في أسوة) * (قلت) * يهني انه لا اثم عليكم وتقر يره صلى الله عليه وسلم أبى معصوم والمعصوم لايقع في عتب فن شاركه فى الفعل بالضر و رة لأشى عليه (وله فاذا كان الغد) يقتضى انه يقضيه المانية عندوقتهامن الغدفتكون قدقضيت مرتين (ع)قال الخطأبي ولاأعلم من قال بهذا وجو با ولا يبعد أن يكون الآمر به استعباباليصر زفضيله الوقت في الوقت ثانية (م) ويحمّل انه لا يريد انه يقضها مرتين وانماأراد انقضاءها في غير وقتهالا يخرجها عن وقتهابل لا يصليها من الغدالا في وفتها الأول (ع) في أبي داودماير فع هذاالاحمال ويعقد توجيه الخطاب وهوقوله من أدرك منه صلاة الغدمن غد فليقض معهامثلها وأكن لايعارض هذا كلمالحديث الآخرانه لماصلي بهم قالوا الانقضيهالوقتهامن الغد قال أمها كم الله عن الرباو يقب له منكم ﴿ وَيُعْتَجِيهُ عَلَى دَاوِدَالْقَائِلَ انْ مِنْ تُرَكُّ الصلاة عجدا لايقضى لسياقه باثر كلامه في المفرط ولقوله فن فعل ذلك اذلايقال هذا فيمن نام عن الصلاة دون تفريط (وله هلكناعطشا) وقلت ولايقال معارض لحديث النهي أن يقول الرجل هلك الناس لان هذا انماهواخبار كل عن نفسه (قوله اطلقوا لى غمرى) (ع) قال أبوعبيد يقال القعب الصغيرغمر وتغمرت شربت قليسلاقليلا (قول أحسنوا المسلا) (ع) أى الحلق الفراء أحسنوا

فكذات كثير الماء ببركة فضلة وضوئه صلى الله عليه وسلم وعظيم دعوته فان دّ. و عنى الكسب وأطلق على هذه الأمور كلها نظرا الى وقوعها عند سبب منه صلى الله عليه وسلم لزم أن لا فرق حيننذ بين ابقاء فضلة فى الاناء و بين عدمه (ول أمالكم فى أسوة) يعنى لا اثم عليكم لمشاركتكى فى الفعل وأنامع صوم والمعصوم لا اثم عليه فن شاركة كذاك (ول فاذا كان الغد فليصلها عند وقها) نفى لما يتوهم أن صلانهم لها فى هذا اليوم بعد طلاع الشمس ينقل وقها دا تأاليه فقال اذا كان الغدصلاها فى وقتها المعتاد اذام تنعول عنه وليس معناه أنه يقضى الفائمة من تين من قفى الحال ومن قفى الغدد وان كان فى المحلى أن داو دما يقتصى ذلك (ول ثم قال ماز ون الناس وتأخر النبي صلى الله عليه وسلم المحلى بهم الصبح عندار تفاع الشمس وقد سبقهم الناس وتأخر النبي صلى الله عليه وسلم خبرا البيسيرة عنهم قال لهم ما نظنون الناس يقولون فينافسكت القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم خبرا البيسيرة عنهم قال لهم ما نظنون الناس ان النبي صلى الله عليه وسلم عنها مأو بكر وجم ويقولان للناس ان النبي صلى الله عليه والمحلول في الماعوال المحلول وهم ومن يقولون فينافسكت القوم فقال النبي صلى الله عليه المعلول ومعم وقبل الماعوال المحلول ومحر وشدوا فانهما على الصواب (وله لاهك) هو بضم الهاء بمنى الهدلاك (وله اطلقوالى غرى) وعمر رشدوا فانهما على الصواب (وله لاهك) هو بضم الهاء بمنى الهدلاك (وله اطلقوالى غرى) بضم الغين المجمة وقع الميم والماء وهوالقد الصفير (قلم احسنوا الملاً) بغنج الميم واللام

وسلم بصب وأسقيهم حتى مابق غيرى وغير دسول الله صلى الله عليه وسلم قال عصب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى اشرب

فقات لاأشرب حتى تشرب يارسول الله قال انساقى القوم آخرهم شرباقال فشربت وشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأقى الناس الماء عامين رواء قال فقال عبدالله بن رباح الى لاحدث (٣٤٧) الناس هذا الحديث في مسجد الجامع ادقال عمران بن

املاء كماى عونكم من قولم مالأت اى أعنت ﴿قلت ﴾ فالمعنى على هذا أحسنوا أخلافكم من غير مضارة بعضكم بعضا ﴿ وكان الشيخ يفسر أحسنو اللا بعنى ليأخذ كل منكم حاجته (ط) وهو بفتح الميم واللام والممز مقصو راومن رواه بسكون اللام من الامتلاء فقد أحطاً لا نه لا يملأ أحدف هذه النازلة وعاءه (ع) ومعنى جامين نشاطا والجام ذهاب الاعياء والاجام ترفيه النفس مدة حتى يذهب عنها التعبو رواء ضدعطاش ومعنى لاضر لا يضركم ذلك عند الله عز وجل والضر والمس المركة المفيفة

﴿ حديث عمران بن حصين ﴾

وتقدم الحلاف و تسوية من سوى بينهما ومعنى بزغت طلعت وعدم ايقاطهم له صلى الله عليه وسلم و تقدم الحلاف و تسوية من سوى بينهما ومعنى بزغت طلعت وعدم ايقاطهم له صلى الله عليه وسلم الله كان يوسى اليه و تقدم الحكلام على تعم الجنب وفي حديث أبي هريرة وحديث أبي قنادة توضأ وفي غيره انهم توضؤافان كان هذا في ذلك الموطن فلعله لم يبقى من الماء ما يفسل هذا ألاتراه كيف رفع ما يقى في الميضأة ووصفه بالقلة وان كان غيره فلعله لم يكن عندهم الاماتوضأ بهرسول الله صلى الله عليه وسلم و تعم غيره أولم يكن عندهم ما وجله اذله بذكر في حديث عمران من رواية العطار دى وضواجلة والاحسن في عدم ايقاظهم إياء انه أدب (قولم أبوبكر) واضح في أنها موطن لانه في حديث أبي قتادة والحاف أول من استيقظ وسول الله عليه وعلى ماذكر نامن انه أدب يتضح الجواب تيقظه فيعارض ماذكر عران من انهم كانو الا يوقنلونه وعلى ماذكر نامن انه أدب يتضح الجواب بأن هذا الادب عارضه ماهوا هم منه وأوجب منضالي ماعلم من شدة عمر رضى الله عنه أو يقال ان التكبير تعريف لانفس التيقيظ (قولم سادلة) أى مدلية (ع) كذا لهم وللعندرى سابلة والاول الصواب لانه لا يقال سبلت والمايق المسلت والمرادة القرب الماية والاول الصواب لانه لا يقال سبلت والمايزاد فها جادمن غيره التكبيرة التي معلى المدابة سميت بذلك لأنها يزاد فها جادمن غيرهالتكبر وابهات رويناه بالحدم في أوله تعمل على الدابة سميت بذلك لأنها يزاد فها جادمن غيرها لتسكير وابهات رويناه بالمسمت في أوله تعمل على الدابة سميت بذلك لأنها يزاد فها جادمن غيرها لتسكير وابهات رويناه بالحسور في أوله تعمل على الدابة معمد على الدابة سميت بذلك لأنها يزاد فها جادمن غيرها لتسكير وابهات رويناه بالمحمد في أوله المدادة على المدادة على المدادة على المعام من شدة على المدادة على المداد

وآخره هزة وهومنصوب مفعول أحسنوا ولللا الخلق أى احسنوا حلقه ولا يضر بعث كم بعضا (ب) وكان الشيخ بفسرا حسنوا الملا يعنى ليأخذ كل منكم حاجته (ط) وهو بفتح الميم واللام والهمز مقصو را ومن رواه بكسر اللام من الامتلاء فقد أخطأ لا ته لا يعلا أحد في هذه النازلة وعاءه (ع) ومعنى جامين نشاطا والجام ذهاب الاعياء والاجام ترفيه النفس مدة حتى يذهب عنها التعب ورواء ضد عطاش ومعنى لا ضير لا يضركم ذلك عند الله عز وجل والهمس الحركة الخفية (قولم فأد لجنا) الادلاج بسكون الدال سيرا الدل كله وهو بكسرها والتشديد سيرة خره وكانوا يمتنعون من إيقاظه صلى الله عليه وسلانه كان يوحى اليه (ب) الأحسن في عدم إيقاظهم الياء انه أدب (قولم فحمل بكبر) (ب) ظاهر في أنه قصد تيقيظه فيعارض ماذكر عران من انهم كانو ابو قطونه وعلى ماذكر ناأنه أدب يتضح الجواب بأن هذا الأدب عارضه ماهو أهم منه وأوجب منضا الى ماعلم ن شدة عمر رضى الله عنده أو يقال ان التكبير تعريض لانفس التيقظ (قولم سادلة) أى مدلية والمزاد تان القربة ان وقيل

حصين انظر أيها العتى كيف تعدث فانى أحدت الركب تلك اللبالة فالرقلت فانت اعلم بالحديث فقال محن انت تعاتمن الانصار قال حدث فانتم اعلم محديثكم قال فحدثت القوم فقال عمران لقد شهدت تلك الليلةوماشعرتأن أحدا حفظه كإحفظته * وحدثني أحد بن سعيد بن صغر الدارمي ثنا عبيد الله بن عبدالجيداناسلين زرير العطاردي قال سمعتأبا رجاء العطاردي عن عمر أن ابن حصين قال كنت مع ذى الله صلى الله عليه وسلم فى مسيرله فأدلجنا ليلتنا حتى ادا كان في وجه الصبح عرسنا فغلبتنا عيننا حتى بزغت الشمس قال فكان اول من استيقظ منا ابوبكر وكندا لانوقظ نبي الله صلى الله عليه وسلم من منامه ادانام حتى يستيقظ ثم استيقظ عمر فقام عنسد نبى الله صلى الله عليه وسلم فحمل يكبر وبرفع صموته بالتكبير حتى استيقظ رسولالله صلى الله عليه وسلمفاما رفعرأسه ورأى الشمس قد رغت قال ارتعماوافسار بناحتياذا

اسضت الشمس نزل فصلى بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم م يصل معنا فاما انصرف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يافلان ما منعك أن يصلى معنا قال يانبي الله أصابتني حناية فأص ورسول الله صلى الله عليه وسلم فتيم بالصعيد فصلى ثم يجلى في ركب بين يديه المال المسترين في المراق المسلم في التي والتي والتي المراق المسلم التي الما التي الماء فعال المراق المراق الما اللهعليه وسلم قالت وما رسول الله فلم علمكها من أمرهاشمأحتي انطلقنا مافاستقبلها مهارسول الله صلى اللهعليهوسلم فسألها فأخبرته مسل الذى أخبرتنا وأخسرته أنهما مؤتمة لها صدان أبتام فأمربراو يتهافأ نيضت فج في العزلاوين العلياوين ثمبعث براويتها فشربنا ونحن أربعون رجيلا عطاشحتى رو بناوملانا كل قسرية معنا واداوة وغسلناصاحبنا غييرأنالم نسق بعيرا وهي تسكاد تنضرج من الماء يعنى المزادتين ثم قال حانوا ماكان عنسدكم فجمعنا لها من كسروتمر وصر لها صرة فقال لها اذهبي فأطعمي هذا عبالكواعلمي أنالم نرزأ من مائك شيأ وانما الله سقانافاماأتت أهلها قالت لقدلقت أمصرالشر أوانه لنبي كازعم كان من أمره ذيت وذيت فهدى الله ذلك الصرم بتالك المرأة فأسمامت وأسلموا يحدثنااسعق بنابراهيم الحنظلي أنا النضر بن شميل ثنا عوف بن أبي جيدلة الاعرابي عن أبي رجاء العطاردي عين عمران بن الحصين قال كنا

و بالتاءوالهاء في آخره وفي غيرالأمهالهاء في أوله وبالتاء في آخره ساكنة وبالحركات الثلاث قال تبارك وتعالى (هماتهمات) الآية ويقال أبهات بفتح الهمز وكسرها ومن وقف يقف بالهاءومن الناسمن يكسرناءهافي الوصل ويقف عليها بالهاء ويفتحها في الوصل ومعناها في الجيع البعد عن المطاوب واليأسمنه ولذاقالت لاماءلكم أىقريبا *(قلت)* أخبرتهم أولابالبعد المطلق بقولها هيهات ثم سألوهاعن تعيين البعد بقولهم كم بين أهلك والماء (قول فأمر براويتها فأنيفت) (ع) أبو عبيد الراوية القربة الكبيرة * يعقوب لايقال راوية الاللجمل الذي يستقى عليه والماهي المزادة وعندالسمرقندى براو يتين بالتثنية وهما المزادتان اللتان للاءوأنيضت على هذا عاملتهما (ول فج فى العزلاوين) (د) المجزرة ريق الغم (م) والعزلاوان تثنية عزلا عبالمد قال ابن ولاد عزلا المزادة فهاالأعلى الذي يخرج منه الماء و وقال الهر وى بل هو ثقبها الأسفل الذي يفرغ منه الماء ومافى الام من قوله العلياوين يدل عليه وغسلناهو بتشديد السين أى أعطيناه ما يغتسل به وتنضر جهو للاكتكثر بغتج التاءوسكون النون وللعذرى بتاءثانيسةمفتوحةبدلالنونأى تنشقمن الماءأو من الامتلاءمنه وبين رواة الموطأفيه اختلاف وكلمخطأ وكذامن رواه في الأم بالحاء المهملة (ول لمر زأ من ماثك شيراً)أى لم ننقص (ع) فيه من مجزاته صلى الله عليه وسلم تكثير القليل وقلت تواتر وظاهراللفظ أن الأخف ليسمن جوهرمائهابل من الزائد علما لقوله لمزرز وتقدم معنى تكثير القليل فى كتاب الايمان وقولهاأ سعر الناسأو انه ني موجبه أن تكثير القليل أمر مشترك بين المجزة والسحرلان منآ ثار السحر تكثير القليل كايفعل العجائي يخر ججوزا كثيرامن جوزة واحدة وأنصف لان الناظرفى حين نظره غيرعالم حتى يتبين له وجه الدليل ولذالما ا تضح لها بعدأنه ليس بسحروا عاهوم يجزة لادرا كهاالغرق بين المجزة والسحر أسامت وللتكلمين في الفرق بينهما وجوه وعلى هذافالأظهرفي أومن كلامهاأنهاللاضراب أىبل انهنبي وهومن حسن فطرتهاولا

المزادة القربة السكريرة التي تعمل على الدابة سعيت بذلك لانه يزاد فها جلد من غيرها لتسكير (وله فقالت أيهاه أيهاه) لغة في هيات (ب) أخبرتهم أولا بالبعد المطلق بقولها هيات ثم سألوها عن تعيين لبعد بقولهم كم بين أهلك والماء (وله إنهام وعقب بضم المسيم وكسر التاء أى ذات أيتام (وله فأم براويتها فأنيخت) ان أر يدبالراوية الجل الذي يستق عليه فأنيخت على بابه وان أر يدبها المزادة فالمراد أن بخت حاملتها (وله في في العزلاوين) (ح) المج زرق الريق بالفي (م) والعزلاوان تثنية عزلاء المدقال ابن ولادعزلاء المزادة فها الاعلى الذي يغرج منه الماء وقال الهروي بل هو ثقبها الأسفل الذي يفرغ منه الماء وجع العزلاء العزالي بكسر اللام (وله وغسلنا صاحبنا) يعنى الجنب وهو بتشد بد السين أى أعطمناه ما يغتسل به (وله وهي تكاد تنضرج) بغت التاء وسكون النون أي تشق ويروي بتاء أخرى بدل النون (وله لم نرزأ من ما ثلث) بفتح النون أى لم ننقص (وله أسمر تشق ويروي بتاء أخرى بدل النون (وله لم نرزأ من ما ثلث) بفتح النون أى لم ننقص (وله أسمر البشر أوانه لنبي) (ب) موجبه أن تكثير القليل أم مشترك بين المجزة والسحر لان من آثار السحر تسكثير القليل كا يفعل البحائي بخرج جوزا كثيرا من جوزة واحدة وأنه في تلان الناظر في حين نظره غير عالم حتى يتبين له وجه الدليل ولهذا لما اتضابه عدائه ليس بسحر وا عاهوم بحزة في حين نظره غير عالم حتى يتبين له وجه الدليل ولهذا لما المعرق بين المجزة والسحر أسامت وللتكلمين في الغرق بين المجزة والسحر أسامت وللتكلمين في الغرق بين المجزة والسحر أسامت وللتكلمين في الغرق بين المجزة والسحر أسامت ولمت كلامها انها للاضراب أى بل انه نبي وهومن حسن فطرتها ولا يبعد حسن الفطرة على نساء في أومن كلامها انها للاضراب أى بل انه نبي وهومن حسن فطرتها ولا يبعد حسن الفطرة على نساء

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسر يناليلة حتى اذا كان من آخرالليل قبيل الصبح ووقعنا ثلاث الوقعة التي لاوقعة عند المسافر أحلى منها في المسافر أحلى منها في المسافر أحلى منها في المسافر المسافر أحلى منها في المسافر المسافر

ا يبعد حسن الفطرة عن نساء الاعراب (ع) ومعنى ذيت وذيت كذا وكذا (ط) هما كناية عن حديث مثل كيت وكيت (م) والصرم بكسر الصاد الأبيات المجتمعة (ع) ومعنى أجوف جليد قوى الصوت عفر جصوته من جوفه وجوف كل شئ داخله والقوى الجليد

﴿ حديث من نام عن صلاة أو نسما ﴾

(قرار لا كفارة لحالاذلك) (ع) إبختلف ان الناسي يقضى وشذ بعض الناس وقال لا يقضى ما كثر كالست ولعله لمشقة قضاء الكثير كوجه الفرق في ان الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة لمشقة التكررها وكذلك إبختلف في ان المتعمد يقضى وحكى عن مالك انه لا يقضى ولا يصع عنه ولاعن أحد من ينتسب الى العم الاعن داود وأبي عبد الرحن الشافعي ولا حجة لهما في الحديث لا ناان لم نقل بدليل الخطاب فواضع وان قلنا به فالحديث ليس منه بل من التنبيه بالأدبى على الأعلى لا نه اذا قضى الناسى مع عدم الانم فأحرى المتعمد فالخلاف في الكفارة في قشل العمد و ينبنى الخلاف في الآية وفي الحديث على الخلاف في الكفارة في قشل العمد و ينبنى العامد من الآية وفي الحديث على الخلاف هي المحالات العمد و ينبنى العامد من الحديث من قوله فليصلم الذاذ كر هالانه بنفلته عنها بجهاله وعده كالناسي ومتى ذكر تركه لها العمد وقدا وهذات المناسق ومتى ذكر تركه لها العمد وقدا وهذات المناسق والذنب الماكون في العمد وقدا ختلف الشيوخ في القضاء هي لهو بالأمم الأول أو بالامم الجديد والذنب أعما يكون في وأبي عبد المربي يسلم هل يقضى ما ترك ببلد الحرب فقال سعنون يقضى وأباء ابن عبد الحكم واختلف في المستاطة ترك الصلاة لانفرق في الثالث في الحربي يسلم هل يقضى ما ترك ببلد الحرب فقال سعنون يقضى وأباء ابن عبد الحكم واختلف في المستاطة ترك الصلاة جهلامي أولا الودلي من المنالة عدم في الونالة عدم في الخلاف قدة في الخلاف قدة في المنالة المناسقة عن أولا الودلة و الخلاف المناسقة ومفهوم الخطاب هو مفهوم الموافقة وين النالة المناسة ومفهوم الموافقة المناسقة ومفهوم الموافقة المناسفان المناسفان

العرب(ع) ومعنى ذيت وذيت كذاوكذا (ط) هما كناية عن حديث مشل كيت وكيت والصرم بكسر الصادالأبيات المجمّعة (ع) ومعنى أجوف جليد قوى الصوت من جوفه وجوف كل شى داخله والجليد القوى * وعوف بن أبى جيلة بفتح الجيم على و زن صحيفة

﴿ باب من نام عنصلاة أو نسيها ﴾

﴿ شَ ﴾ (وَلَم لا كفارة لها الاذلك) لم يختلف أن الناسي يقضى وشذ بعضهم فقال لا يقضى ما كثر كالست ولعله لمشقة قضاء الكثير كوجه الفرق فى قضاء الحائض الصوم دون الصلاة وكذالم بختلف أن المتعمد يقضى ونقل عن داود وأبى عبد الرحن الشافعى عدم القضاء ولا حجة لهم في هذا الحديث لا نه من التنبيه بالأدبى على الأعلى أو يكون نسى بمعنى ترك فيتناول المتعمد وخرج من قول ابن حبيب بكفرة أنه لا يقضى لانه كر تدتاب واختلف فى الحربى يسلم هل يقضى ببلد الحرب فقال سعنون يقضى وأباه ابن عبد الحرك واختلف فى المستحاضة تترك الصلاة جهلا مدة استحاضة بالذى عبر به القاضى هو ثلاثة أقوال يفرق فى النال بين أن تقل فتقضى أو لا فلا ودلسل الخطاب الذى عبر به القاضى هو

علموسلم اشدة صوته فلما استيقظ رسول الله صلى اللهعليه وسلم شكوا اليه الذى أصابهم فقال رسول اللهصلى الله عليه وسلم لاضير ارنع اوا واقتص الحديث ي حدثنااسحق ان اراهيم أنا سلمان بن حرب ثنا حادبن سامة عن جدد عن بكر سعبد اللهن رباح عن أبي قتادة قالكان رسول الله صلى الله علمه وسلم اذا كأن في سفرفعرس بليل اضطجع على يمنه واذا عرس قبل المسبح نصب ذراعه ووضع رأسه على كفــه م حدثنا هدابين خالد ثنا همام ثنا قتادة عن أنسبن مالك أنرسول اللهصلي الله عليسه وسلم قالمن نسى صلاة فليصلها اذاذكرهالا كفارة لما الاذلك قال قتادة وأفير الملاة لذكرى * حدثنا معيى بن معيى وسعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد جمعاعن أبي عوانة عن قتادة عن أنس عن الني صلى الله عليه وسلم ولم يذكر لاكفارة لهما الاذلك 🛊 وحدثنا محمد

ابن مثنى ثناعبدالاعلى ثنا سعيدعن قتادة عن أنس بن مالك قال قال نبى الله صلى الله عليه وسلم من نسى صلاة أونام عنها ف كفارتها أن سله اذاذ كرها * وحد ثنا نصر بن على الجهضمي ثناأى ثنا المثنى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال وسول الله صلى الله

كقوله تعالى ولاتقل لهماأف فالهي عن الضرب بطريق أولى

(د) قال اسمعيل هو فرض ابن معنون القياس فين أتم أن يعيد أبدا هغير هما الفرض التغيير الابهرىالقصراً فضل ﴿ بعض أصحابناهوسنة ﴿ وقال الشادمي القصر أفف ل ع) الفول بالسنة هو مشهور المذهب وروابةأى مصعب ومقتضى رواية ابن القاسم يعيدالمتم فى الوقت والقول بالفرض ذ كرابن الجهم انأشهب رواه عن مالك ﴿ قلت ﴾ النحيير هي الاباحة وقول الأبهري القصر أفضل برجع الى الاستعباب فالاقوال أربعة قال الامام فى كتابه السكبير نقل الباجى عن أصحابنا أنه مباح ولا يكاديوجد الاأن يتعلق عاقيل عن الابهرى دون ترجيح وردابن رشد نقل ابن الجهمر وابة أشهب بأن الموجود فى روايته انما هو فرض المسافر ركعتان وهذا غير كونه فرضا لمن تدبره ﴿ (قلت) ﴿ لاحتمالَ أن يكون المعنى فرضه ان اختار القصر كإياني للطبري أوان فرضه بالاصل ركعتان قال وأيضا لوكان فرضاأعادالمتم أبداولم قله هو ولاأحدمن أعمابه (ع) و بعنم من قال هو فرض بالحديث و يجاب بأن الفرض أيض الغة التقدير فعنى فرضت قدرت ثم أقرت صلاة السفر على هيئتها في القدر لاف الوجوب و يعتجمن قال بمدم الفرض بقوله تعالى (فلاجناح) الآية اذلايقال في الفرض لاجناح علىكأن تفعله * (قلت) * قال ابن بشدير فلى انه مباح أومستحب لااعادة على من أنم وعلى انه فرض يعيدأ بداوعلى انهسنة يعيدفي الوقت وأجاز مالكوالشافعي والطبرى القصرفي كلسفر الاستفر المه ية وأجازه الحنفية والثو رىحتى في سفرهاو ير ويعن عائشة رضي الله عنها وقال بعضهم انه لاقصرالافي الخوف وقال داودلاقصر الافى حجأ وعمرة وقال عطاءلاقصر الافى سبيل من سبل الخيرات وكرهه مالك في سفر الصيد للهو وحكى أبو القاسم الكيال عنه المنع فيه وفي سفر النزهة (قول فرضت الصلاة الخ) ه(قلت) في كان هذا حديثا من حيث انها لم تقله الاعن توقيف و يأني للقاضي انه يحمل انهمن فقهه اواستنباطها قال ابن بشمير وأنكره أيو المعالى وقال لوثيت لتواثر لان الصلاة أشرف معالم الدين وأعداد هامن أهم مايعتني به وأجاب ابن بشير بأن الاعداد تمينت بالفعل فاستغنى عن نقلها بالقول (قول فأقرت صلاة السغر و ذيد في صلاة الحضر) قال الطبري يحمّل أن يكون الممنىان المسافراذا اختار القصر فالقصر فرضه وان اختار الاتمام فالاعام فرضه وقال الباجى معنىأقرت أىعلى ماكانت عليمن الوجوب ومعنى زيدفى صلاة الحضرأى نسيخ كونها ركعتين لان زيادة الركمتين بمنع من الاكتفاء بالركعتين فالنسخ في صلاة الحضر لاغير هذا على ان القصر فرض وعلى أنه سنة فالنسج في الصلاتين معالان معنى أقرت ان الركعتين في السفر أقل ما يجزئ لاانه

مفهوم الخالفة ومفهوم الخطاب هومفهوم الموافقة

﴿ بابقصر الصلاة ﴾

وش و عبدالله بنبابيه هو بباءموحدة م ألف مموحدة أخرى مفتوحة م مثناة تحت ساكنة مهاء بعدها معر با أومبنيا والأكثر فيه البناء و يقال فيه ابن بابه بكسر الباء الثانية (قول مرضت الصلاة الى آخره) كان هذا حديث الانهالم تقله الاعن توقيف (ب) و يأتى المقاضى أنه يحمّل انه من فقها واستنباطها قال ابن بشير وأنسكره أبو المعالى وقال لوثبت لتواتر لان المسلام أشرف معالم الدين واعداده امن أهم ما يعتنى به وأجاب ابن بشير بأن الأعداد تعينت بالضعل فاستغنى عن نقلها

عليه وسلم اذار قد أحدكم عن الصلاة أوغفل عنها الله عز وجل يقول أقم الصلاة لذكرى وحدثنا يعيي بن يعيي قال قرأت عليمالك عن صالح بن عروة بن عروة بن عروة بن النبي صلى الله عليه وسلم الهاقالت فرضت الصلاة والسفر فأقرت صلاة والسفر وزيد في صلاة المخر وحدثني أبو المخر وحداثني أبو المحداثي أبو المحداثي أبو المحداثي أبو المحداثي أبو المحداثي أبو المحداثي المحداثة المحداثة

بمنى الوجوب فالمنسوخ فى السغر الوجوب فقط والمنسوخ فى الحضر وجوب الركعتين وجوازهما وهذا كله علىقول من يرى من الأصولين أن الوجوب اذانسخ بقى الجواز (ع)وهو أيضا على أن الزيادة على النص نسخ وفيه خلاف بين الأصوليين وقلت به الاجراء على أن الوجوب اذانسخ بقى الجوازيرجع الىمعنى أقرت على أن القصرسنة على ماأشار اليه الباجي والاجراء على أن الزيادة على النص نسخ يرجع الى النسخ في صلاة الحضر (م) لم يحد بعض الناس مسافة القصر واحتم بقوله تعالى (واذاضر بتم في الأرض) الآية و رأى الأكثر تحديد هالأن القصر انما شرع تحفيفا فلا يكون الا فهافيه مشقة اه (ع) واختلفت أقوالهم في تقدير المسافة بحسب الضابط لتلك المشقة واختلافهم في ذلك مسطور في كتب الفقه فحدها مالك والشافعي وأحجابه ماباليوم التاموهو يوم وليلة لأنها المسافة التي سهاها الشرع سفرافي قوله لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخرأن تسافر يوماوليلة الاومعها ذومحرم ولانسيراليوم التامعن المنزل لا يمكن الرجوع فيه اليه فخرج عن القرار الى السفر وحدها مالك مرة بثمانية وأربعين ميلاوالشافعي بستة وأربعين ميلا * وقال عنمان وابن مسعود وحمد يفة والكوفيون لايقصر في أقل من ثلاثة أيام ، وقال الحسن والزهري يقصر في مسيرة يومين وتأوله الطبرى عن مالك والشافي وهوقر يبمن اليوم التام * وقال داو ديقصر في كل سفر ولو كان ثلاثة أميال وقات وفاللذهب وابةرابعة انه يقصر ف خسة وأر بعين ميلاو خامسة يقصر ف أربعين ميلا وأ كثرا أرالمتأخر بن على أن الروايات الشلاث ترجع الى معنى واحد والاخير تان خلاف هابن بشير ولملوجهه النظرالي عوائدما تقطعه الرفاق في سيراليوم والليلة قال وهذه الروايات هي مسيرالبر وأمافى البعرفأ كثرالر وايات انه بمنزلة البر ولمالك فى المسوط يقصر فى الميوم والليلة قال وهذاهان الأميال لاتعرف فيه وهذاليس بخلاف وانماينظر فان كان مع السواحل بحيث يعرف قدرالميل فهو كالبروان كان في وسط البعرف كماقال في المبسوط (قولم في الآخر تأولث كما تأول عثمان) (ع) أشبه مايتاً ول عنهماراً باالقصر رخصة فأخذا بالأكل وقيل عائشة أم المؤمنسين وعبمان امامهم فهما في أهل حيثًا حلا * و برده أنه صلى الله عليه وسلم أولى بذلك لانه الامام وقيل لأن لعمان أهلا مَكة ويرده انهصلى اللهعليه وسلمقصر وكان يسافر بز وجانه رضى الله عنهن وقيسل لأنه خاف أن يعتقد الأعراب أنالملاة ركعتان دائما ويرده انه صلى الله عليه وسلم قصر وهو قدوة الجيع وقيللان عثمان عزم بعد الحج أن يقيم عكة و برده أن المقام بها على المهاجر أ كرمن ثلاث حرام وقيل لانه كان لعثمان رضى الله عنه بهني مأل وأرض فكان لذلك كالمقم وقيل فى التأويل عن عائشة رضى الله عنها أنهانرى أن لا يقصر الافي الخوف والتأويل الآخر في عدم قصر عائشة هي أنتي لله من أن تخرج في

بالقول (قرل تأولت كاتأول عنان) (ع) أشبه ما يتأول عنه ما انهما رأيا القصر رخصة فأخذا بالاكل وقيل عائشة أم المؤمنين وعنان امامهم فهما في أهل حينا حلاو برده أنه صلى الله عليه وسلم أولى بذلك لانه الامام وقيل لان له نمان أهلا بحكة و يرده أنه صلى الله عليه وسلم كان يسافر بزوجاته رضى الله عنهن وقيل لانه خاف أن يعتقد الاعراب أن الصلاة ركعتان دائما و يرده انه صلى الله عليه وسلم قصر وهو قدوة الجميع وقيل لانه عنان عزم أن يقيم بعد الحج بحدة و يرده أن المقام على المهاجر أكثر من ثلاث حرام وقيل لانه كان لعنان رضى الله عند عنى مال وأرض فكان الذاك كالمقيم وقيل في التأويل عن عاد شدة رضى الله عنها انها ترى أن لا يقصر الافى الحوف والتأويل الآخر فى عدم قصر عاد شدة القياء الله أن يكون خروجها فى سفر لا يرضاه الله و يرد بأنها الماخرجة مجتهدة محتسبة المدين القياء الله أن يكون خروجها فى سفر لا يرضاه الله و يرد بأنها الماخرجة بحدة محتسبة المدين

الطاهر وحرملة بن محى قالا ثنا ابن وهب عن يونس عدن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبيرأن عائشةزو جالنى صلى الله عليه وسلم قالت فرض الله المالم حين فرضها ركعتين ثمأتمها في الجضر فأقرت صلاة السيفرعلي الفريضة الاولى يوحدثني عملي بنخشرم أنا ابن عيينة عرازهري عن عـروة عن عائشـة ان الصلاة أول مافرضت ركعتين فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر قال الزهري فقلت المروة مابال عائشة تتم في السيفر قال انها تأولت كما تأول عثمان « وحدثناأ نو بكر بن أبي أبي شيبة وأنوكر رب وزهمير بنحرب واسعق ابن ابراهميم قال اسعق أنا وقال الآخرون ثنـــا عبدالله بن ادر يسعن ابن جريج عن ابن أبي عمار

من الصلاة ان خفتم أن

يفتنكم الذبن كفروا فقد أمن الناس فقال عجبت ممأ عجبتمنه فسألت رسول الله صلى الله عليه و الم عن ذلك فقال صدقة تصدق اللهماعلدك فاقبلوا صدقته * وحدثنا نحمد بن أبي بكر المقدمي ثنا يحيىعنابن جريج حدثني عبد الرحن ان عبدالله ن أبي عمار عن عبدالله بناسه عن بعلى ان أمدة قال قلت لعدر بن الخطاب عثل حديث ابن ادر س د حدثنایحی بن يحبى وسعيد بن منصور وأبو الربيع وقتيبة بن سعيد قال يحيى أنا وقال الآخرون ثنا أبو عوانة عن بكير بن الاخلس عن مجاهدعنابن عباس قال فرض الله الملاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلمفي الحضرأربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة ﴿ وحدثنا أبوبكر بنأبي شيبةوعمرو الماقد جيما عن القاسم ابن مالك قال عمــرو ثنأ قاسم بن مالك المرنى ثنا أبوب بنعائذ الطائى عن يكير بن الاخنسءن مجاهد عن ابن عباس قال ان الله عز وجل فرض الملاةعلىلساننيكم صلى الله عليه وسلم

سفرلابرضاه الله واعاخرجت مجتهدة محتسبة للدين أصابت أوأخطأت وقلت وأجاب ابن بشيرعن جواب الاولبأن وطنية الامومة آكدمن وطنية الامارة ورأت أنها مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلمفحكم الوطنية والتأويل الآخرالذيهي فيهأتتي هوأمهاحين عرجت للعراق معطلحة والزبير مباينين لعلى كانت تنم لانهارات ان سفرها ذلك لا يجوز وهو من تحر يصات الشيعة ، وجوابه ماذكر من أنها كانت مجتهدة (ول في سند الآخر عبد الله بن بابيه) (م) هو بباءموحدة ثم ألف ثم باء أخرى مفتوحة تم يا مثناة من تحت (ع) كذا ضبطناه و يقال فيه باباه و بابا قال ابن معين عبد الله بن بابا روى عنه ابن اسمق وعبدالله بن بابيه روى عنه ابن أبي عمار وعبدالله بن باباه ير وى عنه حبيب ابن أبي نابت فهم ثلاثة مختلفون (د) و يقال فيه بابي بكسر الباء الثانية (قول عجبت ما عجبت منه) (ع) مذهب الجهورأن المراد بالقصر فيالآية القصرفي المددلافي الهيئة وعليم يدل قوله صدقة لأنه خرج يخرج التفسير والبيان للأشكل عليهمأن القصرفي السفر رخصة وصدقة في الأمن والخوف وهومعارض لحديث عائشة وأقوى منه في الحجة لأنه أخبر به نصا وقول عائشة يحتمل أنهمن فتهها واستنباطها لاسيامع مخالفته لماروىءنهامن الانمام * وعن ابن عباس أن المرادبه القصر في الهيئة وان الآية من أولها في صلاة الخوف وقيل هي في تخفيفها رترك التطويل لأجل الخوف وقيل في قصرهاالى ركعة أو ركعتين وقيل بلالدادقصرهاالى ركعتين في المأموم وصلاة الامام أربعا ركعتين بخلطائفة على ماجاء في الحديث والى هذاذهب الطبرى و رجحه الرازى قال لأنه قال لاجناح وفريضة المسافر ركعتان ولايقال في الغرض لاجناح وقد يتفلص عن هد ابشرع فرض الاتمام المحاضر أوعمومه فبهما على القول الآخر وقلت، فوجب التجب والاشكال هوأن القصرف المددفي الآية مشروط بالخوف فاذازال كان يجبالاتمام وهنذايدل أنهم كانوا يقولون بدليل الخطاب وجوابه صلى الله عليه وسلم بأنها صدقة يصح أن يكون افرارا للقول بذلك لكن عارض هذا المفهومانالله تصدقأ وانهذا المفهوم خرج مخرج الغالب ولايعتبر مفهوم مأخرج مخرج الغالب ويصحأن يرجع الىأصل مشروعية القصرفي السغر ووجه معارضته لحديث عائشية هوأنه يدل أن الأصلالا عمام اذلوكان فرض المسافر ركعتين لم يتجب منه ولفظ صدقة بدل أن القصر رخصة اذلايقال في الواجب صدقة والأظهر أن عائشة لا تقول ذلك الاعن توقيف كا تقدم (قول في الآخران الله فرض الملاة على اسان نبيكم) هو كقوله تمالى (وماينطق عن الهوى) (وله في الحضر أربما الح) (م) مذهب مالك والشافي أن صلاة الخوف كصلاة الأمن أربع في الحضر و ركعتان في السفر (ع) وأخذ بظاهر الحديث أنهافي الخوف ركعة الضعاك واسعق قال الضعاك فالم يقدر على ركعة

أصابت أوأخطأت وقيل وذلك الناويل من تمخريصات الشيعة عليهارضي الله عنها (قول عجبت مما عجبت منه) (ب) موجب التعجب والاشكال هوأن القصر في العدد في الآية مشر وط بالخوف فاذا كان الأمن بعب الاعام وهذا يدل أنهم كانوا يقولون بدليل الخطاب وجوابه صلى الله عليه وسلم بأنها صدقة يصح أن يكون اقرار اللقول بذلك لكن عارض هذا المفهوم ان الله تصدق أوان هذا المفهوم خرج مخرج العالب ولا يعتبر ، فهوم ماخرج العالب ويصح أن يرجاع لى أصل ، شروعية القصر في السفر ووجهمعارضته لحديث عائشة هوأنه يدلأن الأصل الاتمام اذلوكان غرض المسافر ركعتين لم يتعب ولعظ صدقة بدل أن القصر رخصة اذلايقال في الواجب صدقة والأظهر ان عائشة رضى الله عنها لاتقول ذلك الاعن توقيف كاتقدم (قول ان الله فرض الصلاة على اسان نبيكم الى آخره) على المسافر ركمتين وعلى المقيم أربعاوفي الخوف ركعة وحدثنا محدن مثنى وابن بشار قالا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن موسى بن سلمة الهذلى قال سألت ابن عباس كيف أصلى اذا كنت بمكة اذالم أصل مع الامام فقال ركعتين سنة أبى القاسم صلى الله عليه وسلم وحدث البن منهال الضر برثنا بزيد بن زريع ثنا سعيد بن أبى عروبة حود ثنا ابن مثنى ثنامعاذ بن القاسم صلى الله عنب ثناء يسى بن حفص بن عاصم بن عمر هشام ثنا أبى جيعا عن قتادة بهذا الاسناد فعوه وحدثنا عبد الله بن مسلمة بن (٣٤٨) قعنب ثناء يسى بن حفص بن عاصم بن عمر

فت كبيرتان م وقال اسعق ان لم يقدر على ركعة فسجدة هان لم يقدر وتحمل أن يريد في الحديث بالركعة التي بصلى مع الامام ويأتى بالأخرى منفردا كإجاء في الحسديث وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم كمتان والقوم ركعة ركعة و يحتي بالحديث من يقول القصر فرض وهو مخالف لحديث عائشة فرضت الصلاة ركمتين ركعتين فزيد فى صلاة الحضر فانه نص فى أن الفرض فى الحضرأر ببع ويجمع بين الحديثين بأن هذا اخبار عمااستقر عليه الفرضان وحديث عائشة في بدء الامر (قُولِ فِي الآخركيفأصلى الخ) (ع) مفهومه أن الامام اذا أتم يتم معه وهومذهب السكافة واختلف بم يلزمه الانمام معه فعال مالك بعقد ركعة تامة مد وقال الحنفية والشافعية بالدخول معه وقال الاو زاعى بالقولين * وذكر أبو الماسم الطبرى الشاخي عن مذهبهم أنه ينظر الى نيسة الداخل فان نوى الاتمام و راءه أتم وهذا كله يدل أن القصر غير فرض ا ذلو كان فرضالم يلزمه اتباع غير فرضه (قول في الآخر لوكنت، سبعا) أي صليا النوافل أعمت (م) بيان الملازمة أن القصر شرع تغفيما فاذاعاد هؤلاء يمنفاون فالاتمام أولى (د) ومااحتج بهمن قال بترك النفلمن أله لوشرع اكن الاتمام أولى فجوابه أن الفريضة محمة فاوشرعت نامه وجب اتمامها والنفل الخيرة فيه للكلف (ع) أجازا لجمهو رالتنفل ليلاونهارا لثبوته في كثير من الأحاديث ومنعه ابن عمرنهارا وأجاز مبالليل وظاهرمذهبهانه أيمايمنع الرواتب وكذاينقل مذهبه أهل الخلاف (د) اتفقوا على جواز التنفل المطلق في السغرواختلفوا في الرواتب كالتي قبل الظهرو بعدها فأجازها الاكثر ومنعه ابن عمر وغيره وثبت في كثير من الأحاديث أنه تنفل في حله فلعل ابن عمر لم بره (قول في الآخر صلى الظهر بالمدينة أر بهاوصلى العصر بذى الحليفة ركعتين) (ع) احتجبه أهل الظاهر في أنه يقصر في كل سفر قصير هوكقوله وما ينطق عن الهوى وأحذ بظاهر حذا الحديث في أن صلاة الحوف ركمة الضعاك واسحق قال الضحاك فان لم يقدر على ركعة فتكبيرتان وقال اسحق ان لم يقدر على ركعة فسيدرة فان

هو دعوله وما ينطق عن الهوى واحد بظاهر هدا الحديث في ان صلاة الحوف ركحة الضعائة واسحق قال الضحائة فان لم يقدر على ركعة فتسكير بان وقال السحق ان لم يقدر على ركعة فسيورة قان لم يقدر وتكبيرة (ع) و يحتمل أن يريد في الحديث بالركعة لتى يصلى مع الامام و بأتى بالآخرى منفردا كاجاء في الحديث وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان وللقوم ركعة ركعة و يحتب بالحديث من يقول القصر فرض وهو مخالف لحديث عائشة فرضت الصلاة ركعت بن فريد في صلاة المضرفانه نص في أن الفرض في الحضر أربع و يجمع بين الحديث بأن هذا اخبار عما استقر عليه الفرضان وحديث عائشة في بدء الأمر (قول لو كنت مسبعاً) أى مصليا النوافل أعمت بيان الملازمة أن القصر شرع تخفيفا قاد اطلب المفسل كان الاتمام أولى هوجوابه منع الملازمة بأن الفريضة محمدة فاو وجب المامها في السفر لثبت المشقة بخلاق النافلة (ع) أجاز الجهو رالتنفل السلاً ونها رالثبوته في كثير من الأحاديث ومنعه ابن عمر نها را وأجازه بالليل وظاهر مذهب أنه المسلوات و كذا ينقل مذهبه أهل الخلاف (قول بذى الحليفة ركمتين) احتج به أهل الظاهر الماعنع الرواتب و كذا ينقل مذهبه أهل الخلاف (قول بذى الحليفة ركمتين) احتج به أهل الظاهر الماعنع الرواتب و كذا ينقل مذهبه أهل الخلاف (قول بذى الحليفة ركمتين) احتج به أهل الظاهر الماعنع الرواتب و كذا ينقل مذهبه أهل الخلاف (قول بذى الحليفة ركمتين) احتج به أهل الظاهر

ابن الخطاب عن أبيه قال معبت ابن عرفي طريق مكة قال فصــــــلى لناالظهر ركعتين ممأقبل وأفبلنا معه حتى جاءر حله وجلس وجلسنامعه فحانت منسه التفانة نحموحيث صلى فرأى ناسا فياما فقال مايصنع هــؤلاه قلت يسبعون قال لو كنت مسحاأ عمت صلاني ياابن أخى اني صحبت رسول اللهصلىالله عليه وسلم في السفرفلم يزدعلى كعتين حتى قبضه الله وصحبت أبابكر فلم زدعلى كعتبن حتى قبضه الله وصحبت عمر فلم يزدعلي ركعتسان حتى قبضه الله ثم صحبت عثمان فلم يزدعلي ركعتين حتى قبضه الله وقد قال الله تمالي لقد كان لك فىرسول الله أسوة حسنة وحدثنا قتيبة بن سعمدتما یزید یعنی ابن زریسع عنحفص بنغاصمقال مرضت مرضا فحاء ان عمر معودنىقال وسألتمه عن السبعة في السفر فقال صحبت رسول الله صلى اللهعليه فى السفر فارأبته

يسبج ولو كنت مسجالا عمت وقد قال الله تعالى لقركان لكم في رسول الله أسوة حسنه به حدثنا خلف بن هشام وأبوالربيع الزهراني وقتيبة بن سعيد قالوا أنا حاد وهو ابن زيد ح وحد ثنى زهير بن حرب ويعة وب بن ابراهيم قالا ثنا اسمعيل كلاها عن أبوب عن أبي قلابة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة أربعا وصلى العصر بدى الحليفة ركمتين * وحدثنا سعيد

انمنصو رثنا سفيان ثنا محدبن المنكدر وابراهم انميسرة سمعا أنسبن مالك يقول صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلمالظهر بالمدينة أربعا وصلبت معه العصريذي الملمغةركمتان وحدثناه أبوتكر تنأبي شبه ومحمد ان بشار كلاهما عن غندرقالأبو بكرثا مجد ابنجعفرغندرعن شعبة عن محين يزيد الهنائي قال سألت أنس بن مالك عن قصر المسلام فقال كان رسول الله صدلى الله عليه وسلم اذاخرج مسيرة ثلاثة أسال أو ثلاثة فراسخ شعبة الشاك صلى ركمتين برحدث ازهير بن حرب ومحدين بشارجيعا عن اس مهدى قال زهير ثناعيد الرجن بن مهدى الناشعبة عن يزيد بن خير عن حبيب س عبيدالله عنجبير بن نفير قال خرجت مع شرحبيل بن السمط الىقر بة على رأس سبعة عشر أوثمانية عشر

أوطويل ولا حمة فيه لان ذا الحليفة لم تكن منهى سفره واعماابتدا القصرمها لان هذا كان فيخروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة في حجة الوداع صلى الظهر بالمدينة وأدركه وقت العصر بذي الحلمفة فصلادابه وعلى هذا يحمل مافى الام من أن ابن عرصلي بذى الحليفة ركعتين وان ابن السمط و يقال السمط قصر على رأس سبعة عشر ميلا ﴿ وقد اختلف من أين بيتدئ المسافر القصر فالمشهو ر من المهذهب وقاله الجهور انه يقصراذاخر جمن بموت المدينية * وعن مالك ان كانت القرية مما يجمع فيها فلايقصر حتى يجاو زهابثلاثة أميال يه وقال عطاء وجاعة من أصحاب عبدالله اذا أراد السفر قصر قبل خروجه *وقال مجاهد لا تقصر اذا خرجت يومك الى الليل ولم يوافقه على ذلك أحد ﴿ قلت ﴾ تم ابن حبيب الشهو ربز يادة قوله وينقطع عن بيوتها انقطاعا بينا وقول مالك الثاني ر والمطرف عنه قال في الراو بة واللم تمكن ذات جمعة في يجاو زبساتينها لازرعها * وقصر النارشد القولين على المصرالذي لابناء حوله ولابساتين ووجه المشهور بأنه فافارق البيوت خرج من حكم المضر و وجه الآخر بأنها اكانت الثلاثة أميال يجب مها السعى الى الجعة فادونها فحكمه كم اصر وهذا التوجيه بقتضي أن الثلاثة أميال انما تعتبر في ذات الجعة كاوقع في الرواية ونقل سنذر واية الثلاثة أميال في غيرذات الجعة وأنكره دليه الشيخ وقال لا أعرفه الآمن اطلاق الجلاب ه قال ابن بشدير وان كان حول المصر بنا آت معمو رة و بساتين فان اتصلت وكانت في حكم المصر فلايقصر - تي يجار زهاوان الم تتصل وكانت قائمة بنفسها قصر وان المجاو زهاد قال وال كان المرتحل عنهقر يةلاتقام بهاجعة ولابداتين لهاقصر بجاو زةالبيوت اتفاقاوان المات بهابنا آت أو بساتين فكاتقدم في المصردي البساتين وان كان السفره ن بيوت العمود فلاية صرحتي مجاوزا لحلل وكان الشيخ يعتبرالبساتين التى فى - كم المصر بالبساتين التي يرتفق ساكم إعرافق المصرمن أخد فار وطبخ خبر وما يحناج لى شرائه في الحال و عشل ذلك برأس الطابية وماقار بها وان من خوج من تونس من تلاالجهة يفصرمن رأس الطابية وماقاربها وبعده عن المصر نعو الميل و وقيسل له ان بعض الطلبه قال انما يقصر من منزل قسة نخطأه وكان يقول في أعراب افر يقية انهم اذا سافروا الى الجريد أو قدموافانهم يقصرون وهمفى غيرذاك بحكم لمقيم لانهم لاينتقاؤن لمافيه مسافة القصر وانما ينتقاون من محل الى آخر (قول ف حديث أنس ثلاثة أميال أوثلاثة فراسخ) (د) لم تكن الثلاثة عاية سغره وانماالمهنيانه كاز يسافرقب لحضور وقت المقصورة فيدركه وتتهاوه وعلى هذا القدر من البعد فيصليها حينتذوعلى هدذا محمل تقصيرا بن السمط على رأس سبعة عشرم يلاأو يقال انه تابعي فعسل خلاف ماعليه الجهور والسمط هو بكسر الدين وسكون المرويقال بفتح السدين وكسر المرط)

على أنه يقصر فى كل سفر قد يرأوطو يل ولا حجة فيه لان ذا الحليفة لم يكن منهى سفره واعاهى مبدأ قصره (ب) وكان الشيخ يعتبر المساكن التى في حكالم بالبساتين التى يرتفق ساكنها بمرافق المصره وأخذ نار وطبخ خربز وما يعتاج الى شرائه فى الحال (قول ثلاثة أميال أو شلائة في المعد فراسخ) ليس الثلاثة غاية سفر واعمالمعنى انه يدركه وقت الصلاة عند خر وجه على هذا القدر من البعد في صلحلاف في صلحال المعمل تقصيرا بن السمط على رأس سبعة عشر ميلا أو يقال انه تابعى فعل خلاف ما على ما على ما على من بن الهنائى بضم الهاء وقتم النون الخففة ممدود امنسوب لمناءة بن مالك بن فهم و بزيد ابن خير به بضم الحاء المعجمة به ونقير بضم النون وفتم القاف به والسمط بكسر السين واسكان

احتج به بعض الظاهر ية على أنه ية صرفيا دون اليوم النام * و يردبان كلا العددين. شكوك فيــه فلايوثق بواحد وعلى ثبوت أحدهمافهو ابتداء التقصير (قول نقلت له فقال رأيت عمر) (م) كذاهولابن عمر عندابن الحذاء * و رواه الجاودي رأيت عمروهوالصواب وكذا نوجه البزار (ع) وقعهنا الكلامف بمضالنسخ فقلتله فقال لعله رأيت عروفي بهضهاله له قال رأيت عمروسمقط هذا الكلام عندالا كثر وعندى انه لفظ ألحقه بعض الشيو خلاصلاح وهم الرواية في ابن عمر فقال لعله قال رأيت عمر ولم يتفهم الكلام بعضهم فضبطه لعلة بالناءمنونة ودومين ضبطناه عن القاضى الشهيد بضم الدال وعن الاسدى والطبرى بفتعها (د) والواوسا كنة فيهما والمم كسورة (ول فى الآخركم أقام بمكة قال عشرا) (د) كان هـ ذافى حجة الوداع واقامة العشركانت بمكة وحواليهالانه دخلهافي الرابع لذى الحجمة فأقام الخامس والسادس والسابع وخرجفي الثامن اليمني وذهبالي عرفأت فى الناسع وعاد الى منى في العشر فأقام بني الحادى عشر والثاني عشر ونفر في الثالث عشر الىمكةوخرج منهاالى المدبنة في الرابع عشر فاقامته العشر بكة وحواليها كإذكر يقصر الصلاة في جيعها (ع) وقال بهض شيوخنا كان صلى الله عليه وسلم شارف كمة في الثالث فلم يدخلها و بات بذي طوى ثمدخلهافى الرابع نهارا والعرب لاتعتسب بالهاراذا وضاليات فأقام بهاء شراءلي فعدو ماتقدم ، واختلف في أقامته بمكة عام الفنج فعن ابن عباس خسة عشر وسبعة عشر وتسعة عشر *وعن عران بن حصين يقصد في جيمها (م) * واختلف في القدر الذي اذانوى المسافر اقامته أنم هَالَ مَالِكُ أَرْ بِعَدَّايَامُ وقيلَ اثناءَشر وقيل خسةعشر وقيل سـتةعشرُ ﴿ وَقَالِر بِيعَةَ يُومُ وليلة والحجة لمالكأنه صلى الله عليه وسلمأباح للهاجرأن يقيم بمكة بعدقضاء نسكه ثلاثة أيام والمهاجرلا يستوطن عكة فدل ان الثلاثة حكم السفر والخلاف في بقية الاقوال مبنى على الخلاف في اقارته صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح وفي اقامته في حصار الطائف (ع)قال بقول مالك الشافعي و جاعة وعطا ، والقول بخمسة عشراً بن عمروا بن عباس والـكوفيين وأحدة ولى ابن المسيب * وعن ابن المسيب أيضااذا أقام ثلاثة أيام أتم والقول باثني عشر لا بن عمر أيضا ﴿ وعن أحدود اوديتم فياز ادعلي الاربعة أيام و يقصر فى الاربعة وعن أحداً يضايق صراذانوى الاقامة احدى وعشرين صلاة ويتم فيازادا عماداعلى اقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة حتى خرج صبيعه الثامن من يوم التروية وحدها داو دبعشر بن صلاة فادازاداً تم ونعوه لابن الماجشون ، وعن على اذا أقام عشرة وقيل يقصر في سبعة عشر ويتم فبازاد * وعن ابن عباس يقصر في سنة عشر ويتم فيازاد * وعن الحسن يقصر أبدا الاأن يقدم مصرا من الامصار * وأكثرهذا الاختلاف مبنى على مدة اقامته صلى الله عليه وسلم في حجته وقيمكة وحصره الطائف ولاحجة في تقصيره في حجه في العشر لان الدشر لم يخالها اقامة أربعة أيام كما تبين ولافى تقصيره عام الفتح لاضطراب الحديث عندأهل الصنعة ولانهالم يتخللها نية اقامة أربعة أيام وانما كانت اقامته بحسب ماحبسه الحال ثم تواطأت أحوال مكة و رحل منها الى هوازن وكذالا حجة فى تقصيره فى إقامته بالطائف لانه لم ينوأ يضااقامة الاربعة بل كان فى كل حين يعتقد فقعها وينصرف وكذالا يجمة في تقصيره في اقامة العشرين يوما بتبوك لان حكم الجيش ببلد الحرب يقصر لانه لا ينوى اقامة معينة ولايعلم مي أتى مار جه ، وقال بعض شيو خناان الجيش الكبير أولا من اذا نوى اقامة الميم (قُولِمُ أَنْ أَرْضَا يَقَالُ لها دومين) بضم الدال وفت لها وجهاز مشهو ران والواوسا كنة والميم مكسورة وحص لاينصرفوان كان اسمائلاتياسا كن الوسط لاجتماع المجمة والعامية والتأنيث

ميلافسلى ركعتين فقلت له فقال رأيت عمر صلى بذى الحليفة ركعتان فقلت له فقال انما أفعيل كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وحدثنيه محسد بن مثنى ثنامجد بن جعفر ثناشعبة بهذا الاسناد وقال عن ابن السمط ولم يسم شرحبيل وقال انه أنىأرضا بقاللها دومان منحص على رأس عانية عشرميلا * حدثنايحي ابن محيي ثناهشم عن محيي ابن أى اسعق عن أنس ابن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله علمه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتاين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام محكةقال عشرا * وحدثناه قتيسة ثنا_مأنو عوانة ح وحدثناه أبوكرس ثنا ابن علية جيعا عن يحيي ابن أبي اسمقعن أنس عن الني صلى الله عليه وسلم بمثل حديث هشيم * وحدثناعبيد الله بن معادثناأبي ثنا شعبة ثنا معسى بن أبي اسعق قال سمعت أنس بن مالك يقول خرجنامن المدينة الى الحج ثم ذكر مشله يوحدثنا إبن غير ثنا أبي ح وحدثناأبوكريب ثنا أبورأسامية جيعا عين النورىءن يعمينأبي

أسعق عن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم بمثله ولم يذكر الحج في حدثنى حرملة بن سعدي ثنا ابن وهب أخبرى همر و وهو
ابن الحرث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة المسافر بنى وغيره ركمتين
وأبو بكر وعمر وعان ركعتين صدرامن خلافته شم أنمها أربعا في وحدثناه زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم عن الاو زاعى ح
وحدثناه اسعق وعبد بن حيد قالا أناعبد الرزاق أنام عمر جيعاعن الزهرى بهذا الاسناد وقال بنى ولم يقل وغيره في حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا أبوأ سامة ثناعبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى ركمتين وأبو بكر بعده
وحمر بعد أبى بكر وعان صدرا من خلافته شم ان عان صلى بعد أربعا فيكان ابن عمر اذا صلى مع الامام صلى أربعا واذا صلاها
وحده صلى ركعتين في وحدثناه مجمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالا ثنا يعيى وهو القطان حوحد ثناه أبوكر بسانا ابن أبى ذائدة
حوحد ثناه ابن عبر ثناعقبة بن خالد كلهم عن عبيد الله بهذا الاسناد نعوه في وحدث اعبيد الله بن معاذ ثنا أبى ثنا شعبة عن خبيب بن
عبد الرحن سمع حفص بن عاصم عن ابن عمر (٣٥١) قال صلى الذي صلى الله عليه وسلم بنى صلاة المسافر وأبو بكر

وعمر وعثمان ثمانى سناين أوقال ست سينين قال حفص وكان ابن عمريصلي بخىركعتين مميأتى فراشه فقاتله أي عم لوصليت بعدها ركمتين فال لوفعلت لاتمت الصلاة بوحدثناه يعيى بن حبيب ثنا خالد يعسني ابن الحرث ح وحمد ثنامجمد بنمثني أخبرنى عبدالصمدقالاثنا شعبة بهذا الاستنادولم بقولافي الحسديث بني ولكن قالاصلى في السفر * حدثناقتيبة بن سعيد ثنا عبد الواحسد عن الاعش ثنا ابراهيم قال معت عبد الرحن ان ر بد بقول صلى بنا

أربعـة أياميتم ﴿ و بِمُولِ مَالِكُ فِي تَقْصُدِ بِرَالْجِيشَ قَالَ السَّافِعِي وَأَبُو حَنْيَفَهُ ﴿ وَلَلْسَافِعِي قَــُولَ Tخرانه بقصر في سبعة عشر بدارا لحرب و يتم فيازاد وقات ، على المذهب في تعديده بأر بعة أيام ان دخل أول النهاراحتسب به والافنى لغوه وجبره بجزء من خامسه قولان لابن القاسم وأبى نافع وتقصير الجيش ببلدا لحرب وان نوى اقامة أربعة أيام هو المذهب وعلته ماذكر وقيل في علته انهم مكرهون وتقييدا قامته ببلدا لحرب بدل أنهلو كانت اقامة بأرض الاسلاملم يكن الأمر كذلك وأفتى الشيخ ف الذين ذهبواالى قتل العدو بأرض المهدية انهم يقصر ونوان كانواببا والاسلام ونو وااقامة أربعة أيام كالجيش ببلدا لحرب لعدم أمنهم وقد وقع من غرة العدولهم ماهومعاوم (قولم بني وغيرها) (ع) لم يختلف ان الحساج الآهاقي يقصر * واختلف في الحاج من أهل مكة وعرفة ومنى فقال مالك يقصرون للسنة ولان تكرارهم في المناسك قدر مسافة القصر وأباه الشافعي وأبوحنيفة اذليسواعلى مسافة القصر (قول لوصلينا بعدها) تقدم مافيه (قول في الآخر فاسترجع) (م) كراهية كخالفة الأفضل من فعله صلى الله عليه وسلم وفعل الخلفاء بعده ومعنى ليت حظى أى ليت عثمان صلى ركمتين بدل أربع كافعل صلى الله عليه وسلم والخليفتان بعد ولالانه خالف الفرض لانه جاءانه صلاها خلفه ولوكان الفرض ركعتين لم يستبع ذلك ولم يقل ليتحظى لان الأر بعلولم تكن مباحقلم يكن حظه جلة ولا تبعيضا (ع) ومقدوده كراهة المخالفة والحض على اتباع السينة وقال الداودي معسني ليت انه خشى أن لانجزئه الاربع وفيه بعد (قولم أخوعبيد الله بالتصغير) (ع) كذالعامتهم وعند القاضى أبى على أبو (قولم خبيب بن عبد الرحن) هو بالحاء المضمومة (قولم هوأ خوعبيد الله) بضم العين مصغرا (قولم

فاسترجع)أى كراهية لخالفة الأفضل من فعله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده ومعنى ليت حظى أي

عمان عنى أربع ركعات فقيل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال صليت مسعول الله صلى الله عليه وسلم عنى ركعتين وصليت مع بن الخطاب رضى الله عنه عنى ركعتين وصليت مع من ألى شيبة وأبو كريب قالا ثنيا أبو معاوية ح فليت حظى من أربع ركعات ركعتان متقبلتان * وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة وأبو كريب قالا ثنيا أبو معاوية ح وحدثناه عمان بن أبى شيبة ثنا جربرح وحدثنا اسعق وابن خشرم قالا أنا عيسى كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد نعوه * وحدثنا يحيى وقتيبة قال يحيى أنا وقال قتيبة ثنا أبو الاحوص عن ابى اسعق عن حادثة بن وهب قال صليت مرسول الله صلى الله على الله على المناوية بن وهب الخراعي قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عنى والناس أكثر ما كانوا فصلى ركعتين خدة الوداع قال مسلم حادثة بن وهب الخراعي هو أخو عبيد الله بن عربن الخطاب لامه * حدثنا يحيى بن معيى قال قرأت في حجة الوداع قال مسلم حادثة بن وهب الخراعي هو أخو عبيد الله بن عربن الخطاب لامه * حدثنا يحيى بن معيى قال قرأت على مالك عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة في ليسلة ذات برد وربح فقال ألاصاوا في الرحال ثم قال كان رسول الله صلى الله على مالله عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة في ليسلة ذات برد وربح فقال ألاصاوا في الرحال ثم قال كان رسول الله صلى الله على مالله عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة في ليسلة ذات برد وربح فقال ألاصاوا في الرحال ثم قال كان رسول الله صلى الله على مالله عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة في ليسلة ذات برد وربح فقال ألاصاوا في الرحال ثم قال كان رسول الله صلى الله على مالله عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة في ليسلة ذات برد و ربي خوال الله عن الم المنافق المنافق

عليه وسلم يأم المؤذن اذا كانت ليلة باردة ذأت مطريقول (٣٥٧) ألاصلوا في الرحال وحدثنا مجد بن عبدالله بن عبر ثنا أبي

عبدالله بالتكبير والأول الصواب وأمهمامليكة بنتجدول الخزاعى كانعمر تزوجها فولدت له عبيدالله بالتصغير وأماعبدالله فأمه وأم حفصة زينب بنت مظمون

﴿ أحاديث الصلاة في الرحال ﴾

(قولم فقال في آخرندائه) (ع) نصفى انه فعله بعد عام الأدان خلاف ما يأتي لا بن عباس وفيه النفاف عن الجاعة لعدر وفلت على فاستدلاله بقوله فعلى من هو خير منى هو استدلال بقياس اعتبرفيه جنس المشقة التي هي مبنى التفقيف وليس الأمر بذلك الوجوب لفوله في الآخر فن شاء من كم (قولم في حديث ابن عباس لا تقل حى على الصلاة وقل صافوا في بيوة كم (ع) احتج به أحدوجا عقاعلى جواز السكلام في الأذان وهو مذهب ابن أب حازم من المالكية وكرهه مالك وأبو حنيفة والكافة ولا حجة الملاولين فيه لا نه المخترج عرج الاذان الاتراه كيف قال ولا تقل حى على الصلاة والمحافظة والمحاليات المنفيف للعذر (قولم فعل ذامن هو خيرمنى) وقلت عقيل الماقال صلى الله عليه وسلم صاوافي الرحال بالتففيف للعذر (قولم فعل ذامن هو خيرمنى) وقلت عنه قيل الماقع المناف المنا

ليت عثمان صلى ركعتين بدل أربع كاصلى صلى الله عليه وسلم والخليفتان بعده لانه خالف الغرض لانه جاء أنه صلاها خلفه ولو كان الفرض ركعتين لم يستبج ذلك ولم يقل المناسبة خلات ولم تكن مباحة لم تكن مباحة لم تكن مباحة لم تكن مباحة لم يعلن المناسبة ولا تبعيضا ومن في قوله من أربع بمعنى بدل كقوله تعالى لجعلنا من ملائكة في الأرض يخلفون

﴿ باب الصلاة في الرحال في المطر ﴾

وفيه النخاف عن الجاعة لعذر (ب) استدلاله بقوله فعله بعد عام الأذان خلاف ما يأتى لابن عباس ففيه النخاف عن الجاعة لعذر (ب) استدلاله بقوله فعله من هو خير منى هوا ستدلال بقياس اعتسبر فيه جنس المشعة التى هى سبب النخفيف وليس الأهم بذلك الموجوب لقوله في الآخر فن شاء منه فيه جنس المشعة التى هى سبب النخفيف وليس الأهم بذلك الموجوب لعن بريد من مكة (قولم لا نقل مى المسلاة) احتج به احدوجاعة على جواز السكلام في الأذان وهومذهب ابن أبي عازم من المالكية وكرهه مالك وأبوحنيفة والسكافة ولاحجة نيه اللاولين لانه لم يخرج مخرج الأذان ألاتراه كيف قال ولا نقل مى على الفلاح واعماق صداشا والماس بالتنفيف العذر (قولم فعل ذامن هو خير منى) (ب) فيل اعماقال صلى الله عليه وسلم صاوا في الرحال والم يسقط ما بعد ذلك وابن عباس أسقطه وعوض منه ماذ كرفلايتم احتجاجه بهوا حيب بأن هذا من السائل بناء على أن الاشارة الى ماوقع في الأذان وليس ماذ كرفلايتم احتجاجه بهوا حيب بأن هذا من السائل بناء على أن الاشارة الى ماوقع في الأذان وليس عزمة) بغنم العين وسكون الزاى أى واجبة متعمة فاوقال المؤدن حى على الصلاة اسكان مناديا بواجب عزمة) بغنم العين وسكون الزاى أى واجبة متعمة فاوقال المؤدن حى على الصلاة اسكان مناديا بواجب عزمة) بغنم العين وسكون الزاى أى واجبة متعمة فاوقال المؤدن حى على الصلاة اسكان مناديا بواجب

ثنا عبيدالله أخربرني مافع عنابن عرأنه نادى بالصلاة فىليلةذات بردوريسح ومطر فقال في آخر ندائه ألاصاواني رحالكم ألاصاوا في الرحال ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مأمر المؤذن اذا كانت ليـــلة باردة أو ذات مطرفي السغرأن يقول ألاصلوافي رحالكم وحدثنا أبو بكربن أبي شيبة ثنا أبو اسامة ثناء بيدالله عن نافع عن ابن عمر أنه نادى بالملاة بضجنان ثمذكر بمثله وقال ألا صاوا في رحاليك ولم يعدثانية الاصلوا فى الرحال من قول ابن عمر ۾ حدثنا يحي بن يحي ثنا أبوخيمة عن أبي الزبير عنجارح وحدثنا أحد ابن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن جابر قال خرجنامعرسولالله صلي الله عليه وسـلم في سفر فطرنافقال ليصلمن شاء منكوفي رحله * وحدثني على بن حجر السعدي ثنا اسمعملءن عبدالحد صاحب الزيادي عن عبد الله بن الحرث عن عبد الله بن عباس انه قال لمؤذنه فى بوم مطيرا ذاقلت أشهد أن لااله الا الله أشهد أن محمدا رسول الله فلاتفل

ع على الصلاة قل صاوا في بيوتكم قال فكان الناس استنكر وا ذلك فقال أتبجبون من ذاقد فعل ذامن هو خير مني أن الجعة عزمة

وأنى كرهت أن أحر حكم فقشوا فى الطين والدحض وحدثنيه أوكامل الجحدرى ثنا حاديمنى بن زيدعن عبد الحيد قال سمعت عبد الله بن الحرث قال حطبنا عبد الله بن عباس فى يوم ذى ردغ رساق الحديث بمنى حديث ابن علية ولم يذ كرا لجمعه وقال قدفعله من هو خيرمنى يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو كامل ثنا حاد عن عاصم عن عبد الله بن الحرث بعوه وحدثنيه أبو الربيع العسكى هو الزهر انى ثنا حاديث في ابن زيد ثنا (٣٥٣) أبوب وعاصم الاحول مذا الاسناد ولم يذكر فى حديثه يعنى النبي صلى المه

اختلف فى التفلف عن الجعة لعذر فأجازه أحد للطرالوابل وأباه مالت وعنه أيضا كقول أحدوم حمله عند شيوخناانه باختلاف المطر (قول ردغ) هوفى الام بالذال المجمة وذكره الهروى فى باب الراء مع الراى وقال هو الطين والرطوبة أرزغت السماء فهى مرزغة (ع) لم نروه فى الام لجيعهم الابالدال المهملة الامن طريق السمر قندى فرويناه كالذى للهروى وضبطه بفتح الراء وكلاهما يحيى والردغ بفتح الدال المهملة وسكونها الطين والرزغ كدلك الماء القليل قال فى المين الرزغة بالزاى وأسدمن الردغة بالدال وقيل بالعكس وقال الداودى فى الرزغ اليوم المغيم البارد وأما الرذغ بالذال المجمة فوقع فى بعض النسخ ولاوجه له (قول فى سند الآخر العتكى هو الزهرانى) (ع) جمع بالذال المجمة فوقع فى بعض النسخ ولاوجه له (قول فى سند الآخر العتكى هو الزهرانى) (ع) جمع بنه ما ومن قبل المناعم واعاجم عمان فى جدهم الان زهران والعتك المس أحدهم المنامن الآخر بن عمران بن عمرو فلعله صلبية فى النسب بنهما وكان حليفا للا تحر أوجارا

﴿ أَحَادِيثُ التَّنْفُلُ فِي السَّفْرُ عَلَى الرَّاحَلَةُ ﴾

(قولم حيثانوجهت به ناقته) (ع) ان كان وجهه الى القبلة أوغيره واستعسن الشافعي وأحدوا بو ثور أن ببتدئ أولا الى القبلة مم لا يبالى ومالك خصص التنفل على الراحلة بسفر القصر وعامهم لا يشترط ذلك وأبو يوسف يجيزه في الحضر ونعوه عن أنس وانه كان يوم على راحلته في أزقة المدينة وحكاه بعض الشافعية عن مذهبهم وقلت واستقبال القبلة فرض في الغرض الافي عزمن قتال أومرض

و من كلفون الجي و تلحقكم المشقة فكرهت أن أحرجكم بضم الهمزة و بالحاء الساكنة من الحرج وهو المشقة أى أن أشق عليكم (قرلم في الطين والدحض) باسكان الحاء المهملة و بعدها ضادم يجمه هو الزلق (ع) اختلف في التخلف عن الجعمة لعذر فأجازه احمد للطرالو ابل وأباء مالك وعنه أيضا كقول أحدو محمله عند شيو خنا أنه باختلاف المطر (قولم ردغ) هو في الأم بالذال المجمة وذكره الحروى في باب الراء و الزاى و قال هو الطين و الرطوبة أرزغت الساء فهى مرزغة (ع) لم نروه في الأم لجمعهم الا بالدال المهملة الامن طريق السعر قندى فو وينداه كالذى المهر وى و الردغ بالدال المهملة مفتوحة وساكنة الطين (قولم أبو الربيع العتكى) هو الزهر الى

﴿ باب التنفل في السفر علي الراحلة ﴾

﴿ شَ ﴾ يسبع على راحاته أى يتنفل والسبعة النافلة (قول حيثًا توجهت به ناقته) خصه مالك بسفر القصر وعامتهم لا يشترط ذلك وأبو يوسف يجيزه في الحضر ونحوه عن أنس وان كان يومى على راحلته في أزقد المدينة وحكاه بعض الشافعية عن مذهبهم (ب) وانظر هل يشترط طهارة محله

عليه وسلم * وحدثني اسعق ابن منصور أنا النضربن شميل أنا شعبة ثنا عبد الحيد صاحب الزيادي قال سمعت عبد اللهبن الحرث قال أذن مؤذن ابن عباس يوم جعنة في يوم مطير فذكر نحو حديث ابن عليه وقال كرهت أن تمشوافى الدحضوالرلل «وحدثناه عبدن حسد شاسعيدبن عامر عن شعبة ح وحدثناعبدين حسد أنا عبد الرزاق أنا معسر كلاهما عنعاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث أنابن عباس أمرمؤذنه فى حسديث معمسر في بوم جعمة في يوم مطير بنعو حديثهم وذكرفي حديث معمرفعله من هوخيرمني يعنى الني صلى الله عليه وسلم * وحدثناه عبد بن حيد ثنا أحد بن اسعق الحضرمي ثنا وهب ثنا أبوب عن عبدالله بن الحرث قال وهيب لم نسمعه منه قال أمرابن عباس مؤذنه في يوم جعه في يوم مطير بعوحديثهم * حدثنا

(20 - شرح الابی والسنوسی - نی) محمد بن عبدالله بن عبر ثنا آبی ثناعبید الله عن نافع عن ابن عمران رسول الله صلی الله علی و حدثناه أبو بكر بن أبی شیبة ثنا أبو خالدالا حرعن عبیدالله عن نافع عن ابن عمران النبی صلی الله علی و حدثناه أبو جهت به «وحدثنی عبید الله بن عمر القوار بری ثنا محتی نافع عن ابن عمران الله بن عمر القوار بری ثنا محتی ابن سعید عن عبدالملات بن أبی سلیان ثناسعید بن جبیر عن ابن عمرة ال كان رسول الله صلی الله علی و هومقبل من مكة الی

المدينة على راحلته حيث كأن وجهه قال وفيه نزلت فأينا تولوافتم وجه الله وحدثناه أبوكريب أنا ابن المبارك وابن أى زائدة م وحدثناه أبوكريب أنا ابن المبارك وابن أى زائدة م وحدثنا تولوافتم وحدثنا بن عرفانها الاسناد تعوه وفي حديث ابن المبارك وابن أى زائدة ثم ثلا ابن عرفانها تولوافتم وحدالله وقال في هذا نزلت مع حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عرب وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على حمار وهوموجه (٣٥٤) الى خير وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت

أوغيرهما كإسأني وكذاهوفرض في النفل الالرا كب الدايه في سفر القصر لم يبين في الأمصفة الصلاة على الدابة وبينه في الموطأمن فعل أنس قال يصلى اعاء قال مالك وتلك السنة قال ولا يسجد على قر بوسدوان كان الراكب في محمل فقيامه تربع و يركع كذلك وبداه على ركبته فاذار فع رفعهماو بوئ بالسجودوقد ثني رجليه فان لميقدر أومأمتر بعاء وذكراللخمي عن مالك انه يحسر عمامته عن حبهته اذا أومأللسجود وانظرهل يشترط طهارة محله من سرج أوا كاف وكان الشيخ يقول يشترط ذلك في النافلة لانهاا ختيار وأمافي الغريضة الضرو رة فلايشترط لانه قداستفف ترك الواجب من ركوع وسجود فكيف بطهارة المحل (ع) واختلف قول مالك في التنفل في السفينة ﴿ قلت ﴾ وكون السفينة ليست كالراحلة هوله في المدونة والقول بأنها مثلها يتنفل فيها حيثًا توجهت رواه ابن حبيب وتأول بعضهم منعه لها فىالسفينة انه فى السفن الـكبار وأما تنفل المسافر ماشيافاً جازه المحالف قال الشيخ وكنت أفعله في سغر الحج (قول على حار) (ع) وهم الدارقطني وغيره عمدافي قوله على حار والمعروف على راحلته أوعلى البعير والصواب أن الحار من فعل أنس كايذكره بعدولذا لم ذكرالخارى حديث عرو (د) في توهيم عر ونظر لانه ثقة ولكن يقال خالف رواية الجهور وماخالف روايتهم مردود (قول يوترعلى راحلته) (ع) حجملاك والشافي في جواز ذلك خلافالأهل الرأى ﴿ قلت ﴾ أجاز في المدونة أن يصلى على الراحلة ومنع أن يصلى على في الحجر فأخذ من الأول جواز فعله جالساو من الثاني منعه (قول غير أنه لا يصلى عليها المكتوبة) (ع) أجعوا على منعه الالعذر كوف أومرض واختلف قول مالك ادااستوى فعلها بالأرض وعلى الراحلة ﴿ قلت ﴾ إن كان ايقاع المريض الفرض بالأرض أتم تعينت الأرض وان استوى فاختلف فيه كاذكر والمنع لمالك في سماع ابن القاسم (قولم حين قدم الشام) (ع) كذا هوفي جيع

من سرج أوا كافكان الشيخ بقول بشترط ذلك فى النافلة لانها ختيار وأما فى الفريضة المضرورة فلا يشترط لانه قدا ستخف ترك الواجب من ركوع وسجود فكيف بطهارة المحل والسغينة ليست كالراحلة خلافالر واية ابن حبيب وتأول بعضهم منعه لما فى السغينة انه فى السغن الكبار وأما تنفل المسافر ماشيا فأجازه المخالف قال الشيخ وكنت أفعله فى سفرا لحج في لو ترعلى راحلته) حجة لمالك والشافى أن الو ترسنة يجو زعلى الراحلة وقال أبو حنيفة واجب لا يجو زعلى الراحلة (ب) أجاز فى المدونة أن يعلى على الراحلة ومنع أن يعلى على فى المجرف أخذ من الأول جواز فعله جالسا ومن الثانى منعه (قولم حين قدم الشام) قيل صوابه من الشام (ح) والذى فى مسلم صحيح والمعنى تلقيناه فى رجوعه حين قدم الشام

علىمالك عسن أى بكر اس عمر من عبدالرجن ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب عن سـعيدبن يسار أنه قال كنت أسير معابن عمر بطريق مكة قال سعيد فاما خشيت الصبح نزلت فأوترت ثم أدركمة فقال لى ابن عمر أين كنت فقالت له خشيت الفجر فنزلت فأوترت فقال عبد الله أليس لك في رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة فقسلت بلي والله قال ان رسول الله صلى الله علسه وسلم كان يوترعلي البعير * وحدثمانحي بن محيي قال قرأت على مالك عن عبدالله بن دينار عن ابن عمرأنه قال كان رسول اللهصلي الله عليه وسلم يصلىعلى راحلت حيثا توحهت مهقال عبدالله ابن درنار كان ابن عمر يفعل ذلك * وحدثني عسى ان حاد المصرى أنبأنا الليث حدثني ابن الهاد عن عبدالله بن دينار عن

عبدالله بن عر انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته وحدثنى وملة بن يعيى أما ابن وهب أحسرنى يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبع على الراحلة قبل أى وجه توجه و يوتر عليها غيرانه لا يصلى عليها المسكتوبة وحدثنا عمر و بن سواد وحرملة قالا أنا ابن وهب أحسرنى يونس عن ابن شهاب عن عبدالله بن عامر بن ربيعة أحبره أن أباه أخبره انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم أناهما منا أنس بن سير بن قال تلقينا أنس بن مالل حين قدم السام

النسخ قيدل وهو وهم وصوابه من الشام وكذا خرجه البخارى لأنهم خرجوا من البصرة القائم دين قدم من الشام وحدف لعظ قدم من الشام (د) والذى فى مسلم صحيح والمعنى تلقيناه فى رجوعه دين قدم الشام وحدف لعظ الرجوع العلم به

﴿ أَحَادِيثِ الْجُمِّ بِينِ الصَّلَاتِينِ ﴾

(ع) فأما الجع في السفر فصحت فيه أحاديث الباب وأخذ بها فيه الشافعي والجهو روهو المعر وف من قول مالك وعنمه كراهيته وكراهته للرجال وعنه لايجمع الاأن يجدبه السير وأباه أبوحنيفة قال الا أنالسافرأن يؤخرا اظهرالى آخروقها فيصلها ويؤخر قليلائم يصلى المصرأ ولوقتها فلاصلاة عنده في وقت الأخزى الابعرفة والمزدلفة وهلت وحكى ابن رشدة ولاخاسباعن سماع ابن القاسم أن المسافر الايجمع وانجدبه السيروالقول بأنه لا يجمع حتى بجدبه السيرا و يخاف فوات أص مذهب المدونة (ع) وأما المريض فانخاف أن يغلب على عقله فقال مالك يجمع أول الوقت ومنعه الشافعي وسعنون وأما الذى الجع به أرفق لمشدقة الحركة عليمه فقال مالك يصلى الأولى لآخر وقتها والثانيسة لأول وقتها وكذلك عندسمنون وغيره بمنام برلهم الجع والحجة لمالك فيجع المريض بالقياس على السفر لانهادا جازفي السفر المسقة فالمريض أحرى ﴿ قلت ﴾ قال ابن الحاجب ومجمع المريض ان خشى الاغماءوانلم بحض فقولان وعكس هذا النقل الشيخ ابن عبدالسلام وأنكر الشيخ النقلين وقال اعا المذهب على قولين المشهو والجواز ومنعه ابن نافع والمعنى لانكاره طريق ابن عبدالسلام فانهاالتي ذكر القاضي (قول بعد أن يغيب الشفق) ع) تضمنت أحاديث الباب معانى مفترقة وتلتم أن شاءالله تعالى ولا تتنافر وقد الحص بعض الشيوخ وقت الجع على مفهوم الاحاديث وفعن نذكر ماذكر ونذكر مايخص كلحديث اذاوقع النظرفيسه فقال اذازالت الشمس والمسافر في المهل لم يجمع وصلى الظهر الآن وأخرالمصرحتي بنزل على ظاهر حديث أنس وان زالت وهوماش ونيته النزول قب لالصفرار أخرهما حتى ينزل وجع على مقتضى حديث معاذبه واختلف ادانوي النزول بعدالاصغرار وقبلالغروب وان كانت نيته النزول بعد الغروب جع وصلى الظهر في آخروقها والعصر فيأول وقتها وعليه يعمل قول مالك في المدونة اذلابد من نز ول لصلاتهما وجعهما فكونه فى وقت يمكن أن يصليهما فيه في وقهما المختار أولى وهو نص فعل اس عمر وقال انه مثل ماصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كانت سنة نازلة هابن عمر لانه قطع في ليلته تلك مسيرة ثلاث فلم يأخذه وقت صلاة فيها وهو نازل فنزل لهمانز ولاواحدا وحكم المغرب والمشاء في ذلك حكم الظهر والعصر وهـذا على مـذهب من أخذبالرخصـة واحتاط للوقت وأمامن أخر يمجرد الرخصة فلابلتفت الى هــذا * وروى أبوالفرج عن مالك من أرادا لجع جعان شاء أخروقت الأولى أوأول وقت الثانية وان شاءأخرالا ولى فصلاها في آخر وقها وذلك لجو از الملاة بعرفة والمزدلفة وهوةول الشافعي والجهور قال أبوالفرج وهذا أصلهذا الباب لان فعله صلى الله عليه وسلماعا

فتلقيناه بعبن النمر فرأشه يصلي على جار ووحهسه ذاك الجانب وأومأ همام عن بسار القبلة فقلت له رأمتك تصلى لغير القبلة قال لولا أنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مفعله لم أفعله * حدثنا محى بن محى قال قرأت على مالك عسن نافع عسن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذاعجل به السير جمع بين المغرب والعشاء يوحدثنا محدين مثني ثنا محيي عن عبيد الله أخبرني نافع ان ابن عمر کان اذا جد مه السيرجمع بين المغرب والعشاء بعدأن يغيب الشفق

﴿ باب الجمع بين الصلاتين ﴾

﴿ شَهُ * الفصل بن فضالة بعنم الفاء حيث وقع

ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذاجدبه السير جمع بين المغرب والعشاء وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبى شيبة وعمر والحاقد كلهم عن ابن عيينة قال عمر وشاسفيان عن الزهرى عن سالمعن أبيه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جدبه لسير وحدثنى حرمة ابن يحيى أنا بن وهب أحبرنى بونس عن ابن شهاب قال أخبرنى سالم بن عبد المهان أباه و سالم بن عبد المهان المهان

كانتوسعة ورخصة وقلت ، قضية ابن عمرا عااحتم فهابانه صلى الله عليه وسلم جمع بعدمغيب الشفق فهوذس فى أنهجم بينهما فى وقت الثانية فعمل على أن الشمس غربت وهوما شونيته البزول قبل خروج وقت العمقة المختار على قياس ماأصل ذلك الشيخ (د) وفي حديث ابن عرارد على أبى حنيفة القائل بعدم الجمع (قول بين المغرب والعشاء) (ع) لايختص الجمع في السفر بهما وانما خصابن عمرا لجمع بينهما لانهأو ردالحديث حجة لبازلته وذلك انهاستصرخ على زوجه صفية بنت أبى عبيد فاستجل السير وذهب مجلاو جمع بين المغرب والعشاء فذكر دلك بيانالان فعله على وفق السنة فلابدل على عدم الجع بين الظهر والعصر (قول في حديث أنس أذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى أن بدخل وقت العصر) ﴿ قَلْتَ ﴾ هذاعلى مااصل ذلك الشيخ محمول علىانه كانتنيته النزول قبل الاصفرار وهؤمث لمافى حديث ابن عمرمن أنهجم بعدمغيب الشفق (قول فانزالت قبل أن يرتحل صلى الظهر ثمركب) ﴿ قِلْتَ ﴾ هذا على ما أصل ذلك الشيخ محول على انه كانت نيته النزول قبل الاصفرار ولو كانت نيته النزول بعد الاصفرار جع الآن على مقتضى حديث معاد المذكور في ألى داود (قول في سند الآخوابن وهب حدثنا جابر بن اسمعيل عن عقيل) (م) كذا جودهـ ذا المندوعندابن ماهان حدثني اسمعيل عن عقيل وهو وهم وانما هوجابر بن اسمعيل وفي بعض النسخ حاتم بن اسمعيل وليس بشئ ، وفي كتاب شيخنا كي محمد الخشئى حمدتنا ابن اسمعيل دون اسم طرح الاسم لاجل الوهم وأبقى النسب الصحيح ايسلم من الوهم في اسم ابن اسمعيسل وليس بشروع * وفي كتاب شيخنا والصواب جابر وهوالذي صوب الجياني وغيره * ووجدت فى المعـلم فى هــــذا الموضع خلارأ صلحته من كتاب الجيانى الذى ينقل منه على نحو ماأثبت (ول فحديث بن عباس جع بين الظهر والعصر والمغرب والمشاء بالمدينة في غير خوف ولاسفر) (ع) وفي الطريق الآتي من غيرخوف ولامطرقال النرمذي في آخركتابه ايس في كتاب حديث أجعت الامة على ترك العمل به الاحديث ابن عباس في الجمع بالدينة من غير خوف ولاسفر وحدىث مثل شارب الخر وهوكاقال فى حديث شارب الخر وهو حديث دل الاجاع على نسخه وأما حديث ابن عباس فلم مجمعوا على ترك العسمل بهبل لهم فيه تأو يلات (م) فنهم من تأول على ان الجمع كانالعه ذرالمطرو يردهمافى بعض رواياتهمن غهيرخوف ولامطرفهونص علىانهم يكن في مطر وقيلانه كانفى غيم صلى الظهر ثمانكشف الغيم فى الحال فتبين ان وقت العصر دخل فصلاها وهذا أتضاباطل فانه وان كان فيه أدنى احتمال في الظهر والعصر فان الحديث وجمع بين المغرب والعشاء

(قولم بين المغرب والعشاء) لايختص الجمع بينهما واعاخص ابن عمر الجمع بهمالانه أورد الحديث حجمة لنازلة (قولم اذاعجل عليه السير) أى به أراد أن لا يعرج أمته (ع) منع السكافة الجمع في الحضر

السفر يؤخر الظهر الى أول وقت العصر فجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى مجمع بينها و بين العشاء حين يغيب الشفق وحد ثنا محيى الن محيى قال قرأت على مالك عن أبى الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جيما والمغرب والعشاء جيما في غير خوف ولاسفر و وحدث الحدبن يونس وعون بن سلام جيما عن زهير قال ابن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى وسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والطمر جيما بالمدينة في

وسلم اذا أعجله السير في السفر يؤخرصلاة المغرب حتى بحدم بينهاو بين صلاة العشاء وحدثناقتيبة س سعيد تناالمفضل يمني ابن فضالة عن عقيل عن ابن شهابعن أنسبن مالك قاركان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحال قبلأنتزيغ الشمس أخرالظهرالي وقتالمصر شمنزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل أن يرتعل صلى النلهر ثمركب * وحدثني عمر والناقد ثناشبالة بن سوارالمدالني ثناليث بن سعد عن عقيل ابن خالدعن الزهري عن أنس قال كان الني صلى الله علمه وسلم أذا أرادأن يجمع بين المدلاتين في السفرأخر الظهرحتي يدخل أولوقت العصر تمجمع بيهمان وحدثني أبو الطاهر وعمروبن سواد قالا أنا ابن وهب حدثني جابر بن اسمعيل عنعقيل عنابنشهاب عنأنسعنالنيصلي الله عليه وسلم اذاعجل عليه

غير خوف ولاسغر قال أبوالزبير فسألت سعيد المفعل ذلك فقال سالت ابن عباس كاسألتنى فقال أراد أن لا يحرج أحدامن أمته وحدثنا يحيى بن حبيب الحارث ثنافرة ثنا أبوالزبير ثنا سعيد بن حبير ثنا ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاة فى سفرة سافرها فى غزرة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال سعيد فقلت لا بن عباس ما حمله على ذلك قال أراد أن لا يحرج أمته وحدثنا أحد بن عبد الله بن بونس ثناز هم ثنا أبوالزبير عن أبى الطفيل عامى عن معاذ قال خرحنا معرسول الله صلى الله عليه (٣٥٧) و ملى فن وة تبول ف كان يصلى الظهر والمصر جمعا والمغرب

ولا يحنى دحول الليل حتى يلتبس دخول المغرب مع وقت المشاء ولو كان الغيم * رقيل ان هذا الجمع كان لعدر من من صفحوه * والذي يذبني أن يحمل انه صلى الأولى في آخر وقتها فلما فوغمها دخل وقت الثانية فصلاها فصارت صورته صورة الجمع (د) وهذا ضعيف و باطل لا نه خلاف الظاهر وخطبة ابن عباس واستدلاله لتصويب فعله بالحديث وتصديق أبي هر برة ايا مرجى ورده و والمختار في تأويله عند أحدو جاعة من شيوخ مذهبنا نه كان لعذر من وضعوه لان المشعة فيه أشد من السفر (قرل أراد أن لا يحرج أمته) (ع) منع المكافة الجمع في الحضر وشذت طائفة منهم ابن سيرين وأشهب فأجاز واذلك للحاجة والعذر مالم يتخذه عادة وضعوه لعبد الملك في الظهر والمصر محنجين بقدول ابن عباس أراد أن لا يحرج أمته وتأول ذلك على تأخير الاولى لآخر وقتها وتقديم الثانية لاول وقتها على ما تأوله أبو الشعثياء و به علل أشهب قال لا نه بصلى في أحد الوقتين الذي وقت جبريل عليه السلام وعلى هذا فايس مخلاف والحديث بعتمل الوحهين وايس في ظاهره ما يدل أنه بجمعهما في أول وقت الاولى أوأول وقت الثانية والمحافولة أن لا يحرج أمته بيان لجواز تأخير وقتها الصلاة لآخر وقتها

﴿ أَحَادِيْتُ جَمَّهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ بَنَّبُوكُ ﴾

وفى كلهاانه جع بين الظهر والمصر والمغرب والعشاء (ع) دلم يفسر فى شئ منهاصورة الجع وفسره فى أبي داود من حديث معاذقال كال اذازالت الشمس وهو بالمنزل جمع حين فران زالت وهوماش أخر الظهر حتى يدخل وقت العصر فى المغرب والعشاء مله (قول فى سند الآخر أبو الزبير عن عمر و ابن وائلة أبى الطغيل عن معاذ) (م) كذا وقع هذا السند والمشهور المحفوظ فى اسم أبى الطغيل اله عام لا عمر و وكذا فسره البخارى فى تاريخه الكبير ومسلم فى النمييز وانحاجاء هذا من قبل الوى عن ابن الزبير وهو عام بن واثلة المسكى المدى من ايث بكر بن عبد مناة ومن قال فيه أبو الطغيل البكرى نسبه الى بكر بن واثل المركز في الآخر فى غير خوف ولا مطر) تقدم ان في الأخر و وأنا أظن ذلك) و قلت و هذا على ما تقدم فى حديث ابن عمر وأنس وحديث أبى داود فى الآخر وأنا أظن ذلك) و قلت و هذا على ما تقدم فى حديث ابن عمر وأنس وحديث أبى داود

وشذت طائمة منهم ابن سيرين وأشهب فأجاز واذلك للحاجة على تأحير الاولى لآخر وقها وتقديم الثانية لأول وقها على ماتأوله أبوالشعثاء وبه علل أشهب قال لانه يصلى فى احد الوقتين الذى وقت جبريل عليه السلام وعلى هذا فليس بخلاف

والعشاء جيما * حدثما يحدى من حبيب ثنا خالد يعنى ابن الحرث ثماقرة بن خالدثنا أبوالزير ثناعام ان واثلة أبو الطفسل ثنا معاذ بن جبل قال جع رسول الله صلى الله عليه وسافىغزوة تبوك بين الظهر والعصر وبسين المغرب والعشاء قال فقلت ماحله على ذلك قال فقال أرادأن لايحرج أمشه پوحد ثناأ بو بكر بن أبي شيبة وأبوكريب قالاثنا أبومعاوية ح وحمدثنا أبوكريب وأبو سعيسه الاشيرواللغظ لابىكريب قالانه اوكيع كلاهاعن الاعشعنحبيب بنأبى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال جمع رسول اللهصلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة فىغىرخوف ولامطروفي حدبث وكيع قال قلت لابن عباس لم فعسل ذلك قال كيلابحر جأمته وفي حديث أبي معاوية قيل

لا بن عباس ماأرادالى ذلك قال أراد أن لا يحرج أمته * وحدثنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا سغيّان بن عينة عن عمر وعن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم عمل البياجيعا وسلم عن ابنا عباس قال صلية أظهر و بن دينار عدن جابر بن زيد على العشاء قال و أنا أظل ذلك * حدثنا أبو الربيع الزهر في ثنا حماد بن زيد عدن عمر و بن دينار عدن جابر بن زيد عن ما المناه عن محدث أبو عن المناه عن حدثنا أبو المناه عن المدن الله على المدن الله على المدن المدن

الربيع الزهراني ثناحاد عسن الزبير بن الخويت عن عبدالله بنشقيقال خطبنا ابنعباس يومابعد العصر حتى غربت الشمس وبدت النبوم وجعمل الناس يقولون الملاة الصلاة قال فجاءه رجلمن بني تميم لايفتر ولاينثني الصلاة الصسلاة فقال ابن عباس أتعامني بالسنسة لاأم لك ثم قال رأيترسولالله صلىالله عايمه وسلمجع بين الظهر والعصم والمغرب والعشاء قِال عبدالله بن شقيق فحاك في صدرى من ذلك شي فأتيت أبا هريرة فسألتبه فصدق مقالتيه * وحدثنا ابن أبي عمرثنا وكمع شاعران بنحدير عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال قال رجل لابن عباس الملاة فسكت مم قال المسلاة فسكت ثم قال الصلاة فسكت شمقال لاأم لك أتعامنا بالصلاة كنانجمع بإن المسلاتين على عهدرسول الله صلى الله عليه و- لم * حدثنا أبو بكربن أبى شيبة ثنا أبو معاوية ووكيع عن الاعمش عن عمارة يعني

ابن عمرعن الاسودعن

والله أعلم ادازالت الشمس وهومش (قولم في الآخر خطبنا بن عباس يومابعد العصر حتى غربت الشمس وبدت النجوم الخ) يعنى انه استمرت خطبته من بعد صلاة العصر الى أن بدت النجوم (ع) وهو بدل ان للغرب وقتين ولايدل ان مذهبه الترخيص في الجعر ، قول فاك في صدرى) (ع) أى أحذبه قال الليث الحيك أحذ القول بالقلب وقيل معناه خطر وقال شعر الحائك الراسيخ في قابك بما بهيبك وقال الجريرى هومايقع فى قلبك ولا ينشرح له صدرك وخفت الاعم منه قال بعضهم صوابه حك ولم يقل شيأبل الامران جائزان يقال حال يعيك وحك يعك (ول كما يجمع بين الصلاتين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) تأوله مالك وغيره انه كان في مطرو بالجم للطرقال مالك والشافعي وجهو والسلف وأباه الحنفية واهل الظاهر والليث الاأن مالكا قصر الجع للطرفي المعر وفعنه على المغرب والعشاء وعممه الشافعي فيهماوفي الظهر والعضر وهوظاهر مالمالك في الموطأ وألحق مالك بالمطراجهاع الطين والظامة وجاءعنه فكرالطين مفردا ، (قلت) * الجعليلة المطّرلادراك فضل الجاعة المشهو رجوازه ومنعه ابن القاسم وقال من جع أعاد الثانية أبدا وقيل يختص بمساجد المدينة وقيل بمسجده صلى الله عليه وسلم وقيل بمسجد أحد الحرمين وقيل بالبلاد المطيرة الباردة والاقوال الستة في المذهب وقيل الجع في المطرسة وهوفي المدونة لابن قسيط فقيل يعني ان دليله من السنة وعملى المشهورمن انهجائزهل فعله أرجعهن نركه وهوقول اللخمي والاكثر أوتركه أرجع وهو ظاهر مالابن رشدالانه علل قول مالك أرجولن صلى في بيته الطرأ وأذى بطريقه انه في سعة بأن فضل الوقتآ كدمن فضل أباعة وماتقدم عن الاكثرمن ان الجع أرجع هومالم عبر العرف بتركه فموضع كالتفق في الجامع الاعظم بتونس فانهم يسمع أنهجع بهقط وقيل في علة ذلك انه لابدفيه من الاذان الاعلام بدخول الوقت ومن كلة الاذان حي على المسلاة واذا دعاالي الصلاة ولاصلاة كان ذلك كذباء والصواب في التعليل انه لعدم جريان العرف بذلك والمعروف منعه في النهاريتين والذى في الموطأ هو قول مالك من حديث من غير خوف ولاسفر أرى ذلك في المطر فأحد منه الباجي وابن الكاتب انه بجبزه فى النهار يتسين و رد أحد هما بأن مالكا اعاقاله على وجه التفسير لا أنه رأى له وأماالطين دون ظامة ففيه طريقان قال إن رشدان كان ذاوحل فأجازه ابن القاسم ومنعه أشهب وهذا يقتضى الهلايجمع انهم يكن فيعوحل وقال اللخمى أجاز مالكم مةاجع للطر وقال مرة أرجو فى الطين وكبير الوحل وهذا يقتضي ان الخلاف في غيير ذي الوحل و بقية فراوع الجدم في كتب الفقياء

(قرلم عن الزبير بن الخريت) هو بعاء و راء مكسو رتين والراء مشددة ثم مثناة تعت ثم فوق وعمران بن حدير بضم الحاء المهملة وقع الدال المهملة وآخره راء (قولم فحاك في صدرى) أى أخذ وقيل خطر وقيل رسخ (قولم كنانجمع بين الصلاتين على عهدر سول الله صلى الله عليه وسلم) تأوله مالك وغيره اله كان في مطر ثم خصصه مالك في المعر وف عند بالغرب والعشاء وعمه الشافى حتى في الظهر والمصر وهو ظاهر ما لمالك في الموطأ (ب) الجع ليدلة المطرلا دراك فضل الجاعبة المشهو رجوازه ومنعه ابن القاسم وقال من جع أعاد الثانية أبدا وقيل عسجد المعلية الباردة وعلى وقيل المسجد وهو قول المسجد وهو قول المناخرة وعلى المسجد وهو قول المناخرة وهو ظاهر ما لا بن رشد والذي للا كنر مقيد عاداً المعمولة عبد العرف بتركه في موضع كما اتفق في الجامع بتونس فانه المهم مقيد عاداً المعمولة عبد العرف بتركه في موضع كما اتفق في الجامع الأعظم بتونس فانه الم بعد به مقيد عاداً العرف بتركه في موضع كما اتفق في الجامع الأعظم بتونس فانه الم بعد به مقيد عاداً المعمولة وعد الموسلة وعد الموسم و انه جع به مقيد عاداً المعمولة وعد العرف المعمولة وعد الموسم و انه جع به المقيد عاداً المعمولة وعد الموسم و انه جع به مقيد عاداً الموسم و الموسم و انه جع به المقيد عاداً المعمولة و المعمولة و الموسم و انه جع به المعمولة و المعمو

عبد ألله قال لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزأ لا برى الا أن حقاعليمه أن لا ينصرف الا عن يمنه أكثر مارأيت رسول الله صلى الله عن ين ونس حوحد ثناه رسول الله صلى الله عليه وسلى بن يونس حوحد ثناه

﴿ أَحاديث كيفية الانصراف من الصلاة ﴾

(قولم الا يجعلن أحدكم الشيطان من نفسه جراً) وفي النفارى شيأمن صلاته (ع) ظاهر في ان الترام دلك بدعة ومن عمل الشيطان واسحبه الحسن وفي الموطاقال ابن عمر ان قائلا يقول ذلك وهو بدل انه مختلف فيه ولذ إذ كره ابن عمر (قولم أكثر ما رأيته ينصر ف عن شاله) وفي حديث أنس أكثر ما رأيته ينصر ف عن عينه (د) و وجه الجع بين الحديث يانه كان يفعل الامم بن فهما جائزان و ما دل عليمه قول ابن مسعود من الكراهية الماهي في اعتقادانه لا بدمن ذلك ومن هبنانه مستحب أن ينصر ف في جهة حاجته فان انه تكن حاجة أواستوت الجهات فها فالافت الانصر المهوعين الواردة في انه صلى الته عليه وسلم كان يحب النيامن في كل شي * « (قلت) * وهدا الانصر المهوعين على المعلمة الموادة ولي المنافق و المدت السابق و يعتمل على الموادة النيامن عند السابق و يعتمل المعلمة الموادة المنافق الموادة المنافق الموادة المنافق الموادة المنافق الموادة المنافق المنافق الموادة المنافق المنافق الموادة المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافقة

﴿ شَهُ ابن سرجس بفتح السين وسكون الراء وكسرالجيم (قول الإيجعلن أحدكم الشيطان من نفسه جزاً) ظاهر في أن التزام ذلك بدعة ومن عمل الشيطان واستعبه الحسن (قولم أكثر مارأيت ينصرف عن شياله) وفي حديث أنس أكثر مارأيته ينصرف عن يمينه (ح) و وجه الجمع أنه كان يفعل الأمرين فهما جائز ان وما دل عليه قول ابن مسعود من الكراهة الماهى في اعتقاد انه الابد من ذلك ومذهبنا أنه مستحب أن ينصر ف في جهة حاجته فان لم تكن حاجه أواستوت الجهات فالأفضل المين الملاحاديث الواردة في أنه صلى الله عليه وسلم كان يعب التيامن في كل شي (ب) وهذا الانصر اف هوعن محل الصلاة سواء خرج من المسجد أم الا (قولم أحببنا أن تكون عن عينه يقبل علينا بوجهه) قال القاضي بحقل أن يكون الاقبال هناعند الفيام والذهاب من الصلاة كالمذكور في الحديث السادق و يحقل أنه التيامن عند السلام وهو الأظهر الانعاد ته صلى الله عليه وسلم اذا المصرف يستقبل جمعهم بوجهه المبارك ثم هذا الاقبال يحقل أن يكون بعد قيامه أو ينفتل دون فيام نفيه أن الامام الابيق في محله بل يقوم أو ينصرف وقد سبق وجهه

على بنخشرم أناعيسي جيعاعن الاعش مهدا الاسناد مثله ۾ وحدثنا فتيبة بن سعيد ثناأ بوعوانة عن السدي قال سألت أنساكيف أنصرف اذا صليت عن يميني أو عن يسارى قال اماأنا فأكثر مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن يمينه * حدثنا أو بكر ىنأبىشىبة وزهير ابن حرب قالاثنا وكيع عنسفيان عسنالسدى عنأنس أنالنسي صلى الله عليه وسلم كان ينصرف عن يمينه ﴿ حَدَثُنَا أَبُو كريب أناابن أبيزائدة عن مسعرعسن ثابت بن عبيسد عنابن البراءعن البراء قال كنااذا صلمنا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلمأ حبيناأن نكون عن يمنه بقبل علىنا بوجهه قال فسمعته بقول رب قني عذابك يوم تبعث أوتجمع عبادك ۾ وحــدثناهأبو كربب وزهير بن حرب قالاثنا وكيع عنمسمر بهذا الاستنادولميذكر نقبسل علينا يوجهه *وحدثني أحدن حنبل ثنامحد بن جعفر ثنا شعبة

عن و رقاعن عمر و بن دينارع ن عطاء بن يسارعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أقمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة به وحدثنيه محمد بن حاتم وابن رافع قالا ثناشبابة حدثني و رقاء سذا الاسناد مثله به وحدثني محمى بن حسب الحارثي

﴿ أَحَادِيثُ قُولُهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمِ اذَا أَقِيمَتُ الصَّلَّاةِ فَلا صِلَّاةِ اللَّ المُكَّتَّوِبَةً ﴾ ﴿ قلت ﴾ الأظهر في لاصلاة انه لنفي السكال لالنفي الاجزاء لأنه لم يأمره بالاعادة (ع) اتفقوا على أنهلا يبتدأ بعد الاقامة مافلة غيرالفجر وعن عمر رضى الله عنه انه كان يضرب على الركمتين بعد الاقامةالمنهي المذكور واختلفوا فىالفجر فقال مالك والشافعي وجماعة يدخل فى المكتو بةوعن مالك يخرج يصلبها مالم بحش فوات الركمة الأولى وعنه مالم يخف فوات الأحيرة قال الجلاب وان خاف فوات الصلاة كلهااذا كان في الوقت سعة ، وقال ابن مسعود وطائفة من السلف والفقها ، يركعه والامام يصلى * تم احتلفوا فقال الثورى يركعه مالم بحش فوات ركمة * وقال الأو زاعى والحنفية مالم يحنش فوات الركعة الثانية * وقال أبو حنيفة بركمهما عندباب المسجد ﴿ قَلْتُ ﴾ وعلى قول مالك انه يخرج ويصلها فلايصلها بباب المسجد وكان الشيوخ عنعون أن يصلى الفجر على الصحن الأعلى من شرقى الجامع الأعظم بتونس الذي توضع به الأموات ويقولون ان المقصورة التي يجلس بهاالحتسب اليوممن سنة ثلاث وعشرين وثماهائة اعابندت ليصلي فها الفجرمن جاءوالامام يصلي ﴿ فَانْقَلْتُ ﴾ الصحن المسذكور أجاز الشيوخ أن يمر به الجنب وأن يقف به من ينتظر الصلاة على الجنازة واذا لم يكن له حكم الجامع في ذلك جاز أن يصلى الفجر به من جاء والامام في الصلاة ﴿ قَالَ ﴾ لايازملانهم عنعوا الفجربه لان له حكم المسجد بل لفر به منه القرب الذي يسمع منه قراءة الامام اذاصلي في الصحن فيتاوله النهي معديث لاصلاتان معا (ع) فان أقيت عليه الصلاة وهوفى نافلة فقال مالك ان قدر أن يحفف القراءة ويقهاباً م الفرآن فعل والاقطع ، وقال بعض أصحابنا يتمها واختلف في المغرب هل يقطع على كل حال اذ لا يتنف ل قبلها أو يتمها كغيرها (قول في الآخو يوشك أن يصلى أحدكم الصبح آربعا وفي الآخرأن تصلى الصبح أربِما) (ع) هوانكار واشارة الى علة المنع وانه حاية للذر يدة لللايطول الام ويكتر ذلك فيظن الظان أن الفرض تغير كتوجيه ماتقدم من منع ابن عمر التنفل في السفر (قول في الآخر قال أبو الحسين وقوله عن أبيه

وباب قوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الاالمكتوبة ورش الاظهر في لاسلام المهافي المجراء لانه لم المرام والحسن منه أنه لذى المجواز (ع) اتفقوا على أنه لا تبتد ابعد الاقامة نافله غير الفجر فانهم اختلفوا فيه فقال مالك والشافى وجاعة يدخل في المكتوبة وعن مالك بخرج ويصلها مالم بحش فوات الركمة الأولى وعنه مالم بخف فوات الأخيرة وقال المن مسعود وطائفة من السلف يركمه والامام يصلى ثم اختلفوا فقال الثورى يركمها مالم بحث فوات الركمة الثانية وقال أبو حنيفة يركمها عند باب المسجد (ب) وعلى قول مالك انه بحرج ويصلها فلا يصاب المسجد وكان الشيوخ بمنعون أن يصلى الفجر في الصحن الأعلى من شرق الجمع الأعظم بتونس الذي توضع به الأموات و يقولون ان المقصورة التي بحلس بها المحتسب اليوم أنما بنيت ليصلى فيها الفجر من جاء والا مام يصلى في فات قلت كما المنتوث على المنتوث المحن الفجر به لان له حكم المسجد بل لقرب الذي يسمع منه قراء قالا مام اذاصلى في الصحن الفجر به لان له حكم المسجد بل لقرب الذي يسمع منه قراء قالا مام اذاصلى في الصحن في تناوله النهى (قل فلما انصر فنا أحطنا) أي به

ثناروح ثنازكريا ابن اسعق ثنا عمسر وبن دينارقال سمعت عطاءين يسار يقول عـن أبي هريرةعنالنبي صلىالله عليمه وسلم الهقال اذا أقمت السلاة فلاصلاة الا المكتوبة ۽ وحدثناه عبدن حيدأنا عبدالرزاق أنازكر ما بن استق بهذا الاسنادمثله ﴿ وحــدثنا حسن الحلواني ثنايز يدبن هرون أناجاد بن زيد عهن أبوب عن عمر وبن دينارعن عطاء بن يسار عن أبي هر يرة عن الني صلى الله عليه وسلم بمثله قال حاد مملقيت عسرا فحدثني به ولم برفعه * وحدثنا عبدالله بن مسامة القعنبي تناابراهم بن سعدعن أبيهعن حفص ابنعاصم عنعبداللهبن مالك بن بعينة أنرسول الله صلى الله عليه وسلم مربرجل يصلى وقدأقمت صلاة الصبح فكلمه بشئ لاندرى مآهوفاما انصرفنا أحطنانه نقول ماذا قال لكرسولالله صلى الله عليه وسلمقال قاللي يوشك أن يصلى أحدكم السبع أر بعاقال القعنى عبدالله ابن مالك بن معينة عن أبيه ﴿ قال أبو الحسين مسلم كد وقوله عن أبيه

أبيه في هذا الحديث خطأ حدثنا قنيبة بن سعيد ثنا أبوعوانة عن سعد بن ابراهيم عن حفص بن عاصم عن ابن محينة قال أقمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا بصلى والمؤذن يقيم فقال أنصلى الصبح أربعا * حدثنى أبوكا مل الجدرى ثنا حاد يعنى ابن زيد حوحد ثنا ابن عبر البكر اوى ثنا (٣٦١) عبد الواحد بهنى ابن زياد حوحد ثنا ابن عبر ثنا أبومه او ية كلهم عن عاصم

في هذا الحديث حطأ) (د) أبوالحسين هومسلم (ع) عبدالله و والده صحايان في ذكر أبو عمر الا أن ابن مه بن قال السلمالل حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فزيادة أبيه وجعل الحديث له خطأ كاقال مسلم قال الده شق أهل العراق يقولون في نسبه مالك بن محينة وأه سلما لحجاز يقولون عبدالله بن مالك بن محينة موالصحيح و محينة هي بنت الحارث عبد الله لا أبيه فالصواب في كتبه عبدالله بن مالك بن بحينة من أزد شنوه ق (د) محينة الماهي أم له بدالله لا أبيه فالصواب في كتبه وقراء ته أن يكتب بن بالأنف وأز تتون المكاف حتى لا يتوهم انه صفة لمالك والحديث الماهوم واله عبدالله بن مالك بن القشب بكسر الهاف و بالشين المحمة في قلت كه انظر ظاهره انه أيس روابة عبدالله بن محينة خلاف ماللبخارى (قول بأى الصلاتين اعتددت أبصلاتك وحدك أم بصلاتك والشيقاق الى ترك العمل من المسئلة وهي سدباب الاختلاف على الا تمة لئلا يتطرق أهل البدع والشيقاق الى ترك العمد والامام يصلي وان أدرك الصبح معه لان هذا صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم الو يخه دليسل انه لا يجو نوسه الردع لي من قبل أن يقطع ما هو فيه و يدخل مع الامام بل يقها النا مكن قبل أن يصلى الامام ركعة

﴿ أَحَادِيثِ مَا يَقُولُ اذَا دَخُلُ الْمُسَجِّدُ وَمَا يَفْعُلُ ﴾

(قولم افادخل أحدكم الخ) وقلت هدا التركيب لا يتعين فيه أن يكون التقديراف أراد أن يدخل بل الأظهر حله على ظاهره وانه يقول فلك بعد الدخول (د) فيه استعباب هذا الذكر حين لذوجاء تن فيه آثار كثيرة دكرناها أول كتابنا الاذكار مفصلة وجمها أن تقول بسم الله والجدلله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد أعوذ بالله العظيم و بوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم اللهم اغفر لى ذنو بى وافتح لى أبواب رحم لل وكذا يقول في الحروج الأنه يقول اللهم الى أسمال من فضلك المفرلى ذنو بى وافتح لى أبواب رحم لل وكذا يقول في الحروج الأنه يقول اللهم الى أسمال من فضلك

(قُولِ بأى الصلاتين اعتددت) (ع) عله أخرى فى المسئلة وهى سدباب الاختلاف على الائمة وفيه الردعلى من يجيز صلاة الفجر فى المسجد والامام يصلى وان أدرك الصبح معه

﴿ باب مايقول اذا دخل المسجد وما يفعل ﴾

وشك وأبوأسيد بضم الممزة وقع السين والجانى بكسر الحاء المهملة وتسديد الميم نسبة الى بنى حان قبيلة نزلت الكوفة (قول اذا دخل أحدكم) الأظهر انه على ظاهره انه يقوله بعد الدخول الان معناه اذا أراد أن يدخل اذلا محوج لهذا التقدير (ح) فيه استعباب هذا الذكر حينئذ وجاءت فيه آثار كثيرة ذكر ناه اأول كتاب الاذكار مفصلة وجعها أن يقول بسم الله والحد لله اللهم صل على محد وعلى آل محمد أعوذ بالله العظيم و بوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم اللهم اغفر لى ذو بى وافتح لى أبواب رحم لك وكذا يقول في الخروج الاأنه يقول اللهم الى أسئل من فضل بدل

ح وحدثني زهير بن حرب واللفظ له ثما مروان بن مماوية الفزاري عنعاصم الاحول عن عبدالله بن سرحسقال دخلرجل المسجد ورسولالله صلي الله عليه وسلم في صلاة الغداة فصلى ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رســول الله صــلى الله عليه وسلم فاما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يافلان بأى الصلاتين اعتددت أبصلاتك وحدك أمبصلاتكممنا يوحدثنا يحيىن يحيى ألماسايان بن بلالعنربيعة بن أبي عبدالرحن عنعبد الملك ان سعبد عن أبي حيد أو عن أبي أسميد قال رسول اللهصلي الله عليه وسلم اذادخلأحدكم المسجد فليقل اللهمافيحلى أبواب رحتك واذاخرج فليقل اللهم انى أسئلك من فضلك ﴿ قال مسلم ﴾ سمعت معي بن معي رقول كتبت هـ ذا الحديث من كتاب سلمان بن بسلال قال بلغنيأن يحيى الحانى يقول وأبيأسيد ﴿ وحدثنا حامدبن عمر البسكراوي

(٢٦ ـ شرح الابى والسنوسى ـ نى) ثنايشر بن المفضل ثناعارة بن غزية عن ربيعة بن أبى عبد الرحن عن عبد الله عبد بن سعيد بن سويد الانصارى عن أبى حيد أوعن أبى أسيد عن النبى صلى الله عليه وسلم عمله * حدثنا عبد الله النبي لم تعدد في المناطقة عن عبد الله بن الزبير المناطقة بن ا

عن هروبن سليم الزرق عن أى قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركمتين قبل أن يعلس به حدثنا أبو بكر بن أى شيبة ثنا حسين بن على عن زائدة قال حدثنى عمرو بن يحيى الانصارى أحبرنى محمد بن يحيى ابن حبان عن عمرو بن سليم بن حادة الانصارى عن أى قنادة صاحب (٣٦٢) رسول الله صلى الله عليه و لم قال دخلت المسجد

بدل اغفرلى ﴿ قَلْتُ ﴾ كل من الدعاء بن مناسب لماهو بسبيله من دخول أوخر وج (ولم فى الأخر فليركع ركعتين قبل أن يجلس) (ع) النحية وقت حمل المافلة مندوب البهاعند الجميع وجعلهابعضهم سنة وأوجهاداودوتمنع في غير وقت حل النافلة ، وقال بعض الظاهر بة تصلى فى كل وقت * وأجازها الشافعي بعد العصر مالم تصفر و بعد الصيم مالم يسفر على أصله في النوافل التي لهاسب وانما يمتنع في هذه الأوقات ما يصلي بدأ دون سبب وما بعد طاوع الفجر الى صلاة الصبح هو وقت ضرورة لمن قانه عز به من الله له واختلف قول الفقه ا، وقول مالك فيمن أني المستجد وقدكان ركع الفجرهل يتعنى وسبب الخلاف تمارض همذا الحديث وحديث لاصلاة بعد الفجرالاالمكتو بةوخرجواهذا الحلاف فيمن ركع الفجر، واختلف قول مالك في تحيـــة المسجد فى صــ الدة العيــ دا فـ اصليب به ﴿ قال ﴾ قال اللخمى والابأس بالنغل بعد الفجر إلى اقامة الصــ الله وهوخلاف قوله فى المدونة ولا يحجبني بعدالفجر غير ركبتيه الامن فانهحز به ايلته أوتركه فليصله بينه وبين صلاة الصبح وماهومن عمل الناس الامن غلبته عيناه فأرجو خفته جابن بشير ولاخلاف في منع النافلة والامام على المنبر واختلف هل عنصر وجهوقصده الصمودقال وكان السيوري بريان الأولى الركوع لن دخل والامام بخطب لمائبت من انه صلى الله عليه وسلم أمر الداخد لحينفذ الركوع قال وماذ كرأ محابنا من أن الداخل كان فقيرا فأرادأن ترى هيئته فيتصدق عليه بده مافى بعض الطرق من قوله اذاجاء أحدكم والامام يخطب فليركع ركمتين قبل أن يجلس وليخفف فيهما لكنهذالم بقع فى كل الطرق وبين الاصوليين خلاف في قبول زيادة العدل وتأتى الصية في صلاة الميدفى محله أن شاه الله تمالى (ع) والمأمور بالصيف من أراد الجلوس أوأتى الى الصلاة وأوسع أن يكنفي عنهابالفرض وخفف مالك والا كثرتركها للمار وأحقطها بعض أصحابنا عن المتكررين الى المسجد كاسقط الاحرام عن المتسكررين الى مكة بالحطب والفاكهة وكسقوط سجود التلاوة والوضوء لمس المصعف عن الممامين و رأى مالك في مسجد مكة تقديم الطواف على التعيبة وفي مسجد المدينة تفديم التعية على السلام على النبي صلى الله عليه وسلم (د) ولا يكفى عن النعية صلاة الجنازة ولا مجود التلاوة والشكرعلى الصحيح عندنا وقال بعض أصحابنا يكفى لان القصدا كرام المسجدوهو بعصل بذلك وقات وقال فى الأد كاريكفي عنها أن يقول من أراد الجاوس سبصان الله والحدلله ولااله الا اللهوالله أكبرأر يعمرات وخفة تركها للمارنص عليه في المدونة وهو خلاف نقل ابن الحاجب ولم يأخذمالك بجوازتركهاللار ولعله رآه في غيرالمدونة (قول في الآخولايجاس حتى يركع) (د) الحديث

اغفراى (قولم عن عمر و بن سليم بن خلاة) بفتح الخاء المجمة واللام والدال ومنهم من يسكن اللام (قولم فليركع ركمتين) (ع) الصية وقت حل النافلة مندوب الهاعند الجميع وجعلها بعضهم سنة وأوجها داود و عنع في غير وقت النافلة وقال بعض الظاهر بة تصلى في كل وقت وأجاز ها الشافعي بعد العصر مالم تصفر و بعد الصيم مالم يسفر على أصله في النوافل التي لها سبب وما بعد طاوع الفجر الى صلاة الصيم مالم يسفر على أصله في النوافل التي لها سبب وما بعد طاوع الفجر الى صلاة الصيم الم

ورسول اللهصلي اللهعليه وسلم جالس بان ظهراني الناس قال فجلست فقال رسولالله صلى الله علمه وسلم مامنعك أن تركع ركعتدين قبسل أن تعلس قال فقلت يارسول الله رأيتك جالسا والناس جاوس قال فاذادخل أحركم المسجد فلايجلس حــتى يركع ركعتــين ۾ حدثناأحدبن جواس الحنفيأبو عاصم ثناعبيد الله الاشجعي عن سفيان عن محارب بن دثار عن جابر بن عبدالله قال كان لى على النبي صلى الله عليه وسلمدين فتضانى وزادني ودخاتعليه في المسجد فقال لی صل رکعتاین * حدثناعبيداللهنمعاذ ثناأبي ثباشعبةعن محارب سمع جابر بن عبد الله يقول اشترىمني رسول اللهصلي الله عليه وسلم بعديرا فاما قدم المدسة أمرنىأن آنى المسجد فأصلى ركعتان » وحدثني مجيد بن مثني ثناً عبد الوهاب يعني

النقنى ثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فأسطأ ي جلى واعيا ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلى وقدمت بالفداة فحثت المسجد فوجدته على باب المسجد فقال الآن حيين قدمت قلت نع قلمة على باب المسجد فقال الآن حيين قدمت قلت نعم قلت في المناه على أباعاصم عدائني محمد بن مثنى ثنا الضحاك يسمى أباعاصم حوحد ثنى محمود بن غيلان ثنا عبد الرزاق قالا جميعا أما ابن جريج قال أحبرنى ابن شهاب أن عبد الرحن بن عبد الله بن كعب أخبره

صالح في كراهة الترك ولكن كراهة تعزيه وفات دهدا الطريق أبين في الدلالة على الصريم لان المشهو رفي صيغة الامن

﴿ أَحاديث صلاة القادم من سفر ركعتين بالسجد ﴾

(ع) النفل غير الفرض و ينقسم الى سنة وفضيلة وان كان كل ما أمر به أو فعله صلى الله عليه وسلمسنة لحكن قصر العلماء السنة على ماواظب عليه أو أمر به أو قدره بمقد اركالوتر و ركمتى الفجر أوفعله في جماعة عند بعضهم كالعيدين والرغيبة ماليس كذلك و ركوع القادم من ذلك به وقد ذكر مسلم فعله صلى الله عليه وسلم ومواظبته عليه ما وهذه صفة السنة (د) وأحاديث الباب تبزل على استعباب هذا الركوع المقادم وابس بتعية وعلى استعباب القدوم نها راوعلى انه يستعب المكبيرا ذاقدم أن يجلس بقرب داره في مسجد أوغيره الإسهل على زائره والمسلم عليه (فات) و بأتى تعليل استعباب القدوم نها را وانه لتستعد المغيب قو عقشط الشعثة حرصا على دوام المشرة خوف أن يطلع القادم لي لاعلى ما يكره

﴿ أحاديث الضحي ﴾

(قولم الاأن مجى عمن مغيبه) وقلت و هى شهادة على نفى الو و ية لا على نفى الصلاة كقوله فى الآخو مارايت و فان قلت البست شهادة على النفى بل على الثبوت لان الاستشاء من النفى اثبات و قلت و هو استشاء من قطع لان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى عند مجيئه صلاة لقدوم لاصلاة الضعى و بالجلة فبين أحاديث الباب تعارض فى الثبوت والنفى و تعارض فى العدد فأما التعارض فى الثبوت والنفى و تعارض فى العدد فأما التعارض فى الثبوت والنفى و تعارض فى العدد فأما التعارض فى الثبوت والنفى في هذا عن عائشة رضى الله عنها انه كان لا يصلها الاأن عجى عمن مغيبه و فى حديث أم هائى أنه صلاها فط وانى لا ستعبا و فى روم الله عنها انه كان يصلها أربعا و يزيد ماشاء الله و فى حديث أم هائى أنه صلاها على وقت ضر و رمّ المن فاته حزيه من الليل و واختلف قول المقلاء و قول مالك في نالى المسجد وقد كان ركع الفجر هل يتعلى واختلف قول مالك فى تعيية المسجد فى صلاة العيد اذا صلى السير ولا خلاف فى منع النا فله والامام على المنابر و اختلف هل عنع عنم وجه وقسده الصعود قال و كان السيورى بى الى المسجد بى واختلف هل عنم وجه وقسده الصعود قال و كان السيورى بى الى المسجد بى وخفف مالك و الأكر كر كم الله الم المسجد به عنه و المنابع عنه المسجد به عنه و المنابع المسجد به عنه و المنابع المسجد به المنابع المسجد به المنابع المنابع المسجد به عنه و المنابع المسجد به المنابع المسجد به عنه المسجد به المنابع المسجد به المنابع المن

﴿ باب استحباب ركعتين في المسجد ﴾

و بالثاء المثلثة (ح) أحاديث الباب تدل على استعباب هذا الركوع القادم وليس بتعية وعلى استعباب الدال القدوم نها راوعلى أنه يستعب الدكريرا ذا قدم أن يجلس بقرب داره في مسجد أوغيره ليسهل على زائره والمسلم عليه

﴿ باب استحباب صلاة الضحى

وش و بدارشك بكسرال وسكون الشين المجمة وأم هائى بهمزة بعد النون واسمها فاختة بريعي بن عقيل بضم العين وأبوشمر بغني الشين وكسرالم ويقال بكسر الشين واسكان المم وعبد الله الداناج بالدال المهملة والنون والجيم وهوالعالم وعبد الله بن حنين بغني النون بعد الحاء المضمومة (قولم الاأن يجيء من معيه) (ب) هي شهادة على نفى الروبة لاعلى نفى الصلاة لقوله في

عن أسه عبد الله ن كعب وعن عمه عبسداللهن كعب عن كعب سمالك أنرسولالله صلى الله عليهوسلم كأنالايقدممن سفر الانهارا في الضعى فاداقدم بدأبالسجد فصلي فيه ركعتسين أعرجاس فيه * حدثنایی بن یعی انا يزيدبن زريع عن سعيد الجريرى عسن عبدالله ابن شقيق قال قلت لمائشة هل كان الني صلى الله عليه وسلم يصالى الضحى قالت لاالا أن يجيء من مغيبه * وحدِثناعبيدالله ابن معاذ العنبري ثنا أبي ثما كهمسهوابن الحسن القيسى عن عبدالله بن شقىق قال قلت لعائشة أكان السي صلى الله عليه وسلم بصلى الضحى قالت لإالاأن يجيء من مغيبه يدحدثنايعي بنجي قال قرأت على مالك عن ان شهاب عسن عروة عن عائشة انهاقالت مارأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى سبعة المنحى قط وانى لأسعها وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليدع العمل وهو معبأن يعمل خشيه أن يعمل به الناس فيفرض علهم ع حدثناشيبان بن فر و خ ثناعبدالوارث ثنا يزيد يعني الرشك حدثتني

معاذةانها ألتعائسة کم کانرسول الله صلی اللهعليه وسلم بصلىصلاة الضحى قالت أربع ركعات وبزيد ماشاء ي وحداثني محمد من مثني وابن بشار قالاثما محمدين حعفر ثناشهبة عن بزيد مهذا الاسناد، شاله وقال ويزيدماشاءالله يوحدثني يحى سحبيب ألحارثي ثنا خالد بن الحرث عن سمد قال ثنا قتادة أن معاذة العدوية حدثتهم عن عائشة قالت كانرسولاللهصلي اللهعليه وسلم يصلى الضجى أربعا ويزيد ماشاء الله بيوحد ثنااسحق بن ابراهم وابن بشارجمعا عن معاذ اس هشام أخبرني أبيعن قتادة مذا الاستناد مثله » وحدثناهمدين مثني وابن بشارقالا ثنا محمدبن جعفرثناشعبة عنعمرو ابن مرةعن عبدالرجن ابن أى ليلى قال ماأخبرني أحدأنه رأى الني صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى الا أم هاني فانها حدثت أن الني صلى الله

عان ركات وفى حديث أبي هريرة وأبي ذر وأبي الدرداء رضى الله عنهم أنه صلاهار كعتين فوجه الجم ونفي التمارض ان الأصل أحادث الثبوت لان النفي اعماجا من طريق عائشة (ع) والمانفة أن تكونرأت أوشاهدت وتكون عامت الأخرى من خبره أوخبر غيره وقمل انهاا غانفت وأنكرت مواظبته صلى الله عليه ولم عليها الاانهاأ نكرت الصلاة جداد لانها كانت تصليها وتقول لونشرلي أيواى لمأتر كهاوالاشبه عنهم في الجع انها انماأ نكرت صلاة الضعي المعهودة عند الناس حنفذمن كونها عمان ركمات وهوصلى الله عليه وسلم أعما كان يصليها أربعا (د) وسبب انها أغانفت الرؤية انه انما يكون عندها في دلك الوقت نادر الانه امامسافر أومقيم في المسجد أوغيره واذا كان عندنسائه انمالها يومن تسمة واذا كالالاصل أحاديث الثبوت فعظمهم على اسها من نوافل الحير وجاءمن فعله لها وأمرهها مالاينكر وعن ابن عباس أنها المراد بقوله تعالى وسيم بالعشى والابكار وماروى عن أى بكر وعمروابنه وابن مسعود رضى الله عنهمانهم كانوالا يصاونها وأنابن عمروأقواما كانوالايصاونهافي المسجدوستل فقال مي بدعة محمول على انهم لم يصاوها مشهورة ملتزما فيها الثمان خوف أن تلحق بالفرائض كاتقدم ولذاقال ابن مسعود لماأنكرها على هذا الوجه فان كان ولا بد ففي بيوتكم لم تحملون عباد الله مالم يكلفكم الله * ولذارأى جاءة أن تصلى في بعض الايام دون بعض لئلا تلحق بالفرائض * واحتجوا بعديث أي سعيد كان يصلها حتى نقول لا يدعهاو يدعها حتى نقول لانصابها يو و دوني ان عمر بالبدعة التزام صلاتها في المساحد كما يف عله الناس حمن ثلالان صلاتها بدعة خالفة للسنة * ولذا قال ما أحدث الناس بدعة أفضل من صلاة الضعى ﴿ قلت ﴾ لايقال الحديثان الاولان هماشها دةعلى النفي وهي من العالم مقبولة ولاسهامن عائشة رضى الله عنها لانهاا عانفت الرؤبة كأتقدم وأماالتمارض في العدد ففي حديث عائشة كأن يصلى أربعاوفي حديث أمهاني ثمانياوفي حديث أي هريرةركعتين (ع) وروى ستاوا ثني عشر وروى الطبرى انه صلى الله عليه وسلم صلى ركمتين ثم أربعاثم ستائم عانيا * ووجه الجع بالنسبة الى الرواة ان كلاروى ماشاهدوأ مابالنسبة الىفعله صلى الله عليه وسلم فبين بالركمتين أدبى ماركمون لان النافلة لاتكون أقلمنهائم كانيز يدماشاءالله كإقالت عائشة فيصليها مرةأر بعاومرة ستاومرة ثمانيا ثمربين فضيلة الزيادة الى اثنى عشر

الآخرمارأيت و فانقلت كو ليست شهادة على النفى بلعلى الثبوت لان الاستثناء من النفى البات و قلت كو هواستشاء منقطع لان النبى صلى الله عليه على عند مجيئه صلاة القدوم لاصلاة المنحى وبالجلة فبسين أحاديث الباب تعارض في الثبوت والنفى وتعارض في العدد فأما التعارض في الثبوت والنفى وقا في هذا عن عائشة رضى الله عنها أنه كان لا يصلها الاأن يحبى من مغيب وفي رواية عنها أنه يصلها أربعا و يريد ما شاء الله وفي وفي رواية عنها أنه يصلها أربعا و يريد ما شاء الله وفي حديث أم هائ أنه صلاها كمان ركعات وفي حديث أبي هريرة وأبي ذر وأبي الدرداء رضى الله عنهم أنه صلاها ركعتين فوجه الجع أن الأصل أحاديث الثبوت لأن النفى الماجاء من طريق عائشة وهى أنها نفت أن النفى الماجاء من طريق عائشة وهى أنها نفت أن تكون رأت وشاهدت (ع) وقيل النها المائة عامان كمان وهوصلى الله عليه والمائة النكرت الصلاة المنحى المعهودة عند الناس حينة نمن كونها عمان ركعات وهوصلى الله عليه وسلما اعان يصلها أربعا (ح) وسبب نفيها الروية انه أعما يكون عندها في ذلك الوقت نادرا لانه اما

﴿ حديث أم هاني رضي الله عنها ﴾

(و يأني في الآخر الله عليه وسلم يتها يوم الفتم) و يأني في الآخر انها قالت ذهبت الى النبي صلى الله عليه وسلم عام المنع فوجدته ينتسل وفاطمة ابنته تستره (ع) كذاه وفي الموطأ وهوأصم من الاول لان زوله صلى الله عليه وسلم ايماكان بالابطح وكذاوقع مفسرافي حديث شعبة وفيه قال وهوفي قبة من الأبطح وأيضا فان طلب التأمين انما كان قبل أن يدخل صلى الله عليه وسلم كمة بنفسه ويؤمن سارُهم بنفسه (قول فصلى عان ركعات) تقدم الجع بين تمارض الأحاديث في المدد (ع) احتجمن لابرى الفصل فيها ولافى صلاة الهار وانه لاعدد محصورفي صلابها بل تصلي ستار عانياوا كثر بتسلمة واحدة لقول أمهاني صلى ثمان كمات ولم يذكر فصلا ولاحجة فيمه لانهاا بماقصدت فكرسنة الصلاة وعددالر كعات وحالت ماسوى ذلك على المعهود في الصلاة ألاترى انهالم تذكر الاحرام ولاالقراءة ويقطع بالمتعسفين أن في الحديث من رواية ابن وهب يسلم من كل ركعتين (م) ومذهب مالكأن النوافل ليست الاركعتين ركعتين لحديث صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وحديث ابن عباس في مبيته عندخالنه ممونة وعضد ذلك عنده العمل * وقال أبو حنيفة يصلى ان شاء اثنين وان شاء أربعا أوستا أرثمانيا ولايز بدعلى الفانية واحتج للاثنين بحديث مثنى مثنى وللائر بع بحديث عائشة والثمان بحديث صلاته ستا وثمانيا و رجع الخالف مذهبه بأنه استعمل جميع الاحاديث دون اسقاط شئ منها قال وهوأولى من استعمال مايؤدي الى اسقاط بعضها ﴿ قَلْتَ ﴾ تأمل حكاية ـ ه عن المخالف ولابز بدعلى الثمان مع قول عياض عنه وثماني وأكثر (قول في الآخر وفاطمة ابنته تستره بثوب) (ع) فيه سترذات المحرم محرمها وبينهما ستر (قولم فسامت عليه) (ع) فيسه التسليم على المتوضى والمغتسل بخلاف من على قضاء الحاجة (قول فقال من هذه) (ع، فيه كلام المغتسل وكرهه الماماء ولاحجة فى الحديث لأن النزاع في الاغتسال الشرعي وهلذا انماكان تظيفامن وهج الغبار وكذا وقعمفسرافي الحديث فجاء صلى الله عليه وسلم وعلى وجهه رهج الغبار فأمر فاطمة أن تسكب لهماء مسافرأومقيم في المسجدأ وغيره واذا كان عندنسائه انمالها يوممن تسعة واذا كان الأصل أحاديث الثبوت فعظمهم على أنهامن نوافل الخيروجاءمن فعله لهاوأص همالاينكر وعن ابن عباس انهاالمراد بقوله تعالى وسبح بالعشى والابكار ومار ويءن أبى بكر وعمر وابنسه وابن مسعودرضي الله عنهسم انهم كالوالا يصاوبها مجول على أنهملم يصاوها مشهو رةملنزما فيها التمام خوف أن تلحق بالفرائض ولذا قال ابن مسعود لما أنكرها على هذا الوجه عان كان لابد ففي بيوتكم تعملون عبادالله مالم يكلفكم اللهولذارأى جاعةأن تصلى فى بعض الأيام دون بعض لئلاتاحق بالفرائض واحتجوا بحديث أبي سعيدكان يصلباحتي نقول لابدعها ويدعها حتى نقول لايصلها ويعني ابن عمر بالبدعة النزام صلاتها فى المساجد كايفعله الناسحين للان صلاتها بدعة مخالفة السنة ولذاقال ماأحدث الناس أفضل من صلاة الضحى وأما التعارض في العدد فأقل مار وي ركعتان وأكثره اثناء شرو وجه الجع مالنسب الىالر واياتان كلار وىماشاهدوفعله صلىالله عليه وسلماللجميع ليدل على الجواز وبين فضييله الزيادة الى اثنى عشر (قول فسلمت عليه) فيه التسليم على المتوضى والمغتسل بخسلاف من على قضاء الحاجة (قول فقال من هذه) (ع) فيه كلام المفتسل وكرهه العلماء ولاحجة في الحديث لان النزاع في

الركوع والمجود ولمبذكر ابن بشار في حديثه قوله قط * وحــدثـی حرمــله بن بحبى ومحمد بن سامة المرادى قالا أناعبدالله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخسير ني ابن عبدالله بن الحرث أن أباه عبدالله بن الحرث بن نوفل قال سألت وحرصت على أن أجد أحدا من النابل يخـبرنى أن رسول الله صلی الله علیــه و ــلم سبح سبعية الضحى فلم أجسد أحدامحدثني ذلك غيرأن أمهاني بنت أبي طالب أخــبرتني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بعد ماارتفع النهار يوم الفتح فأتى بثوب فساتر عليسه فاغتسل معقام فركع مان ركعات لاأدرى أقيامه فها أطول أم ركوعه أم سجوده كل ذلك منـــه متقارب قالت فلم أره سبعها قبل ولابعمد قال المرادي عسن ونس ولم يقــل أخــــبرنى «حدثمايعين بحيقال قرأت على مالك عـن أبي النضران أبامرة مـولى أمهاني بنت أبي طالب أخبره انهسمع أمهان بنت أبي طالب تقــول ذهبت الى رسـول الله

الحديث واحتج بهمن يمنع شهادة الأعمى وعلى الصوت لأنهلم يعول على صوتها ويردبأن الشهادة على الصوت انماهي مع تعقق صاحب الصوت وهوصلي الله عليه وسلم لم يتعققها لبعد عهده بهاوالأصوات تعتلف العرض لهامن العلل وقيل انه عرفها وقوله ذلك نوع من التلطف والتودد (قول فقلت أم هانئ) (ع) اسمهافاخته وقيــ ل هندوهانئ هو بالهمز (د) فيــه تـكسية الانسان نفسه على وجه لتعريف اذا اشتهر بذلك (قول مرحبا) منصوب على المصدرأى صادفت رحبا وسعة وفيه برالرائر والفريب بجميل الذكر (قول ملتعفافي ثوب واحد) وفي الآخر خالف بين طرفيمه (ع) وهو الاضطباع وتقدم الكلام على ذلك (قول زعم ابن أى على) ﴿ فَلْتَ ﴾ تقدم السكلام في تفسير الزعم والأظهرهنا أنه القول غيرالمقبول ودكرت شركتهافي الأملاشتالها على الرحم التي حقهاأن توصل وتوقر (قُولِم فلان بن هبيرة) وفي غير هذا الحديث فرالى رجلان من أحاتى (ع) قال ابن هشام هاالحارث بن هشام الخز ومى و زهير بن أبي أمية بن المغيرة الخز ومى وكانت عند هبيرة بن أبي وهب المخز ومى ولم أجد من سمى فلاناهذا فقيل ان الذي أجارت زوجها هبيرة (قول قد أحرنامن أجرت ياأم هان) أى أمنا (م) بحمد لأنه اخبار عن الحكم أى حكم الله امضاء أمان المرأة و محمد لأنه انشاء لامضاء أمانها في تلك النازلة رأيار آه فعلى الأول من أمنه غير الامام مضى وعلى الثاني لا عضى حتى يرى ذلك الامام ومن هــذا العومن قتــل قتيلافله سلبه فقيل انه أخبرعن أن السلب للقاتر في كل قتال وعلى انه انشاء في تلك السازلة فلا يستعقه القاتل في غيرها حتى براه الامام (ع) بجواز أمان المرأة قالعاماءالأمة وخالف فيهابن الماجشون والحجة للجمهورمن الحديث انهلم يذكر عليها وهوموضع بيان ولاخلاف في أمان الرجل المماتل واختلف فعين عداه و يأتى في محله ان شاء الله تعالى (قول وذلك ضحى) (ع) به استدلواعلى أنها صلاة الضعى وليس بظاهر وانما أخبرت عن وقت صلانه وقيل ان صلانه تلك كانت شكرا للفنع وقدصلاها خالدين الوليدرضي الله عنه وقيل صلاها قضاء لحز به الذي شغله عنه أمر الفتح (قولم في الآخريميج على كل سلامي من أحدكم صدقة) (ع) أصل السلامي انها مفاصل الاصابع والا كف ثم استعمل في كل العظام من البدن وجاء في هذا الحديث خلق الانسان على ستين وتُلْهُا تُهْمفصل صدقة وسيأتي في كتاب الزكاة ، (قلت) * السلامي جع سلامية

الاغتسال الشرعى وهدا انما كان تنظيفا من رهج الغبار (قولم مرحبا) منصوب على المصدر أى صادفت رحباوسعة (قولم قداً برنامن أبوت ياأمهاني) أى أمنا (م) يحمل أنه اخبار عن الحكم أى حكم الله امضاؤه و يحمل انه انشاء لامضاء أمام افي تلك النازلة فعلى الأول من أمنه غير الامام . ضى وعلى الثانى لا يمضى حتى يرى ذلك الامام (ع) بجواز أمان المرأة قال علماء الأمة وخالف فيه ابن الما شون (قولم وذلك ضعى) (ع) به استدلوا على أنها صلاة الضعى وليس بظاهر وانما أخبرت عن وقت صلاته وقيل ان الله عنه وقيل صلاها وقناء لحز به الذي شعله عنه أمر الفتح (قولم يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة) بضم السين وتعنفيف اللام (ح) وأصله عنه أمر الفتح (قولم يصبح على كل سلامى من أحدكم صدقة) بضم السين وتعنفيف اللام (ح) وأصله عظام الأصاب عوسائر الكف ثم استعمل في جميع عظام البدن (ب) السلامى جع سلامية وقيل مفرده وجعه واحدو يجمع على سلاميات واسم تصبح صدقة والحدو المجمع على الأول أى تصبح المدقة والحب على كل سلامى قيل و يصح أن يكون الاسم المجر ور الثانى على زيادة من الأول أى تصبح المدقة والحب والخبر المجرور الأول وصدقة فاعل به أى يصبح أحدكم واجب عليه صدقة في قلت يو وصح في المراحب عليه صدقة في قلت يو وصح في سلامية وقلت يو وصح في المراحب عليه صدقة في قلت يو وصح في سلامية و قلت يو وصح في المراحب والخبر المجرور و الأول وصدقة فاعل به أى يصبح أحدكم واجب عليه صدقة في قلت يو وصح أن يكون الاسم المحرور و الأول و صدة في على المراحب والخبر المحرور الأول و صدقة في على المراحب والخبر المحرور و الأول و صدقة في على المراحب و المحرور و الأول و صدقة في على المراحب و المحرور و المحرور المحرور الأول و صدة في على المراحب و المحرور و الأول و صدة في على المحرور المحرور و المح

قلمت أم هاني بنت أبي طالب قال مرحبا بأم هانى وفلمافرغ من غسله قام فصلى عان ركمات ملتعفافى ثوب واحد فلما انصرف قلت يارسول الله زعم ابنأمي على ن أبى طالبانه قاتل رجلا أجرته فلان بن هبـبرة فقال رسول الله صلى الله عليسه وسلم قد أحرنا من أجرت ياأم هانيء قالت أم هانىء وذلك ضحى * وحــدثني حجاج بن الشاعرثنا معلى بن أسدثنا وهيب بن خالدعن جعفر ابن محمدعن أبيه عن أبي مرة مولى عقيل عن أم هاني أنرسول الله صلى اللهعليه وسلمصلى فى بيتها عام الفتح عمان ركمات في ثوبواحد قد خالف بين طرفيه * حدثنا عبدالله ابن محمد بن أسهاء الضبعي ثنامهدى وهوابن ميمون ثنا واصلمولىأبى عبينة عن بحى بن عقيل عن يحيي بن يعمر عن أبي الاسودالدئليءنأبي ذر عن الني صلى الله علمه وسلم انهقال يصبير على كل سلامي من أحد كم صدقة فكل تسيعة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهلدلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهيءن المندكر صدقة و بجرى من ذلك ركمتان يركعهما من الصحى (٣٦٧) ﴿ وحد تُناشَيبان بن فر وخ نناعبد الوارْث ثنا أبو التياح أخبر في أبو عنهان

وقيل مفرده و جعه واحد و مجمع على سلاميات واسم تصبح صدقة والخبر المجر و رالاول أى تصبح الصدقة واجبة على كل سلاى قيل و يصبح أن يكون الاسم المجر و ر النابى على زيادة من فى الواجب والخير المجر و ر الاول وصدقة فاعل به أى يصبح أحدكم واجباعله صدقة والمعنى خلق الانسان على ستين وثلثا أنه مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل صدقة شكر المن صوره وعافاه و مجزى عن ذلك أى عن تلك الصدقات ركعتان من الضجى لان الصلاة يعمل فيها كل أعضاء البدن ففيه عظم فضل صلاة الضبى و بأنى الكلام على قوله وأن أو ترقب ل أن أنام * (قلت) * بأنى الخسلاف هل تقديمه أرجع أو تأخيره والاظهر أنه يختلف باختلاف الناس فلعله رأى التقديم في حقه أصلح لان التقديم أرجع مطلقا (قول أوصانى خليلى الخ) (د) الممتنع أن يتغذ النبى صلى الله عليه وسلم أحد اخليلا لا أن يتخذ غيره خليلا وفيه الحث على صلاة الضبى وصيام ثلاثة أيام من كل شهر أحد اخليلا لا أن يتخذ غيره خليلا وفيه الحث على صلاة الضبى وصيام ثلاثة أيام من كل شهر الشيخ أبو الحدن القابسي أن تكون من أول الشهر (د) وفي التاءمن تجزى الضم من الاجزاء والمتحمن برى مجزى بجزى أى يكفى

﴿ أَحَادِيثُ الفَجِرِ ﴾

(قُولِم كاناذاسكتالمؤذنوبدا الصبح صلى ركعتين) (ع) بمعتج بهالسكوفيون في أنه لابجوز

أن يكون اسم تصبح ضميرالشأن والجلة الاسمية بعده مفسرة له في موضع الجبر ومن أحدكم صفة كل سلامى و بدل على تقدر وجوده قوله في حديث ر بدة فعلمه أن يتصدق عن كل مفصل عنه بصدقة قال الطببي الفاء في قولة فكل تسبيعة صدقة تفصيلية وترك ذكر تعددكل واحد من المفاصل للاستغناء عنهابذ كرتعد بدماذكرمن التسبيح وغيره وفيه دليل علىأن العبد لم بوجب على الله تعالى شيأمن الثواب بعمله لانأعماله كلهالوقو بآتبازاءماوجب عليهمن الشكرعلى عضو واحد لمتف به ﴿ قلت ﴾ لا يحتاج الى هــذا لان الا يجاب منتف من أصــله اذالأفعال الاختيار ية مخلوقة لله تعالى الأثرالقدرة الحادثة فيهاعلى ماتقر رفى علم الكلام فاذالم يوجد المبادفعلا يكون فى مقابلة نعمة من نع الله تمالى وماوقع منهمن الطاعات فنجلة نعمه جل وعزلا أثر لهم فى وجودها ألبتة والله خلقكم وماتعماون واطلاق الشكر بهااطلاق شرعى فقط اذا أرادأن يظهر فضله عليك خلق ونسب اليك فالالقاضى ناصر الدين المعنى ان كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليا عن كل شين بافياعلى الميئة التى تتم بهامنافعه وأفعاله فعليه صدقة شكرالمن صوره ووقاه عمايغيره ويؤذيه وقال الأبى المعنى خلق على ستين وثلاثمائة مفصل فعليه أن بتصدق على كل مفصل صدقة شكر المن صوره وعافاه و يجزى عن ذلكأى عن تلك الصدقات ركعتان من الضعى (ع) لان الصلاة يعمل فيها كل أعضاء البدن ففيه عظم فضل صلاة الضحى وبأتى المكلام على قوله وأن أوتر قبل ان أنام (ب) يأتى الحلاف هل تقديمه أرجح أوتأخيره والأظهرأ معتلف بأختسلاف الناس فلمله رأى التقديم في حقه أصلح لان التقديم أرجح مطلقا

﴿ باب الفجر ﴾

﴿ شَ ﴾ (قولم كان اذا سكت المؤذن) (م) يعنج به السكوفيون في أنه لا يجوز النداء الصبح قبل

الهدى عن أبي هر برة قال أوصانى خلدلي صلىالله عليه وسلم بثلاث بصيام ثلاثة أيام من كل شهر وركعتي الضعبي وانأوتر قبل أن أرقد ۾ وحدثنا محدين مثنى وابن بشارقالا ثنامحدبن جعفرتنا شمة عن عباس الجريرى وأبي شمرالضبعي قالاسمعنا أبا عمان الهدى معدث عن أبيهر يرةعن النيصلي الله عليه وسلم عشله * وحدد ثني سلمان بن معبد شامعلى بن أسد ثنا عبدالعزيزين مختار عن عبدالله الداناج أخبرنى أبو رافع الصائغ قال سمــعت أبا هريرة قال أوصانى خليليأبو القاسم صلى الله عليه وسلم بثلاث فذ كرمثل حديث أبي عمان عسن أبي هريرة پ وحدثنی هرون بن عبدالله ومحمدبن رافع قالا ثنا ابن أبي فديك عسن الضعال بن عمان عن ابراهم بن عبدالله بن حنين عن أبى مرة مولى أمهانىء عنأبي الدرداء قال أوصاني حبيبي شلاث لن أدعها ماعشت بصيام ثلاثة أيام من كل شهر وصلاة الضعي و بأن لاأنام حــتى أوتر * حدثنا یحی بن یعی

قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن حفصة أم المؤمنين أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكت المؤدن من الأذان لصلاة المسيح و بدا المسيح ركع ركع تين خفيفتين قبل أن تقام الملاة وحدثنا بحي بن يحيى وقتيبة وابن رم عن الليث بن سعد

ح وحدثنى زهير بن حرب وعبيدالله بن سعيد قالاثنا يعيى عن عبيدالله ح وحدثنى زهير بن حرب ثنا اسمعيل عن أبوب كلهم عن نافع بهذا الاسناد كإقال مالك، وحدثنى أحد بن عبدالله بن (٣١٨) الحكم ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن زيد بن محمد قال

لنداءالصبح قبل العجر ولاحجةفيه لاحتمال أنبر يدبه الأدان الثاني وحديث ان بلالاينادي بابل وعمل أهل المدينة يرفع الاشكال ولذا لمادخل أبو بوسف الدينة رجع عن مذهب أصحاب في دلك والمرادبالركمتين ركعتا الفجر و وفتهما من طاوع العجر كاذكر الى أن تصلى الصبح * (قلت) * فى النوادر عن ابن وهبان صلى ركعة قبل الفجر و ركعة بعدد فنيره أحب الى وفى المختصر لا يجزيه وفي النوادرأ بضاءن أشهب انركعهما ولم يؤخر بالفجر لمبجزه وفي المدونة ان تحراهما في غير فلا بأسفان تبين انه صلاهما قبله أعادهما * وقال ابن حبيب لا يعيدوفي المختصر اذا أسفر جدالم بركعهما واختلف هل تقضيان فذكر الباجي عن مالك من نسيه ماقضاها بعد طاوع الشمس فحمله ابن العربي على ظاهره فى أنه قضاء حقيقة * وقال الأبهرى هو مجازعن ركعتين بدلهما يتدارك بهماما فاتهمن فِضل الفجر * الباجي و وقت القضاء فيهما الى الضحى * ابن محر زعن ابن شعبان يقضيهما مالم تزل الشمس (قُولِ في الآخرلايركع الاالفجر) (ع) حجة لمالك والجهور في منع التنفل بعـــدالفجر الاأنمال كايجعله وقتضرورة لمنترك الوترحتي أصبح على خلاف نذ كره عنه ولمن نامعن خربه من الليـل، وعن مالك وغيره من أصحابه لا بأس أن يصلى بعــد الفجرست ركعات وماخف ويكرهما كثرلئلايؤخرصلاة الصبح وأجازغيره التنفل مالميصل الصبح (قول في الآخرحتي نقول هل قرأفهما بأم القرآن أم لا) (ط) هوكناية عن النحفيف لا انها شكت هل قرأ أم لا (ع) حجمة لمالكوالجهو رأنمن سنتهماالتخفيف والقراءة فيهماهمذا لقوله حتىاني أقول همل قرأفيهما أملا وظاهرا لحمديث الاقتصارفيهماءلى الفاتحة وهمذا اختيار مالكو جهو رأصحابه وعنسهوعن أحمد

الفجر ولا بجة فيه لاحنال أن ير بدبه الأدان الثاني وعمل أهل المدينة برفع الاشكال ولذا المادخل أبو وسف المدينة ترجع عن مندهب أصحابه في ذلك والمراد بالركعت بن ركعتا الفجر (ب) في النوادر عن ابن وهب ان صلى ركعة قبل الفجر و ركعة بعد ، فغيره أحب الى وفي الختصر لا يجز به وفي النوادر أشهب ان ركعها ولم يوقن الفجر لم يجزه وفي المدونة ان تحراه افي غيم فلا بأس فان تبين أنه صلاهما بله أعادهما وقال ابن حبيب لا يعيد وفي المختصر اذا أسد فرجدالم يركعهما واختلف هلا تقضيان فد كر الباجي عن مالك من نسيهما قضا هما بعد طاوع الشمس فحمله ابن العربي على ظاهره في أنه قضاء حقيقة وقال الأبهري هو مجازعن ركعتين بد لهما ايت مالمانونه من فضل الفجر في أنه قضاء حقيقة وقال الأبهري هو مجازعن ركعتين بد لهما النقط بهمامالم تزل الشمس (قول المربع الا الفجر) (ع) مجملاك والجهو رفى منع التنفل بعد الفجر الا أن مال كا يجمله وقت ضرورة لمن الليلوعن مالك والجهو رفى منع التنفل بعد الفجر الأن مال كا يحمله وقت ضرورة أصحابه لا بأس أن يصلى بعد الفجر ست ركعات وماخف و يكره ما كثر لثلا يؤخر صلاة السج وأجاز غيره التنفل مالم يصل الصي (قول حتى نقول هل قرأ فهما بأم القرآن أم لا) هو كناية عن التخفيف غيره التنفل مالم يصل الصي (قول حتى نقول هل قرأ فهما بأم القرآن أم لا) هو كناية عن التخفيف غيره التسن وأبو حنيفة لن فانه حز به من الليل أن يقرأه فهما وان طال و حكى الطحاوى عن قوم أنه والحسن وأبو حنيفة لن فانه حز به من الليل أن يقرأه فهما وان طال و حكى الطحاوى عن قوم أنه

سمعت ناهما بعدث عن ابن عرعن حفصة قالتكان ريسول الله صلى الله علمه وسلماذ اطلع المجر لايصلي الا ركعتان خفيفتان * وحدثناه استعق بن الراهيم أناالنضر ثنا شعبة بهذاالأسناد شلاج وحدثنا محمد سعباد ثناسفان عن عمر و عن الزهري عـن سالم عن أبيـه قال أخبرتني حفصة أن الى صلى الله علمه وسلم كان اذاأضاءله الفجر صلى ر کمتین 🗴 حدثنا عمر و الناقد ثناء بدة بن سلمان ثناهشام بنعروة عسن أسهعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر اذاسمع الأذان ويخففهما وحدثنيسه على بن حجر السعدى ثناءلى يعني ابن مسهر ح وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامية ح وحدثناهأبو بكر وأبو كريب وابن عيرعن عبد الله بن نمير ح وحدثناه عمرو التّاقد ثنا وكيـع كلهمعن هشام هذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة اذا طلع الفجر * وحدثناه محسد بن مثنى ثنا ابن أبي

عدى عن هشام عن بحيى عن أبي سلمه عن عائشة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى ركعتين بين النداء والاقامة من صلاة الصبح * وحسد ثنا محمد بن مثنى ثناعب دالوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد أخبر ني محمد بن عبدالرحن انه سمع عمرة تحدث عن عائشة أنها كانت تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ركعتى الفجر فيضف حتى الى أقول هل قرافهما بأم القرآن * حدثنا عبيدالله بن معاذننا أبى ثناشعبة عن محمد بن عبد الرحن الانصارى سمع عمرة بنت عبدالرحن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر صلى ركعتين أقول لم يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب * وحدثنى زهير بن حرب ثنايعي بن سعيد عن ابن جريج حدثنى عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شئ من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح * وحدثنا أبو (٣٦٩) بكر ابن أبى شدبة وابن عبر جيعاعن حفص بن غياث قال ابن عبر ثناحه ص

والشافعي استحسان القراءة بقــلياأيها الـكافرون وقــلهواللهأحــد على ماجاء في حــديث أبي هر برة * وأجاز الثوري والجسن وأبوحنيفة لمن فاته حربه من الليل أن يقرأ فيهما وان طال ويأنى فى حسديث ابن عباس انه يقرأ فى الأولى قولوا آمنابالله وفى الثانية قسل ياأهل الكتاب تعالوا الآية * وحكى الطحاوي عن قوم أنهلا قراءة فيهما جلة * وأجاز النمعي اطالة القراءة فيهما واختاره الطحاوي وأجاز بعضهم الجهرفي قراءتهما و (قلت) والرواية فيهما السر وقال اللخمي اختلف في ذلك وصوب الجهر (قُولِ في الآخرام يكن على شيَّ الحــديث) (ع) حجة للكافة وكبارأصحاب مالكانهماسنة وصلائه لهمايوم الوادى يدلءلى تأكدهماوفي الحديث انهما المراد بقوله تمالى ومن الليه لم فسجه وادبار السجود وعن مالك انهما من الرغائب لقوله همامن النفل ولم يقلمن السنن ولكن ماسوى الفرض يسمى نفلا وندبا ثم يتنوع الى سنة وفضيلة ومستحب مرغب فيه وسيأتي ذلك ان شاء الله تعالى وأوجه ما الحسن (قول خير من الدنيا ومافيما) (د) أي خير من متاع الدنيا *(قلت) * فان قيل ومن جملة ما فيها الفجر * فالجواب ماذ كرالنو وي من المراد متاعهاالصرف وفان قلت فلاخصوصية للفجر بلتسيعة أوتكبيرة خير فضلاعن ركعتي نافلة فضلا عنركعتي الفجر ﴿قلت﴾ الخصوصية مزية النص علىها دون غيرها فانه بدل على تأكدهما وكونهما خيرامن الدنيالا يقتضى ذم الدنيا وذم رجل الدنيا بمحضر على رضى الله عنه وقال مالك ولدمها وهي دارغنى لمنتز ودمنها ودارعظة لمن فهم عنهاذ كرتبسر و رهاالسس و رو ببلائها البلاءمهبط وحى اللهومصلى ملائكته ومسجدانبيائه ومتجرأ وليائه ير محوافيها الحسنات في كلامطو يل ذكره وفي حمديثاذا قال الرجل لعن الله الدنياقالت الدنيا لعن الله أعصانالر به وفى الآخر لاتسبوا الدنيافنح مطيةالمؤمنهي بهايبلغ الخيروعليها يجومن الشر

لاقراء فيهما جلة وهو حجة أيضاللسر فيهما وأجاز بعضهم الجهر (ب) الرواية فيهما السر وقال اللخمى اختلف في ذلك وصوب الجهر (قول لم يكن على شئ) الحديث حجة للقول بالسنية (قول خير من الدنيا ومافيها) أى متاعها الصرف والافهى من الدنيا (ب) فوفان قلت وفلاخصوصية للفجر بل الدنيا ومافيها) أى متاعها الصرف والافهى من الدنيا (ب) فوفان قلت وفلاخصوصية الفجر على الفجر بوقات والمحتود المناه ومن الدنيا ومتى الفجر على الدنيا وهي والمنالدنيا لا يقتضى في الدنيا وذم رجل الدنيا ومحمر على رضى الله عند فقال على مالك ولذمها وهى دار غنى لمن تز ودمنها ودار عظة لمن فهم عنها ذكرت بسر و رها السرور وبلاتها البلاء مهبط وحى الله ومعى ملائك تهوم سجداً نبيائه ومتجراً وليا ثهر بحوا فها الحسنات فى كلام طويل في كره وفى حديث الحاقال الرجل لعن الله الدنيا قالدنيا لعن الله أعصانا الربه وفى آخر لا تسبوا الدنيا فنع مطية المؤمن بها يبلغ الخير وعليها ينجو من الشر

عن ابن جر يجعن عطاءعن عبيدبن عيرعن عائشة قالت مارأىت رسول الله صلىالله عليه وسلم في شيء من النوافل أسرع منه الىالركعتين قبل الفجر * حددثنا محدين عبد الغبرى ثنا أبوعوالة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بنهشام عن عائشةعن الني صلى الله عليه وسلم قال ركعتما الفجر خيرمن الدنيا وما فيها ۾ وحدثنا يحني بن حبيب ثنامعتمر قالقال أبى ثنافتادة عين زرارة ابنأوفيءن سعدين هشام عنعائشةعن الني صلى الله عليه وسلم انه قال في شأن الركعتين عند طاوع الفجراهما أحب الىمن الدنياجيعا * حدثني محمد ابن عبادوابن أبي عمر قالا ثنام وان بن معاوية عن يزيدوهوابن كيسانءن أبي حازم عن أبي هر برة أنرسولالله صـلى الله عليه وسلم قرأ فى ركعتى الفجرقل ياأيها الكافرون

(٤٧ - شرح الابى والسنوسى - نى) وقل هو الله أحد وحد ثناقتيبة بن سعيد ثنا الفزارى يعنى مروان بن معاوية عن عن عن بن حكيم الانصارى قال أخبر فى سعيد بن يساران ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قرأ فى ركعتى الفجر فى الاولى منه ما قولوا آمنا بالله وما أنزل اليناالآية التى فى البقرة وفى الآخرة منهما آمنا بالله والله سلمون وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا أبو خالد الا جرعن عن أن حكيم عن سعيد بن يسار عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى ركعتى الفجرة ولوا آمنا بالله وما أنزل الينا والتى فى آل عمران تعالوا الى كلة سواء بيننا و بينكم الآية وحدثنا على بن

خشرم أناعیسی بن یونس عن عثمان بن حكیم فی هذا الاسناد بمثل حدیث مروان الفزاری و حدثنا مجدبن عبد الله بن نمیر ثنا أبو خالد یعنی سلیان بن حیان الا حرعن داود بن أبی هندعن النعمان بن سالم عن عمر و بن أوس قال حدثنی عنبسة بن أبی سفیان فی مرضه الذی مات فیه بحدیث یتسار الیه قال سمعت أم حبیبة تقول سمعت رسول (۳۷۰) الله صلی الله علیه و سلیقول من صلی اثنتی عشرة

﴿ احاديث صلاة التطوع الرواتب وغيرها ﴾

السر ورلمافيه من البشارة مع سهولته ورواه بعضهم بضم أوله مبنياللغعول (قول من صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة بني له بهن بيت في الجنة) (ع) ذكرته عائشة في تفسير تنفله صلى الله عليه وسلم قالت كان يصلى أربعا قبل الظهر و ركعتين بعدهاور كعتين بعد المغرب و ركعتين بعد العشاء و ركعتين اذا طلع الفجر فهذا اثنتاع شرركعة وكذافى حديث ابن عمر الاانه قال ركعتين بعد الجعة بدل ركعتين من الأربع التى قبل الظهر وجاءفى حديث أم حبيبة أربع قبل الظهر وأربع بعدهاوفى حديث عائشة أربع بعدالعشاء وقلت وظاهرسياق عائشة رضى الله عنهاالاحاديث المذكورة إنها تفسيرالاننى عشرة كعةوالأولى صلاتهامن غيرالر واتب المذكورة ليعصل ثوابها المذكورمع ثواب الرواتب فان الرواتب ثوابا خاصا * وفي الترمذي من حديث صححه من حافظ على أر بع قبل الظهر وأر بع بعدها أدخله الله الجنة و حرمه على النار وفي أبي داو درحم الله امرأ صلى قبل المصر أربعا (ع) ولم يأت في أحاديث الام التنفل قبل العصر وجاءفي المصنفأت ففي حديث حض على أربع قبسل العصروفي حديث على ركعتين فن شيوخنامن اختار الاخفيعديث الاربع ومنهمم من اختار الاخذ بعديث الركعتين وقال الحسن وأبن المسيب والنفعى لاراتبة قبل العصر وحكاه العبدى من شيوخنا العراقيين عن المذهب وقلت وهذه الاحاديث هي ماتقدم في الترمذي وأبي داود (ع) و بأن هذه الروات من سنة الفرائض قال الجهوروكانت من سنتها بفعله صلى الله عليه وسلم وأمره بهاقيل ولان أوقات الصاوات أوقات تفتح فيهاأ بواب السهاءو يستجاب فيهاالدعاء فرغب فى تـكثير العمل حينئذ قال غــيره وحكمة تقديم بعضالر واتب على الفرائض لتتوطن النفس بهاوتتفرغ عن علائق الدنياحة لايأتي المكلف الصلاة الاوهوجع لادائها على وجهها واختلاف الاحاديث في كيفية فعلها يدل على التوسعة وأنه لاحد (د) قيل وحكمة هـ ذه الر واتب تكميل ماعسى أن يكون نقصا ﴿ قلت) * كره مالك التنفل بهذه النية وقال في سماع ابن القاسم وايس من عمل الناس أن يتنفل و يقول أخاف أنى

﴿ باب صلاة التطوع الرواتب وغيرها ﴾

﴿ شَهُ (قُولَم يَسَاراليه) (ع) هو بمثناة من أسغل مفتوحة ثم مثناة من فوق وتشديد الراء من فوعة من السر و راافيه من البشارة مع سهولة ورواه بعضهم بضم أوله مبنيا للفعول (ح) وحكمة هذه الرواتب تكميل ماعسى أن يكون نقصا (ب) كره مالك التنفل بهذه النية قال في سهاع ابن القاسم وليس من عمل الناس أن يتنفل و يقول أخاف أني نقصت من الفرض وما سمعت أحدافه له

ركعةفى يوموليلة بني له بهن بيت في الجندة قالت أمحبيبه فاتركتهن منذ سمعتهن من رسدول الله صلى الله عليمه وسلم وقال عنبسة ما تركتهن منلذ سمعتهن من أم حبيبة وقال عمرو بنأوسماتركتهن منف سمعتهن من عنيسة وقال النعمان بن سالمماتر كتهن منذ سمعتهن من عروبن أوس * وحدثني أبوغسان المسمعي ثنا بشر بن الفضل ثنا داود عن النعمان بنسالمهذا الاسناد من صلى في يوم ثني عشرة سجدة تطوعابىله بيت في الجنة * وحـدثنا مجدين بشار ثنا محدين جعفر ثنا شعبة عن النعمان بنسالم عن عمرو ابن أوس عـن عنبسـة ابن أبي سفيان عـن آم حبيبةزوج النبي صلى الله عليه وسلمانهاسمعت رسول الله صلى الله علمه وسلم يقول مامن عبدمسلم يصلى لله بحل يوم ثنتى عشرة ركعة تطوعاغيرفر يضةالابنيالله له بيتافي الجنة أوالاسفيله

بيت فى الجنة قالت أم حبيبة فى ابرحت أصليهن بعد وقال عمر وما برحت أصليهن بعدوقال النعمان مثل ذلك وحدثنى عبدالرحن ابن بشر وعبدالله بن هاشم العبدى قالا ثنابهز ثنا شعبة قال النعمات بن سالم أخبرنى قال سععت عمر و بن أوس يحدث عن عنبسة عن أم حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن عبد مسلم توضأ فأسبخ الوضوء ثم صلى لله كل يوم فذكر بمثله وحدثنا أبو بمر بن حرب وعبد الله بن سعيد قالا ثنا يحيى وهو ابن سعيد عن عبيد الله أخبرنى نافع عن ابن عمر ح وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا أبو أسامة

ثناعبيدالله عن ناقع عن اس عمر قال صليت مـع رسول الله صلى الله علمه وسلمقبل الظهر سجدتين وبعدها سجدتين وبعد المغرب سجداتين وبعد العشاء سجدتين وبعد الجعة سجدتين فأماا لمغرب والعشاءوالجعمة فصلمت مع الني صلى الله علمه وسلم في بيته ﴿ وحـــدثنا محي بن محي أناهشم عن خالدعن عبدالله بن شقيق قال سألت عائشة عين صلاةرسولانته صلى انته عليه وسلمعن تطوعه فقالت كان يصلى فى بيته قبلالظهرأر بعاثم يحرج فيصلى بالناس ثم يدخــل فيصلى ركعتمين وكان يصلىبالناس المغرب م يدخل فيصلى ركعتين ويصلى بالناس العشاء ويدخسل بيتي فيصلي ركعتين وكان يصــلىمن الليل تسع ركعات فيهن الوتر وكان يصلى ليلا طو بالاقاعا وليلاطو بالا قاعدا وكان اذاقرأ وهو قائم ركع وسجدوهو قائم واذاقرأقاعدا ركع وسجد وهو قاعد وكاناذا طلع الفجر صلى ركعتان * حدثناقيبة بنسعيد ثناحادعن بديل وأيوب عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول اللهصلي اللهعليه وسلم

نقصت من الفرض و ماسمعت أحدافعله (قرار في حديث ابن عمر رضى الله عنه ما فأما المفرب و العشاء والجمعة فصليت و عرسول الله صلى الله عليه و سلم في ينه و مثله في حديث عائشة رضى الله عنها ان صلاته هذه الروات كانت في ينها) (ع) و رجح النعبى و عبيدة ايقاع النفل الراتب في البيوت لعمله صلى الله عليه و سلم ذلك ولقوله صلاة أحدكم في ينه أفضل الا المكتو به ولئلا تعلو البيوت من الصلاة ولئلا يعتلط أمر ها في متقد انها من الفوائض و رجح غيرهما ايقاعها في المسجد وقال مالك والثوري صلاة النهار بالمسجد و صلاة الليل بالبيت في النهار بيشتغل والمرائد و على المرأ فضل وقد كره مالك مدسجود بأهله قال فان أمن فبالبيت أفضل و سمع ابن القاسم تنفل الغريب بمسجده صلى الله عليه و سلم أحب الني شمل النه و الشهرة و في المدارك عن سعنون انه ماري و تنفل في المسجد و و الشافى المنافق المنافق المسجد و و سعف ذلك المأموم * و اختار الشافى و المنافق المنا

﴿ أَحَادِيثُ جَوَازُ التَّنْفُلُ قَاعَدًا ﴾

(قُولَم وكان يصلى ليلاطو يلاقاتما وليلاطو يلاقاعدا) (ع) فيه التنفل حالسامع القدرة على القيام ﴿ قَلْتَ ﴾ ان أرادمع القدرة دون مشقة فالحجة في الاجاع المنعقد على جوازه لافي الحديث لأنها عا

(قول فعلمت مع رسول الله عليه وسلم في بيته) (ع) و رجع النعى وعبيدة إيقاع الرواتب في البيوت لفعله صلى الله عليه وسلم فلك ولقوله صلى الله عليه وسلم صلاة أحدكم في بيته أفضل الاالمكتوبة ولئلا تعلوا لبيوت من العسلاة ولئسلا يعتلط أمر هافيعتقد أنها من الفرائض ورجع غيرهما إيقاعها في المساجد وقال مالك والثوري صلاة النهار بالمسجد وصلاة الليل بالبيت (ب) وجهه ابن رشد بأنه بالنهار يشتغل بأهله قال فان أمن فبالبيت أفضل وسمع ابن القاسم تنفل الغريب بمسجده صلى الله عليه وسلم أحب المد به ابن رشد لان الغريب لا يعرف وعمل السر عسجده صلى الله عليه وسلم أحب المد به ابن رشد لان الغريب لا يعرف وغياله مرف وعمل السر أفضل وقد كره مالك مد سجود التنفل بالمسجد خوف الشهرة وفي المدارك عن سحنون أنه مارئ أفضل يتنفل بالمسجد قط (ع) واختار مالك وأكثر أصحابه أن لا يتنفل الامام اثر الجعمة في المسجد و وسع في في في المدارك المناب على الفعل وقيل يكره في البرك وقيل يستحب له الترك والفعل قبل يجوز للأموم في الثلاثة لما الكوفيون أن يركع بعد الجعة ستا أو أربعا وما كثراً حب (ب) قبل يجوز للأموم في الثلاثة لما الكوعن ابن رشد الأول الصلاة الأولى من المدونة و الثالث الصلاتها واسع في المركز أوصلى الثلاثة لما الكروعن ابن رشد الأول الصلاة الأولى من المدونة و الثالث الصلاتها الثانى وعلى الدونة والثالث العلات المنانى وعلى الدونة والثالث المراهدة ولان

﴿ باب جواز التنفل قاعدا ﴾

﴿ شَ ﴾ ابن أبى وداعة بفتح الواو والدال المخففة ، وهلال بن يساف بفتح الياء والسين وكسرها و يقال فيه إساف بكسر الهمزة (قول وكان يصلى ليلاطو يلا) فيسه التنفل جالسامع القدرة على القيام وهو اجماع العلماء وهل يجلس مر بعاً وهو قول مالك أو كالتشهد وهو قول ابن أبى حازم و محمد بن عبد الحسكم

يصلى ليلاطو يلاوا ذاصلى قاعا ركع قاعاوا ذاصلى قاعدا ركع قاعدا * وحدثنا محمد بن منى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن بديل عن عبدالله بن شقيق قال كنت شاكيا بفارس فكنت أصلى قاعدا فدألت عن ذلك عائشة فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلى ليلاطو يلا قاعًا فذكر الحديث * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنام عاذ بن معاذ عبدالله بن شقيق العقيلى قال عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله على الله الله فقالت كان يصلى ليلاطو يلا قاعًا وليلاطو يلاقاعدا وكان اذا قرأ قاعًا ركع قاعادا وكان اذا قرأ قاعا وليلاطو يلاقاعدا وكان اذا قرأ قاعا والمسلم بن عبدالله وحدثنا يعي أنا أبو معاوية عن هشام بن حسان عن ابن سيربن عن عبدالله قاعدا وقاعا والمناع الشقيلي قال سالنا عائشة عن صلاة رسول الله على الله عن الله عن منام بن عروة حوث وثنى زهير بن حود واللفظ له ثنا يعيد عن هشام بن عروة حوثن زهير بن حرب واللفظ له ثنا يعيد بن سعيد عن هشام بن عروة حوثن زهير بن حرب واللفظ له ثنا يعيد بن سعيد عن هشام بن عروة حوثن زهير بن حرب واللفظ له ثنا يعيد بن سعيد عن هشام بن عروة حوثن زهير بن حرب واللفظ له ثنا يعيد بن سعيد عن هشام بن عروة حوثن أبه الله عليه الله عن الله بنا الله عن الله عليا الله عن الله عنا الله عن الله عنا الله عن الله عن الله عن الله عنا الله عن اله عن الله عن الله عن الله عن

كان يف وله الشقة التي القته في آخراً من كانفهنته أحاديث الباب وما كان صلى الله عليه وسلم ليدع الأفضل الالعذر (ع) واختلف في صفة صلاة الصلى جالسا في حال القيام والركوع فقال مالك والشافعي في أحدة وليه وأبو يوسف يجاس، تر بعاالا أبايوسف قال و يشتى رجليه عند الركوع كالتشهد * وقال ابن أبي حازم و محمد بن عبد الحكم وهو أحد قولى الشافعي يجلس بحلوس التشهد واختلف عند ناهل يوى السجوده علقدرة عليه فوقات * أجازه ابن حمين من صلى قائمافه وكرهه ابن القاسم (ع) وأما التنفل من طجعاف كر البخارى حديث عران بن حمين من صلى قائمافه وأفضل ومن صلى قاعد افلان عن من صلى مضطجعا و رأى بعضهم أن رواية مضطجعا تفسير * و رواه القابسي ايماء وعند نا النسائى من صلى مضطجع و رأى بعضهم أن رواية مضطجعا تفسير * و رواه القابسي ايماء وعند نا في تنفل المضجع المناف أوجه يجو زللريض والصحيح و يمنع فيهم الانه السمن هيئة المداه و يحو زللريض والمصحيح و يمنع فيهم الانه السمن هيئة المداه و يحو زللريض وقط وأما في المنافر وقيل بالعكس وقيل ببدأ بالجنبين قبل الظهر (قرار شاكيا بفارس) (ع) كذا في أكثر الندخ وقال بعضهم هي تصحيف وصوابه نقارس بالنون والقاف وهو وجع المفاصل في أكثر الندخ و توالدين على المفارس (قرار في الآخر و الفي المنافر و الور و المنافر و و المنافر و و المنافر و و المنافر و المنافر و المنافر و المنافر و المنافر و و المنافر و المنافر و و المنافر و و المنافر و المناف

قولان واختلف هل يوى السجودمع القدرة عليه أجازه ابن حبيب ومنعه عيسى وكرهه ابن القاسم وفي تنفل المنطجع النهايجو زللريض دون الصحيح وأمافى الفريضة فيجو زاخير القادراتفاقا (قولم حتى اذابقي عليه ثلاثون أوأر بعون آية قام) (ح) فيه ان تطويل القيام أفضل من كثرة الركوع (ع) ويحتج به لمالك والجهورفى أنه يجوز الجمع بين القيام والقعود فى الصلاة الواحدة خلافا لمن منعه و كرهه أبو يوسف و محدبن المسن فى آخرين اذا كان الابتداء بالقيام في واختلف كباراً صحاب مالك اذا نوى القيام فى كلها فأجاز ابن القاسم أن يجلس للراحة ومنعه أشهب واختلف شموخنا فى تأويل قول أشهب هل ذلك لمجرد النية أولانه النزم مه كالندر (ب) تخصيص

علىه من السورة ثلاثون أوأر بعبون آية قام فقرأهن ثم ركع * وحدثنا يحيي بن يحيي قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد وأبي النضرعن أبى المسة بن عبدالرحنعنعائشةأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى جالسا فيقرأوهو حالسفادا بقي من قراءته قدرما كون ثلاثين أوأر بعين آية قام فقرأوهوقائم ثم ركع ثم سجدتم يفعل فىالركعة الثانية مثل ذلك يوحدثنا أبو بكربن أبى شيسة واسمعت بن ابراهيم قال أبو بكر ثنا اسمعيلين علية عن الوليد بن أبي هشام عن أبي بكر بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت كانرسول الله صلى الله

عليه وسلم يقرأ وهوقاعد فاذا أرادأن بركع قام قدر مايقر أانسان أربعين آية «وحدثنا ابن نمير ثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن به وحدثنا بن محمد بن ابراهم عن علقمة بن وقاص قال قات المائشة كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وحدثنا يحيى بن يحيى أنا يزيد بن زريع عن سعيد الجريرى عن عبد الله بن شقيق قال قلت لمائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى وهوقاعد قالت نم

بعدماحطمه الناس * وحدثنا عبيدالله بن معاذ ثنا أبي ثنا كهمس عن عبد الله بن شقيق قال قلت العائشة فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثني محمد بن حاتم وهر ون بن عبد الله قالا ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عثمان بن أبي سايمان أن أبا سايمة بن عبد الرحن أخبره أن عائشه أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم لم عتدى كان كثير من صلاته وهو جالس * وحدثني محمد بن حاتم وحسن الحلواني كلاهماعن زيد قال (٣٧٣) حسن ثنا زيد بن الحباب ثنى الضحال بن عثمان ثنى عبد الله بن عروة

عن أسه عن عائشة قالت كمابدن رسولالله صلى اللهعليه وسلم وثقل كأن أكثرصلاته جالسا يجحدثنا عمى من معمقال قرأت على مالك عن ابن شهاب عنالسائب بن يزيدعن المطلب بن أبي وداعة السهمي عن حفصة أنها قالتمارأت رسول الله صلىالله عليه وسلم يصلى في سعته قاعدا حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في سبعته قاعدا وكان مقرأبالسو رةفيرتلها حتى تكون أطول من أطول منها يوحدثني أبوالطاهر وحرملة قالا أناابن وهب أخبرني يونسح وأخبرنا استعق بن ابراهيم وعبد اسحيد قالاأناعبدالرراق أنامعمرجيعاعن الزهرى مهذا الاسنادم ثله غير أنهما فالابعام واحدد أواثنين * وحدثناأ بو بكر بن أبي شيبة ثنا عبىدالله بن موسىعن حسن ابن صالح عن سماك قال أحد ني جابر بن سمرة أن الني صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى صلى قاعداً *وحدثني زهير بن حرب ثناجر يرعن منصور عن ملال بن يساف عن أبي

(ع) ويحتج به الله والجهور في أنه يجوز الجع بين القيام والقعود في الصلاة الواحدة خلافا لمن منه وكرهه أبو يوسف و محمد بن الحسن في آخر بن اذا كان الابتداء بالقيام واختلف كبار أصحاب مالك اذا نوى القيام في كلها فأجاز ابن القاسم أن يجلس للراحة ومنعه أشهب واختلف شيو خنافي تأويل قول أشهب هـ لذلك لمجرد النية أولانه التزمه كالنذر * (قلت) * تخصيص اختلافهما بما اذا نوى القيام في كلها يقتضى أنهما يتفقان اذالم ينو وليس كذلك بل اختلافهما باق و وجنه قول أشهب بالمنع حينئذانه ألزمه الفسه بالفه لفاركان في الآخر حطمه الناس) (م) قال الهروى حطم فلانا أهله اذا كبرفيم كان نه الحل أنقالهم والاعتناء بما لحيم صيروه شيخا محطوم او الحطم كسرالشي اليابس (قول في الآخر بدن) (م) قال أبو عبيدة بدن بفتح الدال مشددة أسن ومنه قوله

وبدن بضمها خفيفة كثر لحه وأنكرها أبوعبيد في صفته صلى الله عليه وسلم اذايست صفته ولا تنكر فقد قالت عائشة فلما أسن وأخد اللحم أوتر بسبع (ع)ر ويناه عن الاكثر بالضم وعن المعذرى بالفتح والتشديد ولاينكر اللفظان في حقه صلى الله عليه وسلم كاقال الامام وقال ابن أبي هالة في صفته صلى الله عليه وسلم بادن مماسك (قول في الآخر فيرتاها) تقدم الخلاف أجما أرجح الترتيل أو الهذر وان كان مالك برى انه يحتف باختلاف من يحف عليه الترتيل أو الهذر وان كان مالك برى انه يحتف باختلاف من يحف عليه الترتيل أو يشقى

و أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم كه (ع) حله الباجى على أن المعلى فرضة قاعد العذر والمتنفل كذلك لعذر ولغيرعدر وحله ابن الماجشون على المتنفل كذلك لغيرعدر وأماللعدر فأجره غيرناقص وحله ابن شعبان على النفل دون الفرض وحله مالك على من رخص له في الجلوس لمشقة تلحقه في القيام وهولوت كلف لقدر عشقة و يطرد في الفرض والنف ل وهومذهب مالك انه يجوز أن يصلى الغرض والسالمشقة تلحقه

اختلافهما اذانوى القيام في كلها يقتضى انهما يتفقان اذالم ينو وليس كذلك بل اختلافهما باق و وجه قول أشهب بالمنع حينئذ أنه ألزم نفسه بالفعل فصار كالنذر المدخول فيه الآن (قولم حطمه الذاس) قال الهر وى حطم فلاز أهله اذا كبرفيم كانه لما حل أثقالهم والاعتناء بصالجهم صير وه شيخا محطوما والحطم كسرالذي اليابس (قولم بدن) بفتح الدال المسددة أى أسن وير وى بدن بضم الدال المخففة أى كثر له (قولم فيرتلها) قد تقدم مافى التنزيل من الخلاف (قولم صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة) (ع) حله الباجى على المصلى فرضة قاعدا لعذر والمتنفل كذلك لعذر ولغير عذر وحله ابن الماجشون على التنفل كذلك لغير عذر والما للعذر فأجره غيرنا قص وحله ابن شعبان على النفل دون الفرض وجله ابن شعبان على النفل دون الفرض وجله مالك على من رخص له في الجلوس الشقة تلحقه في القيام وهولوت كلف لقدر و يطرد في الفرض والنفل وهومذه بمالك أنه يجوز أن يصلى الفرض بالسالم الشقة تلحقه في القدر و يطرد في الفرض والنفل وهومذه بمالك أنه يجوز أن يصلى الفرض بالسالم الشقة تلحقه في القدر و يطرد في الفرض والنفل وهومذه بمالك أنه يجوز أن يصلى الفرض بالسالم المنافقة تلحقه في المالية المنافقة المنافقة المنافقة تلحقه في القدر و يطرد في الفرض والنفل وهومذه بمالك أنه يجوز أن يصلى الفرض بالسالم الشرافية المنافقة المناف

بحيى عن عبدالله بن عمر وقال حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة قال فأتبته فوجدته

فى القيام ومنعه الشافعى الامع عدم القدرة على القيام (قرل فوضعت بدى على رأسى) (ط) بدل على تواضعه وكان مع أصحابه فيا برجع الى العشرة كا تحدهم عازحهم و يكون معهم فى علهم ولعظيم تواضعه صلى الته عليه وسلم كانت الامة تأخذ بيده و تنطلق به تعد ثه حيث شاءت ومن كان كذلك فلا ينكر من به ض أصحابه أن يغمل ذلك * وذكر لى أن بعضهم رواه رأسيه بياء المذكم و بهاء السكت وأطنه اصلاحالار وابة ﴿ قات ﴾ قال الطيبي هذا الوضع خلاف ما يجبله صلى الته عليه وسلم من المتوقر فلعله كان بغير قصد اوانه لما وجده على خلاف ما سعم من الحديث عنده أراد تحقيق ذلك فوضع بده على رأسه المحقيق الأمر ولذا أنكر عليه بقوله ما الثوم عني أجل أى قلت فلا الشقة التي لحقته في آخر عرم من كبرسنه وحطم الناس وما كان صلى الله عليه وسلم ليد عالا فضل المشقة التي لحقته في آخر عمره من كبرسنه وحطم الناس وما كان صلى الله عليه وسلم ليد عالا فضل لغير عذر و يعتمل أن يريد لست كا حدكم في المرى قاعدا كا جرى قاعد و يكون هذا لغير عذر و يعتمل أن يريد لست كا حدكم في المديث والاول باطل لانه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد خص بأشياء (د) هذا مذهبنا في هدذا الحديث والاول باطل لانه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد خص بأشياء (د) هذا مذهبنا في هدذا الحديث والاول باطل لانه لا تبقي معه خصوصة له صلى الله عليه وسلم وقد خص بأشياء (د) هذا مذهبنا في هدذا الحديث والاول باطل لانه لا تبقي معه خصوصة له صلى الله عليه وسلم وقد خصوصة له صلى الله عليه وسلم وقد خصوصة له صلى الله عليه وسلم وقد خصوصة له صلى الله عليه وسلم ولان غيره من ذوى الاعذار أجروم مع العذر كامل

﴿ أَحَادَيْتُ قَيَامُ اللَّيْلُ ﴾

القيام ومنعه الشافي الامع عدم القدرة على القيام (قرل فوضعت بدى على رأسه) بدل على كال تواضعه صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت الأمة تأخذ بيده صلى الله عليه وسلم و تنطلق تعدئه حيث شاءت (ب) قال العتبي هذا الوضع خلاف ما يجب له صلى الله عليه وسلم من التوقير فله له كان لغيرقه د (قرل لست كاحدمنكم) امافي السلامة من العذر أو يعني في الحرك أي فأجرى قاعدا كاجرى قاعاد كاجرى قاعاد يكون هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم (ح) هذا مذهبنا في هذا الحديث والأول باطل كانه لا تبقى معه خصوصة له صلى الله عليه وسلم لان غيره من ذوى الاعذار أجره مع العذر كامل

﴿ باب صلاة الليل ﴾

﴿شَ ﴾ (ع) قيامه عند نارغيبة (ب) قال أبو عمر هو عند الفقها ، كذلك وهو عندى سنة (ع) ولا حدله عند الجميع والأجرفيه بقدر العمل فن أكثر كثرله (ب) ظاهره الجوازلقيامه كله وفى الصفوة عن سعيد بن المسيب أنه بقى يصلى الغداة بوضوء العقة خسين سنة وفيها عن يزيد بن هر ون أيضا أنه بقى

يصلى جالسافو ضعت يدى عـــلىرأســه فقال مالك ياعبدالله بن عمر وقلت حدثت يارسولالله أنك قلت صلاة الرجل قاعدا على نصف الصلاة وأنت تمسلي قاعدافال أحسل والكني لست كاعد مني * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وابن مني وابن بشار حيعاعن محمد ابن جعفر عن شعبة ح وحدثناابن مثني ثنايحيي ان سعيد ثناسفيان كلاها عن منصور بهذا الاسناد وفىر وايةشعبة عن أبى يحى الاعرج * حدثنا معى إبن محسى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله علمه وسلم كان يصلى بالليــل

احدىعشرة ركعة نوتر منهابو احدة فاذا فرغ منها اضطجع علىشقه الابمن حتى بأتيه المؤدن فيملى ركعتين خفيفتين پوحد ثني حرملة بن بيعي ثنا ابن وهب أخــبرنى عروبن الحرث عن ابن شهابعنءروة بن الزبير عنعائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فما بين أن مغرغ من صلاة العشاء وهي التي يدعو الناس العمقة الى الفجر احدى عشرة ركعه يسلمن كل ركعتين ونونر نواحدة فاذا سكت المؤذن من صلاة الفجر وتبسين له الفجروجاءه المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين تماضطجع على شقه الاين

ركعتين خفيفتين نممطويلتين وذكرالحديث وفىآخره فتلك ثلاث عشرة فأماالاختلاف بين عائشة وابن عباس و زيد فكل روى مارأى * وأما الاختلاف عن عائشة فقيل هومنها وقيل من رواتهاو يجمع بين أحاديثها بأن تكون أخبرت باحدى عشرة عن غالب أمره و باقى الروايات إخبار عما كان يقع منه نادرا وأكثره خسة عشر وأقله سبع وذلك بعسب الحال من ضيق الوقت واتساعه أوتطويل القراءة أومرض أونوم أوكبرسن كاقالت فلماأسن صلى الله عليه وسلم صلى سبعا اوتعدأ حياناهي أو بمض رواتها ركعتي الافتتاح الخفيفتين المذكو رتين في حديث زيد وقدذكرتهماهي وتترك ركعتي الفجر فتأتى العدة ثلاثة عشر أوتذكر ركعتي الفجر وتتركهما فتأتى الصلاة ثلاثة عشراً وتعدهما فتأتى خسة عشر * هـذاوجه الجع بين الاحدى عشرة والثلاث عشرة ووجه بينهماو بين التسع انه ذكر أنه صلى الله عليه وسلم صلى بعد التسعر كعتين جالسا نمركمتي الفجر فاذا أضيف ذلك الى التسع كان ثلاث عشرة وان أسقط كان تسعآ وقد تصح الاحدعشر بأن يكون ضم الى التسع الركعتان راتبتا العشاء وتصح الشلاث عشرة أيضابأن تضيف الى التسع راتبتي العشاء والاربع فىروايةمن رواهاأربعا فقدو ردأنه صلىالله عليه وسلم اذاصلي العثمة صلاهائم نام وتصح السبع أيضابأن تكون التسع بأضافة راتبتي العشاء الى السبع فاذا أسقطت بق السبع وأشار بعضهم الى أن الاختلاف في عد دقيامه معمل أنه راعى فيه عدد ركعات فرض الليل والنهار فيبدء الأمرأ وعدها علىمااستقرت عليه الآن أوعد صلاة فرض الليل أوعد صلاة فرض النهارأ وعدر واتب صلاة النهار وعددر كعات الفرض في مدء الأمر عشر مثني مثني الخمس وعددها فيا استقرت عليمه الآن سبعة عشر وهوأ كثرقيامه وعدد فرض الليل سبع انجعلت الصبح من النهار وهوأقل قيامه وتسعان جعلت من الليل وهوالمر وى أيضامن طريق عاتَشة وانه أكثرقيامه صلى الله عليه وسلم في أول الأمر ولم يعتبر ركعتي الافتتاح على هــذالأنها كنافلة تقدمتها بدليل أنهما خفيفتان على أصح الرواية بخلاف غريرهما من صلاة الليل قال بعضهم ولعلها تحية المسجد ان كانت صلاته في المسجد ، وفي أبي داود أن قيامه كان في المسجد ولم يعتبر الركعتين اللتين صلاهما جالسابعمدالصبح ولاركعتي الفجر واذار وعيت رواتب النهار فتعصل العشر منأربع قبسل الظهر وركعتين بعدها وأربع قبسل العصرأومن أربيع قبسل الظهر وأربع بمدهاو ركعتين قبل العصر ولعله على هذا الاعتبار كان اذاأ كثر بالليل قلل بالنهار والعكس (وله يوترمنها بواحدة) (ع) فيه صحة الوتر بواحدة وان الركعة الواحدة تسكون صلاة ومنعمة أبو حنيفة وقال لات كون صلاة والحديث يردعليه وقلت يتأتى المسئلة انشاء الله تعالى (ول فاذافرغ منها)أى من صلاة الليل اضطجع (ع) الاضطجاعة بمد الفجر ليست سنة عند مالك ولا بأس مها عندهلن فعلهااراحة لاللسنة واليه يرجع قول ابن حبيب عندى وان تأوله بعضهم على انهاعنده سنة كقول الشافعي وبقول مالك قال جاعة من الصحابة وسموها بدعة والحديث يردعلي الشافعي لانه منطر يق مالك عن ابن شهاب اعما اضطجع قبل الفجر ولم يقل أحدانها قبل الفجر سنة ولا فرق بين الاضطجاعتين وقال أئمة الحديث اذا اختلف أصحاب ابن شهاب فالقول ماقال مالك لانه أثبهم فيه وأحفظ (د)و بدل انهاسنة حديث خرجه الترمذي من طريق أبي هريرة وصححه قال اذاصلي أحدكم كذلك أربعين سنة وقيل له مرة كم حزبك فقال أوأنام من الليل شيأ اذالا أنام الله عينى * ابن

رشدقيامه كاءلن يصلى الصبح مغاو باعليه مكر وهاتفاقاوفى كراهته لن يصلبها غير مغاوب روايتان

الصبح فليضطجع ولايصح الردعلي الشافعي بالحديث ذامله اضطجع قباهاو بمدهاأو يكون ترك الاضطجاعة بعد الفجر بياناللجواز واذا أمكن الجمع بين الحديثين بأحدهذبن الوجهين فلامعنى للرد (قول على شقه الاين) (ع) قسل حكمة كونه على الأين ليبقى القلب معلقالانه في الأيسر فلا يستغرق النوم فاذانام على الايسركان في راحة فيستغرق (قول حتى يأتيه المؤذن) (ع) فيه اتخاذ المؤذنين وان للؤذن أن يقيم وأن على المؤذن ارتقاب الاوقات وجواز اشمار الامام بالوقت (ول ف الآخر يوترمن ذلك بخمس لا يُعبلس في شي لافي آخرها) وفي الآخر يصلى أر بعاثم أر بعاثم ثلاثاوفي الآخريصلي ثمانيا ثم ثلاثاومن رواية ابن العاسم يصلى عشرا (ع) أماالأول من طريق هشام فانكره مالك ورواه في الموطأ كايرو به الناس وقال منذ صار هشام بالعراق أتانامنه مالم نعرف وأما الاحاديث الباقية فيقضى على محملها مافسره فى غيرها من انه يسلم من كلركعتين وحديث صلاة الليل مثنى مثنى (د) فى هذه الاحاديث أنه يجو زجع ركعات بتسلمة واحدة والأفضل التسليم من كل ركعت ين لانه مشهور فعله وأمره (قول في الآخرما كانيز بدفي رمضان ولافي غيره على احدى عشرة ركعة) ﴿ قلت ﴾ قيام رمضان وهو صلاته الخاصة * قال ابن حبيب هوفضيلة * أبو عمر هوسنة (ع) هذا الصحيح فى صغة قيامه صلى الله عليه وسلم انه أحد عشر و روى أنه كان يقوم بثلاث وعشر بن واختلف فى العدد الذى جمع عليه عمر الناس ففي الموطأ من حديث السائب بن بريد انه أحدعشر وروى أنه كان يقوم بثلاث وعشر ين ومن رواية يز مدين رومان انه ثلاث وعشر وفي ومن رواية مالك عن احدى عشر وهمقال و يمكن أن تكون الاحدى عشر أول ماجمهم وكانوا يطياون القراءة حتى يعمدواعلى العصي ممرأى الضفيف عنهم بكثرة الركعات فنقلهم الى عشرين والوتر وهومختار الشافعي والأكثر ومهجهل أمحاننا المالكمون بعدفاما كان بعدا لحرة نقصو اأيضامن القراءة و زادوا في الركعات فجعلوها ستاوثلاثين وثلاثا وتراوا سقر على ذلك عمل أهسل المدينية وهوا ختيار مالك في القديم *وروى الاسودين يزيد كان يقوم بأر بعين ركعة و يوتر بسبع وأما الاختلاف فى أحد وعشر بن وثلاث وعشر بن فعلى الاختسلاف في الوتر فجاءان أبياهو الذي بوتر بشلاث واختارا بن الجلاب لمن يصلى وحده أن يصلى بأحد وعشرين أو بما ئتين ان قدر ﴿ (قلت) ﴿ قال أَبُو عراجع له بالمسجد حسن و بالبيت أفضل وقيل ان أقيم بالمسجد فالبيت أفضل الطحاوي وأجموا علىمنع تعطيل المساجدمنه وفى المدونة قيامه فى البيت لمن قوى أفضل وفيها أيضا كنت أقوم فاذا جاءالوترانصرفت قبله فأخذمنه انه كان يصليه في المسجد ثمرجع الى البيت وأماعدده ففيه ماتقدم وذ كراللخمى أنمالكاقال الذى آحدبه ماجع عليه عرالناس أحدعشر ركعة قال في المدونة وليس الختم فيه بسنة * ربيعة ولوأ فيم بسورة أجرأ * اللَّخمي والختم أحسن و بجو زفي المصعف و يكره في (﴿ لِهِ يُوتِرِمن ذلكُ مِحْمس الي آخره) (ع) أما الأول من طريق هشام فأنكره مالك ورواه في الموطأ كإير ويهالناس وقال مذصارهشام بالعراق جاءنامنه مالانعرف وأما الأحاديث الباقية فيقضى على مجملها مافسره في غيرها من أنه يسلم من كل ركعتين وحديث صلاة الليل مثني مثني (ح) فى هذه الأحاديث أنه يجو زجع ركعات بتسلمية واحدة والأفضل النسليم من كل ركعتين لانه مشهور فعله وأمره (قول ما كان يزيد في رمضان) (ب) قيام رمضان وهوصلانه الخاصة قال ابن حبيب

بمثله غيرأنهلم يذكروتبين له الفجروجاء المؤذن ولم لذكر الاقامة وسائر الحدث بمثل حدث عمرو سواء موحدثناأبو بكر ان أى شبه وأبوكر س قالاتنا عبدالله بن عبر ح وحدثناابن عميرثناأبي ثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعــة ويوتر من ذلك مغمس لايعلس فيشيء الافي آخرها * وحــدثنا أبو بكربن أبي شيبة ثنا عبدة بنسليان حوحدثنا أبوكريب ثنا وكيسع وأبو أسامــة كلهم عن هشام بهدأ الاستاد ثنالیث عنز بدین أبی حبيب عن عراك ن مالك عن عروةان عائشة أخبرته أن رسول الله صلى الله علىه وسلم كان يصلى ثلاث عشرة ركعتي الفجر ، حدثنا يعيي بن معنى قال قرأت على مالك ابن أنس عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى عن أبي سامة بن عبد الرحن انه سألعائشة كسكانت صلاةرسولالله صلىالله عليه وسلمفى رمضان قالت

ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بريد في رمضان ولافي غيره على احدى عشرة ركعة يصلى

أربعا فلانسأل عن حسهن وطولهن ثم يصلى أربعافلا تسأل عن حسهن وطولهن ثم يصلى ثلاثا فقالت عائشة فقلت يارسول الله أتنام قبل أن توتر فقال ياعائشة ان عينى تنامان ولاينام قلبى * وحدثنى هجد بن مثنى ثنا ابن أبى عدى ثناه شام عن بحيى عن أبى سلمة قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله (٣٧٧) عليه وسلم فقالت كان يصلى ثلاث عشرة ركمة يصلى ثمان ركعات ثم يوتر ثم

يصلى ركعتين وهوجالس فاذا أراد أن يركع قام فركعثم يصلى ركعتسين بين النداء والاقامة من صلاة الصبح * وحدثني زهير بن حرب ثنا حسان ابن محمد ثنا شيبان عن محىقال سمعت أبا سامة ح وحدثنى معيي بن بشر الحريرى ثنامعاوية يعنى ابن سلام عن يعيي بن أبي كثيرأخبرنى أبو سلمة أنه سأل عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عشاله غاير أن في حديثها تسع ركعات قائما يوترمنهن #وحدثناعمر و الناقد ثنا سيفيان بن عينةعنعبداللهناأي لبيدسمع أباسامة قال أتيت عائشة فقلتأى أمه أخبر ينيعن صلاة رسول اللهصـ لي الله عليه وسلم فعالت كانت صلاته في شهر رمضان وغير ثلاث عشرة ركعسة بالليل منها ركعتا الفجر * حــدثنا ابن عير ثنا أبي ثناحنظلة عين القاسم بن محمدقال سمعتعائشة تقول كانت صلاة رسولاللهصلى الله عليه وسلمن الليل عشر

الفرض * (قلت) والختم ليس بسنة مالم يكن العرف الختم كالعرف اليوم بمساجد تو نس فلا بدفيها من الختمحتى لوكان الامام لا يعفظ فيستأجر من يعفظ لان العرف كالشرط وكذلك العرف أيضاأن يكون بعد العشاء الآخرة فاوأرادالامام أن يقدمه عليهامنع * وكنت امام ابجامع التوفيق وهو بالربض فصليته قبل العشاء ودخلت فلقيني شيخناأ بوعبد الله محمد بن عرفة فقال لى من استخلفت يصلي لك القيام قلت صليته قبل العشاء و دخلت فقال لى أعرفك أو رعمن هذا وهذا الا يخلصك (ول فلا تسأل عن حسنهن) (ع) أى من ظهور الحسن والطول فيهن بعيث لا تسأل عنه مما ختلف في معنى الأربع فقيلانه لم يكن يسلم من كل ركعتين وقيل انه لم يجلس الافي آخر كل أربعة وقال مالك والأكثرانه كأنَّ يسلم من كل ركعتين مماختلفوافي معنى الأربع فقيل أرادانها على صفة واحدة في التلاوة والتعسين لم يختلفالاخبرتان من الأولتين ثم الأربعة النّانية مســـتو بة أيضافى الطول والحسن وان لمتبلغ فى الطول قدرالأولى كماقال فىالآخر صلى ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين همادون اللتين قبلهما وقيل أعاخص الأربع بالذ كولانه كان ينام قبل كلأر بعة نومة وفى حديث أمسلمة كان يصلى ثم ينام قدرماصلى ثم دصلى قدرمانام هذامعنى فرالأر بع لاانه لم يكن يفصل بينهما بسلام (قول أتنام قبل أن توتر) (ع) لمارأته ينام قبل أن يوتروعهدت من أبيها المكس على ماعلم وكانت صغيرة ليس عندها كبير عَلْم ظنتَ أَن فعل أبهالا يجوز غيره سألت فأجابها بذلك ﴿ قلت ﴾ والمعنى أن السبب في تقديم الوترانما هوخوف غلبة النوم وهوفى ذلك بخلاف الناس لأنه صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولاينام قلبه (ع) وذلك من خصائص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (قول شم يوتر شم يصلي ركعتين وهو جالس) (ع) أخذبه أحدوالأو زاعى وأجازار كعتين بعدالو بروأنكره مالك لمعارضته ماكترمن أحاديث فعل الوتر آخرصلاة الليل(د)فعله ليدل على الجواز ولذالم يتكر رفعله ذلك ولايغتر بكان فانها ليست للدوام عشر ركعات يوتر بسجدة)أى بركعة ﴿ قلت ﴾ تقدم أن المعنى على المذهب يسلم من كل ركعتين (ع) هواضيلة * أبو عمرهو سنة والختم ليس سنة مالم يكن العرف الختم كالعرف اليوم بمساجد تونس فلابه فيهامن الختم حتى لوكان الامأم لايحفظ فيستأجر من يحفظ لان العرف كالشرط وكذا العرف أيضاأن يكون بعدالمشاء الأخيرة فلورأى الامام أن يقدمه عليها منع وكنت إماما بجامع التوفيق وهو بالربض فصليته قبل العشاء ودخلت فلفيني شيخنا أبوعبد الله محدبن عرفة فقال لى من استخلفت يصلى لك القيام قلت صليته قبل العشاء ودخلت فقال لى أعرفك أو رعمن هـ ذاوهذ الايخلصك (قول يوترثم يصلى ركعتين وهوجالس) (ع) أخذبه احدوالأو زاعى فأجازار كعتين بعدالوتر وأنكره مالك لمعارضته ما كثره ن أحاديث فعل الوتر آخر صلاة الليل (ح) فعله ليدل على الجواز ولذلك لم يتكرر فعله ذلك (قول تنام قبل أن توتر) لانها لماعهدت من أبها العكس ظنت اصغر سنها أنه الايجوزغيره فسألت الذاك والغرق الأمن في حقه صلى الله عليه وسلم لانه تنام عينه ولاينام قلبه بخلاف غيره (قول بوتر بسجدة) أى بركعة (قول حدثنا ابن بشيرا لحريرى) هو بفتم الحاء المهملة

(٤٨ - شرح الابى والسنوسى - نى) ركعات وتر بسجدة و يركع ركعتى الفجر فتلك ثلاث عشرة ركعة وحدثنا أحد بن عبي أنا أبوخي شه عن أبي المحق قال سألت الاسود بن يزيد عاحد ثنه

هذاوه ثلهمن أحاديث الباب بماالوترفيه بواحدة بدل أن الوتربها بعد شفع مفصولا بينهما بسلام جائزوبه قال مالك والشافعي والأو زاعى والحدثون ولايتعين في الشفع أن يكون لها اذلوصلي قبلها وافل كفت واختلف عندناهل منشرط النغل قبلها أن يكون متصلابهاأ ويجو زوان كان بينهمازمان وأجاز ابن نافع أن لا يفصل بينهما بسلام و يأتى بهما كالمغرب وذكر أنه مذهب الفقهاء السبعة وأهل المدينة وأخذه بعضهم من قول مالك في المدونة في عمل أهـ لى المدينة في رمضان يوتر ون منها بشــ لاث قال وهو الذى أدركت عليه الناس ولايتم الاخذلان مالكالم يحكه عن نفسه بل عن فعل الاص اء ويعنى بالذى أدرك عليه الناسعددالقيام لاالوترلانه الذي سأل عنه الأمير وقدقال اذاجاء الوترانصرفت عنهم اخلم يكن مذهبه أن يوتر بثلاث دون الفصل بسلام وانماهو لاى حنيفة وماجاء عن عمرانه أوتر بثلاث فراعاه للخلاف في عدد الوثر جابن حبيب ومافعه الامراء الالان الناس كالواينصر فون عندتمام الشفع ففعاوا ذلك لينعس الناسحتي يوتروا وقال الاوزاعي ان فصل بينهما بسلام فسن *(قلت) * قال ابن بشير المذهب الفصل وحكاه اللخمي قولا أنه شلاث كالمغرب وعول في ذلك على ألفاظ وقعت في المدونة مطلقة أنه يوتر بثلاث ومن اده أن الوتر لايؤتي به وحده بل بعد شفع ولوسمل عن العصل بينهمابسلام لاجاب بانه يفصل (ع) وأما الوتر بواحدة ليس قبلها شفع الالعذر ف الله عنعه وأجازه ابن نافع والشافعي * وسبب الخلاف حل الشفع للعمة فتكفي الواحدة أوللتنفل فلاتكفي * فان احتير الشافعي بأحاديث يوتر بواحدة ﴿ قلنا) * لم تكن الابعد شفع * (قات) * سمع أشهب مثل قول ابن نافع وحكى الامام فى كتابه الكبيراتفاق المذهب انهمكر وه وأما الوتر بواحدة لعذر فأجازه سعنون وكان يوترفى مرضه بواحدة و رآه عذرا كالسفر وأجازه أصحابنا في السفر (ع) ولم يذكر أهلالصحيح مايقرأبه فىالشــفع والوتر وفىالمسنفاتانه فىالثــفع بسبح والـكافرون والوثر بالاخلاص والمعوذتين وفى حديث قرأفى الشفع بذلك وفى الوتر بالآخ للص فقط وفى حديث بالاخلاص فى كل واحدة من الثلاث و بأنه في الوتر بالاخلاص والمعود تين أخذ الشافعية وهوقول مالكوأ كثرا صحابه قال الترمذي وبأنه قرأفيها بالاخلاص فقط أخدذأ كثر الصعابة وبالشلاث أخذاً بومصعب * (قلت) * لمالك في المجموعة يقرأ في الشيغ بما تيسر و روى ابن شيعبان بسبح والكافر ونوقيلان كان اثرتهجد بماتيسر والابسج والكافر ونوفسر به عياض فى التنبيهات المذهب وقيد الباجي بهر والة المجموعة قال الامام في كتابه الكبير وقع في نفسي وأنا بن عشر بن سنةانه ان كان اثر تهجد لم تتعين فيه قراءة فأمرت امام تراو يح رمضان بذلك فأنكر ذلك على شيوخ فتوى بلدناوطلبوامن القاضي ان بأمر عنع ذلك وكان القاضي بقرأ على و يصرف الفتوى فيا يحكم به الى فابي حتى يناظر وني في المسئلة فأبو اوأبيت محضت الدراس الشفع ان لم يحتص بقراءة فرجعت الى المألوف ثم بعد طول رأيت الباجي أشار إلى مااخترت وكان شيخنا آبو عبد الله بن عرفة يقول أوناظر ومجوه أماباعتبار المذهب فانرواية الجعوعة مطلقة والاجرى مقيدة والمطلق يردالى المقيد وأماباعتبار الدليل فلحديث أبيكان يوتر بثلاث يقرأني الاولى بسبع وفي الثانية بالكافرون وفى الثالثة بالاخلاص والمعلوم منه صلى الله عليه وسلم انه كان يتهجد وأما الوتر فعال اللخمى رجم مالك المراءة فيه بالاخملاص والمعوذتين قال وانى لافعمله والزمه الناس وليس بلازم وقال بعيي ابن عمر لا يختص بقراءة وابن العربي يقرأ فيه المهجد بهام حزيه وغيره بالاخلاص فقط لان حديثها أصح منحمد يثالمعوذتين قال وانهت الغفلة بقوم يصلون التراويح حتى اذاانتهوا الى الوترصلوا بالاخلاص والمعوذتين وأماصفة القراءة فيسه فخيرالابياني ويحيى بن عمرفى الجهر بالشفع والتزمناه قالتكان ينام أول الليل وبحي آخره ثمان كانت له حاجة الى أهله قضى حاجته ثمينام فاذا كان عند النداء الاول قالت وثب ولاوالله ماقالت قام فأفاض عليه الماء ولاوالله ماقالت اغتسل وأنا أعلم ماتريدوان لم يكن جنباتوضأ وضوء الرجل الملاة ثم صلى الركعتين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبوكر يب قالاثنا (٣٧٩) يُعيى بن آدم ثناعمارة بنز ريق عن أبي استحق عن الاسودعن عائشة

فى الوترفان أسره سهو اسجد قبل السلام وعمد اأبطل ابن يونس وقيل لا يسجد (قول فى الآخر كان كا قال صلى الله عليه وسلم أن لنفسك عليك حقا ولعينيك عليك حقا ولان العمل اذاقل دام واجمع من قليــله لطول الزمان كثير وخفعلي النفس تعوده بخــلاف مااذا كثر ولم تضبطه عادة فانه قد يؤدى الى المترك واذا كان كذلك فقيام آخر الليل أفضل لماجاءفيه ولانه أسمع وأقرب للاجابة (قُولِم تُم ينام) (ع) ليستر يجمن تعب الليل و ينشط لصلاة الصبج والنوم بعدقيام الليسل مستحسن لانه يذهب كال السهر وصفرة الوجة (قوله وثب) (ع) اى قام بسرعة ففيه انشاط للعبادة وهو معنى ماصير من قوله المؤمن القوى خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف ﴿ قُولُ حَتَّى يَكُونَ آخر صلاته الوتر)(د)هوالذي عليه العلماء وتقدم تأو بل صلاته ركعتين بعده ومحبت المدائم من العبادة يدلأن القصدفيم أرجح لانه الذي يظن معه الدوام (قول فان كنت مستيقظة حدثني والااضطجع) (ع) بدل على أن الاضطجاعة ليست سنة وتقدم مافي ذلك ﴿ أحاديث الوتر ﴾

(قُول فاذا أوترقال قومى فاوترى ياعائشة) (م) الوتر عندمالك سنة مؤكدة لحديث خس صاوات كتبهن الله وماوقع لبعض أصحابنامن أنه يخرج تاركه ولغيره أنه يؤدب مؤول بأنه استحق ذلك لان تركه علم على استخفافه بالدين لالان الوتر واجب وأوجبه بعضهم وذهبت الحنفية الى أنه واجب غيرفرض على أصلهم في الفرق بينهما وأن الواجب ماوجب بالسنة والفرض ماوجب بالقرآن مع أنهمامعايأثم تاركهماوقال بعضهم الواجب مالا يكفرمن خالفه وهذه التفرقة عندناغير صحيحة بل الاتعاق بدل على أن الواجب آكد * (قلت) * الصاحب الاول سعنون والثاني أصبغ وأخذ اللخمى منقولهماالوجوب وجوابه ماذكر وردابن بشيرالتمر يجملى قول أصبغ بانهاختلف الاصوليون في تغييرالمنكر فياطريقه الندب هل هو واجب قال فلعل أصبغ بناه على القول بوجوبالتغيير واستبعدالشيخهذا الجواببان القول بالوجوبانماهوعلى المغير والبعثانماهو

(قُولِ ونب) أى قام بسرعة فغيه نشاط للعبادة وهومعنى ماصح من قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن

كان الني صلى الله عليه الفوىخيروأحبالىاللهمن المؤمن الضعيف وسلم اذاصلي ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة حدثني والااضطجع وحدثناابن أبي عمر ثناسفيان عن زياد بن سعدعن ابن أبي عتاب عن أبي سامة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله *وحد ثنازهير بن حرب ثناجر برعن الاعمش عن يميم بن سلمة عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل فاذا أوتر قال قومي فأوترى ياعائشة بيوحد ثني هرون بن سعيد الايلى ثنا ابن وهب أخبرني سلمان بن بلالعن ربيعة بن أبي عبد الرحن عن القاسم بن محمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى صلامه بالليلوهي معترضة بين يديه فاذا بقي الوتر أيقظها فأوترت «وحدثنا يحيي بن يحيي أنا سفيان بن عيينة عن أبي يعفو ر واسمه واقد ولقبه وقدان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبوكريب قالاثنا أبومعاوية عن الاعمش كلاهماعن مسلم عن مسر وق عن عائشة قالت من كل الليل قدأ وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهى وتره الى السصر * وحدثنا أبو بكر بن أى شيبة و زهير بن حرب قالا

قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليلحتي لكون آخر صلاته الوتر * حدثني هناد بن السرى ثنا أبوالاحوص عن أشعث عن أسهعن مسر وقال سألت عائشة عن عمل رسولالله صلى اللهعلمه وسلم فقالت كان يعب العمل الدائم قال قلت أى حين كان يصلى فقالت كان اذا سمع الصارخ قام فصلي حدثنا أبوكريب أناابن بشرعن مسعرعن سعدبن ابراهيم عن أبي سلمة عن عائشه قالت ماألتي رسول الله صلى الله عليه وسلم السعرالاعلى في بيتي أو عندى الاناما الله حدثنا أو بكر بن أبي شيبة ونصر ابن على وابن أبي عرقال أبو بكسر ثنا سنغيان بن عيينة عنأبي النضرعن أىسامةعن عائشة قالت

ثناوكيع عن سفيان عن أبى حصين عن يحيي بن وثاب عن مسر وق عن عائشة قالت من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الليل وأوسطه و آخره فانتهى و تره الى السعر «حدثنى على بن حجر ثنا حسان قاضى كرمان عن سعيد بن مسر وق عن أبى الضعى عن مسر وق عن عائشة قالت كل الليل قد أو تررسول (٣٨٠) الله صلى الله عليه وسلم فانتهى و تره الى آخر الليل «حدثنا مجدد بن مثنى المناه عليه و تره الى آخر الليل

فى المغيرعليه (قولم فى الآخر من كل الله لقدا وترمن أوله وآخره و وسطه) (ع) و ذلك بحسب ماتيسرله من الفيام (د) الصحيح عندنا فى أول وقته أنه بعد الفراغ من صلاة العشاء وقيل بدخول وقتها * (قلت) * وأول وقته عندنا بعد العشاء والشفق فع له قبل العشاء الغي و ركدا قبل الشغق ليله الجع فلا يصلى عند الغراغ من الجع وقال عبد الحق يصح أن يصلى حينند (قولم وانتهى و تره الى السحر) أى كان آخر أمره صلى الله عليه وسلم الاتيان به فى السحر أى آخر الليل (د) فغيه استعباب فعله آخر الليل وهو الذى نظافرت به الأحاديث والصحيح ان وقته عتد الى طلوع الفجر وقيل الى صلاة السح وقيل الى طلوع الشمس * (قلت) * طلوع الفجر هو عندنا آخر وقته المختار * واختلف فه ابعده الى معد الفجر النه وقال أبو مصعب لا يصلى بعد الفجر لحديث صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خشى أحدكم الصبح صلى ركمة تو ترله ما قدصلى * ابن بعد الفجر الديث تقضى بعد الفجر للاختلاف الذى فيه هل هو من الليل أو من النهار أوقسم قائم بنفسه وعلى المشهو ران ذكره لم كعمة قبل طلوع الشمس صلى الصبح وكذا ان ذكره لم كعمين عند ابن القاسم وقال أصبغ يوتر بواحدة ويصلى الصبح وان ذكره وهو فى الصبح فه للمنام والعذ والمأموم ولا نقضى بعد الصبح اتفاقا

﴿ حديث السؤال عن خلقه صلى الله عليه وسلم ﴾

(قرلم أن بيسع عقاراله) يعنى ينغلع عنده و يجعله فى السبيل (قرلم فنهاهم نبى الله عن ذلك) (ع) حجه فى أن الزهد والتبتل ليس بغراق النساء و يأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى (د) والسكراع اسم المخيل (قولم وأشهد على رجعتها) (د) فتح الراء أفصح من كسرها * الأزهرى بل السكسر الأفصح (قولم ألاأ ذلك) (د) فيه انه يستحب المهالم اذاسئل أن يرشد الى الأعلم لأن الدين النصحه مع مافيه من الانصاف والتواضع و يعنى بالشيعتين الحروب التى جرت (قولم كان القرآن) تعنى العلم بأحكامه والتأدب بالمحدابه والاعتبار بأمثاله وقصصه وتدبره وحسن تلاوته (قولم ولا أسأل أحداشياً) (ع) فيه متبع وهدا به الكل رشد وجلاء من

(قول عن أبى حصين) بفتح الحاء (قول قاضى كرمان) بفتح السكاف وكسرها (قول فيجعله فى السلاح والسكراع) السكراع اسم المخيل (قول في هاتين الشيعتين) هما الفرقنان والمراد تلك الحروب التى جرت (قول كان القرآن) تعنى العلم بأحكامه والتأدب با دابه

العنزى ثنامحدين أبيعدي عن سعيد عن قتادةعن زرارة أنسعيدبن هشام ابن عامرأرادأن يغزوفي سبيلالله فقدم المدينة فأرادأن يبيع عقارالهما فبعمله في السملاح والمكراعو بجاهدالروم حتى بموت فاساقدم المدينة لقى أناسا من أهل المدينة فنهوه عن ذلك وأخبر وهأن رهطاستةأرادوا ذلك في حياة ني الله صلى الله عليه وسلم فنهاهمنبي اللهصلي اللهعليه وسلم وقال أليس لكرفى أسوةحسنة فاسا جدثوه بذلك راجع امرأته وقدكان طلقها وأشهد على رجعتها فأتى ابن عباس فسأله عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس ألا أدلك على أعلمأهل الارض بوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالمن قال عائشة فأتها فاسألها ثماثتني فاخبرني بردها عليك فانطلقت الهافأتيت على

حكيم بن أفلح فاستلحقته اليهافقال ما أنا بقار بها لانى نهيتها أن تقول في ها تين الشيعتين شياً فأبت فيهما الامضياقال فأقسمت عليه في افظلقنا الى عائشة فاستأذنا عليها فأذنت لنافد خلنا عليها فقالت أحكيم فعرفته فقال نع فقالت من معك قالسعد بن هشام قالت من ها مقالت فال ابن عام مفتر حت عليه وقالت خيراقال قتادة وكان أصيب يوم أحد فقلت يا أم المؤمنين أنشيني عن خلق رسول الله عليه وسلم قالت أنقر آن قلت بلى قالت فان خلق نبى الله عليه وسلم كان القرآن قال فهممت أن ويم ولا أسأل أحدا عن شي حتى أموت ثم بدالى فقلت أنشيني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ألست

تقرأيا أنها المزمل قات قالت فان الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا وأمسلك الله خاتمها النبي عشر شهرا في السهاء حتى أنزل الله في آخر هذه السورة النخف فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة قال قلت يا أم المؤمنين انشيني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كنا نعدله سوا كه وطهوره في منه أم القماشاء أن بعثه من الليل في منه في المنافق المنافق

أنهطلقامرأنهتم انطلق الى المدينة ليبيع عقاره فذكرُنحوه * وحـدثنا أبو مكر ن أبي شيبة ثنا مجدين بشرثنا سعيدين أبي عروبة ثنا قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد ابن حشام انه قال انطلقت الى عبدالله بن عباس فسألتهعن الوتروساق الحديث بقصته وقال فيه قالتمن هشام قلتابن عامر قالت نعم المرء كان عامرأصيب يوم أحد * وحــدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق قال أنامعمر عن قتادة عن زرارة بنأوفي أنسعد ابن هشام كان جارا له فأخسره أنهطلق امرأته واقتص الحدث بمعنى

كل شبهة (قولم فان الله افترض قيام الليل) (ع) اختلف في حكم قيام الليل كيف كان فذهب السكافة الى أنه كان فرضافي حق الجيع لقوله تمالى قم الليل * وقال الأبهرى لم يكن فرضا بل ندبالقوله تمالى نصغه أوانقص منسه اذليست صيغة وجوب وقيل كان فرضافي حقه صلى الله عليه وسلم فقط واختلف القائلون بالفرض فالأكثر ون على انه نسخ وهود ليل قول عائشة واختلف فى الناسخ فقيل الآيتان فى آخرالسورة ونزلتا بالمدينة بعد فرضه بمكة بعشر سنين وقيل الناسخ وجوب الجس وقالت طائفة فرضه بالى ينسخ والواجب منه أقل ما يقع عليه الاسم ولوقد رحلب شاة (د) هذا القول غلط وهو من دود فى الاجاع قبله مع النصوص الصحيحة انه لا واجب الاالخس (قولم كنا نعد سواكه) (د) فيه استحباب تيسير أسباب العبادة والسواك عند الفيام من النوم (قولم قسم ركعات لا يجلس فيه الافى الثامنة الخ) تقدم المكلام عليه (قولم فلما أسن وفى بمضها أسن بالألف وهو المشهور * ورواه الأكثر وأخذه اللحم وعند فى معظم الأصول سن وفى بمضها أسن بالألف وهو المشهور * ورواه الأكثر وأخذا المحم وعند الطبرى أخذه بالهاء والمعنى متقارب (قولم صلى بالنهار ثنى عشرة ركعة) (د) فيه استحباب المحافظة على الأوراد وانها اذا فاتت تفضى وتقدم أن الأرج الرفق فى العبادة لأنه الذى فى مظنة الدوام (قولم على الوعامت أنك ما تدخل عليه اما حدثتك) (ع) هو على طريق العبادة لأنه الذى فى مظنة الدوام (قولم لوعامت أنك ما تدخل عليها ما حدثتك) (ع) هو على طريق العبادة في ترك الدخول عليها ومكافأته لوعامت أنك ما تدخل عليها ما حدثتك) (ع) هو على طريق العبادة في ترك الدخول عليها ومكافأته

(قولم فان الله افترض قيام الليل) ذهب الكافه الى أنه كان فرضا فى حق الجميع وقيل فى حقد على الله عليه الله عليه الله على الأول فالأكثر أنه نسخ وقالت طائعة لم ينسخ وفرضه باق والواجب منه أقل ما يقع عليه الاسم ولوقد رحلب شاة (ح) هذا القول غلط وهوم دود بالاجاع والنصوص الصحيحة أنه لا واجب الا الجمس (قول لوعامت أنك ما تدخل عليها ما حدثتك) (ع) هو على طريق العتب له فى ترك الدخول عليها ومكافأته على ذلك بأن يحرمه الفائدة حتى يضطرالى الدخول عليها

حديث سعيد وفيه قالت من هشام قال ابن عامر قالت نع المرء كان أصيب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحدوفيه فقال حكيم ابن أفلح أما أنى لوعامت أنك لاتدخل عليه اما أنبأتك معديثها وحديثنا سعيد بن منصور وقتيبة بن سعيد جيعا عن أبى عوانة قال سعيد ثنا أبو عوانة عن قتادة عن زارة بن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فاتته الصلاة من الليل من وجع أوغيره صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة وحدثنا على بن خشرم أناعيسى وهوا بن بونس عن شعبة عن قتادة عن فرارة عن سعد بن هشام الانصارى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عمل هملا أثبته وكان اذا نام من الليل أومرض

على ذلك بأن يحرمه العائدة حتى يضطر الى الدخول عليها (قول في سندالآخر حدثني هرون بن معروف الخ السند) (ع) تعقبه الدارقطني بأن ابن المبارك وغيره ر واهعن عمرموقوفا (د) قدقدمناغيرص ةان مثل هذا الاعلال فاسدلان مذهب المحققين أن الحديث اذار وي مرفوعا وموقو فاومو صولاومرسلا فالحكم للرفع والوصل لأنهاز يادة ثقة ولوكان الرافع والواصل أفلمن المددوالحفظ (ولركتبله كا عاقرأه من الليل) (ع) هذا تفضل من الله عز وجل وهو بدل على أن نافلة الليل أفضل اذلم يجمل هذه الفضيلة الالغلبة النوم * وفي الموطأ مامن امرى تركون لهصلاة من الليل يغلبه عنها نوم الاكتب له أجرصلاته وكان نومه عليه صدقة وهذا أتمفى التفضل لانه حبسه عنــه واثابه * وقال بعضهم يعـنى بالكتب انه يكتب أجره غيرمضاعف الحســنة بعشر أويعنى انه يكتبله أجرنيته أوأجرمن تمنى أن يفعل الحير وتأسف لفوانه والاول أظهر لاسمامع قوله وكان نومه له صدقة لانه لونقص من أجره شي لم يكن نومه صدقة بل مانعا (﴿ لِهِ فِي الْآخر صلاة الاوابين حين ترمضالفصال) (د) رمض يرمض فهو كعلم يعلم وهومن الرمضاءوهي شـــدة حرارة الرمل من الشمس والفصال جع فصيل وهوصغير ولدالابل فالمعنى حين تعترق أخفاف الفصال من حوارة الرمل وفيه فضيلة الصلاة فى هذا الوقت وهوعندناأ فضل صلاة الضحى والاوابون المطيعون وهم أيضاالمسبحون ومنهقوله تعالى كللهأتراب وأقربىمعهوقيلالاقابالرجاعوالاول أليق بالحديث (قُولِ فِي الآخر صلاة الليل مثني) (ع) بحتج به مالك والاكثر في أن نافلة الليل والنهار مثني مثني اذلوكانت أربعا لم يكن الثني فائدة ولايقال الحديث انمافيه صلاة الليل لانه يأني انه خرج في جواب سائل قال كيف صلاة الليل قالمثني ولوسألءن صلاة النهار لأجابه بذلك وذكرابن عمر الحديث وفيه صلاة الليل والنهار مثني مثني * وقال أحدوالاو زاعي صلاة الليل مثني و يجو زفي النهار أربع واحتجابا لحديث وجوابهماما تقدم وأجازا لكوفيون فى صلاة الليل والنهار مثنى وأربعا وستا وعمانيا * وقال أبوحنيفة لايزيد في الليل على أر بع ولافي النهار على عمان والاختيار أربع ليلاونهارا *وقال الاسفرائني الاختيار مثني ليلاونهار اويجو زواحدة واثنين وثلاثة وماشاء ولاينعصر بعدة ويسلم آخرذك وقلت وقالتق الدين قاعدة حصر المبتدافي الخبر يعين أن النفل ايس الا مثني كما يدل الحديث على ذلك ويدل على أنه لايكون بواحدة وهومذهب الشافعي وأجازه أبوحنيف والاحتجاج بذلك أولى من احتجاج من احتج بأنه لو جاز النفل بواحدة لصح القصر في الصبح لانهضعيف وعلى المذهب في أن النفل مثنى فن قام الى ثالثة رجع مالم يركع فان ركع ولم يرفع ففى المدونة برجع وفى غيرها لا يرجع وان رفع أعها أربعا به وقال ابن مسلمة ان كان فى ليل قطع وعلى الاعمام فقال ابن القاسم يسجد قبل لانه نقص السلام وقال غيره يسجد بعدد لانه زادر كعتين (ولد عن عبد الرحن بن عبد القارى) بتشديد الياء منسوب الى القارة (ولد حين ترمض الفصال) بغتج الفاءوالميم يقال رمض بكسرالميم يرمض بفتح الميم كعلم يعلم من الرمضاءوهي شدة حرارة الرمل من الشمس والفصال جع فصيل وهوصغير ولدالآبل فالمعنى حين تعمر قاخفاف الفصال من حرارة الرمل وفيه فضيلة الصلاة في هذا الوقت (ح) وهو عند ناأ فضل صلاة الضحى وان كانت تعبو زمن

وماصام شهرا متتابعا الا رمضان * حدثنا هر ون الن معروف ثنا عبدالله ابن وهب ح وحدثني أبو الطاهر وحرملة قالاأنا ابن وهب عن يونس بن يزيدعن ابن شهاب عن السائدين يزيدوعبد الله سعبدالله أخبراه عن عبدالرجن بنعبدالقارى قال سميعت عير بن الخطاب مقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نامعن حزبهأو عنشئ منه فقرأه فيابين صلاة الفجر وصلاة الظهركتب له كا عاقرأهمن اللسل * حدثنا زهير بن حرب واس عيرقالاننا اسمعسل وهوابن عليه ةعن أيوب عسن القاسم الشيباني أن زید بن أرقم رأی قوما يصاون من الضحى فقال أمالقدعامواأن الصلاة فىغيرهد والساعة أفضل ان رسول الله صلى الله عليمه وسلم قال صلاة الاوابين حــين ترمض الفصال؛ حدثنازهير بن حرب النايحي بن سعيدعن هشام بن أى عبد الله ثنا القاسم الشيباني عن زيد ابن أرقم قال خرج رسول

الله صلى الله عليه وسلم على أهل قباءوهم يصاون فقال صلاة الاوابين اذار مضت الفصال على حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع وعبد الله بن دينارعن ابن عمر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى

طاوع الشمس الى الزوال والاوابون المطيعون وهم أيضا المسمعون

فاذاخشى أحد كم الصبح صلى كعة واحدة توثر له ما قد صلى به حدثنا أبو بكر بن أبي شبة وهم و الناقد و زهير بن حرب قال زهير ثن السفيان بن عيينة عن الزهرى عن سالم عن أبيه أنه مع النبي صلى الله عليه وسلم يقول حود شامحمد بن عباد واللفظ له ثناسفيان ثناعر وعن طاوس عن ابن عمر حقال وحدثنا الزهرى عن سالم عن أبيه أن رجلاساً ل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال مثنى وها أخبر في عمرو أن ابن شهاب حدثه ان سالم بن عبد الله بن عمر وحيد بن عبد الرحن بن عوف حدثاه عن عبد الله بن وهب أخبر في عمرو أن ابن شهاب حدثه الله كيف صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة به وحدثنى أبو الربيع الزهراني ثنا حادثنا أبوب وبديل عن عبد الله بن شعيق عن عبد الله بن عمر أن رجل سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بينه و بين السائل فقال يارسول الله كيف صلاة الليل قال مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فصل ركعة واجعل آخر صلاتك وترائم سأله رجل على رأس الحول وأنا بذلك المسكان (٣٨٣) من رسول الله عليه وسلم فلاأ درى أهو ذلك الرجل

أورحــل آخر فقال له مثلذلك ﴿ وحدثني أبو كامل ثبا حباد ثنا أبوب وبدملوعمران بنحدير عنعبدالله بنشقيقعن ابن عمرح وحدثنا محسد ابن عبيد الغبرى ثناحاد ثنا أيوب والزبير بن الخرىت عن عبدالله بن شقيق عنابن عمر قال سألرجل الني صلى الله عليهوسلم فذكرا بمثله وليسفى حديثهما ثمسأله رجل على رأس الحول ومابعده * وحدثناهر ون ابن معروف وسریج بن يونس وأبوكريب جيعا عـنابن أبى زائدة قال هر ون ثناأبنأبی زائدة

وقيلان كانجلس على الثانية سجد بعد والاسجد قبل وقيل انجلس على الثانية لم يسجد وأماان قامالى خامسة فقال فى المدونة ماسمعت من مالك فيهاشيأ واكن يرجع متى مأذكر و يجلس ويسلم ثم يسجد وكـذا فىر وايةالا كـثر ثم يسجد معطوفا بثم؛ و رواها لآقــل و يسجد معطوفا بالواو واستشكلت الاولى بأن الصورة فيهاز يادة ونقص ومذهب ابن القاسم انه يسجد لهما فبل واختلف في الجواب * فقال ابن عتاب وابن رشدانه اختلاف من قوله في المدونة هل يسجد للزيادة والنقص قبل أو بعدكما اختلبَ قوله في ذلك في العتبية ﴿ وأجاب غيرهما بأنه بناء على مذهب من يرى أن النافلة أربع واحتج لذلك بقوله فى المدونة متصلا بجوابه لأن النافلة فى قول بعض العلماء أربع ورده عياض فى التنبيهات بأنه لا يجوز لجتهدأن يغتى بمذهب غييره الاأن يذكره على وجــه مراعاة الخلاف احتياطا * وقال اللوبي و يحيى بن عرقوله مم يسجد وهم وصوابه يسجد ثم يسلم * وقال ابن أبى زمنين لاأ درى قوله ثم يسجد أوقع على غير تعصيل أوهوا ختلاف قول وهذا كله على رواية ثم وأماعلى واية الواوفلااشكال لأنه اخبارأن عليه السجود دون تعرض لكونه قبل أو بعدوقد أطال فى التنبيهات الكلام على المسئلة بماهذا اختصار المهممنه وتركنامنه والأليق به الكلام على المدونة (قول فاذاخشي أحدكم الصبح صلى ركعة تو تراه ماقد صلى) (ع) بعنج به مالك والجهورف أنآخر وقتها الختارطلوع الغجر وآختاف فهابع ده فقال الكوفيون وأبومصعب وحكاه الخطابى لايصلى فيسه لظاهرا لحديث ومشهو رقول مالكانه وقتضر ورة لهافيصليها فيمن نسيها أونام عنها أو تركهامع كراهمة النرك *وعن ابن مسعوداً نوقها المختار بمند الى صلاة الصبح وعند ناوعند الشافعي لأتقضى بعد صلاة الصبح ي وشذأ بوحنيفة فقال يقضى وعنه أيضا يقضى بعد طلوع الشمس وعن ابن جبير يوترمن الليلة القابلة ﴿ قلت ﴾ قال ابن الجهم الخيلاف في قضائم ابعد الفجر على

أخربر في عاصم الاحول عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال بادروا الصبح بالوتر * وحد ثنا قديمة ابن سعيد ثنا لين ح وحد ثنا ابن رمح أنا الليث عن نافع ان ابن عمر قال من صلى الليل فليعمل توصلانه و ترافان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمي بذلك * وحد ثنا أبو بكر بن أبي شبية ثنا أبو أسامة ح وحد ثنا ابن عمر ثنا أبي ح وحد ثنا أبي ح وحد ثنا أبي ح وحد ثنى وربوابن مثنى قالائنا يحيى كلهم عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا آخر صلات كم بالليل وترا بوحد ثنى هر ون بن عبد الله ثنا حجاج بن مجمد قال قال ابن جريح أخبر في نافع ان بن عركان يقول من صلى من الليل فليعمل آخر صلاته و تنا عبد الوارث المناس الله على الله عليه وسلم عامرهم * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا عبد الوارث عن أبي التباح أخر بن أبي عبد بن من أخر الليل * وحدثنا شعبه عن قتادة عن أبي مجاز قال سمعت ابن عمر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل * وحدثنى زهر بن حرب ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي مجاز قال سألت عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل * وحدثنى زهر بن حرب ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي مجاز قال سألت عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل * وحدثنى زهر بن حرب ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي عجد المنات عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل * وحدثنى زهر بن حرب ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي عجد المنات المنات المنات المنات عبد المنات المنات

ابن عباس عن الوتر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل وسألت ابن عرفقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل وحدثنا أبوكر يب وهر ون بن عبدالله قالا ثنا أبواسامة عن الوليد بن كثير ثنى عبيدالله بن عبدالله بن عبدالله بن عبدالله صلى الله عليه وسلم من صلى فليصل مثنى مثنى فان أحسن أن يصبح سجد سجدة فاوترت الله كيف أوتر صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى فليصل مثنى مثنى فان أحسن أن يصبح سجد سجدة فاوترت له ماصلى قال أبوكر يب عبيدالله بن عبدالله ولم يقل ابن عمر وحدثنا خلف بن هشام وأبوكا، ل قالاثنا حاد بن زيد عن أنس بن سبر بن قال سألت ابن عمر قالت أرأيت الركعتين قبل صلاة الغداة أأطيل في ما الغداة كان الاذان بأذني حقال خلف يصلى من الليل أمثنى مشنى و يوتر بركعة و يصلى ركمتين قبل الغداة كان الاذان بأذني حقال خلف رسول الله صلى الغداة ولم يدكن مثنى و يوتر بركعة و يصلى ركمتين قبل الغداة كان الاذان بأذني حقال خلف أرأيت الركعتين قبل الغداة ولم يدكن صلاة على وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشارقالا ثنا محمد بدن المحمد بن شيد بن قال سألت ابن عمر بمثله و زاد و يوتر بركعة من آخر الليل وفيه (٣٨٤) فقال به به انك لضخم و حدثنا محمد بن شين ثنا محمد سير بن قال سألت ابن عمر بمثله و زاد و يوتر بركعة من آخر الليل وفيه (٣٨٤) فقال به به انك لضخم و حدثنا محمد بن شين ثنا محمد سير بن قال سألت ابن عمر بمثله و زاد و يوتر بركعة من آخر الليل وفيه (٣٨٤) فقال به به انك لضخم و حدثنا محمد بن شين ثنا محمد المسلم بن قال سألت ابن عمر بمثله و زاد و يوتر بركعة من آخر الليل وفيه و (٣٨٤) فقال به به انك لفضم به سير بن قال سأله به انك له عبد المنافقة به و حدثنا محمد بنا الغداد و توتر بركعة من آخر الليل وفيد به بنائل سير بن قال سأله به انك لفضو به توتر بركعة من آخر الليل وفيد بركون بركون بركون به انك لله به انك لفضو به بركون ب

ان جعفر ثنا شعبة قال

سمعت عقبة بن حريث

قال سمعت ابن عمر معدث

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلمقال صلاة الليل

مثنى مثنى فاذا رأيت أن

الصبح يدركك فاوتر بواحدة

فقيللا بنعرمامثني مثني

قال أن تسلم في كل ركعتين

۽ حدثنا أبوبكر بن أبي شيبة ثنا عبدالاعلى بن عبد

الاعلى عن معمر عن يحيي

ابن أبي كثير عن أبي نضرة

عن ألى سعندا الحدري أن

ألنى صلى الله علمه وسلم

قال أوتر واقبل أن تصحوا

* وحدث استق بن منصور أخبرني عبيدالله

عنشيبان عن يعى قال

خسلاف فى أنه من الليسل أومن النهارأو وقت قائم بنفسه (ع) ولوصلاها نم ذكر العشاء فقال الكوفيون لا يعيدها وقال مالك وأبو يوسف ومحد بن الحسن يعيدها فى الوقت واختلف عندنا ان ذكرها وهو فى الصبح هل يقطع المأموم والفذأ و يقطع المأموم دون الفذأ والعكس في قات في وكذا اختلف فيمن أو ترشم تنفل قيسل يعيد الوتر الخرصلات كوترا وقيسل لا يعيد للوتران فى ليلة وتقدم المشهو رائها تصلى بعد الفجر فان ذكرها وقد بقى لطاوع الشمس قدر ركمة صلى الصبح وان ذكرها لو تقدم المشهو رائها تصلى بعد الفجر فان ذكرها وقد بقى الحاوع الشمس قدر ركمة صلى الصبح وان ذكرها لو تقدم المام ذلك وفى مريد المام ذلك وفى تميد رئالة فى المنافق المأموم والفذولم يتعرض الذكر الامام ذلك وفى قطعمه أيضا قولان (قول فى الآخر الكلفضم) (ع) تعريض ببلادته وسوء أدبه لمجلته وقطعه عليسه الحكلام قبل أن يستقرئ أى قبل أن يكمل له الحديث لان البلادة مع المه ن واستقرأ و يناه بالهمز ومعناه اتلوو آتى به على نسقه وقد يكون غير مهمو ز ومعناه أقصد الى ماطلبت من ويناه بالهمز ومعناه اتلوو آتى به على نسقه وقد يكون غير مهمو ز ومعناه أقصد الى ماطلبت من ويناه بالهمز ومعناه اتلوو آتى به على نسقه وقد يكون غير مهمو ز ومعناه أقصد الى ماطلبت من وقولم قروت اليه قروا أى قصد تضوه ومنه يقترى الأذان الاقامة الى الصلاة اشارة الى تخفيفها كان الأذان بأذنيم) (ع) يعنى من تخفيفها ويدى بالأذان الاقامة الى الصلاة اشارة الى تخفيفها المؤلد ا

(قل انك لفخم) اشارة الى الغباوة والبلادة وقلة الأدب قالوالان هذا الوصف يكون الفخم غالبا لان السمن اعليكون بكثرة الأكوكثرة الفرح والعاقل لا يكون كذلك واغماقال ذلك لانه قطع على السمن اعليكون بكثرة الأكوكثرة الفرح والعاقل لا يكون كذلك والمن على نسقه وقد عليه السكلام (قول استقرئ) بالهمز من القراءة معناه أذكره على السكلام (قول كان الأذان بأذنيه) يعنى يكون غيرمهمو زوه عناه أقصد من قولهم قر وت اليه قروا أى قصدت (قول كان الأذان بأذنيه) يعنى بالأذان الاقامة أشار بذلك الى تخفيفها بالنسبة الى باقى الصلاة (قول به به) بفتح الباء وسكون الهاء بمعنى مهذب وقال ابن السكيت هى لتعظيم الأمم كيز (قول أبونضرة العرق) بعين مهملة و واو فقوحة و قاف منسوب الى العوقة بطن من عبد القيس (ح) وحكى صاحب المطالع فتح الواو واسكانها قاف منسوب الى العوقة بطن من عبد القيس (ح) وحكى صاحب المطالع فتح الواو واسكانها

أخبرى أبونضرة العوق المهزج وقال ابن السكيت هي لتعظيم الأمركي (ولم أبونضرة العوق) بعين مهملة و واو ه قوحة و انابا سعيد أخبرهم أنهم انهم المه قاف منسوب الى العوقة بطن من عبد القيس (ح) و حكى صاحب المطالع فتح الواو واسكانها وسلم عن الوترفقال أوتر واقبل الصبح * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص وأبو معاوية عن الاعش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فليوتر فان صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل وقال أبو معاوية محضورة * وحدثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنامعقل وهوابن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أيكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر من أخر الليل فليوتر من أخره الليل فليوتر من أخره الليل فليوتر من أبو عاصم أنا ابن جربج أخبر في أبوال بير عن جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا ابن جربج أخبر في أبوال بير عن جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالنسبة الى باقى الصلاة و به به بعنى مهزج والباء تبدل من الم كثيرا * وقال ابن السكيت هى لتعظيم الأمركة بخ وقد تكون من قوله مرجل بهبه و بهبى أى حسيم لاسيام عقوله لضخم (قرلم أفضل الصلاة طول القنوت) (م) القنوت مشترك بين الصلاة والقيام والحشوع والعبادة والسكوت والدعاء والطاعة (ع) والمعانى كلهامتداخلة وحاصلة فى الصلاة والمرادبا لحديث طول القيام (د) باتفاق من العلماء و بحتم به الشافى فى تفضيل طول القيام على كثرة الركوع وتقدمت المسئلة

﴿ حديث النزول ﴾

(قولم ان فى الليل لساعة) (د) فيه الحضّ على الدعاء فى جيع ساعات الليل رجاء مصادفتها (قولم ينزل ربناكل ليلة الى السهاء الدنيا) في قلت في يستعيل أن يردمتوا ترافى صفته تبارك وتعالى ما لا يقبل النأو يل وان و ردبطريق الآحاد قطع بكذب ناقله و يصع أن يرا دبالطريقين ما يقبسله فالمتواتر مثل الرحن على العرش استوى والآحاد مثل هذا الحديث ومذهب أهدل الحق فى جيع ذلك أن يصرف اللفظ عن ظاهره المحال عم بعدالصرف هل الأولى التأويل أوعدمه فيومن باللفظ على ما يليق و يصرف علم حقيقة ذلك الى الله سبحانه والمحسدة العائلون بالجهة عمر ون ذلك على ظاهره و يعتجون به لمذهبهم و يثبتون على ما يليق و وهو فوق العرش و يجعلون النز ول حقيقة حتى ان بعض غلاتهم نزل من ادراج للا تعالى جهة فوق وهو فوق العرش و يجعلون النز ول حقيقة حتى ان بعض غلاتهم نزل من ادراج كرسيه وقال هكذا يمثى للنز ول المذكور في الحديث تعالى الله عن ذلك لاستعالة الحركة فى النقلة عليه سبحانه وتعالى ثم الاظهر من قول أهدل الحق التأويل وهو اختيار الامام قال فى الارشاد لان فى علم التأويل استدلال العوام وقدا ختلف فى التأويل فعل الامير واعافعل بعض أتباعه وقيل هو استعارة لتقريبه للداعين واجابته سبحانه وتعالى يقال فعل الامير واعافعل بعض أتباعه وقيل هو استعارة لتقريبه للداعين واجابته سبحانه وتعالى من وعبر بندلك قصد إفهام العرب (ع) و يشهد للتأويل الاول أن فى بعض طرق الحديث جعل دعاءهم وعبر بندلك قصد إفهام العرب (ع) و يشهد للتأويل الاول أن فى بعض طرق الحديث جعل

والسواب المعروف الفتح لاغير (قولم أفضل الصلاة طول القنوت) المراد بالقنوت هذا القيام و يعني به الشافعي في تفضيل القيام على كثرة الركوع (قولم لا يوافقها الى آخره) فوقلت وهوصفة لساعة قال الطيبي أى لساعة من شأنها أن يترقب لها وتغتنم الفرصة لا درا كها لانها من نفحات ربر وف رحيم وهي كالبرق الخاطف فن وافقها أى تعرض لها واستغرق أوقاته مترقب اللعانها فوافقها قضى وطره منها قال

فانالني كل المسنى بزيارة * كانت السسة كحطفة طائر فاواستطعت اذا خلعت على الدجى * لطول ليلتنا سسواد الناظر

(قول وذلك كلليلة) أى ذلك المسندكو ريحسل كلليلة (قول ينز لربنا) قيل على حذف مضاف أى ملك ربناها كياءن مولانا جل وعلا وقيل هو استعارة لتقريبه للداعين واجابته سبعانه وتعالى دعاءهم ويشهد للا ول مافى النسائى جعل مكان ينزل يأمر مناديا ينادى (ط) وهذا يرفع الاشكال وقيده بعض الناس ينزل بضم الياء أى ينزل ملكا (ع) ويشهد للثانى مافى الحذيث من قوله يبسط يديه فانه استعارة لكثرة عطائه واجابة دعائه وقلت للا المنتب بالقواطع المقلية والنقلية انه تبسارك وتعالى منزه عن الجسمية والنعيز والحلول امتنع عليه النزول بعنى الانتقال من موضع أعلى الى ماهو أخفض منه بل المعنى به اذالم نقدر حذف المضاف على ماذكره أهل الحق دنو رجته ومزيد لطفه على العبادوا جابة دعوتهم وقبول معذرتهم كاهو ديدن الماول الكرماء والسادة الرجاء اذان لوابقوم

(۶۹ ـ شرح الابي والسنوسي ـ بي

أفضل الصلاة طول القنوت پوحدثنا أبو مكر سأبي شببة وأنوكر سقالا ثنا أبومعاو بةثنا الاعمشءن أبى سفيان عن جابرقال سئل رسول الله صلى لله عليمه وسلم أى الصلاة أفضل قال طول الفنوت قال أبو بكرثناأ بومعاوية عن الاعمش *حدثناعثان ابنأبي شيبة الناجر برعن أبي سفيان عن جابرقال سمست النبي صلى الله عليه وسلم يقول أن في الليل لساعة لايوافقها رجل مسلم يسأل الله خيرا من أمر الدنياوالآخرة الاأعطاهاياه وذلك كل ليلة ﴿ وحدثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن ابن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر أن رسول اللهصلي الله عليه وسلمقال ان من الليل ساعة لايوافقهاعبد مسلم بسأل اللهخييرا الاأعطاء اياء * حدثنايعين يحيقال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن ألى عبدالله الاغر وعنأبي سسامةين عبد الرجنءن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتزل ربنا تبارك وتعالى كلليلة الى السهاء الدنيا

حين يبقى ثلث الليسل الآخرفيقول من يدعونى فأستجيب له ومن يسألنى فأعطيه ومن يستغفر بى فاغفرله * وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحن القارى عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله الدنيا كل ليلة حين يمضى ثلث الليل (٣٨٦) الاول فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي

مدعوني فاستجس لهمن ذاالذى سألنى فأعطسه من ذا الذي يستغفرني فاغفرله فلا بزال كذلك حــتى يضي الفجر * حدثنا اسعـق بن منصورأنا أنو المغيرة ثنا الاوزاعي ثنايحي ثنا أبو سامة بن عبد الرحن عن أبيهر رة قال قال رسول اللهصلى الله عليه وسلم أذا مضى شطر الليل أو ثلثاه مزل الله تبارك وتعالى الى السهاء الدنيافيقول همل منسائل يعطبي هلمن داع يستعادله هـل من مستغفر يغفر له حتى منفجر الصبح 🛊 حــدثنا حجاج بن الشاعر ثنا محاضر بن المسورع ثنيا سعدبن سعيد أخبرني ابن مرجانة قال سمعت أبا هر رة مقول قال رسول اللهصلى الله عليه وسلم بنزل الله تعالى في السهاء الدنيا

لشطرالليل أولثلث الليل

الآخر فيقول من يدعوني

فأسجيب له أو يسألمني

فأعطيمه ثم يقدول من

يقرض غيرعديم ولاظاوم

قال مسلم بن مرجانة هو

سعيدبن عبدالله ومرجانة

مكان ينزل يأمر منا دياينا دى يقول هـل من داع الحديث دكره النسائي (ط) وهـدا بر فع الاسكال وقيده به ف الناس ينزل بضم الياء من أنزل أى ينزل ملكا (ع) و يشهد للذا بي ما في الحديث من قوله بيسط يد يه فانه استمارة لكترة اعطائه واجابة دعائه ولا يعترض هـذابان يقال فعله تمالى وأمره ونهيه في كل حدين فلا يعتص بوقت لانه لا يمتنع أن يخصص ذلك ببعض الاوقات وقد يكون المراد بالامره اهنا ما يعتص بقائم الليل كا اختصر رمضان ويوم عرفة وليلة القدر وليلة نصف شعبان بأوامر من أوامره وقضايا من قضاياه لا تكون في سائر الاوقات وقد لل النزول بمعنى القول من قوله بأوامر من أوامره وقضايا من قضاياه لا تكون في سائر الاوقات وقد للنزول بمعنى تبليغ ذلك الى تمالى سأنزل مثل ما أنزل الله أو بعدى الاقبال على المؤمنين وذلك من أهماله سعانه وتمالى كا تقدم أو يفعل فعلا يظهر به لطفه بهم (قول حين يبقى ثلث الليل الآخر) وفي الآخر ادام ضي ثلث الليل الآخر و الصعيم الاول وهو الذي نظاهرت الأول وفي الآخر ادام ضي شطر الليل أوثلثاه (ع) قال الشيوخ الصعيم الاول وهو الذي نظاهرت الأخبار بمناه ولفظه وقد يجمع بأن يكون النزول الذي أراده صلى المتعلم وسلم والته أعلم بعقيقته الأخبار بمناه ولفظه وقد يجمع بأن يكون النزول الذي أراده صلى المتعلم وسلم والته أعلم بعقيقته المناث الأول (قول من يدعوني الخ) في الثلث الا تخر (قول غيرعد بم ولاظلوم) (د) يقال أعدم الرجل فهو عديم وعدوم ومعدوم وهو بعث العباد على المبادة الى العبادة الن المقرض بتلك الصغة بادر الى اعبابته

﴿ أَحَادَيْتُ قَيَامُ شَهْرُ رَمْضَانَ ﴾

لم يختلف فى انه مندوب غير واجب كاقال فى الحديث لم يأمر فيه بعز ية (م) واستعب مالك أن يكون فى البيت لحديث صلاة أحدكم فى يبته أفضل الاالمكتو بة ولانه أحوط لسلامة النية واستعب غيره أن يكون فى المسجد لانه فعله صلى الله عليه ولان عمر استعسنه حين رأى الناس عليه ولانه أبق

عتاجين ملهوفين فقراء مستضعفين يلجؤن اليهم بكثرة المسائل و عدون الى مألوف كرمهم العميم أكف الضراعة و يتوسلون اليهم باسبال المدامع واظهار الفاقة والضعف فانهم يسعفونهم بأكثر من من غو بهم و يتعفونهم بطرائب التعف و ر عاولوا بعضهم ولاية يرأس بها و يشعرف عابة الشرف و بالجلة فنز ول الماوك الكرماء الرحاء بقرب ساحة الضعفاء المتعرضين لرفدهم كثيرا ما يحصل اليهم من بركته ما يقتمون الى منتهى أعمارهم فلفوائد هذا القرب وعظيم مواهب وغريب تعفه استعير النز ول الى السهاء الدنيا أى ينتقل من مقتضى صفات النز ول الى السهاء الدنيا أى ينتقل من مقتضى صفات الجدلال التي تقتمضى الأنف من الارذال وعدم المبالاة وقهر العداة والانتقام من العصاة الى مقتضى صغات الاكرام المقتضية المرأفة والرحة وقبول المعذرة والتلطف بالمحتاج واستعراض الحوائج مقتضى صغات الاكرام المقتضية المرأفة والرحة وقبول المعذرة والتلطف بالمحتاج واستعراض الحوائج وتعالى اثرقوله ينزل بناجلتان معترضان بين الفعل وظرفه لما أستندما لا يلق اسناده بالحقيقة اليه وتعالى التنزيه معترضا كقوله تعالى و يجعلون بله البنات سبحانه ولم ما يشتهون (قول حدثنا عاضراً بوالمورع بضم المبعوفة الواو وكسر النادالمجمة وأبوالمورع بضم المبعوفة الواو وكسر الراء عاضراً بوالمورع بضم المبعوفة الواو وكسر الراء

أمه * وحدثناهرون بن سعيدالايلى ثنا ابن وهب أخبر في سليان بن بلال عن سعد بن سعيد بهذا الاسنادو زادتم يبسط يديه تبارك وتعالى يقول من يقرض غير عدوم ولاظ الوم * حدثنا عثمان وأبو بكرا بنا أبي شيبة واسحق بن ابراهيم الحنظلي واللفظ

لابنى أى شببة قال اسعق أناوقال الاخران ثناج يرعن منصور عن أبي اسعق عن الاغر أبي مسلم ير و يه عن أبي سعيد وأبي هريرة قالاقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله (٣٨٧) عمل حتى اذاذهب ثلث الليل الاول نزل الى السماء الدنيا فيقول هل من

لممالم الشعريعة (ع) اختلف اختيار مالك فيه فني المدونة أنه كان يقوم معهم ثم تركهم ورآه في البيت أفضل قال الليث لوأقامه الناس في البيت وعطاوا المساجد منه أجبر واعلى الخر وجلان قيام رمضان من الأمر الذي لاينبغي تركه و بأنه بالمدجد أفضل لحضو را لجاعة أخذابن عبد الحكور أحد والحنفية واختلف فيسه أصحاب الشافعي ﴿قلت ﴾ والماقال اختلف احتيار مالك لانه رأى ان صلاته معهم في المسجد ثمرجوعه الى صلاته في البيت اختلاف قول وتقدم السكلام على قيام رمضان في أول فصل الوتر (ع)وقولهمن قامرمضان يحتج بهمن بجيز النطق برمضان دون اضافة لفظ شهر اليــه وكرهه بعضهم قال لانهمن أسهاء الته تعالى وانمايقال شهررمضان كافى القرآن وقيل ان محبه ما يرفع الاشكال نعوصمنارمضان جاز والالم يجزكرج ودخل رمضان والصحيح الجوازلصحة الأحاديث المصرح فيها بذلك وجديث القاسم غيرصحيح ومعنى ايمانا واحتسابا تصديقا بماجاء فى ذلك واحتساب الأجرفى ذلك على الله تعالى وهو بدل أن الأعمال أيماهي بالنيات والاحتساب وروى الطبرى الحديث من صام رمضان (قول وصدرامن خلافة عر) يعنى فى بقاء الاص على ما كانوا عليه من صلاتهم اياه مغترقين و وحدانافى البيوت (قول من قام ليلة القدرا عاناوا حتسابا غفر له ماتقدم) (ع) هذامثل الاول ولعله فمين لم يصم رمضان أوفين قامه دون اخلاص واحتساب ﴿ قلت) * الخلاف في ليلة القدر هل هي في السينة كلهاأوفى رمضان فقط وعلىأنهافي رمضان فأكثرالاحاديث على انهافي العشر الاواخرمنه والحديث نصف ان قيام ليلة القدر وحدها كاف في الغفرة والأول وهو حديث قيام رمضان أيضا كاف فكفاية ليلة القدر تقرر بالوجهين الذى ذكر وأما كفاية رمضان فلاتتقرر الاعلى أن ليلة القدر في كل السنة (د) وغفر الذنوب في الحديثين محمول عند الفقها ، في الصغائرة ال بعضهم و معوزان يخفف من الكبائر اذا لم تكن معها صغيرة ﴿قلت﴾ مذهب أهل الحق انه يجو زأن تغفر الكبائر دون تو بة فِلايتمين الحل على ذلك وحديث ما اجتنبت الكبائر مؤول

﴿ أَحَادِيثُ قَيَامُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ بِالنَّاسُ فِي رَمْضَانَ ﴾

(قولر فى المسجد) (ع) نص فى أن قيامه كان فى المسجد ومثله فى البخارى ومافيه أيضامن انه كان فى حجرته يعنى الحجرة التى كان احتجرها صلى الله عليه وسلم بالمسجد القيام الليل وكانت من حصر يلبسها نهارا و يحتجرها بالليل ﴿ قات ﴾ و يحتج به القول بأن اقامته بالمسجد أفضل وتركه بعد ذلك

المشددة وآخره عين مهملة وسعيد بن من جانة بفتح الميم وبالجيم والنون (قول من قام ليلة القدرا عاماً واحتسابا غفر له ما تقدم) (ح) غفر الذنوب في الحديثين محمول عند الفقها على الصغائر قال بعضهم و يعبو زأن يخفف من الكبائر اذالم تكن معها صغيرة (ب) مذهب أهل الحق انه يعبوز أن تغفر الكبائر دون توبة فلا يتعين الحل على ذلك وحديث ما اجتنبت الكبائر مؤول (قول في المسجد) (ب) يعتج به

مستغفرهل من تائبهل من سائل هل من داع حتى ينفجر الفجر * وحدثنا محمدين مثنى وابن بشار قالا ثنا محمدىن جعفر ثنا شعبةعن أبى استقىم ــ ذا الاسناد غيرأن حديث منصورأتم وأكثر *حدثنايعي ن يعي قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حيدبن عبد الرحن عنأبي هسريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالمن قام رمضان إيماناواحتساباغفر له ماتقدم من ذنبه * وحدثناه عبد بن حيد أنا عبدالرزاق أنا معمر عن الزهرى عن أبي سامه عن أبي هـر رة قال كان رسول الله صلى الله عليه وســــلم يرغب في قيام رمضان من غيرأن يأمرهم فمه بعز عة فيقول من قام رمضان اعمانا واحتسابا غفرله ماتقدم منذنبه فتوفى رسول اللهصلي الله عليه وسلم والاس على ذلك ثم كان الامر على ذلك فىخلافهأبى بكر وصدرا

من خلافة عسر على ذلك وحدثنى زهير بن حرب ثنامعاذ بن هشام ثنى أبى عن يحيى بن أبى كثيرقال ثنا أبوسامة بن عبدالرحن أن أباهر يرة حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان اعانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر اعانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه حدثنى محد بن رافع ثنا شبابة ثنى و رقاء عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هر يرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من يقم ليلة القدر في وافتها أراه قال اعانا واحتسابا غفر له حدثن ايحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عاد شدة أن رسول الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة

انما كانالعلة التي ذكر (قول فصلى بصلاته ناس) (ع)فيه الجع في النوافل عموماولرمضان خصوصا وكره العاماء الجع لمافى غير رمضان على التمالى والشهرة ولم يختلفوا في الاستعباب وقلت، أجاز في المدونة الجعفى النوافل لملاونهارا وأطلقه اللخمي وقيده ابن يونس بقول ابن حبيب وروايته عن مالكأن قلة الجاعمة كالثلاثة وخنى محلها وسمع ابن القاسم أحب الى أن يتنفل نهار ابالمسجد وليلا مالبيت * اس رشد لشغل باله بأهل بيته نهار افاوأ من ذلك كان في البيت أفضل وسمع أيضا أحب الى أن متنفل الغر بب عسيجدر سول الله صلى الله عليه وسلم وغيره ببيته * ابن رشد لأن الغريب لا يعرف وغيره يعرف وعمل السرأفضل وسمع أيضا كره مدسجود النفل بالمسجد خوف الشهرة (ع) قالوا وفيهأن تأتم عن لمهنوأن يؤمك وهو جائز الافها اشترط فيه الجاعة كالجعة والجع ليلة المطر وصلاة الخوف ﴿ وَلت ﴾ جوازأن تأتم عنلم ينوأن يؤمك هو المسذهب ويأتى مافيه من الحلاف بعد انشاءالله تعالى واماأن ينوى الامام الامامة فقال ابن رشدو حكاه بعضهم عن ابن القاسم ينو بهامطلقا وعلل ابن رشد كذلك بأن الامام بعمل القراءة وضامن ولاحل الابنية والمعروف عدم لزوم نيتها مطلقا قال عبدالوهاب تلزم في الجعة والخوف زادالماز رى والاستخلاف وفضل الجاعة والالم يعصل له فضلها فنو مهافىالاوليين بشرط الجاعةفيهما وفىالاستخلاف ليقع الفرق بين نيته المأمومية والامامية وفي الجاعة ليصل فضلها والالم يعصل وتسامح فى ذكر الجاعة فان الكلام انما هوفعانية الامامة فيه شرط في محة صلاة الامام والنية فياذكر من الجاعة وانماه ولعصل فضل الجاعة لالتصير صلاة الامام على أن هذا الذى ذكر من أن فضل الجاعة الما يحصل الامام اذا نوى الامامة خالفه في اللخمى وقال انفضل الجاعة يعصل للامام وان لم ينوالاما ، قوظا هركلام القاضي أن الضابط لما تلزم فيه نية الامامة أنه كلموضع شرط فيها جاعة وبذلك ضبطه بعضهم وألحق ابن بشير بالمذكو رات صلاة الجنازة بناء على أن شرطها عنده الجاعة * ونص ابن شاس على عدم لز وم الجاعة فيها وهو ظاهر قوله فىالمدونة اذالم يكنمع الميت الانساء صلين عليه افذاذا وتعقب الشيخ وغييره بناءعلى ذلك زيادة الاستغلاف لأنه ليس من شرطه الجاعة بدليل لوأنهم أغوا أفذاذا صحو بأن المستخلف كؤتم به ابتداء ولايحفى عليكمافى هذا النعقب منأن العلة فى اشتراطها فى الاستخلاف انحاهو ليقع الميز كاتقدم

للقول بأن اقامته بالمسجد أفضل وتركه بعد ذلك انحاكان للعلة التي ذكر (قول فصلى بصلاته ناس) (ع) فيه الاثنام بمن لم ينوأن يؤمك وهو جائز الافيات شترط فيه الجاعة كالجمة والجعليلة المطر وصلاة الخوف (ب) جوازان تأسم بمن لم ينوأن يؤمل هوالمدهب ويأنى مافيه من الحلاف بعدان شاء الله تمالي وأما أين ينوى الامام الامامة فقال ابن رشد و حكاه بعضه عن ابن القاسم ينو بها مطلقا وعله ابن رشد بأن الامام يحمل القراءة وضامن ولا يحمل الابنية والمعر وف عدم لمزوم نيها مطلقا قال عبد الوهاب تلزم في الجمعة والخوف زاد المازرى والاستخلاف وفضل الجاعة والالم يحصل له فضلها في الأولين لشرط الجاعة فيهما وفي الاستخلاف ليقع الفرق بين نية المأمومية وفي الجاعة ليصل فضلها والالم يعصل و يتساح في ذكر الجاعة فان الحكام اناهو فيانية الامامة فيه شرط في صحة الصلاة وهذا المام الخاعة في الله على المام المام المام وان الم ينوا لامام وظاهر المام المام المام والمام وان المناس وطاهر كلام القاضى أن الفابط لما تلزم فيه نية الامامة أنه كل موضع شرط في ما الجاعة و بذلك ضبطه بعضهم كلام القاضى أن الفابط لما تلزم فيه نية الامامة أنه كل موضع شرط فيسه الجاعة و بذلك ضبطه بعضهم وألم ابن شاس على عدم وألم ابن شاس على عدم وألم ابن شاس على عدم وألم المناس المناس المناس المناس المناس المناس على عدم وألم المناس المنا

فصلى بصلاته ناس تمصلى من القابلة فكثر الناس ثم اجمعوامن الليلة الثالثة وعلى تسلم أن العلة في نية الامامة كون الصلاة بماتشترط فيه الجاعة فالاحتجاج على أن الاستخلاف المسمن شرطه الجاعة فان المستخلف كوتم به ابتداء و بأنهم لو أعوا أفذ اذا صحت ضعيف لان لا وم النية الماهومين حيث انه استخلف على المام صلاة الاول بهم هذا ما يتعلق بنية الامامة وأمانية الاقتداء فشرط في صحة صلاة المأموم فان نوى كونه مأموما والابطلت * ولماذكر الشيخ الحافظ أبوعلى ابن قداح هذا في مجلس درسه قال له بعض العوام الحاضر بن هذا شيء مانوية وظ فقال له الشيخ أيس انك لا تعرم حتى يعرم الامام ولا تركع حتى يركع الامام قال هوكذلك قال له الشيخ فذلك هو نيسة الاقتداء (قولم فلم يخرج اليمم) (ع) ليس نسخالما تقدم من فعدله بل وفقا بالأمة خوف أن تغرض عليم فلا تطبقه وكان بالمؤمنين رحيا * الباقلاني بحقل انه أو سي اليدانه ان أدام بهم تلك الصلاة فرضت عليم كا اتفق في بعض القرب و يحمّل انه جوزه في نفسه و يحمّل أنه خاف أن يعتقد انه لما أدامه انه واحب وهذه كلها مأمونة بعده والتأويل الاول الصحيح و يبعد الثالث القوله خشيت أن يغرض عليهم

﴿ أحاديث ليلة القدر)*

(م) ذكرمسلم أحاديثها واختلاف الصحابة فيها وقول من قال انها في السنة كلها ومن قال انهاليلة سبع وعشر بن ومن قال انها في السنة كلها قال الماقلة الثلاية كل الناس وقيل انها في رمضان ومن قول أهل العلم انها في العشر الأواخر وأحسن ما يجمع به بين الاحاديث أن يقال انها تنتقل فتكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى في ليلة أخرى وهو أجر يكتبه الله سبعانه و وعالى العامل فيعمل به أى وقت شاء (ع) عدم شعاعها يحمل لانه الملائكة عليم السلام (ع) عدم شعاعها يحمل لانه الملائكة عليم السلام على جيع ذلك ان شاء الله تعالى في الاعتكاف الكلام على جيع ذلك ان شاء الله تعالى في الاعتكاف

لزوم الجاعة فيها وهو ظاهر قوله في المدونة اذالم يكن مع الميت الانساء صلين عليه افذاذا وتعقب الشيخ وغيره بناء على ذلك زيادة الاستخلاف لانه ليس من شرط الجاعدة بدليل انهم لوأ تموا افذاذا صح و بان المستخلف كو تم به ابتداء ولا يحنى عليك ما في هذا التعقب لان العلة في اشتراطها في الاستخلاف الماهة كون الصلاة عما تشترط فيها الجاعدة فلاحتجاج على أن الاستخلاف ليس من شرطه الجاعة فان المستخلف كوثم به ابتداء و بأنهم لوائق و افذاذا وحت ضعيف لان لزوم النيدة أعاهو من حيث انه استخلف على أعام صلاة الأول بهم هذا الخذاذ المحت ضعيف لان لزوم النيدة أعاهو من حيث انه استخلف على أعام صلاة الأول بهم هذا ما يتعلق بنية الامامة وأمانية الاقتداء فشرط في صحة صلاة المأموم فان نوى كونه مأموم او الابطلت من أن ويمانو يته قط فقال له الشيخ الميس أنك لا تحرم حتى يحرم الامام ولا تركع حتى يركع قال هو كذلك أن عدا الشيخ وقريب مند وقع الشيخ المن المناه والمناه والانطات صلائه ونعنى بنعرضه لنية الاقتداء أن يكون مستشعرا لاقتدائه المداله احترازا من أن يصدر منه الاقتداء وقد عمر قلب من الاشغال ما صامعة آتيا بصورة الف على عامد اله المام ولا تماه و مناه والمناه وال

أوالرابعة فلم يخرج اليهم رسولالله صلى الله عليه وسفهفاماأصبح قال قدرأيت الذىصنعتم فلم بمنعنىمن الخسرو جاليكي الاأبى خشيت أن تفرض عليكم قال وذلك في رمضان پوحدثني حرملة بن محيي أنا عبدالله بن وهب أنا يونس بنيزيد عسنابن شهاب قال أحبرنى عروه بن الزبيرأن عائشة أخبرته أن رسولالله صــلىالله عليهوسلم خرجمن جوف الليل فصلى فى المسجد فصلى رجال بصلاته فأصبح النساس يتعسدنون مذلك فاجمع أكثرمنهم فخرج رسول الله صلىالله عليه وسلم فى الليلة الثانية فصاوا بملاته فأصبح الناس يذكرون ذلك فكثر أهلالسجد من الليلة الثالثة فخرج فصلوا بصلاته فلما كانت الليسل الرابعة عزالمسجد عن أهله فلم بخرج الهسم رسول الله صلى اللهعليه وسلمفطغق بر منهم رجال يقولون الصلاة فلم يخر جاليهمرسول الله صلىللەعلىھوسلمحتىخرج لملاة الفجر فأساقضي صلاة الفجر أقبسل على الناس ممتسهد فقال أما بعدفانهلم يخفعلى شأنكم الليلة ولكني خسيت أن نفرض عليكم صلاة

الليل فتجروا عنها وحدثنا محدين مهران الرازى ثنا الوليد بن مسلم ثنا الاوزاهى حدثنى عبدة عن زرقال سمعت أبى بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة أصاب ليلة القدرفقال أبى والله الذى لا اله الأهوانها الى رمضان معاف مايستثنى ووالله الى لاعلم أى ليلة هى هى الليلة التى أمر نابها رسول (٣٩٠) الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هى ليلة صبيحة سبع

﴿ أَحادِيث مبيت ابن عباس رضي الله عنه خالته ميمونة ﴾

(قولم فأنى حاجته) أى أزال الحدث (ع) وغسله وجهه و بديه هو وضوء التنظيف وهوغير مشر وع (قولم فأطلق شناقها) (ع) قال أبوعبيد الشناق بكسر الشدين الخيط الذى تعلق به القربة في الوبد وقيل الخيط الذي يربط به فها (قولم وضوأ بين الوضوء بن) (ع) فسره بقوله لم يكثر وقد أبلغ كاقال في الآخر وضوأ خفيفا أى لم يكثر من الماء والتكر ارفيطول وقد أحسن أى أجاده علما وعملا والاحسان يفسر بالوجهين أى باجادة العلم والعمل (قولم فته طيت) وقلت وفيه ان مشل هذا جائز لانه اصلحة أو يقال ان ابن عباس كان حين شذي يرمكاف والافال كذب يكون في الفعل (قولم كراهية أن يرى انى كنت أتنبه له) (د) أتنبه هو بتاء مثناة من فوق ثم نون وفي البغارى أنقبه منون ثم قاف

من غيرشعور ولاقصد كايتفق للانسان في نادر من الأوقات لا أنانعني انه لابد وان يستشعر هذه للاقتداءوان يقصدالى هذا القصد والالزمأن تكون النية محتاجة الى النيسة وبهذا تعرف أنه لايلزم على ماذكرنا ابطال صلاة أكثر المسلمين بل اللازم ضده وهو معتصلاة أكثرهم لان الغالب الماز رى اذاقارنت الأفعال بقصد لذلك وتعمدله فهذا معنى نية الاقتداء واعااعتراضنا على مايوهم كلام من ذكرأن وقو عصورة اقتداء المأموم بالامام واتباعه له هومعنى نية الافتداء ومن الواضح أنه ليس ذاكنية الاقتداء ولايستازمها استلزاما كليانعم الغالب وجودهامعه والذى يدل على عدم الاستلزام الكلى تعقق صدورالأفعال مناعلي كيفية مخصوصة من غيرقصد لهاولا إرادة وتجويز ذلك ما أطبق عليه أهل السنة والمعتزلة وان خالفوا في الكثير من الأفعال فقدوا فقوا على صحة صدور البسير منها من غيرقصد والاارادة وذلك بمايد فع اللزوم الكلي أيضا وقد حكى القباب في شرح قواعد عياض عن بعضهماعتراضاعلى الاكتفاء فينية الافتداء عاأشار اليهابن قداح فيجوابه وهوأن النيةمن باب القصد والارادة لامن باب الشعور والادرا كات يعنى ان اللازم في انتظار المأموم بأفعاله الامام شعوره بذلك وهوأعممن النية التيهي الارادة والقصدوهذا الاعتراض مغاير لاعتراضنا لان الذي ندعيهأن هذا الذي صدرت منهصورة الاقتداء لايلزم أن يشعر بهافضلا أن ينوبها ويقصد البها وبهذا القول سلمناأنه يشعر بهافلايازم أن يقصداليها لماعرفت أن الشعو رأعم وهذا الذى ذكرنا قديتصو رالاأنه أندرجدا بماندعيمه عن وغاية ماردعليه القباب عجر ددعوى لادليل عليها أو بدعوى صورة خارجة عن محل النزاع لانه رديماهو الغالب والكلام أنماهو في اللزوم والله تعالى أعلم (وله وأ كثر علمي) (ح) ضبطناه بالمثلثة و بالباء الموحدة والأول أكثر

﴿باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل ﴾

﴿ ثُولَمُ عُسلُوجِهِ و بديه ثمنام) هذا الغسل اعَاهُ وللتنظيف والنشاط للذكر وغيره قبل النوم (قول فأطلق شناقها) بكسرالشين وهوالخيط الذي تعلق به القربة في الوندوقيل الخيط الذي يربط به فها (قول فقطيت) فيه ان مثل هذا جائز لصلحة أو يقال كان غير مكلف والافال كذب

يومهابيضاء لاشعاع لها * حدثنامحمدين مثني ثنا محمدبن جعفرتنا شعبة قالسمعت عبدة س أبي لبابة يحمدت عن زربن حبيش عـن أبي بن كعب قال قال أبي في ليسلم القدر واللهاني لأعامها وأكثر علمى هي الليلة التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسليقيامهاهي ليلة سبع وعشر بن واعاشك شعبة فيهذا الحرف هي الليلة التىأم نامها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحدثنيها صاحب لي عنه * وحدثني عبيدالله ابن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة بهــذا الاســنادنعوه ولم مذكرا عماشك شبعبة وما بعده * حدثني عبدالله بن هاشم بنحيان العبدى ثنا عبدالرجن يعنيابن مهدى ثنا سيفيانعن سامة عن كريب عن ابن عباس قال بت ليلة عند خالتىمىمـونة فقام النبي صلى الله علىه وسلم من الليل فأتى حاجته تمغسل وجههو يدبه نحنام نحقام فأتى القربة فأطلق شناقهاتم توضأوضوأ بين الوضوأين ولم يكثر وقدأ بلغ ثمقام فصلى فقمت فقطيت كراهية أن برى أنى كنت أتنبه له

وعشرين وأمارتها أن

تطلع الشمس في صدحة

فتوضأت فقسام فصلي فقمت عن يساره فأخل بيده فأدارني عن يمينه فتتامت صلاة رسول الله صلى الله عليـــه وسلم من الليــل ثلاث عشرةركعة ثم اضطجع فنامحتى نفخ وكان اذانام نفح فأتاه بلال فالدنه بالمسلاة فقام فصلى ولم يتوضأ وكان في دعائه اللهماجعمل في قلي نو را وفی بصری نورا وفی سمعي نورا وعن يميني نورا وعندساري نورا وفوقى نوراونعمى نورا وأمامي نوراوخلني نورا وعظملى نوراقال كرسوسيعافي التابوت فلقيت بعض ولدالعباس فحدثني بهن فذكرعصي ولجي ودمي وشعرى وبشرى وذكر خصلتان * حدثنایعی ابن محى قال قـرأت على مالك عن مخرمة بن سلمان عن كرب مولى ابن عباس أن ابن عباس أخبرهانه باتليلة عند مهونةأمالمؤمنين وهي خالته قال فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلموأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه

والمعنى أرقبه وهومن معنى أتنبه (ع) ورواه البرقاني أرتقبه وهو بمعنى رواية البخارى وهي أبين ويسبه أن تكون من رواية اتنبه تصعيفا وفيه حسن أدبه معه وخشية منه لقر به منه وهومع أهله (ول فتوضأت) فيه حرصه على الخير وتعلم العلم وضبطه أقواله وأفعاله من صغره ويروى أن العباس رضى الله عنده أرسله لذلك وتقدم اليه أن لاينام حتى بعفظما فعله في صلاته (ول فقمت عن يساره فأدارني عن يمينه) (ع) قد فسرهذه الادارة في الآخر بانها كانت من وراء الظهر وهي سنة مقام الواحدوان كان صفيرا اعن اليمين وحكم مناولة ما يحتاج اليه المصلى * (قلت) * حكم الموقف انه مستحب في المدونة ولايناول من على يمين المدلى من على يساره و روى ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفيه جواز العمل اليسيرفي المسلاة وحجة لجوازان تأتم عن لم ينوأن يؤمك و به قال مالك والشافعي ومنعه أحدوالشافعي في أحدقوليه جلة ومنعه قوم لغير المؤذن الداعى الى الصلاة ومنعمه أبوحنيغة للنساء دون الرجال وقديجيب المخالف بأن فى الحديث أيقظني أى للصلاة معه وفي ضمن ذلك نية الاثمام * (قلت) * تقدم الكلام على المسئلة قريبا (قول فتنامت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة) * (قلت) * تقدم الكلام على قيامه صلى الله عليه وسلم (فول ثم اضطجع فنام حتى نفخ فقام فصلى ولم يتوصراً) (د) من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان نومه مضطجعالا ينقض الوضو والان عينيه تنامان ولاينام قلبه فاوطلع عليه ناقض أحسه بخلاف غيره * (قلت) * تقدم الكلام على ذلك (قول اللهم اجعل في قلبي نوراالخ) (ع) جعل النورفي جيع الأعضاء والجهات الست المرادبه بيان الحق والهداية حتى لايزيغ شئ منهاعنه وقيل جعل النورفي الأعضاء يحتمل أن يريد به قوتهابأ كل الحلال الان بأكاه به يصلح القلب وينشر حالصدر وينصقل الغهم وأكل الحرام بضد ذلك (قلت) * دعاؤه صلىالله عليه وسلم بهذه الدعوات وبمافى الأحاديث بعدهاان كان تعليما للامة فواضح والافهو معسب ارتفاع المقامات لان الجيع قد جعل له صلى الله عليه وسلم (ول كريب وسبعا في التابوت) (ع) يعنى بالتابوت الاضلاع وماتحو به من القلب وغيره وشبهه بالتابوت أى الصندوق الذي يحر زبه المتاع والمعنى وذكر سبعاأى ودعابسبع دعواتهى فى قلبى ولكنى أنسيتها وقائل ولقيت بعض ولدالعباس هومسامة بن كهيسل (قول في الآخر فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها) (ع) قال أبوعمر والباجي الوسادة هنا الفراش بدليل على وسادة من ادم حشوهاليف والعرض بالفتح ضد الطول واضطجاع ابن عباس في عرضها بعمل انه عند ر وسهما وقال الداودي الوسادة هي المرفقة المعر وفة التي تجعل تحت الرأس والعرض بالضم الجانب أى جعلوار وسهمافي طولها وجعل هو رأسه في الجهة الضيقة منها والأول

يكون في الفعل (قرل فقمت عن يساره) (ع) فيسه جواز الاثنام بمن لم ينوأن يؤمك ومنعه احسد والشافعي في أحدة وليه ومنعه قوم لغير المؤذن الداعى الى الصلاة ومنعه أبوحنيفة النساء دون لرجال (قول فقام فصلي ولم يتوضأ) هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم ان نومه لا ينقض وضوء مطلقالانه لا ينام قلبه (قول في عرض الوسادة) بفتح العين على الصحيح أى الجهة الضيقة منها والوسادة هي التي تكون تعت الرأس وتفسير الباجي لها والأصيلي بالفراش لفوله اضطجعت ضعيف أو باطل (قول وسسعافي التابوت) كنى به عن قلبه أى دعابسسبع دعوات هي في قلبي لكن أنسيتها

أكثر رواية وأظهر معنى (د) بل هوضعيف أو باطل وفيه تقريب الاصهار وتأنيسهم ونوم الرجل مع امرأته دون مواقعة بحضرة من في هذا السن من القرابة والمحارم وكانا بن عباس نعوابن عشر سنين وجاء في بعض روايات هذا الحديث بت عندخالتي معونة في ليلة كانت فيها حائضا وهي زيادة حسنة جدا الدلم يكن ابن عباس يطلب المبيت عندها الافي ليلة يعلم انه لاحاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فيها الى أهله لاسيام قوله في عرض الوسادة ولا يرسله أبوه الاللمبيت في مثل ذلك (وولم حتى انتصف الليل أوقبله بقليل أو بعده) (ع) فيه تحرى القول في الرواية وترك المساعمة وقيامه الماكان في النصف الآخر والتردد انعا كان من ابن عباس ومنده يمنى كثير لاسباعلى ابن عشر سنين والافوقت قيامه كان معلوما عنده (ورلم فجعل يمسح النوم) أى أثره وفيه استعباب شله عند القيام من النوم وفيه مجواز قول سو رة آل عران وسو رة البقرة وكرهه بعض السلف قال والمايقال السورة التي تذكر في الله الشربة القربة والمواب الاول لنظافر الاحاديث الصحاح بذلك (ورلم الله في المناه المناه وفي الآخر شرّ معلق في معنى لسقاء (ورلم وأحذ باذني يفتلها) (ع) قيل تنهامن النعاس وقيب ل لنتبه لهيئة في كرها على معنى لسقاء (ورلم فصلى ركعتين عركعتين الخ) (ع) ظاهر في أنه يفصل بين كل الصدارة وموقف الامام (ورلم فصلى ركعتين غركعتين الخ) (ع) تقدم الكلام على دلك ركعتين خوقلت الامام (والكل معلى ذلك (والمقولة وراه والنفل معنى الخ) (ع) تقدم الكلام على دلك (وكمتين الخ) (ع) تقدم الكلام على دلك (وكمتين الخ) (ع) تقدم الكلام على ذلك (والمواب الاعلام على دلك (والمواب الكلام على دلك والمواب الكلام على دلك (والمواب الكلام على دلك والمواب الكلام على دلك والمواب الكلام على دلك (والمواب الكلام على دلك الكلام على د

(قُولِ شن معلقة) بفتح الشين هي القربة الخلفة وكان في دعائه اللهم اجعل في قلى نور الي آخره قلت * يعنى كان في جلة دعائه تلك الله هذا الدعاء قال الطبي وكان باعثه عليه وعلى المسلاة قوله تعالى ان في خلق السموات والارض الى قوله وقناع فابالنار وان الفاء الفصيحة تقتضى مقدرا برتبط معها تقديره ربناما خلقت هذا باطلا بل خلقت اللد لالة على معرفتك ومن عرفك يجب عليه أداءطاعتك واجتناب معصيتك ليفو زيدخول جنتك ويتوقى بهمن عنذاب نارك لان النارجواء من يخسل بذلك ونعن عرفناك وأديناطاعتك واجتنبنا معصيتك فقناعذاب النار وتعريره انه صلى الله عليه وسلم كاتفكر في عجائب الملك والملكوت وعرج الى عالم الجبر وت حتى انهى الى سرادقات الجلال فتح لسانه بالذكرثم اتبع بدنه روحه بالتأهب والوقوف فى مقام التناجى والدعاء ومعنى طلب النورالاعضاءعضواعضوالان تعلى بأنوار المعرفة والطاعة ويتعدى عن ظامة الجهالة والمعاصى لان الانسان ذوسهو وطغمان ورأى أنه قدأ حاطت به ظامات الحسلة وأفرغت عليسه من قرنه الى قدمه الأدخنة الثائرةمن نيران الشهوات من جوانبه ورأى الشيطان يأثيه من الجهات الست بوساوسه وشبهاته ظلمات بعضها فوق بعض فلم يرلل تخلص منهامساغا الابأنوارسادة لتلك الجهات فسأل الله سيعانه أن يمده بهاليستأصل شأفة تلك الظلمات ارشاد اللامة وتعلما لهم وكل هف ده الانوار راجعة الى هداية وبيان وصيانة والى مطالع هذه الانوار يرشدقوله تعالى الله نورالسموات والارض الى قوله نور على نور بهدى الله لنوره من يشاء والى أودية تلك الظامات ياسح قوله أو كظامات في معر لجى الى قوله ظامات بعضهافوق بعض وقوله ومنلم يجعسل الله له نورا فحاله من نور اللهم انانعسو ذبك من تلك الظلمات ونسئلك هذه الانوار ياأرحم الراحين (قول شن. علقة) بفتح الشين وهي القربة الخلقة وجعهاشنان وفير واية شن معلق بالتذكير على تأويلها بالسقاء والوعاء (قول وأخذ بأذبي المبي يفتلها)

وسلمحتى انتصف الليل أوقدله مقلمل أو بعيده مقلمل استمقظ رسولاالله صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح النوم عن وجهه بيده ثمقرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عدران ثم قامالىشن معلقة فتسوضأ منهافأ حسن وضوأه ثم قام فصلى قال ابن عباس فقمت فصنعت مشل مأصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم م ذهبت فقمت الى جنبه فوضع رسولالله صلى الله عليه وسلم بده اليمني على رأسى وأحد بأذبي المني مفتلها فصلى ركعتين المركعتان م ركعتان أم ركعتسين ثم ركعتسين شم ركعتين نمأوتر مماضطجع حتى جاءالمؤذن فقام فصلى ركعتان خفيفتان مخرج فصلى الصبح بوحدثني محدين سامة آلمرادى ثناعبد اللهن وهبءن عياض بن عبدالله الفهرى عدن مخرمسة بن سلبان بهسذا

الاسنادو زادم عمد الى شجب من ماء فتسوك وتوضأ وأسبغ الوضوء ولم بهرق من الماء الا فليلائم حركنى فقمت وسائر الحديث محو حديث مالك هو وحدثنى هر و بن بسعيد الايل ثنا ابن وهب ثنا عمر و عن عبد ربه بن سعيد عن مخرمة بن سلبان عن كريب مولى ابن عباس عن عبدالله بن عباس انه قال عت عند معونة زوج النبي صلى الله عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم تمام في فقمت عن يساره فأخذى فجعلى عن يمينه فصلى في تلك الليلة ثلاث عشرة تمام الله الله الله عليه وسلم تمام فصلى فقمت عن يساره فأخذى فجعلى عن يمينه فصلى في تلك الليلة ثلاث عشرة كريب في الله عليه وسلم حق نفخ وكان اذا أم فعن ثم أتاه المؤذن فخرج فصلى ولم يتوضأ قال عمر و هدات به مكبر ابن الاشيج فقال حدثنى كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال بتدليلة عند خالتي معونة بنت الحرث فقلت لهااذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيقظيني فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيقظيني فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيقظيني فقام رسول الله صلى الله عليه وحدثنا ابن أي عمر و محمد بن عباس الله عليه وحدثنا ابن أي عمر و محمد بن عباس اله بات عند محمد الله عباس عن ابن عباس اله بات عند ما مونة فقام وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم فالله عليه وسلم فالم حري نفض وسلم تنام عينه فولى ثم وضله من شعمت عن يساره فأخلفي فجعلى عن يمينه فولى ثم اضطجم فنام حتى نفخ وسلم تنام عينه ولاينام قلبه عدانيا محدث المدي بشار ثنامجد وهوابن جعفر ثنا شعبه عن سامة عن كريب عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولاينام قلبه على دريان بنياس قال النبي على الله عليه وسلم تنام عينه ولاينام قلبه على دريان بنياس قال النبي على الله عليه وسلم قال فقام فبال ثم غسل وجه و كفيه ثمنام ثم قام الى القريب خالى الله عليه وسلم قال فقام فبال الم عن الله على المنه عن ابن عباس قال الته وهوابن جعفر ثنا شعبه عن كريب عن ابن عباس قال الته على وسلم تنام عين ابن عباس قال التهر به خوالى الله على وسلم وله النام على وله الله على سلم قال الله على الله على السمول الله على الله

فأطلق شناقهائم صب فى الجفنه أوالقصعة فا كبه بيده عليها ثم توضأ وضوأحسنا بين الوضوأين ثم قام يصلى فئت فقمت الى جنبه فقمت عن يساره قال فأخدنى فأقامنى عن يمينده فقكاملت صلاة رسول

هذه الضجعة كانت بعدرك في الفجر (قولم تسع عشرة كلة فحفظت منها ثنتي عشر ونسيت مابق) قبل تنبيه اله من النعاس وقيل لينتبه لهيئة الصلاة وموقع المأموم (قولم ثم عدد الى شجب) بفتح الشين المجمة واسكان الجيم هو السبقاء الحلق وقيل الاشجاب الاعواد التي تعلق عليا الفرية (قولم ثم احتبى حتى انى لاسمع) (ح) معناه احتبى أولائم اضطجع كاسبق (قولم فأخلفنى) أدارنى من خلفه (قولم فبقيت) بفتح الباء والقاف (ب) بمعنى رقبت و رمقت (قولم عن أى رشدين) بكسراله و وسكون الشين (قولم عن عبد الرحن بن سلمان الحجرى) هو بحاء عن أى رشدين) بكسراله و وسكون الشين (قولم عن عبد الرحن بن سلمان الحجرى) هو بحاء

اللهصلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة ثمنام حتى نفخ وكنانمرفه اذا نام (٥٠ ـ شرح الابي والسنوسي ـ ني) بنفخه تمنو جالى الصلاة فصلى فجمل يقول في صلاته أوفى سجوده اللهما جعل فى قلبى نورا وفي سمى نورا وفي بصرى نورا وعن يميني نوراوعن شالي نورا وأملى نورا وخلفي نوراوفوقي نورا وتعتى نوراواجعل لى نورا أو قال واجعلى نورا *وحد ثني استق بن منصور أناالنضر بن شميل أناشعبة ثنا سلمة بن كهيل عن بكيرعن كريب عن ابن عباس قال سلمة فلقيت كريبا فقال قال ابن عباس كنت عندخالتي ميمونة فجاءرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بمثل حديث غندر وقال واجعلني نورا ولم يشك ب وحدثنا أبو بكر بن أى شيبة وهناد بن السرى قالا ثنا أبوالاحوص عن سعيد بن مسر وق عن سلمة بن كهيل عن أى رشدين مولى ابن عباس عن ابن عباس قال بت عند خالتي معونة واقتص الحديث ولم بذكر غسل الوجه والكفين غير أنه قال م أتى القربة فحل شناقها فتوضأ وضوأ بين الوضوأين ثمأتي فراشه فنام ثمقام قومية أخرى فأتى القربة فحل شناقها ثم توضأ وضوأ هو الوضوء وقال أعظملى نورا ولم يذكر واجعلني نورا*وحدثني أبو الطاهر ثنا ابن وهب عن عبدالرجن بن سلمان الحجرى عن عقيل بن خالدأن سامة بن كهيل حدثه أن كريباً حـدثهان ابن عباسبات ليلة عند رسول الله صلى الله عليــه وسلم قال فقام رسول الله صلى الله عليهوسلم الىالفربة فسكبمنها فتوضأ ولم يكثر منالماءولم يقصر فىالوضوءوساق الحديثوفيه قالودعارسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتئذ تسع عشرة كلة قال سامة حدانيها كريب فحفظت منها ثنتي عشرة ونسيت مابقي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل لى في قلبي نو را وفي لساني نو راوفي سمى نو راوفي بصرى نو را ومن فوقى نو راومن تعتى نو راوعن يميني تو راوعن شهالي نورا ومن بين يدي تو را ومن خلني تو را واجعــل في نفسي نو راوأعظم لي نو را * وحــد ثني أبو بكر بن اسمية ثنااين أن مريح أنا محدين حيف أخيرني شريك ن أي عمر عن كريب عن ابن عباس انه قال رقدت في بيت معونة

ليله كان النبى صلى الله عليه وسلم عندها لأنظر كيف صلاة النبى صلى الله عليه وسلم بالليل قال فصدت النبى صلى الله عليه وسلم عقم المرحن ساعة نم رقد وساق الحديث وفيه نم قام فتوضاً واستن و حدثنا واصل بن عبد الاعلى ثنا محمد بن فضيل عن حصين بن عبد الرحن عن حبيب بن أبى ثابت عن محمد بن على بن عبيد الله بن عباس عن أبيه عن عبد الله بن عباس انه رقد عندرسول الله صلى الله عليه وسلم فاستيقظ فتسول وتوضأ وهو يقول ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الالباب فقراً هؤلاء الآيات حتى ختم السورة نم قام فصلى ركعتين فأطال فيهما القيام والركوع والسجود ثم انصرف فنام حتى نفخ نم فعل ذلك ثلاث مرات بست ركعات كل ذلك يستاك و يتوضأ ويقرأ هؤلاء الآيات ثم أوتر بثلاث فأذن المؤذن فحرج الى الصلاة وهو يقول اللهم اجعل في قلي نو را واجعل في سمعي نو را واجعل في بصرى نورا واجعل من خاني نو را ومن تعتى نو را واجعل في سمعي نو را واجعل في بعد بن حاتم ثنا محمد بن بكر أنا ابن جريم أحبر بي عطاء عن ابن عباس قال بتذات ليلة عند خالتي و مونة فقام النبي صلى الله عليه وسلم يصلى تطوعا من الليل فقام النبي صلى الله عليه وسلم الله عليه تطوعا من الليل فقام النبي صلى الله عليه وسلم الله ربة فتوضاً فقام فعلى فقمت لماراً يته صنع ذلات وضات من (عمر) القربة فتوضاً فقام فعلى فقمت لماراً يته صنع ذلات وضات من (عمر) القربة فتوضاً فقام فعلى المعتمد بن عاتم ثنا همة الايسر فاحد بيدى من وسلم الله وسلم الله وسلم الله وسلم الله عليه المقربة فتوضاً فقام فعلى فقمت لماراً يته صنع فلات وضائت من (عمر) القربة فتوضاً فقام فعلى فقمت لماراً يته صنع فلات وضائت من (عمر) القربة فتوضاً فقام فعلى المقربة فتوضاً فقام فعلى القربة فتوضاً فقام فعلى المقربة في فعله المقربة فتوضاً فقام فعلى القربة فتوضاً فقام فعله فعلى المقربة فتوضاً فقام فعلى فعله على القربة على القربة على المقربة فتوساً والمنافحة والمنافحة والمنافحة والمعالية والمعالية

ا (ع) ظاهر الحديثالاول أناانسيان من كريب (قول فتعدث مع أهلهساعة) (ع) فيهجواز الحديث، عالاهل في هذا الوقت ومثله الحديث فيا يحتاج اليه وفي العلم والمسافر والعروس ومع الضيف واآنهى الواردفى ذلك أنماهو خوف أن يطول فيؤدى الى النوم عن الحزب وفوت صلاة الصبح والمكسل بالنهار عن عمل البر وجل حديث العرب في أنديتها انما كان بالليل لبردا لهواء وحر بلادهم بالنهار وشغلها في طرفيه بالمارة والضيفان (قول فصلي ركعتين فأطال فهما القيام ثم فعل فالثاثلاث مرات بست ركعات) (ع) هو محمول على أن الست غير الركعتين فتبلغ ثمانيا ثم الوتر ثلاثا فالجيع أحدعشر وهى بعدعشر وهى بعدركعتى الافتتاج الخفيفتين لانذكره تطويل الاولين يدلأنهماعلى الخفيفتين فيتم العددثلاث عشرة فتتفق الاحاديث ولاتغتلف الأأن حديث واصل الذى خالف الجهور قداختلف فيهءن حبيب واضطرب فيه كثيرا وعن وفي ماذكر الدارقطني سبعة أقوال وقد غزه بذلك واستدركه على مسلم لاضطراب قوله واختلاف روايته (د) لايقدح ذلك الاضطراب في روايته لانه اعاد كره في الاتباع (قول في حديث زيد بن خالد لأر مقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة) (ع)وفي غير الام فتوسدت عتبة وهو محمول على أن ذلك كان حين سمعه قام يصلى لاقبل ذلك مما يسمع فيه غيرا مرال صلاة لانهمن التجسس المنهى عنسه وأماترقبه الصلاة فن النبسس المجود الذي لاحرج فيه (قول فصلى ركعتين خفيفتين) (ع) هاتان مهملة مفتوحة ثم جيم ساكنة منسوب الى حجر رعين قبيلة معروفة (قُولِم فانتهينا الى مشرعة) بفنح الراه والمشرعة والشريعة هي الطريقة الى عبور الماء من حافة نهراً و بحراً وغيره (ول الاتشرع)

وراعظهره بعدلني كذلك من و راء ظهره الى الشق الاءن قلتأفي التطوع كان ذلك قال نعم ﴿ وحدثني هرون بنءبدالله ومحمد ابن رافع قالا ثناوهب بن جرير ثنا أبي قال سمعت قيس بن سعد بعدث عن عطاءعدنانعباسقال بعثني العباس الى الني صلى الله عليه وسلموه وفي بيت خالتي مهدونة فبت معه تلك الليلة فقام يصلي من اللسل فقمت عين يساره فتناولني من خلف ظهره فجعلى عن يمينه پوحدثناابن عیرثناأیی ثنا عبدالماكعين عطاءعن

ابن عباس بت عند خالتى ممونة نحو حديث ابن جريج وقيس بن سعد وحدثنا أبو بكر بن أبى شبة ثناغندرعن شعبة وحدثنا ابن مثنى وابن بشار قالا ثنا محد بن جعفر ثنا شعبة عن أبى جرة قال سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وحدثا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن عبد الله بن أبى بكر عن أبيه أن عبد الله بن قيس بن مخرمة أخبره عن زيد بن خالد الجهنى أنه قال لأرمةن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة فصلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما محلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما مصلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما مصلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما مسلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما مسلى ركعتين وهما دون اللتين قبلهما ما وتر فذلك ثلاث عشرة ركعة وحدثنى عبله الله قال كنت مع رسول حجاج بن الشاعر حدثنى محمد بن جعفر المدايي أبو جعفر ثناو رقاء عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلمى الله عليه وسلمى الله عليه والنه الله عليه والهما في سفر فانتهينا الى مشرعة فقال ألا تشرع

الركعتان كان يفتت بهماقيام الليسل وفى الباب من حديث أبى هر برة رضى الله عنده انه صلى الله عليه وسلم أمر من قام الليسل أن يفتت بهما صلا ته و بهما تم عدد زيد بن خالد ثلاث عشرة ركعة فهو تنبيه على ماذكر من الجع بين الروايات وفيه أن الوتر واحدة واحدة لان تمام عدد الاثنى عشر به تم قال ثم أو ترفتاك ثلاث عشرة (د) الافتتاح بالخفيفة بين مستعب (قول فى الآخر مشرعة) (ع) المشرعة والشريعة الحاوريقة الى ورود الماء من حافة نهر أوغيره (قول ألا تشرع) أى ألا تقضى بلماء حاجتك فتشرع نفسك أوناقتك (ع) والمعروف ضم الناء رباعيا ويروى بالقتح والمعروف شرعت فى النهر وأشرعت ناقتى (قول خالف بين طرفيه) تقدم الكلام عليه

؎﴿ أَحَادِيث دَعَاءُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمُ اذَا قَامَ مِنَ اللَّيْلِ ﴾.

(قرار النالجدانات و رائسه وات والارض) (ع) النورمه في يقوم بالجسم تنكشف به الاشياء وتظهر المخبات وقد يسمى الجسم الذي يقوم به المعنى نو را لتلازمهما في قات في النور بهذا التفسير عرض لان الذي يقوم بالجسم الماهوالعرض وفي محصل الفخر اختلف في النور فقيل جسم وقيل عرض واذا المحصر النور في أنه جوهراً وعرض استمال أن تكون ذا ته تمالى نو را أوالنو رصفة له الاستمالة أن تكون ذا ته تمالة أن تكون ذا ته تمالة أن تكون ذا ته تمالة والنار وعلى الارض والجدرات وغيرها و يمتنع أيضا الفاضلة على الشمس والقمر والكوكب والنار وعلى الارض والجدرات وغيرها و يمتنع أيضا أن تكون ذا ته سبحانه وتمالى و راجه خدا التفسير لاستمالة أن تكون ذا ته سبحانه وتمالى هذه الاضواء و يحمل أن يريد القاضى بالجسم الذي يقوم به المعنى جسم هذه المذكورات واذا المتنع أن يكون نو را بكل تفسير من نفاسيرالقوم تعين تأويل قوله أنت النور (م) فقيل معناه منورهما في وقال ابن عباس معناه هادى أهلهما وقيل معناه مدراً مرهما في وقال الأصيلى معناه منور را فاههما بالنجوم والقاوب بالدلائل والنور بهذه المعنى صفة فعل الاصفة ذات من حيث إنه منور و وهاد بالدلائل والنور بهذه المعنى صفة فعل الاصفة ذات في صفة الفعل ما اشتق من معنى خارج عن الذات وليس للذات منسمة فقط كالق و رازق صفة الفعل ما اشتق من معنى خارج عن الذات وسفة الذات مناهمة وقيام المغى بها كمام وقادر المشتقين من العلم والقدرة الفائمين بذاته تبارك وتعالى فكون التسمية وقيام المغى بها كمام وقادر المشتقين من العلم والقدرة الفائمين بذاته تبارك وتعالى فكون التسمية وقيام المغى بها كمام وقادر المشتقين من العلم والقدرة القائمين بذاته تبارك وتعالى فكون

بضم الناء و بروى بفته الحق والمشهو والضم ولذاقال بعده وأشرعت قال أهل اللغة شرعت فى النهر وأشرعت ناقتى فيه والمعنى ألاتشرع ناقتك أونفسك (قول أنت نورالسموات والارض) بخوات في النهر وأشرعت ناقتى في النهر وأسلام النوره والمعنى بنوره فوالعماية و يرشد بهداه فوالغواية قال التوربشدى أضاف النورالى السموات والارض للدلالة على سعة اشراقه وفشواضاء ته وعلى هذا فسرالله نور السموات والارض يمنى ان كل شئ استنار منها واستضاء فبقد رتك وجودك والاجرام النيرة بدائع فطرتك والعقل والحواس خلقك وعطيتك وقيل المراد أهل السموات أى مستضيئون بنوره وقيل معسنى النورالها دى قال التوربشتى وفيه نظر الملايحة وزأن تستعار السموات والارض الهداية لكونها دلائل منصوبة الى منشها كانه قيل الله هادى السموات والارض الهداية لكونها دلالة منصوبة للدكاة وقيل المراد والله والدون الهداية الى منشها كانه قيل الله هادى السموات والارض عاجمها علا للدلالة

ياجابر فقلت بلي فسنزل رسول الله صلى الله علمه وسلم وأشرعت قال ثم ذهب لحاجته ووضعت لەوضوأ قال فجاء فتوضأ شمقام فصلى في ثوب واحد خالف بين طرفمه فقمت خلفه فأخذ بأذنى فجعاني عن عينه بدحدثنا يعين یحدی وأبو بکر بن أبی شيبة جيعاعن هشيم قال أبو بكرثناهشيم ثنا أبو حرة عن الحسن عنسعد ابن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلماذاقام من الليل ليصلى افتيح صلاته بركعتان خفيفتين * حددثنا أبو مكر ن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن هشام عن محمد عن أبي هر يرةعن النبي صلى اللهعليهوسلم قال اذا قام أحدكم من الليــل فليفتيم صلاته بركعتان خفيفتين * حدثنا قتيبة ابن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزبير عن طاوس عن اس عباس ان رسولااللهصلي اللهعليم وسلم كان بقول اذا قام الى الصلاة من جوف الليل اللهم لك الحد أنت نور التموات والارض

معنى مدبر خلقه مايرجع الى صفة الفعل ويصع رده الى صفات الذات على الوجه الذى ذكر صحيح (فرلم أنت قيام السموات والارض) (ع) من أسمائه تعالى قيام وقرى به وقيوم فيعول من الفيام على المبالغة وقم بفتح القاف وكسرها وقائم ومنه قوله تمالى أفن هوقائم على كل نفس * الهروى ويقال في هذا قوام أيضا * ابن عباس القيوم الذي لا يزول و يرجع الى البقاء وقال غيره القائم بكل شي أى الذي يدبر أمر الخلق و يرجع الى الحفظ والمعنيان يتوجهان في الآية والحديث (ول أنت رب السموات) (ع) الرب لغة السيد المطاع والمصلح والمالك قال بعضهم واذا كان بمعنى السيد فشرط المربوب العقل فلايقال سيدالبعار ولايصح ماذكرلان كلامطيع لله تعالى ومنه قوله تعالى قالناأتينا طائعين وربالعالمين الاأن يجعسل العالمين الانس والجن والملائكة عليهمالسلام ﴿ قَلْتَ ﴾ العالم كل موجودسوى الله تعالى فكل شئ مماسواه يصدق عليمة أنه عالم فالذرة عالم (قُولِ أنتالحق) (ع) من أسمائه تعالى الحق ومعناه المحقق وجوده فكل شي صح وجوده فهو حق ومنه الحاقة أى الكائنة بلاشك ووعدك الحق وماعطف عليه وقيل المعنى خبرك حق أي صدق وقيل المعنى أنت صاحب الحق وقيل محق الحق وقيل أنت اله الحق لايدعى المشركون الهيته ومنه قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأنما يدعون من دونه هو الباطل والوعد الحق يحمّل أن ير يد بهماذكر بعده من اللقاءوغيره ويحمل انهماوعد بهمن ثواب المؤمن وعقو بة الكافر والمراد باللقاء الموت و يحمّل انه البعث (قول الثأساسة) (ع) أى لأمرك استسامت وانقسدت وبك آمنت أى صدقت وفرق هنابين الاسلام والايمان وتقدم الكلام على ذلك والانابة الرجوع فعني اليكأنبت أىالى عبادتك رجعت وقيسل فىأمرى اليك رجعت أى عليك توكلت ومعنى وبك خاصمت أى بما آتيتني من الحجج خاصمت من خاصم فيك بسيف أولسان ومعنى اليك حاكت اليك عاكت من أبي لا الى غيرك عما كانت الجاهلية تعاكم اليه من الكفار والاصنام والشياطين والنيران (قول فاغفرلى ماقدمت وأخرت) (ع) يعمل فيامضي ويأتى ودعاؤه صلى الله عليه

ومكانالها وعلى هدا قوله دسالى شهدانله أنه لااله الاهو شهادته لنفسده احداثه الكائنات دالة على توحيده ناطقة بالشهادة له وان من شي الا يسبع بحمده (قولم أنت قيام الخ) وقيوم وقيم وقائم كلها من أد بائه تعالى به قال ابن عباس القيوم الذى لا يز ول فيرجع الى البقاء وقال غيره القائم بكل شي أى الذى يد برأم را لخلق فوقلت به الفيوم هو القائم بنفسه مطلقالا بغيره و يقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شي ولا دوام وجوده الا به قال التور بشتى المعنى أنت الذى تقوم بحفظها وحفظ من أحاطت به واشملت عليه تؤتى كلاما به قوامه و تقوم على كل شي من خلقك عائر اه من تدبيره (قولم ولقاؤك حتى) أى المصرالى دار الآخرة وطلب ما عند الله تعالى وليس الغرض به الموت و يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله اعتمال الما الفوز باللقاء (قولم الكنه معترض دونه فيحب أن يصبر عليه و يحمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء (قولم الله أسامت) أى لامرك استسامت وانقدت (قولم والميك أنبت) أى الى عبادتك رحمت وقيل في أمرى الميك رجعت فيكون بمعنى عليك توكات فوقلت به وقيل الانابة الرجوع الى الله بالتوبة أمرى الميك رحمت في كانت فولم والميك المين من عاصم فيك بسيف أولسان (قولم و بك خاصمت) أى عماء امتنى أو آتيتنى من الحيج خاصمت من خاصم فيك بسيف أولسان فولم وقيل بتأييدك و بعزك قاتلت (قولم والميك حاكت) أى الميك حاكت من المتنع من الميك و قيل بتأييدك و بعزك قاتلت (قولم والميك حاكت) أى الميك حاكت من المتنع من الميك و قيل بتأييدك و بعزك قاتلت (قولم والميك حاكت) أى الميك حاكت من المتنع من الميك و قويل بتأييدك و بعزك قاتلت (قولم والميك حاكت) أى الميك حاكت من المتنع من الميك و تعرف كورك قاتلت (قولم والميك عالميت) أي الميك حاكت من المتنع من الميك و تعرف كورك قاتلت (قولم والميك حاكت) أي الميك حاكت من المتنع من الميك و تعرف كورك قاتلت (قولم والميك حاكت) أي الميك حاكت من المتنع من الميك حاكت من المتنع من الميك و تعرف كورك قاتلت (قولم والميك حاكت من المتنع من الميك عليه من الميك و تعرف كورك قاتلت (قولم والميك و تعرف كورك والميك و تعرف كورك والميك و تعرف كورك والميك و تعرف كورك و تعرف كو

ولك احمد أنت قمام السموات والارض ولك الجدأنت رب الدموات والارض ومنفين أنت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤلة حق والجنهدق والنارحق والساعــة حق اللهملك أسلمت وبك آمنيت وعلىك توكلت والسك أنبت وبك خاصمت واليكاحاكت فاغفرلي ماقدمت وأخرت وأسررت وأعلنت أنت الهي لااله الأأنت * حدثناعمرو الناقدوابن عيروابن أبي عمر قالوا ثنا سعيان ح وحدثنا محمد بنرافع ثنا عبدالرزاق أناابن حريج كلاهماءن سلمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس عن الني صلى الله عليه وسلمأماحديث ابن حريج فاتفق لفظه مع حديث مالك لم يختلفا الآفي حرفين قال ابن جريج مكان قيام قيموقال وماأسر رتوأما حديث ابن عيدته ففيه بعض زيادة ويخالف ماليكا وابن جريج في أحرف *وحدثنا شيبان ابن فروخ ثنامهدی وهو ان معون ثنا عمران القصرعن فيسبن سعد عنطاوسعنابنعباس عنالني صلى الله عليه وسلم بهذاالحديث واللفظ

وسلم بذلك مع علمه بأنه مغفو رله ومع انه معصوم من جيد الذنوب على أصح القولين اشفاق و تعليم اللائمة وخوف مكر الله عند وجل فانه لا يأمن مكر الله الاالقوم الخاسر ون (د) و تواضع منه صلى الله عليه وسلم في قلت في و يحمل انه يحسب المقامات يرى مقامه بالأمس دون ما ارتق اليه اليوم في ستغفر من مقامه بالأمس (قولم فى الآخو رب جبريل وميكائيل واسرافيل) (ع) تخصيصهم بالربو بية مع أنه تعالى رب كل شى مبالغة فى تعظيم الخالق باضافة كل عظيم الى ايجاده في قول رب السموات والارض و رب النبيين والمرسلين و رب الجبال والبحار و رب المشرق والمغرب و رب العالمين وكل ماجاه فى القرآن والحديث ولم يأت في ايستحقر و يستقذر كالحشرات والكلاب

الحقلاالى غيرك بماكانت الجاهلية اليه تتعاكم من الكهان والاصنام والشياطين والنيران وسؤاله المغفرة مع القطع بهاله والتطهير من كل ذنب اماتو اضع أوتعايم أوترق في المقامات وقلت للحاكمة برفع القضية الى الحاكم فالمعنى رفعت أصى اليك وجعلمك قاضيا بيني و بين من يخالفني فيما أرسلتني به قال بعض الشيوخ وجه النظم والتلفيق في هذا الحديث ان قوله اللهم لك الحدمفيد للاختصاص لتقديم الجبر والجدهوالثناءعلى الجيل الاختياري من نعمة وغيرهامن الفضائل فلمخص الجدبالله تعالى فكانه قيل لم خصصته بالحدفقاللانهالذي يقوم بحفظ المحلوقات براعيهاو يؤتى كلشي مابه قوامه وماينتفع بهثم بهديهاليه بنورهدايته ليتوصل بهالى منافعه وهوالقاهرعلى المخلوقات لامالك لهم سواه ولا ملجأ ولامتعاالااليه عمالمرجع والمالل في العاقبة السه يجازيهم عاعم الوامن المعاصي والطاعات بالثواب والعقاب هذه كلهاوسائل قدمت المعقيق المطلوب المختص به صلى الله عليه وسلم من قوله اللهملك أسامت الى آخره وتكرير الجد المخصص للاهتمام بشأنه وليناط بهكل مرة معنى آخر وانماعرف الحق فيأنت الحقو وعدك الحقلانه لامنكر سلفا وخلفاأن الله تعالى هوالحق الثابت الدائم الباقي وماسواه في معرض الزوال قال البيد * ألا كل شي ماخلا الله باطل * وكذا وعده مختص بالانجاز دون وعدغبره اماقصدا واماعجز اتعالى ولاناوتماطم عن ذلك والتنكير في الباقي للتعظيم والتفخيم قال الطيبي وهناسر دقيق وهوأنه صلى الله عليه وسلم لمانظر الى المقام الالمي ونظرف حضرة الربو بية عظم شأنه وفخم ، ازلته حيث ذكر النبيين وعرفهم باللام الاستغراق ثم خص مجداصلى الله عليه وسلمهن بينهم وعطفه عليهم ايذانا بالتغاير وانه فائق عليهم بأوصاف مختصة به فان تغاير الوصف ينزل منزلة التغاير فى الذات ثم حكم عليه استقلالا بانه حق و جرده عن ذاته كانه غيره ووجب عليه تصديقه وقات، يعنى لان مقامه في هذا النظر مقام غيبة وفنا، ولما رجع صلى الله عليه وسلمالى مقام العبودية ونظرالى افتقار نفسه نادى باسان الاضطرار في مطاوى الانكسار اللهماك أسلمت والميك أنبت فان الاسلام هو الاستسلام وغاية الانقياد ونفي الحول والقوة الابالله ومن ثم أتبعه بقوله بكخاصمت واليكحا كتثمرتب علهماطلب غفران ماتقدم وماتأخرمن الذنب كترتيبه على الفتهفي قوله تعالى انافتحنا وفي قوله صلى الله عليه وسلم ومحمدحق ايماء الى مقام الجمع والشهود وقوله بكخاصمت واليك ماكت الى مقام التفرقة وارشاد الخلق (قوله اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل) خصهم مع أنه تعالى رب كلشي تعظماله تعالى لان هؤلاء عظماء و رب العظيم لا يحفى عظمه ﴿ قلت ﴾ ربحبر يلمنصوبمنادى باسقاط حرف النداء قيل لا يجوز نصبه على الصفة لانالم المشددة بنزلة الاصوات فلايوصف مااتصلت به قال الزجاج هذا قول سيبو يه وعندى انه صفة فكالاعتنع الصفة معيافلا عتنعمع الميم قال أبوعلى قال سيبو يهعندى أصح لانه ليسف الاسماء

قريب من ألفاظهم *حدثنامحدين مثنى ومحدبن حائم وعبد بن حيد وأبومعن الرقائبي قالوائناعمر بن يونس ثنا عكرمة بن عمارتنا يعسى ابنأبي كشير خدثنيأبو سلمة بن عبدالرجن بن عوف قال سألت عائشة أتمالمؤمنين بأىشئ كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتيح صلاته اذاقام من الليل قالت كان اذا قام من الليل افتنع صلاته اللهم رب جبريل وميكائيسل واسرافيل فاطرالسموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تعدكم بين عبادك فما كانوا فيــه

والقرود الاعلى وجه العموم (قول اهدني) معناه ثبتني ومنه قوله تعالى اهدناالصراط المستقيم (د) ومعنى وجهت وجهي قصدت بعبادتي ومعنى حنيفاما ثلاالي الحق أي دين الاسلام وأصل الحنف الميل ويستعمل فى الخير والشر وينصرف لأحدهم المحسب القرينة والنسك العبادة وأصلهمن النسيكة وهي الفضة المذابة المصفاة من كل خلط والنسيكة أيضا مايتقرب به الى الله تعالى ومحياى ويمانى أى حياتى وموتى (قول وأنامن المسامين) (ع) زادمن لانه لم يردالت الاوةبل الاعتراف والاخبار بحاله * ور وي وأما أول المسلمين على مافى التلاوة وظلمت نفسي اعتراف بالتقصير وقدمه على سؤال المغفرة أدبا كقول آدم وحواء عليهما السلام ربناظ الماأنفسنا وان لم تغفرلنا الآية ومعنى اهدنى لاحسنها أرشدنى وتقدم الكلام على معنى لبيك وسعديك (قول والخيركله في يديك والشرليس اليك) (ع) الخطاى فيه الارشاد الى الادب في الثناء على الله تعالى بأن يضاف اليه سعانه وتعالى محاسن الأموردون مذَّامها (م) و يحتجبه المعتزلة في ان الله تعالى لا يتخلق الشر ومعناه عندنا لايتقرب اليك بالشر (ع) وقيل معناه لايضاف اليك الشرعلي انفراده فلايقال ياخالق العدرة ولا يارب الشروان كانسبعانه وتعالى خالقال كلشئ وقيل معناه لايصعد اليك الشروا عايصعد اليك العمل المالحوقيل معناه ليس الشرشر ابالنسبة اليك فانك خلقته لحكمة واعاهو شربالنسبة الينا وقيل هومن قولهم فلان الى بنى فلان اذا كان عداده فيهم وصغوه اليهم (قول انابك واليك) (ع) اعتراف بالعبودية (قول مل)عياض المل بكسر الميم الاسم و بفتعها المصدر (د) وفتح الممز أرجح من ضمها (ع) وليس الجديجسم فيقدر عقدار فهو كنابة عن تكثير العدد أي حدالوكان عما مقدر بمكيال لملاوقيل هولتكثير أجورها وقيل هوللتعظيم والتفخيم لشأنهما وجاءان الميزان له كفتان كلكفة طباق السموات والأرض وجاءأن الحدلله تملؤه وعلى جيع الحديثين جاءا لجدلله ملء السموات والارض والأول وهوانه لتكثير العددأظهر كقوله سمان اللهعدد خلقه الحديث

الموصوفة شئ على حداللهم ولذلك خالف سائر الاسها و ودخل في حيز ما لا يوصف نحو حبهل فانهما صارا بمنزلة صوت مضموم الى اسم فلم يوصف و فاطر السموات والارض أى مبدعهما و مخترعهما والنيب ماغاب عنك والشاهد ما حضر لديك و قوله لما اختلف فيه اللام بمعنى الى والذى اختلف فيه عندى مجى الانبياء هو الصراط المستقيم الذى دعوا اليه فاختلفوا فيه كانه فيل اهدنى الى الصراط المستقيم الذى دعوا اليه فاختلفوا فيه كانه فيل اهدنى الى الصراط المستقيم الذى دعوا اليه فاختلفوا فيه كانه فيل اهدنى الى الصراط حصول المراتب المرتب عليها فاذا قاله المارف الواصل عنى به أرشد ناظر بق السير اليك المحووعت ظلمات أحوالنا ونستضى بنو رقد سك و بنو رك ومعنى باذنك أى بتيسيرك و تسهيلك على سيسل المثيل فان الملك المحتجب اذار فع الحبكان اذنا منسه بالدخول (قول وحهت وجهى) أى المثيل فان الملك المحتوجهى) أى ماثلا عن كل دين هو بكسر الجيم وضم الشين المحمة و هو أبيض الوجه و رده لفظ أعجمى (قول وحهت وجهى) أى الدين الحق وأصل الحنف الميل و يكون فى الحير والشر و يفهم المقصود منه بالقرائن وقيل معناه الى الدين الحق وأصل الحنف الميل و يكون فى الحير والشر و يفهم المقصود منه بالقرائن وقيل معناه مستقيا وقال أبو عبيد الحنيف (قول و والشرايس اليك) أى لا يتقرب اليك به وقيل لا يصاف اليك على انفراده الفسه و تلاد بسائة حين الراه بم (قول و ما أنامن المشركين) زيادة المناح بلاحنيف (قول و والشرايس اليك) أى لا يتقرب اليك به وقيل لا يصاف اليك على انفراده الفسه و تلاد بسائة حين المناه والمناد بسائة حين اله و تلاد بسائة حين المناه والمناد بسائة حين المناه به والمناد بسائة حين المناه بين وقيل لا يصاف اليك على الفراد بالمناه بسائة حين المناه والمناد بالمناه بين المناه بين المناه بين المناه بين المناه المناه المناه المناه المناه المناه بين المناه بيناه بيناه المناه بين المناه بين المناه بين المناه المناه المناه بيناه المناه المناه بيناه بيناه المناه بيناه المناه المناه بيناه المناه بيناه المناه بيناه المناه بيناه المناه المناه بيناه المناه بيناه المناه المناه بيناه المناه بيناه المناه بيناه المناه بيناه المناه المناه بيناه المناه المن

يوسف الماجشون حدثني أبىعنعبدالرجن الاعرج عن عبيدالله بن أبي رافع عنعلى بنأبي طالبعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذاقامالي الصلاةقال وجهت وجهي للبذى فطر السمدوات والارض حنيفا وما أنا من المشركين ان صلاتي ونسكى ومحماى ومماتي للهرب العالمين لاشر مك له و مذلك أمرت وأنامن المسلمين اللهم أنت الملك لااله الاأنت أنت ربي وأناعبدك ظامت نفسي واعترفت لذنبي فاغفرلي ذنوبي جيعا انه لايغ فر الذنوب الاأنت واهدني لاحسن الاخلاق لايهدى لأحسنهاالاأنت واصرف عنى سيمًا لا يصرف عنى سيئهاالاأنت لبدك وسعدبك والخيركله فى بديك والشر ليسالمك أنابك والسك تباركت وتمالت أستغفرك وأنوب السك واذا ركع قال اللهماك ركعت و مك آمنت ولك أسامت خشيع لك معي وبصرى ومخى وعظمي وعصى واذارفع قال الليم ر بنالك الجدمل السموات ومل الارض ومل مايينهماومل ماشئتمن شي بعدواذا سجيد قال اللهم لك سجدت ومك

آمنت والمث أسلمت سجدوجهي للذى خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله أحسن الخالقين ثم يكون من آخر ما بقول بين التشهدوالتسليم اللهم اغفرلى ماقدمت وما (٣٩٩) أخرت وماأسر رتوماأعلنتوما أسرفتُ وما أنتأعلم به مني أنت

المقدم وأنت المؤخر لااله الاأنت ﴿ وحدثنا، زهير ابن حرب ثنا عبدالرحن ابن مهدى ح وحدثنا استعق بن ابراهيم أنا أبو النضر فالاثنا عبدالعزيز ابن عبدالله بن أبي سلمسة عنعمالماجشون بنأبي سلمةعن الاعرج بهـذا الاسنادوقال كان رسول اللهصلي الله عليه وسلم أذا استفتع الصلاة كبرتم قال وجهت وجهىوقال وأنا أول المسلمين وقال واذا رفع رأسهمن الركوع قال سمع الله لمن حدور بنا ولك الجد وقال وصوره فأحسن صوره وقال واذا سلم قال اللهم اغفرلي ماقدمت الى آخر الحديث ولم يقل بين التشهد والتسلم ﴿ وحدثنا أبو بكرين أبي شيبة ثناعبد الله بن عمير وأنومعاو بة ح وحدثنازهير بن حرب واستعقبن ابراهيم جيما عـن جريركالهم عـن الاعمش ح وحدثنا ان بمير واللفظ له ثنا أبي ثنــا الاعش عن سعد بن عبيدةعن المستوردين الاحنف عنصلة بنزفر عن حديقة قال صليتمع النبى صلى الله عليمه وسلم ذاتليله فافتح البقرة فقلت يركع عندالمائة ثم مضىفقلت يصــلى بهافىركعة فمضى فقلت يركع بهاثمافتتج النساء فقرأهائم افتئح آل عمران فقرأها

فظاهرهانه المدند (قول سجدوجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه و بصره) (م) محتج به من يجعل الادنين من الوجه فيغسلان وقيل همامن الرأس فيسمان وقيل اطهمامن الوجه فيعسلان مع الوجه وظاهر همامن الرأس فمسح (د) وأجيب عن الاحتجاج بالحديث بأن المراد بالوجه الذات ومنه قوله تعالى كلشئ هالك الاوجيه أى ذاته تعالى و بأن الشي قديضاف الى مجاو ره ومنه بساتين المدينة والباطن ماالى الوحه والظاهر ماالى القفاوقيل أعلاها من الرأس وأوسطهما من الوجه وقال الشافعي والجهو رلامن الرأس ولامن الوجه بلعضوان مستقلان يستأنف لهما الماء ومسحهما سنة (قول أحسن الخالفين)(د)أى المقدرين ﴿قات ﴿ يدان الخالق حقيقة لاعددفيه والماهوالله تمالى وقيل العددفيه من حيث ان الحالق كلى والكلي صادق على كثير بن وهومن الكلي الذي لم يوجد منه الاواحد والزيادة عليه ممتنعة لدايل منفصل لالذات اللفظ (قول أنت المقدم وأنت المؤخر) (ع)قيل معناه واضع الاشياء مواضعها فيعز من يشاء و يذل من يشاء و يرفع بعضافوق بعض درجات وقيل هو بمعنىالأول والآخرلانهاذاقدمكل مقدم فهوقبله واذاأخر كل مؤخرفهو بعده وقيل معناه الهادى المضل بهدى من يشاءلطاعته ويضلمن يشاءعنها وتقدم الكلام على دعاء التوجه وذكر الركوع والسجود (فى الآخر فافتتح البقرة) (ع) فيه تطويل صلاة النافلة بالليــ ل وحجة لمن يقول طول القيام أفضل (قول فقلت يركع) ﴿ قلت ﴾ انظر هـ ذامع قوله أولا فقلت يصلى بهافى ركعة وأجيب بأن المرادبالركعة التسلمة أوان الثانى تأكيد وتطويل قراءته هذه هي أخص من تطويله قراءة صلاة الكسوف وذلك بحسب المقامات ولكن هذاأقل فعله (قول ثم افتح النساء فقرأهام افتيراً لعمران فقرأها) (ع) يحتج مالك وابن الباقلاني والجهور على ان ترتيب السور ايس بتوقيفي واتماهو باجتهادالعلماء عند وضع المصحف ولذلك اختلف المصاحف فى وضعها قبل مصحف عثمان وكذلك هانان السورتان في مصعف أى وقيل اعارتيب السور بتوقيف واختلاف تلك المعاحف انما كانقبل التوقيف وكذلك قرآءته في هذا الحديث انماهوقبل التوقيف ولم يختلف ان للصلى أن يقرأ فى الركعة الثانيـة بسورة قبل التي صلى بهاوا عما يكره ذلك فى الركعة الواحدة أولمن يتلو القرآن وأجازه بعضهم وتأول كراهة من كرهممن الساف على قراءته منكوساأن يقرأ السورة من بالنسبة اليك اذكل مخلوقاته بالنسبة اليه حسن وانما يكون شرابالنسبة الينالماعلينا من الأوامر والنواهي وغير ذلك (ول فقات يصلى بهافى ركعة) استشكل مع قوله أولا فقلت يصلى بهافى ركعة وأجيب بأن المراد بالركعة التسلمة أوان الثاني تأكيد (ح) قوله فقات يصلى مهافى ركعة معناه ظننت أنه يسلم هافيقسمها على ركعتسين وأرادبالر كعةالصلاة بكالها وعلى هذا فقوله تجمعناء قرأ معظمها بحيث غلب على ظنى أنه لا يركع الركعة الأولى الافى آخر البقرة فحينشذ قات يركع الركعة الأولى بها فجاوز وافتنح النساء (قول ثم افتتح آل همران) تقديمه النساء على آل عمران يحتج به مالك وابن الباق الذي والجهور على أن ترتيب السورليس بتوقيف واعاهو ماجها دالعاماء عند وضع المصعف وقيل اتماترتيب السور بتوقيف واختلاف المصاحف وكذاهذه القراءة اتماهوقبل التوقيف (ع)ولم يختلف أن المسلى أن يغُر أفى الركعة الثانية بسورة قبل التي صلى بهاواتما يكره فى الركعة الواحدة أولمن يتاو القرآن وأجازه بعضهم وتأول كراهة من كرهه من السلف على قراءته

آخرها آية بعد آية الى أولها كايف عله من يظهر قوة الحفظ وكذلك معتلف ان ترتيب آيات السور بتوقيف وكذلك نقلها الامة عن نبها صلى الله عليه وسلم عرقات من تقدم مافى ترتيب قراءة السورف الصلاة (قول اذا مربا آية فيها تسبيح سبع واذا مربسؤال سأل) (ع) فيه أدب النلاوة في الصلاة وغيرها (د) مذهبنا استحباب هذه الآداب في غير الصلاة وفي الصلاة للا مام والمأموم والفذ (قول حتى همت بأمر سوء) (ع) قد فسره وذلك لما لحقه من مشقة طول القيام وتسميته ذلك سوأ يدل على ان خلاف بأمر سوء وقد قال صلى الله عليه وسلم اعماجه للا مام ليؤتم به ولم يعتلف في ان لمن شق عليه القيام في فرض أونغل أن يجلس (د) وانحالم يقعد ابن مسعود للتأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض أونغل أن يجلس (د) وانحالم يقعد ابن مسعود للتأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ أَحَادِيثُ الْحَثُ عَلَى قِيامُ اللَّيْلُ ﴾

(قُولِم نام ليلة حتى أصبح قال ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه) (م) المهلب هو كناية عن كال تحكم الشيطان فيه وانقياده له بابن قتيبة معناه أفسده تقول العرب بال في كذا اذا أفسده وأنشد

به كساع الى أسدالشرى يستبيلها به أى يطلب افسادها (ع) قيل معنى البيت غير هذا وليس هذا مكانه وقال أبو بكر بن است قدمناه استعقره واستعلى عليه يقال لمن استخف بانسان بال فى أذنه وأصل ذلك ان دابة تنهاون بالاسد فتفعل ذلك به وذكر صاحب كتاب الحيوان من اليونانيين أنه النمر وانه يستطيل فى بعض البلدان عليه ويفعل ذلك به ليذله به ابن أب استقى و يجو ز أن يكون ذلك كناية عن وسوسته وتزيينه النوم له وأخذه باذنه وأخذه بسمعه عن سماع نداء الملك ثلث الليل هل من داع وتعديثه بذلك فى أذنه كالبول لان الشيطان نجس خبث به الحربى معناه سخر به ويعمل انه كناية عن ضربه عليه فى استغراق النوم وخص الاذن أبذ لك كقوله تعالى فضر بنا على آذانهم فى الكهف لانها الحاسة التى يشبه به النائم لدماع ما ينبهه وللطحاوى فى تفسيره مشر

منكوسا أن يقرأ السورة من أولها كإيفعاد من يظهر قوة الحفظ وكذالم يحتلف أن ترتيب آيات السور بتوقيف وكذالم يحتلف أن ترتيب آيات السور بتوقيف وكذانقاتها الأمة عن نبها صلى الله عليه وسلم (قول اذا مرما آية فيها تسبيح سبع) (ع) فيه آداب التلاوة في الصلاة وغيرها (ح) مذهبنا استعباب هذه الآداب في غير الصلاة وفي الصلاة للامام والمأموم والفذ (قول حتى همت بأمرسوء) هذا منه رضى الله عنه لحسن التأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والافلا اختلاف أن لمن شق عليه القيام في فرض أونفل أن يجلس

﴿ باب الحث على قيام الليل ﴾

(ش) (قرل بال الشيطان في أذنيه) (م) المهاب هو كناية عن كال تحكم الشيطان فيه وانقياده له ابن قتيبة معناه أفسده وقيل معناه استحقره وقيل كناية عن وسوسته وأخذه باذنه عن ساع نداء الملك ثلث الليل هل من داع الى آخره أو تزيينه النوم له حتى استغرق فيه الى آخر الليل به قات ، وقال القاضى ناصر الدين هو تمثيل شبه تثاقل نوم ه واغفاله عن الصلاة وعدم انتباهه بصوت المؤذن مع احساس سمعه اياه بعال من بيل في أذنيه فيثقل سمعه ويفسد حسه به وقال الحطابي البول ضار مفسد فلمذا ضرب به المثل قال الراجز به بال سهيل في الفضيخ ففسد به جعل طاوع سهيل وافساده الخر بمثابة نقع البول في الشيء وتنجيسه قال الطبي خص الأذان بالذكر اشارة الى ثقل النوم فان المسامع بحيارة القراد الانتباء بالأصوات ونداء حى على الفلاح قال الله دّما لى فضر بناعلى آذانه مرفى الكهف أي أنه الهم أنام ة نقيل النه ويا الأدان بالأخبثين لانه مع خبائمة أسله المناهم أنه أنه أمناهم انام قد التنه أسهل المناه ولمن بين الأخبثين لانه مع خبائمة أسله لهناه أن أنه الهم الما مناه المناه في الشيد المناه في المناه في

يقرأ مسترسلاأذامرباتية فيها تسبيم سبع واذا م بسؤالسأل واذاس بتعوذ تعودتمركع فجعل بقول سمعان ربى العظيم فكان ركوعه نعوامن قىامه نم قالسمع الله لن حده مم قامطو بلاقريبا مما ركع ثم المجدفقال سبعان ربي الاعلى فكان سجوده قر سامن قيامه قال وفي حديث جوير من الزيادة فقال سمع الله لمن حده ربنا لك الحد * وحدثنا عتمان بن أبي شيبة واسعق ابن ابراهيم كلاهما عن جريرقال عثمان ثناجرير عن الاعشعن أبي واثل قال قال عبدالله صليت مع رسول الله صلى الله علمه وسلم فأطال حتى هممت بأمر سوء قال قسل وما همت به قال همت أن أجلس وأدعه بدوحدثناه اسمعيدل بن الخليدل وسويذبن سعيد عن على ابن مسهرعين الاعش مذاالاسنادمثله بوحدثنا عثمان سأبي شيبة واسحق قال عثمان تناحر برعين منصورعن أبى وائل عن عبدالله قالذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في أذنيه أو قال

في أذنه * وحدثناقتسة ان سعدد ثنا ليث عن عقيل عنالزهريعن على بن حسين ان الحسين ابن على حدثه عن على بن أبى طالب أن الني صلى الله عليه وسلطرقه وفاطمه فقال ألا تصاون فقلت يارسول الله انما أنفسنا سدالله فاذا شاءأن سعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله علمه وسلم حين قات له ذلك تم سمعته وهو مدبريضرب فنهو يقول وكان الانسان أكثرشي جدلا ۽ حــدثنا عمرو الناقدو زهير بن حرب قال عمر وثناسفيان بن عيينة عنأبي الزنادعن الاعرج عــنأبي هريرة يبلغ به الني صلى الله عليه وسلم قال معدالشيطان على قافة رأسأحدكم ثلاث عقد اذانام بكل عقدة

ماللهلب(قول في سندالآخرة تيبة عن ليث عن عقيل عن الزهري عن على بن حسين ان الحسين بن على حدثه أن على بن أبي طالب رضى الله عنهما جعين حدثه) (م) قال الدار قطني وقع في مسلم أن الحسن بفتح الحاءمكبرا وتابعه على ذلك من أصحاب قتيبة ابراهيم النهاوندى والخشني وخالفهم من أححاب قتيبة النسائى وغيره فرو ومعن قتيبة بضم الحاءم مغرا وكذار واهأ صحاب الزهرى صالحبن كيسان وغيره عن الزهرى عن على بن حسين عن أبيه وأمابا عتبار الرفع فني نسخة الجاودي عقيل عن الزهرى عن على بن حسين أن الحسن حدثه وفي نسخة ابن ماهان الزهرى عن على بن حسين أن على بن أبي طالب م سلاباسقاط رجل والصواب ماتقدم ﴿ قلت ﴾ يعنى من التصغير واتصال السند (ع) وكذاذ كر الدارقطني ان معمرا وغيره أرسله عن الزهري عن على بن حسين (د) الذي في جميع النسخ ببلادنا على كترتها انماهوحسين بالتصغير (قول طرقه) (د) الطر وق الاتيان بالليل (قول ألاتصاون) (ع)قال الطبرى ايعاظه لهما في وقت جعله الله سكوناو دعة العلمين ثواب الله تعالى في ذلك وفيه أص القيم من يقوم عليهم بالخيردون تشديد عليهم فى ذلك لا نصر ا فه صلى الله عليه وسلم ولم يرجع عليهما شمياً (قُولِمُ أَنفسَنابِيدالله) (ع) هومنقوله تمالى الله يتوفى الانفس الآية وقال ذلك انقباضا واستحياءمن طر وقه صدلي الله عليسه وسلم لهما وهمامضطجعان (قول يضرب فخذه ويقول وكان الانسان أكثرشي جدلا) (ع)قال ذلك وجعل ذلك لانه فهم انه أحرجهما بايقاظهما من نومهما وليس ببين واعاقاله تعبامن سرعة الجواب واصابة العذر ففيه ججة لصحة الجدل (قول في الآخر يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد) (ع) القافية مؤخر الرأس وقيل الففاوقافية كل شئ آخره ومنه قافية الشعر وقيل في عقده هذا انه حقيقة من عقد السحرة الرَّعـالي ومن شر النفاثات في المقد وهوقول يقوله فيؤثر في منع القيام كايقول الساح و يحتمل انه فعل يفعله مشل ماتفعل النافثة في العقد وقيل هومن عقد القلب وتصميمه وهوانه يوسوسه و يوقع في نفسه ان الليل باق فلاتقم فيصدقه فيتأخر عن القيام حتى يغوته خزبه وقيل هومجاز وكناية عن تكسيله عن القيام مدخسلافي عُجاويف الخروق والعروق ونفوذه فيسافيورث السَّكسل في جيع الأعضاء (قُولِ طرقه ﴾ الطروق هو الاثيان بالليــل (قول يضرب نفذه ويقول وُكان الانسانأ كثرشئ جدلا) قاله تجبامن سرعة الجواب واصابة العذر فغيه عجة لصحة الجدال (وول على قافية رأس أحدكم القافية مؤخرالرأس وقيل القفاوقافية كلشئ آخره وعقده قيل انه حقيقة من عقد السصر قال تعالى ومن شرالنفاثات في المقدوهو قول يقوله فيؤثر في منع القيام كايقول الساحر و يحمّل أن كون فعلايفعله مثل ماتغعل النافئة في العقد وقيل هومن عقد القلب يوقع في نفسه أن الليل باق فلا تقم فيصدقه فيتأخرعن القيامحتي يفوته حزبه وقيل هوكناية عن تكسيله عن القيام والشلاث عقد قال بعضهم هي الأكل والشرب والنوم وقات وقال بعضهم التقييد بالثلاث اماللتأ كيدأ ولان الذى يصل به عقده ثلاثة أشياء الذكر والوضوء والصلاة فكان الشيطان منعه عن كل واحدة منها بعقدة عقدها على قافيته ولعل تخصيص القفالانه على القوة الواهمة ومحل تصرفها وهي أطوع القوى للسطان وأسرعها احالة الى دعو ته وقوله يضرب على كل عقدة عليك ليل طويل وقلت ومعنى يضرب القي على كل عقدة يعقدها هذا الكلام وهوقوله للنائم عليك ليسل طويل قال صاحب المقرب يقال ضرب الشبكة على الطائراى ألقاها عليه وعليك مابعده مفعول لقول محذوف أى يضرب على كل عقدة قوله عليك وعليك اماخبر لقوله ليل أى ليسل طويل باق عليك أواغراءأى

١٥ - شرح الابي والسنوسي - تي)

والثلاث عقـــدقال بعضهم هي الاكل والشرب والنوم لان من كئراً كله وشر به كثرنومه (قوله عليك ليلاطويلا) (ع) هذا هو المقصودله بذلك العقد المفسر بمانقدمور وا مالا كترليلا بالنصب على الاغراءومن رفعه فعلى الابتداءوالخبرأ وعلى انه فاعل بفعل مقدر تقديره بتي عليك ليه ل طويل (قُولَ فَاذَااسْتَيْقَظُ فَذَ كُوالله)(د)جاءت في ذكر المستيقظ أحاديث جعتها في كتاب الاذكار ولا يتعين فيهذ كر ولكن الأفضل ماجاء (ول انعلت عقدة) (د) هذه المقد التي تتعل هي ماتقدم من أنهاعقدالسحر أومايلقي في النفس من أن الليل باق أوانها كنابة عن النثبيط والتكسيل (ول فاذاتوضاً انحات عنه عقدتان) (د) أي تمام عقدتين عقدة بالذكر والثانية هذه وقيل هومثل قوله تعالى قل النسكم لتكفر ون بالذى خلق الارض في يومين قال تمالى وقدر فيها أقواتها في أر بعة أيام أى فى تماماً رُبعة أيام اليومان الاولان اللذان فيهما الخلق واليومان الآخران اللذان فيهما تقدير الاقوات ومنه أيضاحديث من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى توضع فى القسرفله قيراطان أى عامقيراطين قيراط فى المادة وقيراط فى الاتباع (ول فأصبح نشيطاطيب النفس) (ع) أى مسر و رها عاوفقه الله تعالى اليه من طاعته وحصل له من الثواب (قول والاأصبح خبيث النفس كسلان) (ع) بتأثير سحر الشيطان فيه لبلوغه غرضه منه واهمامه اياه بما فاته من حزبه ولا يعارضه حديث لايقل أحدكم خبثت نفسي لانهنهي عن أن يحبرالانسان عن نفسه بذلك وهذاا خبار عن صفةغيره (د) وظاهر الحديث ان من لم يجمع بين الثلاثة داخل فين يصبح خبيث النفس (م) بوب البغارى على الحديث عقد دالشيطان على من لم يصل فظاهره أن العقد على من لم يصل فقط والحديث ظاهرفي أنه يعتقدعلي قافية رأسه وان صلى بعده واغاثتك عقده بالذكر والوضوء والصلاة ويتأول كلامه انهأراداستدامة العقد وأعاتكون علىمن ترك الصلاة وجعلمن صلى وانحلت عقده كمن لم يعقد عليه لزوال أثره

عليك بالنوم أمامك ليل طويل فال كلام جلنان والثانية مستأنفة كالتعليل للاولى ونكمة التعبير بيضرب دون الق ونعوه النبيه على شدة ابرام ذلك العصد والزامه موضع كافيدل في قوله تعالى ضربت عليم الذلة والمسكنة (قول فأصبح نشيط اطبب النفس) أى مسرورها عاوفقه الله تعالى اليه من طاعته وحصل له من الثواب وقلت وقلت وقال الطبيى مثلت حال من لم يتكاسل ولم ينم عن وظائفه التي تسرع به الى المقام الزاني وتنشطه لا كتساب السعادة العظمى فكلما همت النفس اللوامة بالفتو رتداركها التوفيق بالحلاص من نفث الشيطان وعقد النفس الأمارة بالسوء فيصبح نشيط القلب مطمئن النفس طيها يظهر في سياها أثر السجود بعالة من أسره العدو وشدعلى قفاه بر بقدة الاسرع عقدة بعد عقدة استياة ولامنازع بخلاص منه بلطائف حيد له من قبد أخرى حتى يتخلص منه بالكلية و يذهب اسبيله بلامانع ولامنازع بخلاف من أطاع الشيطان حتى يمكن من النفس بالكلية و يذهب السبيله بلامانع ولامنازع بخلاف من أطاع الشيطان فيه أهدى أمن يمشى سويا على صراط مستقيم (قولم والاأصبح خبيث النفس كسلان) بتأثير سحر الشيطان فيه لبلوغ غرضه منه وحرمانه الخير العظيم (ح) وظاهر الحديث أن من لم بجمع بين الثلاثة داخل فين يصبح خبيث النفس وحرمانه الخير العظيم (ح) وظاهر الحديث أن من لم بجمع بين الثلاثة داخل فين يصبح خبيث النفس

يضربعليك ليلاطويلا فادا استيقظ فدكر الله عز وجل انحات عقدة وادا توضأ انحات عنه عقدتان فاداصلى انحلت العقدفاصج نشيطاطيب النفس والا أصبح حبيث النفس كسلان *حدثنا عبيدالله أخبر في نافع عن ابن عمرعن النبي صلى الله النبي عن النبي صلى الله النبي عن النبي صلى الله النبي عن النبي عن النبي على الله النبي على الله النبي على الله النبي على الله النبي عن النبي على الله النبي عن النبي على الله النبي على الله النبي عن النبي على الله النبي عن النبي على الله النبي عن النبي على الله النبي على الله النبي عن النبي على الله النبي على النبي على الله النبي على النبي على الله النبي على النبي النبي على الن

عليه وسلمقال اجعاوا من صــلاتــكم في بيوتكم ولا تنحذوهاقبورا يوحدثنا محمد بن مثني ثنا عبد الوهادأنا أبوبءن نافعر عن ابن عمر عن الني صلى الله عليه وسلم قال صـــاوا في بيوتــكم ولا تنحذوهاقمورا هوحدثنا أبو بكربن أبى شيبة وأبو كر سقالاثناأبو معاوية عن الاعمش عن أبي سفيان عنجابر قال قال رسول اللهصلي اللهعلمه وسلم اذا قضى أحــدكم الصلاةفمسجده فلجعل لبيته نصيبامن صلاته فان الله جاعل في سمون صلاته خيرا * حدثناعبداللهن برادالاشعرى ومجسد بن العلاء قالاثناأ بوأسامةعن بريدعن أبي بردةعن أبي موسىعن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل البيت الذى مذكرالله دمالي فمه والبيت الذي لايذكر اللهفيه مثلالحي والميت *حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب وهوابن عبد الرحن القارى عن سهيل عن أبيسه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاتعماوا بيوتكم مقابران الشيطان ينفرمن البيت الذي تقرأ فيهسو رةالبقرة بوحدثنا محمد بن مثني ثنا محمد بن جعفرتنا عبداللهن سعمد

* (أحاديث استحباب صلاة النافلة في البيت ﴾

والعبدوالمرضى قالواوالمتفاف عن الجاءة الصدلاة في جاء دونها السيمتفاف ومن على هذا المتبعد والمرضى قالواوالمتفاف عن الجاءة الصدلاة في جاء دونها السيمتفاف ومن على هذا المتبعيض وقيل يعنى النفل لان السير في عمل التطوع أفضل لحديث صلاة أحداكم في بيته أفضل الالمتبعيض وقيل يعنى النفل لان السير في عمل التطوع المستبعد وهومذهب المسكنو بة وعليه بدل حديث الأم في امتناعه من الخروج اليهم في قيام الليل حيث قال خشيت أن يغرض عليه عمليكم فعليكم الصلاة في بيوت كم ولذا كان بعض السلف لا يتطوع في المسجد وهومذهب المجلو و واتب الفرائسة و ودت كون المتبعيض لان بعض النوافل لا يصلى في البيوت كالتعبية و ودكان و و واتب الفرائص و يدل أنها النافلة أنه صلى الله عليه وسلم العالم المنافلة و ودكان النساء يخرجن الى المساجد في الفرض و عليه أيضا تدل أعاديث الباب (د) لا يعبو زحله على الفريضة واعام المنافلة و المنافلة في البيت و يبعد عنه المنافلة و المنافلة و المنافلة في البيت و يبعد عنه المنافلة و المنافلة و المنافلة و المنافلة و المنافلة في المنافلة و المنافلة

﴿ باب استحباب صلاة النافلة في البيت ﴾

﴿ش * بريد بضم الباء الموحدة (قولم اجعاوا من صلاتكم في بيوتكم) قيل يعني الفرض ليقتدى بهم من لا يخرج من النساء والعبيد والمرضى ومن على هذا المتبعيض وقيل يعنى النفل لان السرفي عل التطوع أفضل وهذاه والأظهر وعليه يدل حديث الأمومن على هذازا تدة أوللتبعيض لان بعض النوافل لاتصلى فى البيوت كالتعية ورواتب الفرائض (قوله ولا تتخذوها قبورا)أى مثل القبور في كونها أيما تقصد للنوم الذي هوموت أومثلها في انقطاع الآخرة منها فرقلت ﴾ قال التوربشتي هذامحمل لمعان أحدهاأن القبو رمساكن الأموات الذين سقط عنهم التكليف فلايصلي فيهاوليس كذلك البيوت فصاوافها وثانيها أنكم نهيتم عن الصلاة في المقابر لاعن الصلاة في البيوت فصاوا فيهاولا تشبهوهابها والثالث انمثل الذاكر كالحى وغيرالذا كركالميت فن لم يصل فى البيت جعل نفسه كالميت وبيته كالقبر الرابع قول الخطابي لاتجعلوا بيوتكم أوطاناللنوم فلاتصلوافيها فان النوم أخو الموت وقدحل بعضهم النهى على الدفن في البيوت وذلك ذهاب عمايق منه نسق الكلام على انه صلى الله عليه وسلمدفن في بيت عائشة رضى الله عنها مخافة أن يتعدد قيره مسجد اقال الطيبي من في من صلاتكم تبعيضية وهومف عول أول لاجعاوا والثاني في ببوتكم أى اجعاوا بعض صلاتكم التيهي النوافل مؤداة في بيوتكم فعدم الثاني الاهمام بشأن البيوت وأن من حقهاأن يجعل لهانصيب من الطاعات فتصيرمز ينقمنو رةبهالانهامأوا كم ومواضع تقلبكم ومثواكم وليست كقبوركم التى لا تصلح لصاواتكم وأنتم خارجون عنهاأو داخاون فيها (ول فان الله جاعل في بيته من صلاته خيرا) (ع) فسرالجرف أحاديث أخر بانه تحضره الملائكة عليهم السلام وينفرمنه الشيطان ويتسع على أهله ناسالم أبوالنضر مولى عمر بن عبيد الله عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت قال احتجر رسول الله صلى الله عليه وسلم حيرة بخصفة أو حمير نفر جرسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في اقال فتتبع اليه رجال وجاوًا يصاون بصلاته قال نم جاوًاليله فضروا وأبطأرسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم قال فلم بخرج (٤٠٤) اليهم فرفعوا أصواتهم وحصبوا الباب فحرج

أحاديث أخر بأنه تعضره الملائكة عليهم السلام وينفرمنه الشيطان ويتسع على أهله (قولم في الآخراحتجر بخصفة أوحصير) (ع) أصل الحجر المنع والمعنى انه اقتطع موضعامن المسجد منعه من غيره وحوطه بعصيراً وخصفة وهما بمعنى والحصف ماصنع من خوص المقل أوالنعل (د) شك الراوى أى اللفظتين سمع هـل الحصير أو الخصفة واعمافعل ذلك ليتفرغ قلبه ويتوفر خشوعه بالبعد عن الناس وفيسه جواز مثل هذا اذا لم يضيق على المصلين ولم يتخذه دائمًا لانه صلى الله عليه وسلم انما يعتبرها بالليل ويبسطها للصلاة بالنهار كإذكرمسلم فى الحديث بعد ثم تركه بالليل والنهار وعادالى الصلاة في البيت وتقدم الكلام على بقية الحديث وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا والاخذ بمالا بدمنه (قول في الآخر عليكم من الاعمال ماتطيقون)(ع) أي تطيقون الدوام عليه وهو يقتضى النهى عن تكلف مالايطأق وجعمل أن بريد بالأعمال صلاة الليل لانها السبب في و روده * وقال الباجي هوعام في جيع أعمال البر (قول فان الله لا على حتى تماوا) (ع) الملل الساتمة ولا يجو زعلى الله دمالي ﴿ قات ﴾ وأعمالا تجوز السَّاتُمة لانها بمعنى الكلل وألا عياء (ع) وقد اختلف في التأويل فقيل من مجاز المقابلة أى لايدع الجزاء حتى تدعوا العمل وقيل حتى بمعنى الواوأىلاتمل وتملون وقيل هي بمعنى حين (د) قال ابن فتيبة ومنه فلان لاينقطع حتى ينقطع خصمه وليس المعنى أنه ينقطع اذا انقطع خصمه لانه حينثذ لافضل لهعن غيره وفيه رفقه صلى الله عليه وسلم بالأمة لأنه أرشدهم إلى الأصلح لهم لأنمالامشقة فيه تنشط له النفس وينشر له القلب فتمو معه العبادة بعلاف مافيه مشقة تضيق له النفس فتترك فيفوت الديرال كثير (قول وان أحب الاعمال الى الله مادووم عليه) (د) وفي بعض النسخ دوم بواو واحدة و بواو بن الصواب وأعما كان أحبلان

(قرل احتجر بخصفة أوحصير) (ع) أصل الجرالمنع والمعنى انه اقتطع موضعا من المسجد منعيره وحوطه بحصيراً وخصصة وهما بمعنى والخصف ماصنع من خوص المقل والنحل (ع) شك الراوى أى اللفظين سمع وابحاف ذلك ليتغر غبالبعد عن الناس وفيه جوازه شهدا اذام بضيق على المصلين ولم يتخذه دائم الانه صلى الله عليه وسلم المحالية بسطم الله النهار كاذكره مسلم فى الحديث بعد ثم تركه بالليل والنهار وعادانى الصلاة في البيت (قول فتبع اليسه رجال) أصل التبع الطلب معناه طلبوام وضعه واجمعوا اليه (قول وحصبوا الباب) أى نقر ومبالحسال المعناد تنبيها له وظنوا أنه نسى (قول وكان يحجره من الليسل) بفتح الياء وكسرا لجم أى يتخذه جسرة البيل المحالة في الله على وحقه فاذا أسند اليه أول اما بان يجعل من باب الاستعارة التبعية عن ذلك فيستحيل تصورهذا المعنى في حقه فاذا أسند اليه أول اما بان يجعل من باب الاستعارة التبعية أى لا يعرض عن كام المق لك نشاط فاذا فترتم فاقعد وافانكم اذا الماء عن العبادة وأنتيم بها على كلال أوقو ركان معاملة الله تعالى كحينة معاملة الماؤل والمناب عن العبادة وأنتيم بها على كلال أوقو ركان معاملة الله تعالى كحينة معاملة الماؤل أو بأن

اليهمرسول الله صلى الله عليهوسلم مغضبا فقاللمم رسول الله صلى الله عليه وسلم مازال بكم صنيعكم حتى ظننت أنه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فانخمير صلاة المرء فيسمه الا الصلاة الكتوبة * وحدثني مجد بن حاتم ثنابهز ثنا وهيب ثناموسي بنعقبة قال سمعت أباالنضر عن بسربن سعيدعن زيد ابن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلماتحذ حجرة في المحدمن حصير فصلي رسول اللهصلي اللهعليه وسلفهاليالى حتى اجمع اليــه ناس فذ كر نحوه وزاد فیه ولو کتب عليكماقتم به * وحدثنا محمدبن مثنى ثناعبدالوهاب يعنى الثقني ثنا عبيد الله عن سعيد بنأبي سعيد عن أبي سلمةعن عائشة أنهاقالت كان لرسول الله صلى اللهعليهوسلم حصير وكان بعجره من الليسل فيملى فيه لجعل الناس يصاون بصلاته ويسطه بالنهارفثا بواذات ليله ففال ياأيها الناس عليكم من الاعمال ماتطبقون فان

الله لاعمل حتى علواوان أحب الاعمال الى الله مادو وم عليه وأن قل

وكان آل مجد صلى الله عليه وسلم اذا عملوا عملاً ثبتوه * حدثنا محمد بن مثنى ثنامجمد بن جعفر ثناشعبة عن سعد بن ابراهيم أنه سمع أباسامة يحدث عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سدّل أى العمل أحب الى الله قال أدومه وان قل ﴿ وحدثنا زهـ بن حرب واستحق بن ابراهيم قال زهير ثناجر يرعـن منصور عن ابراهيم عن علقمـة قالسألت أم المؤمنين عائشة كيف كان عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان بعض شيأ (1.0) رضى الله عنها قال قلت ياأم المؤمنين من الايام قالت لا كان

بدوام القليل تدوم الطاعة ويربو ثواب ذلك على ثواب الكثير المنقطع (ع) والاظهر في الآل انهم القرابة ويعتمل انهم فضلاء الصحابة وقديرا دبه النبي صلى الله عليه وسلم لانه قد يقع على ذات الشيء ومنه مزمار من مزامير آل داو دوفي الحديث الاخر آل حم ومعنى ديمة دائم غير منقطع ومنهسمى المطر المتوالى ديمة (قولم في الآخر حاود ليصل أحدكم نشاطه) (د) من معنى ماتقدم في المضعلي القصد في العبادة والنهى عن التعمق وانه اذافتر يقعد حتى يذهب الفتور وقددم الله تعالى من اعتاد عبادة ثم فرط فيها بقوله تعالى ورهبانية الآية (ع) واختلف السلف في التعلق بالحبل لتكلف طول القيام في النافلة فكرهه أبو بكر رضى الله عنه وقطعه النفعله * وقال حذيفة رضى الله عنه اعماته عله الهود وأجازه قوم وأماالا تكاءعلى العصالطول القيام في النافلة فلم يحتلف فى جوازه الامار وى عن ابن سيرين من كراهته وقول مجاهد ينقص من أجره بقدر ذلك هومن باب قوله صلاة القاعدعلى النصف من صلاة القائم واختلف فيه فى الفرض لغير عذر فنعه مالك والجهور قالواواعتادمن يسقط لزواله مبطل وأجازه أبوذر وأبوس عيدوغيرهما وأماللضرو رةوالعجزعن الفيام فيعوز قال مالك وهوأولى من الصلاة جالسا ﴿ قلت ﴾ البطلان ادا كان بحيث لوأزيل المعتمد عليه من عصى أوحائط سقط قاله في المدونة * وقال اللخمي ان فعله سهوا أعاد تلك الركعة التى اعتمد فها وتجزيه من اعاة للقول بعدم وجوب القيام وغيره مكروه * وأما الاستناد للضرورة فائزقال فى المدونة ولسكن يستندلغ برا لحائص والجنب فان استند لحائض أعادفي الوقت قال ابن أبي ز يدلنجاسة ثو بهاأ وجسدها فلو كاناطاهرين جاز * وقال عبدالوهاب اعمايعيد لاعانهماله في الصلاة فألزم أن يعيد ان استند لغير، تموضى * وقال اللخمى انما يعيد الاتهما كنجس لمنعهما من

يجعلمن باب الجاز المرسل من باب تسمية المسبب باسم السبب سمى قطع الثواب أونقصه ملاباسم سبب الواقع من العاملين وهو الكلال والمال للإعمال أوسمى قطعه تعالى الثواب ملاعلى طريق المشاكلة لمجيئه لفظافي صحبة ما هوملل حقيقة (قول وكان آل مجدادا علوا عملا أثبتوه) أى لازموه ودامواعليه (ح) والظاهران المراده ابالا لأهـ لَ بيته وخواصه صلى الله عليه وسلم من أزواجه وقرابته (قولم فادا كسلت) بكسرالسين (قولم حاوم) (ع) اختلف السلف في التعلق بالحبل لتكاف طول القيام في المافلة فكرهم أبو بكر رضى الله عنه وقطعه لمن فعله وقال حذيفة رضى الله عنها الماتفعله الهودوأ جازه قوم وأماالا تكاءعلى العصالط ول القيام في النافلة فلم يحتلف في جوازه الاماروى عن ان سرين من كراهته (قول ليصل أحدكم نشاطه) ﴿قات﴾ بجوز أن يكون نشاطه بمعنى الوقت وأن يرادبه الصلاة التي نشط لها قال الطيبي و يجوز أن يكون نصبه على المسرمن حبة المعنى لان المأمورين هم المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشيعون فلا تصدر منهم الصلاة الاعن

عن الني صلى الله عليه وسلم مثله * وحداثني حرملة بن محيى وهجرد بن سلمة المرادي قالا ثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبر بي عروة ابن الزبيران عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن الحولاء بنت تويت بن حبيب بن أسد بن عبد العزى مرت بهاوعندها

رسول اللهصلى الله عليه وسلم

عمله دعة وأكم يستطيع ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستطيع * وحدثنا ابن عبر ثنا أبي ئنا سعد بن سعيد أحربي القاسم بن مجدعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل قال وكانت عائشــة اذا علت العمل لزمته * حدثناأبو بكربن أبي شيبة ثنا ابن علية حوحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل عن عبد العزيز بن صهيب عسن أنس قال دخلرسول الله صلى الله عليه وسلم المسجدوحبال مدودبين ساريتين فقال ماهذا قالوا لزينب تصلى فاذا كسلت أو فترت أمسكت به فقال حاوه ليصلأحدكم نشاطه فاذا كسل أوفةر قعمد فرفى حديث زهبر فليقعد * وحدثناه شببان بن فروخ ثنا عبدالوارث عن عبدالعز يزعن أنس

فقلت هذه الحولاء بنت تو يت و زعموا أنها لا تنام الليل فق الرسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنام الليل خذوا من العمل ما تطيقون و الله لايساً م الله حتى تسأم والهو حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبوكريب قالا ثنا أبو (٤٠٦) أسامة عن هشام بن عروة ح وحدثني

المسجدوخرج جواز الاستناد البه ماعلى قول ابن مسامة بجواز دخو الهما المسجد (قرار في الآخر الاتنام الليسل) (ع) هوانكار المسكلف و به فسره في الموطأقال فكره ذلك حتى عرفت الكراهة في وجهه واختلف قول العلماء وقول مالك في احياء الليل كله في قلت في قال أبو عمر قيام الليسل عند العلماء مرغب فيه وهو عندى سنة * ابن رشد قيام الليل كله ان يصلى الصبح مغلوب عليه مكر وه اتفاقاو في كراهته لمن الا يغلب وجوازه روايتان وتقدم هذا وتقدمت حكاية يزيد بن هر ون (قول فليرقد حتى يذهب عنه النوم) (ع) يعل انه الارقرب الصلاة من الا يعقل أداء هاو خشوعها فرضا كانت أو نظلاوقيل في قوله تمالى الا تقربوا المسلاة وأنتم سكارى انه من النوم و حسل مالك و جماعة الحديث على انه في صلاة الليل وفي هدذا الباب أدخله الان غلبة النوم الماهى في الله ل زمن اعتراه ذلك في الفرض وفي الوقت سعة لزمة أن يرقد حتى يتفر غالصلاة وان ضاق الوقت صلى اعتراه ذلك في الفرض وفي الوقت سعة لزمة أن يرقد حتى يتفر غالصلاة وان ضاق الوقت صلى النعاس خفيف النوم وأنشد وهوناعس لعلى يذهب يستغفر الله فيسب نفسه) (م) النعاس خفيف النوم وأنشد وسنان أقصده النعاس فرنقت * في عينه سنة وليس بنائم

(ع) احتلف في النوم فقال المرني هو حدث ينقض قل أو كثر والحديث ردعايه لانه لم يعلل بنقض الطهارة وانماعلل بأنه يسب نفسه وعن بعض الصحابة لا ينقض على أى حال كان وقال غيرهذين ينقض على صفة فراعى أبو حنيفة حال النائم من الاضطجاع وغيره و راعى مالك حال النوم من كونه مظنة لمر و جالحدث ولا يشعر وماوقع من أصحابه من مراعاة ركوع أوسجود أو استثقال وخفة فالماهو خلاف في حال فبعضهم راعى حالالا يشعر معها بالحدث و بعضهم لم يراعها والفقه ماقذاه فالماهو خلت من تقدم الكلام على النوم واختلاف الطرق فيه (ع) واستدل بعضهم بالحديث على انه ليس للانسان أن يسب نفسه ومعنى سبه نفسه عندى الدعاء عليها أى اذاذهب يستغفر و يدعو ليفسه وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبعانه وتعالى و يبدله وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبعانه وتعالى و يبدله وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبعانه وتعالى و يبدله وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبعانه وتعالى و يبدله وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبعانه وتعالى و يبدله وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبعانه وتعالى و يبدله وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبعانه وتعالى و يبدله وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبعانه وتعالى و يبدله وهو من معنى الحديث الاول

وفورنشاط وأر يحية يعنى انسطوافى صلات كم النشاط الذى يعرف منكم و يليق بحالكم و بمناجاة ربكم فاذا عرض له الفتو رأحيانا فاقعدوا (قول الحولاء بنت تويت) هو بمثناة من فوق أوله وآخره والأولى مضمومة (قول فيسب نفسه) في قلت في قال الطبى يعنى العلم يطلب من الله تعالى العفران لذنب له ليصير مزكى مطهرا فيتكلم بمافيه الذنب فيزيد العصيان على العصيان وكانه قد سب نفسه والفاء في فيسب نفسه السبب كالفاء في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون الهم عدوا وحزنا (قول فاستجم القرآن على لسانه) أى استغلق ولم ينطق به لسانه العلبة النعاس

ثنايحيي ابن سعيدعن هشام أخبرني أبيءن عائسية قالت دخـلعلىرسول الله صلى الله عليه وسلم وعندى امرأة فقال من هذه فقلت امرأة لاتنام تصلى قال عليكم من العمل ماتطيقون فواللهلاءل اللهحتي تملوا وكانأحب الدين اليهماداوم عليه صاحبهوفي حديثأبي أسامة أنهــا امرأة من بني أســد *حدثنا أبوبكربنأبى شببة ثنا عبد الله بن عبرح وحدثناابن نمير ثنا أبي ح وحدثنا أبوكريب ثنا أبواسامــة جيــعا عــن هشام بنعر وةحوحدثنا قتيبة بن سعيد واللفظ له عنمالك بن أنس عن هشام بنعروةعن أبيه عنعائشة أنالنبي صلى الله عليــه وسلم قال اذا نعس أحدكم في الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه النوم فانأحدكم اذاصلي وهو ناعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه * وحدثنا مجمد بن رافع ثناعبىدالرزاق ثنامعمر عنهام بنمنبه قالهذا

ماحدثنا أبو هر برة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم من الليل فاستجم القرآن على لسانه فلم يدرمايق ول فليضطج عد عدننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبوكر يب قالا ثنا أبوأسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلايقر أمن الليل فقال يرحم الله القد أذكرنى كذا وكذا آية كنت أسقطتها من سورة كذا وكذا «وحدثنا ابن عمر ثنا عبدة وأبومعاوية عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستمع قراء قرجل فى المسجد فقال رحمه الله الله عن عبد الله بن عمر أن رسول الله لمذاذكرنى آية كنت أنسيتها «حدثنا يحيى بن (٤٠٧) يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول

اللهصلي الله عليه وسلم قال اعامثل صاحب القرآن كثل الابل المقلة انعاهدعلها أمسكهاوان أطاقها ذهبت * حدد ثنازهير بن حرب ومحمد سمثني وعبيد الله ان سـ حمدقالوا ثنا محمى وهوالقطان ح وحدثنا أبوبكربنأبى شسيبة ثنا أبوخالد الاحر حوحدثنا ابن عير ثنا أبي كالهم عن عبيدالله ح وحدثناابن أبي عمر ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن أيوب ح وحدثنا قتيبة ين سعيد ثنا يمقوب يعمني ابن عبمد الرحن ح وحدثناهجمد ابن اسعق المسيى ثنا أنس يعنى ابن عياض جيعاعن موسى بن عقبة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمرعن النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى حديث مالكوزادفي حسديث موسى بنءقبة واذاقام صاحب الفرآن فقرأه بالليل والنهارذكره واذالم يقم به نسيه <u>* وحدثنازهبر</u> بن حرب وعثمان بن أبي شيبةواسحق بن ابراهيم

﴿ أَجِادِيثُ فَضُلُ تُلاوةُ القرآنُ وآدابُها ﴾

(قول سمع رجلايقرأ الخ) (ع) قال قوم من الصوفية لا يجو زعليه صلى الله عليه وسلم النسيان واعايقع منه صورته عدا ليسن وهذا قول متناقض ولاأعلم من مال اليه من أعتنا الاالأستاد الاسفرايني على تحقيقه وتدقيق نظره والحق في المسئلة انه يجو زعليه فعاليس طريقه التبليخ واختلف فهاطر يقه التبليغ هل يجو زعليه ابتداء فنعه قوم وأجازه آخر ون لكن لايستدام بل يتذكرأويذكرثماختلفهؤلاء هلذلكعلىالفو رأويصيم علىالتراخىالىماقبلموته صلىالله عليه وسلم * وأماماطر يقه التبليخ وقدبلغه كمسئلةنافلامطعن فيه وقدقال صلى الله عليه وسلم انى لأنسى أوأنسى لأسن وقمدر وىسهوه في الصلاة واستوفينا الكلام على ذلك في الشفاءوفي الحديث خجة لمن قال ان الجهر في نافلة الليل أفضل وكان أهل المدينة بتواعدون لقيام القراء (د) وفيه جوازرفع الصوت بالقرآن فى المسجداذا لم يؤذأ حداوفيه الدعاء ان أتاك من قبله خير وان لم يقصده (قول في الآخر اعامشل صاحب القرآن) (ع) الصحبة الألفة فعنى صاحب القرآن الذي ألفه فكلمن ألف شيأواختص بهفق د محبه فالمصاحبة المؤالفة ومن ذلك صاحب فلان وصاحب الابل وأصحاب الحديث وأصحاب الرأى وأصحاب الجنمة وأصحاب الصفة وغييرذ للئمما يضاف لهلغظة صاحب (قول في الآخر تعاهدوا القرآن) ﴿ قات ﴾ معاهدة الشي محافظته وتجديد العهدبه أي واظبواعلي تلاوته لئلاينسي هذا الاظهرأعني أن المراد تعاهده بالتلاوة وخوف النسيان لاتعاهده بالتدبر وقد اختلف في قوله تمالى اتخذواهذا القرآن، مهجورا هل هومن الهجرالذي هوالترك والبعــد أومن الهجر بضمالهاءالذى هوالفحش منالقول كـقولهم هوسحراوشــعرا ومغترى

﴿ باب فضل تلاوة الفرآن وآدابها ﴾

وشهر (قول تماهدوا القرآن) (ب) معاهدة الشي محافظته وتجديدا لعهد به أى واظبوا على تلاوته لللاينسى وقد اختلف في قوله اتخذوا القرآن مهجو راهل هو من الهجر الذى هوالترك والبعد أومن الهجريضم الهاء الذى هو الفحض من القول كقولهم هو سعر أو شعر أو مفترى به ابن عطية فعلى الاول ففيه تنبيه للؤمنين على تعاهد المصعف ولا يترك حتى يم الوه الغبار وفى الحديث من علق مصعفا ولم يتعاهده جاه يوم القيامة متعلقا به يقول هذا المخذ في مهجو را أى تركى فاحكم بينى و بينه وحديث بسما لاحدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت على ما اختار القاضى في تأو يله حسما يأتى وحديث المأر ذنبا أعظم من آية أوسورة حفظه ارجل ثم نسبها يدلان على ان الامم في تعاهد واللوجوب لان النسيان المسب عن عدم التعاهد حرام الذم والتوعد عليه فالتعاهد واجب واذا كان الامم بالتعاهد انما هو خوف النسيان فالتعاهد المأمور به هوالمانع من النسيان كان شخنا ابن عرفة يقول انه خمة في المعمدة وأما تعاهده بالتدر بنفية في الشهر وهذا في الواقع يختلف باختلاف الناس كان الشيخ في المناس كان الشيخ

الآخران ثناج يرعن منصور عن أبى وائل عن عبدالله قال والله قال الله عليه وسلم بشمالا حدهم يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسى استذكر واالقرآن فلهوأ شد تفصيا من صدور الرجال من النع بعقلها * وحدثنا ابن غير ثنا أبى وأبو معاوية حوحد ثنا معيى بن بحيى واللفظ له أنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق قال قال عبد الله تعاهدوا هذه المصاحف و ربحاقال القرآن ابن عطية فعلى الاول ففيسه تنبيه للؤمنين على تماهد المصعف ولايترك حتى يعساوه الغبار وفي الحديث من علق مصعفاولم يتعاهده جاءيوم القيامة متعلقا به يقول هذا اتحدثي مهجورا أي تركي وصدعني فاحكرييني وبينه وحديث بئس لأحمدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت على مااختار القاضى فى تأو يله حسماياً تى وحديث لم أرذنبا أعظم من آية أوسورة حفظهار جل ثم نسيمايد لان فأنالأم في تعاهدوا للوجوب لان النسيان المسبب عن عدم التعاهد حرام الدم والتوعد عليه والتعاهدواجبواذا كانالام بالتعاهدانماهوخوف النسيان فالتعاهدالمانع من النسيان كانشيغنا ابن عرفة يقول انهاخمة في الجمعة وأمانعاهد مبالتد برفخمة في الشهر وهـ ذافي الواقع يحتلف باحتلاف الناس كان الشيخ الجبنيانى رضى الله عنه من العارفين وكان يحتم القرآن فى ثلاثة أيام بين الليل والنهار وكانت قراءته بالتدبر وذكر عنه ولده أبو الطاهر قال قال الى أبى ان انسانا أقام فى آية سنة لم يجاو زها وهى قوله تعالى وقفوهم انهم مسئولون فقلت لهأنت هو فسكت فعامت أنه هو (قول أشد تفصيا من صدو رالر جال) (م) يغسره قوله في الآخر أشد تفلنا وكل شي كان ملازما لشي آخر ممانفصل عنمه فقد تفصى عنه أى تخلص عنمه ﴿ قلت ﴾ فالتفصى الخلص ومنه تفصيت من الدين اذا تخلصت منه (قول من النعم بعقلها) (ع) كذا للجاودي في حديث زهير ولابن ماهان من عقلها وصو بهابعظهم وكلاهما صواب كاجاء فى حديث غيره والباء تأتى بمعنى من ومنه قوله تمالى عيناشرب مهاعبادالله وقيسل بشرب بمعنى يروى فالباء على بابها وفي رواية في عقلها وفي بمعنى من أو بمنى الباء ﴿ قلت ﴾ فالتشبيه انماهو بالابل النافرة التي لاتثبت معقلة والافالأ كثرفي المعقلة انهاتثبت ولاتنغر (ول بئس ماللرجل أن يقول نسيت آية كيت بلهونسي) ﴿ قات ﴾ بئس للذم ومانكرة موصوفة والمخصوص بالذم أن يقول ان بئس شيأ كالناللرجل (قول نسيت) فيسندالنسيان الى فعلى نفسه واعما فاعسل النسيان الله تعالى فبل للاضراب عن فعل ذلك (ع) قيل نهى عن نسبة النسيان الى النفس ونسبته اليها فى الحديث المتقدم فى قوله كنت نسيتها وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم على بينة من ربه عز وجل فى التسليم واليقين فحاله فى ذلك ليس كغيره وقيل النسيان النهى عن قوله يحمّل انه مانسخ من القرآن وأنسيه جميع الناس حتىلم يبق في حفظ أحد والآخر الذي أضافه الى نفسه النسيان المعهود وقديقال ايما كره قول هذا اللفظ لانه مشترك بين النسيان المعر وفوالنسيان بمعنى الاعراض والتهاون كما فى قوله دَّمالى كذلك أثنتك آياتنافنسيتها أى فأعرضت عنهاوتهاونت بها وقد يظهرانه انحاذم الحاللاذم القول أيبئس الحال حال من حفظ القرآن وغف ل عنه حتى نسيه وصار يقول نسيت الجبنيانى رضى الله عنه من العارفين وكان يعنم القرآن في ثلاثة أيام بين الليسل والهار وكانت قراءته بالتدبر وذكرعنه والده أبوالطاهر قال قال الى أبى ان انسانا أقام فى آية سنة لم يجاو زها وهى قوله تعالى وقفوهم انهم مسؤلون فقلت له أنت هو فسكت فعلمت أنه هو (قُول أشد تفصيا) أى أشد تفلتا وكلشي كانملازمالشي ممانفصل عنه فقد تفصى عنه أى تخلص عنه (قول من النعم بعقلها) أى من عقلها الباء بمعنى من كقوله تعالى عينا يشرب بهاعبادالله (ب) فالتشبيه انماهو بالابل النافرة التي لاتثبت معقولة والافالا كثر في المعقولة انهاتثت ولاننفر (قول بئس ماللرجل) (ط) اختلف فى متعلق الذم فقيل نسبة النسيان الى نفسة واعاه وفعل الله دمالى وقيل دمه ذلك عاص برمنه صلى الله عليه وسلم لأن النسيان أحدوجوه النسخ لقوله تعالى ماننسخ من آية الآية فذم ذلك لايهامه ترك

فلهوأشد تفصامن صدور الرجال من النعم من عقلها قال وقال رسول اللهصلي اللهعلمه وسلم لانقل أحدكم نسيتآية كيت وكبت بل هونسي پوحدثني مجدن حاتم ثنامجدين بكرأنا ابن جریج حدثنی عبدة بن أبي لبالةعدن شقيق بن سلمية قال سمعت ابن مسعود بقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قول بشمالارجال أن يقول نسات سورة كت وكدت أو نسيت آية كيت وكيت بلهل نسى * حدثناعبداللهن رادالاشعرى وأبوكر س قالاثناأ وأسامة عن بريد عـنأى بردة عـنأى موسىعن النبيصلي الله هذاالفرآن فوالذي نفس محمدبيده لهوأشدتفلنامن الابل في عقلها ولفظ الحديث لابن براد * حدثني عمر والناقد و زهسير بن حرب قالا ثنا سفيان بن عينه عن الزهري عن أبي سامة عنأبي هريرة يبلغ به الني صلى الله عليه

وهولم ينسه من قبل نفسه واعداً نساه الله تعالى عقو به له على غفاته عنه وهو عندى أولى ما تأول عليه الحديث و يشهد له حديث لم أر ذنبا أعظم من آبة أوسو رة حفظها رجل ثم نسبها في قلت في وقال الطبي في شرح المصابيح المذموم قولك ذلك لا لان اللفظ مشترك بل ولالانه بدل على عدم التعاهد والمحافظة مع أنه لم يقصر في المحافظة لكن الله تعالى أنساه لمصالح (ط) اختلف في متعلق الذم فقيل نسبة النسيان الى نفسه و أعاهو فعل الله تعالى وقيل لا نافسه والما وقيل لا نه فلم ذلك لا يهامه ترك كثير من النسيان أحدد وجوه النسخ لقوله تعلى ماننسخ من آبة الآبة فذم ذلك لا يهامه ترك كثير من القرآن لكثرة الناسين وقيل لا نه شهد على نفسه بعدم التعاهد المذموم لان النسيان أعا يكون عنه القرآن لكثرة الناسين وقيل لا نه شهد على نفسه بعدم التعاهد المذموم لان النسيان أعا يكون عنه (د) والنهى عن قول ذلك نهى تنز به في قلت في بئس للذم والذم خاصته فعدل المحرم فليس المتذب ومعنى (قلم بلهونسي) (ع) ضبطناه عن أبى بعر بالتخفيف وعن غيره بالتشديد في قلت في ومعنى استذكر والطلبوامن أنفسكم تذكره وتعاهده فالسين المطلب

﴿ أَحاديث تحسين الصوت بالقرآن ﴾

(قرلم ماأذن الله لشي ماأذن النبي) ﴿ قلت ﴾ المرادبشي المنموع ولا بدمن تقدم مضاف قبل نبي أى لصوت نبي (م) أذن لغدة معناه استمع واستمع يقتضى الاصغاء ولا يجو زعلى الله تعالى لان سماعه سبحانه و تعالى الملائ شياء لا يحتلف فلا بدمن التأويل فاستماعه تعالى كناية عن تقريبه للقارئ الحسن المقراءة واجزال ثوابه (ط) اعمالا يجوز عليه لانه المدل بالاذن ولما كان الاصغاء يترتب عليه اكرام المصغى اليه عبر عن الاكرام بالاصغاء (ع) وقال الطبرى معناه رضى (قولم يتغنى بالقرآن) (م) من يجيز القراءة بألحان بتأوله عليه عند الشافعية والاكثر تحسين الصوت به وعند ابن عباس يستغنى به عن الناس وقال مرة يستغنى به عن غيره من الكتب والاحاديث وعن سفيان بن عينة القولان يقال تغنيت وتغانيت بعدى استغناء فهو من الغرود وكل من رفع صوته ومده و والى به فهو عند العرب غناء وعلى انه من الاستغناء فهو

كثير من القرآن لكثرة الناسين وقيل لانه شهد على نفسه بعدم التعاهد المذموم لان النسيان اعما يكون عنه (ح) والنهى عن قول ذلك نهى آنزيه (ب) بئس الذم والذم خاصة فعل المحرم فليس المتنزيه (ع) وقد يظهر أنه اعادم الحال لاائه دم القول أى بئس الحال حال من حفظ القرآن وغفل حتى نسيه وصاريقول نسيت وهولم بنسه من قبل نفسه واعاأ نساه الله تعالى عقو به على غفلته عنه وهو عندى أولى ما تأول عليه الحديث و يشهد له حديث لم أردنبا أعظم من آية أوسورة حفظها رجل عندى أولى ما تأول عليه الحديث و يشهد له حديث لم أردنبا أعظم من آية أوسورة حفظها رجل عندي المعنى استذكر والأى اطلبوا من أنفسكم تذكره و تعاهده

﴿ باب تحسين الصوت بالقرآن ﴾

(ش) (قولم ماأذن الله لشي ماأذن لنبي) بكسر الذال فيهماأى ماأذن لصوت نبي وأذن فى اللغة معناه استمع والاستهاع يقتضى الاصغاء والميل وهو على الله تعالى محال لان سهاعه سبعائه و تعالى الموجود ات لا يختلف فلا بدمن التأويل فاستهاعه تعالى كناية عن تقريبه القارئ الحسن القراءة واجز الثوابه (ط) المالا يجو زعليه الاصغاء لانه الميل بالاذن ولما كان الاصغاء يترتب عليه اكرام المصغاء (ع) وقال الطبرى معناه رضى (قول يتغنى بالقرآن) حله الشافعية والأكثر على تحسين الصوت به وعند ابن عباس يستغنى به عن الذاس وقال من قيستغنى به

وسلمقالما أذن اللهلشيء ما أذن لني تنغني بالقرآن * وحدثني حرملة بن يحيي أنا ابن وهب أخسرني بونس ح وحدثني يونس بن عبدالاعلى أنا ان وهب أخبرني عمرو كلاهماعين ابن شهاب مذاالاسنادقال كا مأذن لنى تغنى بالقرآن يحدثني بشربن الحكم ثناعب العزيزين مجمدتنابزيد وهو ابن الهاد عن محمد ابن ابراهيم عن أبي سامــه عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله علمه وسلم يقول ماأذن الله لشيء

من الغني ضد الفقر وهومقصو ر ﴿ و ردالخطابي تأويل بستغنى وخطأه لغة ومعنى ﴿ قاتَ ﴾ تحسين الصوت مفرقراءة الالحان فتعسين الصوت تزبينه بالترتيسل والجهر والتعزين والترقيق وقراءته بالألحان هي قراءته بطريق أهل علم الموسيقافي الألحان أى في النغم والأوزان حسمار تبوه في صنعة الغناءوسمع عارف بهاقار تابقرأ فاستحسن قراءته وقال انهيقرأمن نغمة كذا والى تقسير قراءة الألحان عاذ كرأشار بعضهم وقيسل هي قراءته بالتطريب والترجيع وتعسين الصوت واتفق الشافعية على أن تحسين الصوت به مستحب مالم يعزر جعن حدالقراءة بالتمطيط فان أفرط حتى زاد حرفا أوأخفاه حرم واختلفوا في قراءته بالألحان فقال الشافعي من ةلا بأسبه * وقال من هو مكر وه واختلف أهل مذهبه في هذا الحكى عنه فقال بعضهم هواختلاف من قوله * وقال أكثرهم ليس باختلاف قول واعاه ولاختلاف حال فانأفرط في المدواشباع الحركة حتى تولدعن الفتعة ألف وعن الضمة واووعن الكسرة ياءأوأ دغم في غير موضع الادغام كره والاجاز ، وقال بعضهم اذا انهى الى ذلك فهو حرام يفسق فاعله ويعزر ويأثم المسمع وهوم ادالشافي بالكراهة وكيف يؤخذنى كلام الله تعالى بأخذأ هسل الألحان في النشدو الغزل وأما الاحتجاج لتفسير يتغنى بتعسين الصوت فحديث زينوا القرآن بأصوات كوفقيل فى الحديث انه على القلب والاصل زينوا أصواتكم بالقرآن وقسل على ظاهره فالاحتجاج به انماهو على هسذا القول وأماردا لخطابي ذلك لغة فاماقال الشافعي لوكان من الاستغناء لقيل يتغانى وأمار دومعني فلان حله يتغنى على يستغنى بعيد من سياق أحاديث الباب (ع) وحديث ليس منامن يتغنى بالقرآن فيه ما تقدم فقيل هومن الغناء وقيل من الاستغناء وقيل معنى لم يتعله مكان الغناء الذى كانت العرب تستعمله في مسرها وجاوسها وجميع أحوالها *(قلت)* واستشكله بعض الشافعية بأن قال أجعواعلى أن القارئ مثاب دون تعسين الصوت فكيف يتوعد من لم يتغن بقوله ليس منا وأجاب الطبي بأن المعني ليس منا

عن غيره من الكتب والأحاديث وعن سفيان بن عينة القولان يقال تغنيت وتغانيت بعدى استغنيت (ع) فعلى أن المراد تحسين الصوت فهو من الغنى ضدالفقر وهو مقصور و رداخطابى تأويل فهو عند العرب غناء وعلى أنه من الاستغناء فهو من الغنى ضدالفقر وهو مقصور و رداخطابى تأويل يستغنى وخطأه لغة ومعنى (ب) تحسين الصوت به غير قراءة بلأ لحان فتحسين الصوت زينه بالترتيب والمجمر والتعزين والترقيق وقراء تعبلا لحان هى قراءة بطريقة أهل علم الموسيقافى الالحان أى في النم والأو زان حسب رتبوه في صنعة الغناء وسمع عارف بها قارئا يقرأ فقال الهيقرأ من نعسمة المنم والأو زان حسب رتبوه في صنعة الغناء وسمع عارف بها قارئا يقرأ فقال الهيقرأ من نعسمة الصوت واتفق الشافعية على أن تحسين الصوت ويلم عن حسد القراءة بالتمطيط فان أفرط حتى زادح فاأ وأخفاه موم واختلفوافى قراء ته بالالحان فقال الشافعي من قلاباً سبه وقال من هومكر وه واختلف أهل مذهبه في هذا الحكى عنه فقال بعضهم هو اختلاف من قوله وقال بعضهم وعن الضمة واو وعن الكسرة ياء أو أدغم في غير موضع الادغام كره والاجاز وقال بعضهم اذا انهى وعن الضمة واو وعن الكسرة ياء أو أدغم في غير موضع الادغام كره والاجاز وقال بعضهم اذا انهى الى ذلك فهو حرام بعسق فاعله و يعزر ثم المسقع وهو من ادالشافى بالكراهة وأما الاحتجاج ليتغنى بتحسين الصوت بعديث زينوا اصوات كي بالقرآن فلاو أما رداخلط بي ذلك لغة فلما قال الشافى لو كان من معناه على القلب أى زينوا اصوات كي بالقرآن فلاو أمار داخلط بال ذلك لغة فلما قال الشافى لو كان من معناه على القلب أى زينوا اصوات كي بالقرآن فلاو أمار داخلط بي ذلك لغة فلما قال الشافى لو كان من

ماأذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن بحبر به (٤١١) * وحدثني ابن أخي ابن وهب حدثني عمى عبدالله بن وهب أحبرني عمر

ابن مالك وحيوة بن شريح عنابن الهادمذا الاسناد مثله سواء وقال انرسول اللهصلي الله عليه وسلم ولم يقل سمع * وحدثنا الحكم بن موسى ثناهقل عن الاوزاعي عن يعيين أبي كثيرعن أبي سلمة عـن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماأذن الله لشيء كاذنه لنبي يتغنى بالقرآن معهر به * وحدثنا يحيي ان أنوب وقتيبة بن سعمد وان حجرقالواأنا اسمعمل وهوابن جمفرعن محمله ابن عمرو عن أبي سلمه عنأبي هريرة عن الني صلى الله عليه وسلم مشل حديث محى بنأبى كثير غيير أن ان أبوب قال إن فىروايته كاذنه *حدثنا أبو بكرين أبى شيبة ثنا عبدالله بن عير حوحدثنا ان عدر ثناأبي ثنا مالك وهوابن مغولءن عبد الله بن بر بدةعن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عبدالله بن قبس أوالاشعرى أعطى مزمارا من مزامير آل داود ۽ وحدثناداود بن رشيد ثنايحي بن سعيد ثنا طلحة عن أبي ردة عن أبىموسى قال قالرسول الله صلى الله عليه وسلم لابىموسى لورأيتني وأنا أستمع قراءتك البارحة

معاشر الانبياءمن لم يحسن صوته و يسمع اللهمنه بل يكون من جلة من هونازل عن رتبتهم فيثاب على قراءته كسائر المسامين لاعلى تحسين صوته كالانبياء عليهم السلام ومن تابعهم فيه (قول في الآخرلنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن يجهر به) (ع) قيل معنى حسن الصوت بالقرآن الذي يحسنه القرآن بمايظهر عليه من الخشية كديث أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذاسمعته يقرأعامت أنه يخشى الله تعالى وقيسل معناه حزين الصوت بالقرآن لحد مث اقرؤه يحزن ﴿ وقال ابن الانباري معنى حسن الصوت بالفرآن الذي محسنه القرآن * (قلت) * لفظ الحديث الماهو حسن الصوت يتغنى بالقرآن وهمذه الوجوه الثلاثة التي ذكرا بمماهي لوكان اللفظ حسسن الصوت بالقرآن الاأن يكون بالقرآن متعلق بالصوت لابتغني فحينئذ يرجع الى ذلك (قول يجهر به) (د) هـذه الرواية تشهدالقول بأن معنى يتغني تحسين الصوت * (قلت) * أعما كانت تشهد لان جملة يحهر به هي بيان لحسن الصوت فاو حسل يتغنى على الاستغناء كان البيان غير المبين ا فلامنا سبة بين الاستغناء والجهر به (ولا غيرأن ابن أيوب قال إن في روايته كاذنه) بكسر الهمزة وسكون الذال ع)هذه الروابة هي بمعنى الحث والأمربذاك (قول في الآخو مزمارا من مزاميرآ ل داود) (ع) المزمار هناالصوت الحسن والزميرالغناءوآ ل داودهو داو دنفسه عليه السلام والآل يقع على الشئ نفسه وقــد تقــدم (قُولِ في الطريق الثاني لو رأيتني وأنا اسمَع قراءتك) * (قلت) * الاظهر انه بقصد فالمعنى وأنامصغ الىقراءتك ففيه الاصغاءالى سماع الصوت الحسن لاسمافي القرآن فان ساعه به يزيده حسناو بوجب الخشوع و رقة القلب ويدعو الى الخير * وذكر الغزالى أن النفوس حتى غير الناطقة مجبولة على الاصغاء الىسماع الصوت الحسن وذكر أن انسانا ضاف عند كرى فرأى في زاوية البيت عبد امقيدا فسأله العبد أن يشفع الى سيده في اطلاقه ففعل فقال السيدانه قد

الاستغناء لقيل يتغانى وأمار دومعنى فلبعد ومن سياق أحاديث الباب (ع) وحديث لبس منامن لم يتفن القرآن فيه ما تقدم فقيل هو من الغناء وقيل من الاستغناء وقيل معنى لم يتغن لم يجعده مكان الغناء الذى كانت العرب تلهج به فى جيع أحوا لها واستشكله بعض الشافعية بأن قال أجعوا على أن القارئ مثاب دون تحسين الصوت فكيف يتوعد من لم يتغن بقوله ليس منا وأجاب الطبي بأن المعنى ليس منامع اشرالا نبياء من لم يحسن صوته و يسمع الله منه بل هونازل عن مر تنهم في فياب على المعنى ليس منامع اشرالا نبياء من لم يحسن صوته و يسمع الله معنى حسن الصوت بالقرآن الذى يحسنه القرآن عايظه رعليه من الخشية وقيل معناه حزين الصوت بالقرآن وقال ابن الانبارى معناه الذى القرآن عايظه رعليه من الخشية وقيل معناه حزين الصوت بالقرآن وهذه الوجوه الثلاثة التي يحسنه القرآن (ب) لفظ الحديث اعاهو حسن الصوت يتغنى بالقرآن وهذه الوجوه الثلاثة التي يحسنه القرآن (ب) لفظ الحديث اعاهو حسن الصوت بالقرآن الأن يكون بالقرآن وهذه الوجوه الثلاثة التي ذكرا عاهى لوكان اللفظ حسن الصوت بالقرآن الأن يكون بالقرآن يتعلق بالصوت لا يتغنى تعسين الصوت يعنى لان هذه الجلة في مناه المنه المناه المناه المناه المنه والمن الناب أبوب قال ان في وايت كافنه) بكسر الهمزة واسكان الذال ومعناه الحث والأمر في مناه الحث والأمر في مناه الحث والأم من مناه مناه الحث والأم من مناه مناه عله السلام في مناه الحث والكرا كافنه) بكسر الهمزة واسكان الذال ومعناه الحث والأم نفسه عليه السلام فقسه عليه السلام

لقد أوتيت مزمارا من مزامير آل داود *حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثناعبد الله بن ادريس و كيع عن شعبة عن معاوية بن قرةقال سمعت عبدالله بن مغفل المزنى يقول قرأ النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسيرله سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته قالمعاوية لولا أنى أخاف أن عِمْع على الناس لحكيت لكم قراءته * وحدثنا مجدين مثنى ومحدين بشار قال ابن مثنى ثنامحدين قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جعفر ثناشعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت عبدالله بن مغفل (٤١٢)

أتلف على عدة ابل فقال الضيف وكيف أتلفها فقال انهرزق حسن الصوت فاذاحل الابل يأخذفى المداء فاذاسمعته تذهب على وجوهها وسأريك ذلك فأطلقه وحل بعيرين وأصره بسوقهما وبالحداء ففعل فين سمع البعيران ذلك أطرقال الأرض ممرفعار أسهما وذهبا وسمعت بعض طلبة الأندلس يذكرأن مؤدبا كان في مكتبه غلام حسن الصوت فأتاه فقير وسأله أن يسمعه قراءة الغلام فأمن المؤدب غلامايقرأ فقال الفقيره ذاحسن وليس الذى سمعت عنه فأمر المؤدب غلاما آخر فقرأ فقال الفقير هذا أيضاحسن وليس الذى سمعت فحينئذ أمر المؤدب الغلام فقرأ فين سمعه الفقير أدخل رأسه في من قعته وسقط الى الارض مغشياعليه قال واتفق في ذلك الغلام ان صارعانيا فكان اذاغني ببعض المكر وم تأتى الطير وتقف على رأسه (قول فرجع فى قراءته) * (قلت) * قال الطيبي الترجيع ترديد الحرف (ط) ذكره البغاري وقال في صفته ٢٦٦ ثلاث مرات وهو محمول على اشباع المدويعمل انه حكاية صوته لهزالراحلة له (ع) لم يختلف في أن تحسين العوت بالقراءة مندوب اليه * أبوعبيد والاحاديث في ذلك محمولة على التعزين والتشويق واختلف في الترجيع وقراءته بالألحان فكرهه مالكوالا كثرلانه خارج عماوضع له القرآن من الخسية والخشوع وأجازه أبوحنيفة وجعمن السلف للاعاديث فىذلك لانهيز يدالنفس رقة وحسن توقع وقاله الشافعي في التعزين * (قات) * تقدم مافي ذلك وحكايت عن الشافعي جو از القراءة بالألحان وهي غديرقواءة التعزين الذي حكى عنمه هنا ولم نزل قراءة أهل الحزب بالجامع الاعظم من تونس تنكر ولاسياقراءتهم عندارادة الفراغ لمافيهامن الخروج عن حدالتلاوة (قول في الآخريقرأ سورة الكهف) * (قلت) * ليس خاصابها لقوله تسمع القرآن والشطن بفتح الشسين المجمة والطاء المهملة الحبل الطويل المضطرب (قرله السكينة) (ع) السكينة في قوله تعالى سكينة من

﴿ باب نزول السكينة لقراءة القرآن ﴾

﴿ شَ ﴾ (ول بشطنين) بفتح الشين المجمة والطاء المهملة تثنية شطن وهو الحبل الطويل المضطرب ((وجعل فرسمه ينفر) (ح) هوفي الروايت ين الأوليين بالغاء والراء بلاخلاف وأماالثالث فبالقاف المضمومة وبالزاى ومعناه تثب (قولم اقرأفلان) (ح) أى ينبغى أن تسمّر على قراءة القرآن وتعتنم ماحصل الدمن نز ول الملائكة السَّكينة ﴿قلتْ ﴾ يعنى ان اقرأ لفظه أمر طلب القراءة فى الحال ومعناه تعضيض وطلب للاستزادة في الزمان الماضى هذا كااذا حكى صاحب كعندك ماجرى في الزمان الماضي ما يعب أن يفعل فقول له فافعل أي هلازدت كانه صلى الله عليه وسلم استعضر تلك الحالة المجيبة الشأن فأمرتعر يضاعلها وقول اسيد فقرأت مع تعضيضه صلى الله عليه وسلم على ذلك كانه من توارد الخواطر و وقوع الحافر على الحافر والدليل على أن المراد من الأم الاستزادة وطلب دوام القراءة فبامضي قول أسيد في الجوب اشفقت يارسول الله أي خفت ان دمت عليها أن يطأ الفرس ولدى بعيى قال الشيخ أبوعبد الله بن مرز وق في أجو بته اغتنام الفرصة هو

سورة الفيرقال فقرأ ابن مغفسل ورجع فىقراءته فقال معاوية لولا الناس لأخذت لكم بذلك الذي ذكرهاس معفل عن الني صلى الله عليه وسلم * وحمد ثناه بحى بن حبيب الحارثى ثنا خالدين الحرث ح وحدثنا عبيد الله بن معادثنا أبي قالاثنا شعبة بهداالاسنادنعوه وفىحدىث حالدين الحرث قال على راحلته بسير وهو بقرأسو رة الفير يحدثنا محي بن بحي أناأبو خيمة عن أبي اسعق عن البراء قال كان رجل مقرأ سورة الكيف وعنده فرس مربوط بشطنين فتغشمه سعابة فجعلت تدوروندنو وجعل فرسه ينفر منهافلما أصبح أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال تلك السكسة تنزلت للقرآن * وحدثنا ابن مثنى وابن بشار واللفظ لابن منيني قالا تنامحسد بن جعفرتنا شعبة عن أبي اسعق قال سمعت البراء بقول قرأ رحلالكهف وفىالدار دابة الجملت تنفر فنظر فاذاضبابة أوسعابة قدغشيته قال فذكر ذلك للني صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة تنزلت

فنم مكة على ناقته يقرأ

قال سمعت البراء يقول فذكرا أمحوه غيرأنهما قالا تنفر ۽ وحدثني حسن ابن على الحلواني وحجاج ان الشاعر وتقاربا في اللفظ قالا ثنا يعقوب بن ابراهیم ثناأیی ثنایز ید بن الماد أنعبد اللهن خباب حدثهأنأباسسدالخدرى حدثه أنأسيد بنحضير ينها هوليلة بقرأفي مربده اذ جالت فرسه فقرأ ثم جالت أخرى فقرأ عجالت أيضاقال أسمد فخشيت أن تطأ يحى فقمت الها فاذامثل الظلة فوقرأسي فها أمثال السرج عسرجت في الجوحية ماأراهاقال فغدوتعلي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يارسول الله بينها أناالبارحةمنجوف اللسلأقرأفي مربدى اذ حالت فرسي فقال رسول اللهصلي الله عليه وسلم اقرأا بن حضيرة الفقرأت مجالت أيضافقال رسول اللهصلي اللهعليه وسلماقرأ بن حضير قال فقرأت محالت أيضافقال رسول الله صلى الله عليه وسلماقرأابن حضيرقال فانصرفت وكان محى قرسا منهاخشيت أن تطأه فرأيت مثل الظلة فهاأمثال السرج عسرجت في الجوحتي ماأراهافقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الملائكة كانت سمعلك ولوقرأت لأصعت يراها

ربكم قيلهى الرحة وقيلهوالطمأنينة وقيدل الوقار وماسكن اليه الانسان وقيدل رجه هفافة خجو جاهاوجه كوجه الانسان وقيل الهارأسان وقيدل حيوان كالمر الهاجناحان وذنب ولعينها شعاعا ذا نظرت الى الجيش انهزم وقيدل هي سكة من ذهب الجنة وقيدل ما يعرفونه من الآيات ويسكنون اليه به وقال وهب هي روح من الله تعالى تذكل وتبين اذا اختلف في الشيء وهومعني ما في الحديث انها الملائكة واحتج بعضهم على الحديث من سماعها القرآن انهار وح أوما فيه الروت برقات) به الاظهر في السكينة التي في الحديث انها الملائكة عليهم السلام لقوله في الآخر تلك الملائكة (ع) وتكون السحابة أو الظلة أمر امن عائب ملكوته ينزل معه في قلب القارئ الرحة أو الطمأنينة أو الوقار كافي المعمامتين أو الظلة ين القارئ البقرة (قول غيرانه ما قالاتنقز) بالقاف والزائ يشب (ع) كذاعند أبي بحر وعند غيره بالفاء والزائ ولا معني له والمواب ينفر بالفاء والزائ يشب (ع) كذاعند أبي بحر (د) لقوله في الآخر فالتيقال نقر الطير ونفز عمني ولم والمائنية الهائول و الثانية انها بالفاء والزائ وغله القاف والزائ وفي عنده النالثة فالمشهور انها بالقاف والزائ وفي عند القراءة و وتعتم ماحصل المثمن تزول الملائكة عليم السلام وتستكثر (قول لاصحت براها على الناس) (ع) فيه جواز رؤية الملائكة عليم السلام وتستكثر (قول لاصحت براها الناس) (ع) فيه جواز رؤية الملائكة عليم السلام

﴿ حديث قوله مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأثرجة ﴾

(د) فيه الحض على حفظ القرآن * (قلت) * و وجه التشبيه فى التمثيل المذكو رجموع الأمرين طيب المطعم وطيب الرائحة لا أحدهما على التفريق كما في بيت الحمرى القيس

كائن قاوب الطير رطبا ويابسا ﴿ لدى وكرهاالعناب والحشف البالى ولما كان طيب المطم وطيب الرائعة فى النفس المؤمنة عقليين وكانت الأمور العقلية لا تبرز عن موصوفها الابتصويرها بصورة المحسوس المشاهد شبه صلى الله عليه وسلم بالا ترجة الموجود فهاذلك حساتقر يباللفهم والادراك فطيب المطم فى النفس المؤمنة الإعان لانه ثابت فى النفس هى

أمربالغادى فانه لما أخبره بأمر مهول ظن صلى الله عليه وسلم أن ذلك يدهشه عن التمادى على القراءة فقال اقرأأى لو كنت معك لأمر بلغادى ولم يكن علم منه صلى الله عليه وسلم التمادى ولم القرأت وكذا الى آخرا لحديث لانه صلى الله عليه وسلم كلىا أخبره بزيادة جولان الفرس وقرب الأمر المهول منه يظن أن يزدادد هشة فهو يقول له لا تقطع و عادو لهذا كان يخبره أنه فعل حتى جاءه ما لا بدله من قطع القراءة معه وهو ما يخاف من وطء الفرس الولدو يحقل أن يكون امر المتنى تحو به ألا أبها الليل الطويل ألا الحبلي به وهو من محاملة كما نص عليه غير واحد من الأصوبيين والبيانيين أى ليت كقرات و يحمل أن يكون المراد به الاستفهام واعا أتى بصيغة الأمر اظهار اله فى وردة ما ينبغى أن يحصل وجو با كصول المأمو ربه ولو أتى بصيغة الاستفهام لما اقتضى ذلك بل صورة ما ينبغى أن يحصل وجو با كصول المأمو ربه ولو أتى بصيغة الاستفهام لما اقتضى ذلك بل يقتضى أنه عما ينبغى أن تكون الحيرة في ملاحات وضم الحاملة وقتح الصاد المجمة وأسيد بن حضير بضم الهمزة وضم الحاء المهملة وقتح الصاد المجمة وأسيد بن حضير بضم الهمزة وضم الحاء المهملة وقتح الصاد المجمة وأسيد بن حضير بضم الهمزة وضم الحاء المهملة وقتح الصاد المجمة وألى الاصبحت براها في مربده) هو بكسر المربخ وفتح الموحدة وهو الموضع الذي يبس فيه التمر (قول الاصبحت براها الناس) (ع) فيه جواز روّية الملائكة عليهم السلام

الناس ماتستترمنهم بحدثنا قتيبة سيعدد وأنوكامل الحدري كازها عن أبى عوانة قال قتيبة ثناأبو عوانةعن قتادة عن أنس عنأبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلممثل المؤمن الذى يقرأ القرآن منسل الاترجة ربحها طيب وطعمها طيب ومشل المؤمن الذى لارقر أالقرآن مثلالتمرةلار يحلهاوطعمها حاوومثل المنافق الذي مقرأ القرآن مثل الرعانة ر معهاطب وطعمها م ومثل المنافق الذي لانقرأ القرآن كشل الحنظلة ایس لهار یح وطعمها من * وحدثناهدابين خالد ثنا همام ح وحــدثناهجمد أبن مثنى ثنا يحى بن سعيد عن شعبة كلاهما عن قتادة بهذا الاسناد مثله غير أن في حديث همام بدل المنافق الفاحر مدحدثنا قتيبة بن سيعيد ومحمد بن عبيد الغبرى جيعاعن أبي عوانةقالابن عبيـد ثنا أبوعوانةعن قتادة عين ز رارة بن أوفى عن سعد ابنهشامعنعاشةقالت

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم الماهر بالقرآن

به طيبة الباطن كثبوته في الأترجة وطيب الرائحة فيه يرجع الى قراءته القرآن لان القراءة قديتعدى نفعهاالى الغيرفينتفع بهاالمسمع كانطيب رائحة الانرجة تتعدى وينتفع بهاالمسترو حاى الشام نم بق أن يقال لأى شي خص التمثيل عايخر جمن الارض ثم عايخر جمن الشعر مخص الاترج دون غيره مع وجودالأمرين في غيرها كالتفاحة فيقال في الجواب عن الاول خص الثار للشبه الذي بينهاو بين الأعمال لان الاعمال ثمار النفوس ويقال في الجواب عن الثاني امالان وجو دالامرين فىالاترجة أظهروامالبقائها وعدمسرعة التغير اليها وامالان الاترجة أفضل الثمار كاأن المؤمن أفضل الحيوان وبيان انها أفضل الثمار فلانهاجا معة للصفات المطاوبة قبل الأكل وبعده ولانهافي داتها تنقسم على الطباع أماقبل الاكل فلكبر الجرم وحسن النظر صفراء فاقع لومهاتسر الناظرين وطيب الريح واين اللس اشتركت فيهاالحواس الأربع البصر والذوق والشم واللس وأمابعد الأكل فالالتذاذ بذوقها وطيب النكهة ودباغ المعدة وقوة الهضم وأماانقسامها على الطباع فقشرها حاريابس ولجها حار رطب وحامضهابار ديابس وبزرها حارمجفف معمافيهامن المنافع التي يذكرها الأطباءغ يرذلك مم المرادبقوله يقرأ القرآن بصيغة المضارع الدوام والاستمرار على تلاوته (ول ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن) ﴿ قلت ﴾ قال الطبي وليس المراد بهذا النفي الانتفاء بالكلية بلالمرادأن لاتكون القراءة دأبه وعادته والأظهر خلاف ماذكر وان المرادا عاهو عدم حفظه ألبتة لأن الحديث اعاخر ج مخرج الحض على حفظه ومعنى لار يح لهاأى لار يحمشنى والافلاشرة ريح (ول في الآخر الماهر بالقرآن) (ع) الماهر الحاذق الكامل الحفظ الذي لا يتوقف ولا تشق عليه التلاوة بجودة حفظه والسغرة جع سافر ككاتب وكتبة الملائكة * ان الانباري سموا بذلك أنز ولهم بالوحى ومايقع فيه الصلاح بين الناس تشبيها بالسفير وهوالذي يصلحبين الرجلين * وقال

﴿ باب فضيلة حافظ القرآن ﴾

﴿شَ ﴿ (وَ لَم مثل الأترجة) (ب) وجه التشبيه جموع الأمرين طيب المطم وطيب الرائعة لااحدها على التفريق وهومن باب تشبيه معقول بمحسوس فطيب المطم في النفس المؤمنة الايمان لانه ثابت في النفس هي به طيبة الباطن كثبوته في الأترجة وطيب الرائعة فيه يرجع الى قراء ته القرآن لان القراءة قديم دى نفعها الى الغير فينتفع بها المسمّع كاأن طيب رائعة الأترج تتعدى ثم بقى أن يقال لم خص التمثيل بالثمار ثم بالأثر جمع وجود الأمرين في غيرها كالتفاحة فية ال في الجواب عن الأول خص الثمار الشهاد منها و بين الأعمال لان الأعمال عمار النفوس وعن الثاني اما لان وجود الأمرين في الأترجة أظهر و إما لبقائه اوعدم سعرعة التغير المهاو امالان الأترجة أفضل الثمار كا و بعده المؤمن أفضل الحيوان و بيان أنها أفضل الثمار فلانها جامعة الصفات المطاوبة قبل الأكل و بعده ولأنها في ذاتها تنقسم على الطباع أماقيل الأكل فكرا لجره وحسن المنظر صفراء فاقع لونها تسر والماس وطيب الرائعة ولين اللس اشتركت فيها الحواس الأربع البصر والذوق والشم واللس وأما بعد الأطباع الماساة على الطباع وعامضها بارديابس و بزرها حار بحفف مع مافيه من المنافع التي فقشرها حاريابس و جها حار رطب وحامضها بارديابس و بزرها حار بحفف مع مافيه من المنافع التي فقشرها حاريابس و جها حار رطب وحامضها بارديابس و بزرها حار بحفف مع مافيه من المنافع التي فقشرها حاريابس و حها حاد والم عالم والمنافق عمانية والمنافق المنافق عمانية والمنافق المنافق عنائم المنادع الدوام والاسمرارع المنافق واحباط عمله وقدة جدواه (ب) ثمالم القرآن (ب) قال الطبي فلانترا والدوام والاسمرارع الدوام والاسمرار عالدوام والاسمرارع الدوام والاسمرارع الدوام والاسمرارع الدوام والاسمراري الموارية والموارك والدوام والاسمرارع الدوام والاسمرارع الدوام والاسمرارع الدوام والاسمراري الموارك الموارك والدوام والاسمراري الموارك والدوام والاسمراري الموارك الموارك الموارك الموارك الموارك والم

ابن عرفة سموا بذلك لانه بين الله تعالى وأنبيائه عليم السلام وقيل المراد بالسفرة الكتبة و يسمى الكاتب سافرا لأنه بين الشيء و يوضعه والأسفار الكتب * المهلب ومعنى كونه معهم ان الله تعالى لما يسرعلي حفظه فهو ومعهم فى الحفظ فى درجة واحدة (ع) و يعمل انه معهم فى منازلهم فى الآخرة أى يكون رفيقا لهم فيها لا تصافه بصفتهم فى حلهم كتاب الله تعالى و يعمل أن يكون المعنى فى الآخرة أنه عامل بعملهم كابقال معى بنوفلان أى فى الرأى والمذهب كافال لوط عليه السلام و نعنى ومن معى الآية و جاء أن من تعلمه من صغره وعمل به خلطه الله بلحمه و دمه و كتبه عنده من السفرة الكرام البررة (د) والبررة المطيعون من البر (قول والذى يقرأ القرآن و يتمتع) أى يتردد فيه القلة حفظه (م) والاجران أحدهما فى قراء ته حوفه والآخر فى تعبه ومشقته (ع) وليس المعنى انه أكثر أجرا من

ليسالمرادبهذا النفي الانتفاء بالكلية بلالمرادأن لاتكون القراءة دأبه وعادته والأظهر خلاف ماذكر وان المرادا بماهوعدم حفظه البتة لان الحديث انماخر جخرج الحض على حفظه ومعنى لاريح لها لاريح لهامشتهى والافللمرةريح وقلت وفيه نظرلان المقصودمن حفظ القرآن تعاهده بكثرة التلاوة للوقوف على أسرار معانيه والاتعاظ بكريم مواعظه والعمل بشريف أوامره ونواهيه فالقصود من الحدىث الحض على هذا المعنى لاعلى مجر دحفظه اذلا جدوى له كاهوا لمشاهد في كثيرمن حفاظه حتى ان كبثيرا من عامة المؤمنين أحسن منهم بكثير دينيا وعلما ونص الطهبي الذىأشاراليهالأبي اعلمأنهذا التشييه والتمثيل فيالحقيقة وصف لموصوف اشتمل على معقول صرف لايبرزه عن مكنونه الاتصويره بالمحسوس بالمشاهدة ثمان كلام الله تعالى المجيدله تأثير في باطن العبــد وظاهره وان العبادمتفاوتون في ذلك فنهــمن له النصيب الأوفرمن ذلك التأثير وهو المؤمن القارئ ومنهممن لانصيب لهألبته وهوالمنافق الحقيقي ومنهممن تأثر ظاهره دون باطنه وهو المرائى أوبالعكس وهوالمؤمن الذي لميقرأ هوار ازهنذه المعاني وتصويرها في المحسوسات ماهو مذكورفى الحديث ولمتجدما يوافقها ويلائمها أقرب ولاأحسن ولاأجعمن ذلك لان المشبهات والمشبه ما واردة على التقسيم الحاصر لان الناس امامؤمن أوغ يرمؤمن والتانى امامنا فق صرف أو ملحق بهوالأول امامواظب على القراءة أوغيرمواظب عليها فعلى هذاقس الأثمار المشبهبها ووجه التشبيه فى المذكورات مركب منتزع من أمرين محسوسين طعم و ريح وليس بمفرق كة ول امرئ القيس كانّ قــاور الطير رطبا ويابسها 😹 لدى وكرها العناب والحشف البالى

ثمانائبات القراءة في قوله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على صيغة المضارع ونفيه في قوله لا يقرأ اليس المرادمنه حصورها من ونفيها بالسكلية بل المرادمنه الاستمرار والدوام عليها وان القراءة دأبه وعادته أوليس ذلك من هجيراه كقولك فلان يقرى الضيف و يحمى الحريم (قول الماهر بالفرآن) يعنى السكام للم الحفظ الذى لا يتوقف ولا تشتى عليه التلاوة والسغرة جعسافر وهم الملائكة عليه السلام وقلت و هم الرسل منهم لانهم يسفرون الى الناس برسالات الله تعالى وقيل المسفرة السخرة السمة والبررة المطيعون من البروهو الطاعة ومعنى كونه معهم ان الله تعالى اليسر عليه حفظه فهومعهم في الحفظ في درجة واحدة و يحمل أنه معهم في منازلم في الآخرة أومعهم بالعمل أي هو عامل بعملهم (ع) وجاء أن من تعلمه من البر (قول والذي يقرأ القرآن و ينتعتع) أي يترد دفيه لقلة السكرام البررة والبررة المطيعون من البر (قول والذي يقرأ القرآن و ينتعتع) أي يترد دفيه لقلة حفظه والاجران أحدها في قراءته والآخر في مشقته (ع) وليس المعنى أنه أكثراً جرا من الماهر لان

مع السغرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن و يتعتع في وحدثنا في وحدثنا عدى عن سعيد ح وحدثنا عدى عن سعيد ح وحدثنا أبي شيبة ثنا وكيع عن هشام الدستوائي كلاهاعن قتادة بهذا وكيع والذي يقر ؤهوهو وشيع والذي يقر ؤهوهو يشتد عليسه له اجران

* حدثنا هداب بن خالد ثناهمام ثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بى ان الله أمر في أن أقرأ علي تقال الله الله عليه الله الله على أن أقرأ عليك قال الله ساك في قال الله ساك في قال في يبكى * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى كالله بن كعيب ان الله أمر في أن أقرأ عليك لم يكن الذين

الماهر بل الماهرأ كترلانه مع السفرة عليهم السلام وله أجور كثيرة وكيف يلتحق من لم يعتن بكتاب الله عز وجل بمن اعتنى به حتى مهرفيه

و حدیث قوله صلی الله علیه وسلم لا بی ان الله أمرنی أن أقرأ علیك و مراه قراء ته صلی الله علیه وسلم ایماهی لیاخذا بی عن النبی صلی الله علیه وسلم نمان لم یکن بعفظ فقراء ته علیه المحفظ وان کان حافظافلیته الاداء (ع) والثانی أظهر لان قراء ته الحفظ لا تختص بأ بی لوجوب التبلیغ و قبل ایسمع أ بی القرآن دون واسطة فلا بحتاجه شك فی اختلف فیه و بعمل انه لیم طریق العرض و قلت و والثانی أظهر لماذكر فان قبل والأداء بعصل بقراء آ أبی قیل قراء السیخ أعلی درجات الروایة فیاد كر الحدثون (قول آلله مالی الله استفهامه بعد احباره له بذلك و خبره صلی الله علی المراف مربد الله مالی الله و قد سری أبیم الأمر بدلك مثل أن تقول اقرأه علی بقول اقرأ علی رجل من أحمال فأراد شعقیق ذلك و قلت و قد سری أبی حالت مالی خطرت بدال کا به أول داخل فی کان أبیا والا ظهر أنه استعذا با واستعلاء المنص کافال و قد سری أبی خطرت بدال کا به ولیس تجیامن أ بی للجواب بنع (قول فیکی) (ع) بهی فرحا بسمیة الله تعالی ایاه و تأهیله فذه الدرجة العالیة (د) و خص سورة لم یکن لا نها و جزة جامعة لغوائد كثیرة من أصول الدین و فروعه

وحديث قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود اقرأ على القرآن كه (ع) علته ماذكر من أنه اشتهى أن يسمعه من غيره أوليعلمه طريق الأداء والعرض أولانه أبلغ فى التفهم لأن يتفرغ عن الشغل بالتلاوة بوقلت وتخصيصه صلى الله عليه وسلم ابن مسعود يحقل أنه لم يحضر غيره أولم يحضر أعلم منه (قول وعليك أنزل) بوقلت به أنظر ما الذي توهم حتى قال ذلك فيحقل أنه فهم أنه أراد بقراء ته عليه الاتعاظ فقال أتتعظ بقراء تى وعليك أنزل لا أنه للتعلم (ع) و بكاؤه

الماهرأ كثر لانه مع السفرة عليهم السلام وله اجو ركثيرة وكيف يلتعق من لم يعتن بكتاب الله تعالى بمن اعتنى به حتى مهرفيه (قولم أمرنى أن أقرأ عليك) ليتعلم منه أبى كيفية الاداء لأن قراءة الشيخ أعلى درجات الرواية (قولم الله سمانى لك) استفهامه بعد اخباره له بذلك وخبره صلى الله عليه وسلم واجب الصدق (ح) جوز أن يكون الله تعالى لم يعينه بل ابهم الامركائن يقول اقرأ القرآن على رجل من أصحابك فأراد تحقيق ذلك (ب) أوائه عينه لا بالنص كقوله اقرأ على أول داخل فكان أبيا والأظهر انه استعذاب واستعلاء للنص كاقال به وقد سمرنى الى خطرت ببالكا به وليس تحجبا من أبى الجواب بنم (قول فبكى) بكى (ع) فرحابته مية الله تعالى اياه وتأهيله لهذه الدرجة العالية

﴿ باب فضل استماع القرآن ﴾

﴿ش﴾ * عبيدة بغنم العين وكسر الباء (قول وعليك أنزل) (ب) أنظر ما الذي توهم حتى قال ذلك

ابن أبى شيبة وأبوكر يب قالاننا أبو اسامة قال أخبر في مسعر وقال أبوكر يب عن مسعر عن عمر و بن مرة عن ابراهم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود اقرأ على فقلت أأقرأ عليك وعليك أنزل قال انى أحب أن أسمعه من غيرى قال فقر أعليه من أول

كفر واقال وسانى لكقال نعم قال فبكى 🛊 وحدثنا يحبى بن حبيب الحارثي ثنا خالد ىعىنى ابن الحرث ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنسايقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي عثله * حدثناأ يو يكرين أبىشيبةوأبوكر سجيعا عـن حفص قال أنو بكر ثنا حفص بن غياث عن الاعش عن ابراهيم عن عبيدة عن عبدالله قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأعلى القرآن قال فقلت يارسول الله أأقرأ عليك وعليك أنزل قال أبي اشتهى أن أسمعه من غيرى فقرأت النساء حتى اذا بلغت فكيف اذاجئنا من كلأمة بشهيد وجئنا بكء لى هؤلاء شهيدا رفعت رأسي أوغمزني رجل الىجنسى فرفعت رأسي فرأت دموعه تسيل * حدثنا هناد بن السرى ومنجاب بنالحرث التميي جيعاعن علىبن مسمهر عن الاعش مذا الاسناد وزادهنادفي روايتهقال

لى رســولاللهصــلى الله عليهوســلموهو على المنبر

اقرأعلى*وحدثنا أبوبكر

جعفربن عمروبن حريث عن أبيه عن ابن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم شهيدا عليم مادمت فيهم أوما كنت فيهمشكمسعر، حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثناجر س عن الاعسس عن ابراهيم عن علقمةعن عبداللهقال كنت بعمص فقال لي بعـض القوم اقرأ علينا فقسرأت عليهم سورة بوسف عليه السلام قال فقال لى رجل من القوم والله ماهكذاأنزلت قال قلت وبحلثوالله لقد قرأتها على رسول الله صلى الله عليهوسلم فقاللىأحسنت فبينها أناأ كلمه اذوحدت منهريح الخرقال فقلت أتشرب الخر وتكذب بالكتاب لاتبرح حتى أجلدك قال فجلدته الحد * وحدثنا اسعق وهو ابن ابراهم وعملي بن خشرمقالا أنا عيسى بن یونس ح واناایو بکرین أبى شيبة وأبوكر يب قالا ثناأ بومعاوية عن الاعش بهذا الاسناد وليس في حديث أبى معاوية فقال لى أحسنت * حدثناأبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الاشيم قالاثنا وكيم عن الاعشعن أبي صالح عن أبي هر برةقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمحبأحدكم اذارجع الى

صلى الله عليه وسلم المنصفته الآية وما قبلها من قوله تعالى ان الله لا يظلم متقال ذرة و ما بعد ها من قوله تعالى يو منذ يو دالذين كفر واالآية و في غيرالأم في الصحيح انه المنها قال له حسبك واحتج به أهل الجويد على جواز الوقف المكافئ من المقاطع والفصل لان الآية المستقل و عامها فيا بعد ها وقيل في قوله حسبك انه تنبيه على ما في الآية (قول في الآخر و تكذب الكتاب) (ع) لم يكذب به اذلوكذب به حقيقة لقتله لان من كذب بحرف منه كافر واعاقال ما هكذا أنزلت جهالة منه و تكذب الابن مسعود لاللكتاب في قلت في ابن مسعود لم يقرأ السورة بكل الروايات ومن الجائز أن يكون الرحل عنى رواية أخرى ولكن السياق بنفي ذلك الجويز (قول فلدته) (ع) فيسه الحد بالرائحة وهو مذهب الكافة خلافالا بي حنيفة (د) وهو مذهب الان الرائحة قد تكون لا نه شربه مكرها أونسيانا أولانه اشتبه عليه ولعل الرجل في القضية اعترف (ع) و حده بعمص وهوا عاكان قاضيالعمر وصدرا من خلافة عنان بالكوفة فله له راعى حكمه حيثا حل أوكان مقدما في بعض تلك المنفازي وصدرا من خلافة عنان بالكوفة فله له راعى حكمه حيثا حل أوكان مقدما في بعض الكالمنازي أوحده باذن من له الأمن هناك فوقت فله له راعى حكمه حيثا على أوكان مقدما في بعض قان المذهب في القاضى برى على أحد حدا من حدود الله تعالى أن يرفع الى من فوقه و يكون هو شاهدا فلعله ثبت عنده بغيره وكذلك ان كان عن اعتراف واقر أرمن الرجل فانه أيضالا يم كايه عالم من الابل الى أن عنده بغيره وكذلك ان كان عن اعتراف واقر أرمن الرجل فانه أيضالا يم كايه عالم من الابل الى أن

فيعمَّل أنه فهم أنه أراد بقراءته الاتماط فعال أتتمظ بقراءتي وعليك أنزل لاانه التعلم (ع) وبكاؤه صلى الله عليه وسلم لما تضمنته الآية وماقبلها من قوله تعالى ان الله لا يظلم متقال ذرة وما بعدها من قوله تعالى يوتشذيود الذين كفر وا الآية قول فجلدته)فيه الحدبالرائعة وهومذهب الجهو رخلافالأبي حنيفة (ح)وهومذهبنالإن الرائعة قدتكون لانه شربه مكرها أونسيانا أولانه اشتبه عليه ولعل الرجل فى القضية اعترف (ع) وحده مجمص وهوا عا كان قاضيالعمر وصدرامن خلافة عثمان بالكوفةفلعله راعى حكمه حيتها حلأوكان مقدمافى بعض تلث المغازى أوحده باذن من له الأمر هنالك (ب)يشكل الأول والثاني على مقتضى المذهب فان المذهب في القاضي برى على أحد حدامن حدودالله تعالى أن يرجع الىمن فوقه و يكون هو شاهدا فلعله ثبت عنده بغيره وكذا ان كان عن اعتراف واقرار من الرجل فانه أيضا لا يحكم عليه بما أقر به عنده على المشهور (قول ثلاث خلفات) بفتح الخاء كسر اللامهي الحوامل من الابل الى أن يمضى عليها نصف أمدها ثم هي عشار وخص الخلفات الانها محبوبات عندالعرب وقلت وقلا قال الطيبي الفاء في قوله صلى الله عليه وسلم فثلاث جزاء شرط محدوف المعنى اذاتقر رمازعتم انكم تعبون ماذكرت لكم فقدصح أن يفضل عليه ماأذكره لكم من قراءة ثلاث آيات لان هذه من الباقيات الصالحات وتلكمن الزائلات الفانيات ﴿ فَان قلت ﴿ كَانَ منحق الظاهرأن يعرف خلفات وصغانه اليعودالى تلك المذكورات وقلت ولايستبعد أن يحالف بين التنكيرين فان التنكير في الأول الشيوع وبيان الأجناس وفي الثابي التفخيم والتعظيم ولودهب الى التعريف لم محسن حف انهى ﴿ قلت ﴾ وجه ماأشار السهمن شفوف حسن التنكير على العهد انالمعنى على التنكير اذا ثبت عندكم حب مطلق ثلاث خلفات سان فثلاث آيات خيرمن ثلاث خلف ات عظام سمان هي في العظم والسمن أشرف من الأولى ولوقال من الثـ لاث الخلفات العظام

(٥٣ ـ شرح الابي والسنوسي ـ ني) أهله أن يجد فيه ثلاثخلفات عظام سان قلنانم قال فثلاث

عضى علىهانصف أمدها مهى عشار والواحدة خلفة وعشراء وقلت ابقاء الحكم مقر ونابالثال أرسخ وخص الحلفات لانها يجبو بات عندالعرب (قولم يقرأ بهن أحدكم في صلاته وفي الآخر لم يقيده بصلاة) وقلت فقاعدة ردالمطلق الى المقيد هذا يقضى على غير المقيد بها وقاعدة رعى المعنى يقضى بأن عدم التقييد أخص لانه اذا كان كذلك لامع كونها في صلاة فأحرى مع كونها في صلاة وعلى انها في صلاة فهو أعم من كون الصلاة فرضا أو نفلا وانظر هل الافضلية خير باعتبار الصدقة بالحلفات أوباعتبار سر و رالقلب (قولم كوماوين) (ع) الكوماء العظيمة السنام شبه سنامها لعظمه بالكرم وهو المكان المشرف وهو بعنى عظام في الأول (قولم يقرأ آيتين من كتاب الله خير له من القتين وثلاث وأربع خير له من النوق وعند الطبرى وثلاث وحدف خبر ثلاث أي وثلاث خير من الزيق وعند الطبرى وثلاث و أربع بالخفض عطفاعلى ناقتين وسقط عنده خير من أربع وعلى هذه الروابة فلام اعاة للعدد

🛊 حديث قوله صلي الله عليه وسلم افرؤا الزهراو بن 🗲

(ع) أى النيرتين اما لهدايتهما قاربهما أولما يكون له من النور بسبهما يوم القيامة ﴿ قَالَ) * وهما

السمان بالتعريف العهدى لماأذن المسكلام الابعصول الفضيلة الشلاث الآيات على أشرف نوعمن ذلكوهذا كلهعلى سبيل تحبيب الطاعة للنفس وتنشيطها بحيث يصطحب العقل والخيال على إيثار طاعةالله تعالى وتستلذا انفس والجوارح بهاأعظم من استلذاذه ابالسعى في الحظوظ الدنيو بةوالا فالحرف الواحدمن القرآن والتسيعة الواحدة خيرمن ملك الدنيا بعذا فيرهاو إلافأمن السنين بل أبد الآبادمن غيرهم ولاتنغيص وفى الحديث بيان ماعليه النفس من عظيم الجهالة لاسرالأوهام والحيالات لهاحتى آثرتما يقتضي العقل السليمأن لايخطر بالبال فضلا أن يسمى في تحصيله بشأن الأعمال (قول بطحان) ﴿قلت ﴿ هو بضم الباء وسكون الطاء اسم وادبالمدينة سمى بذلك السحمة وانبساطهمن البطح وهوالبسط والعقيق يربدبه العقيق الأصغر وهو وادعلى ثلاثة أميال وقيسل علىميلين من المدينة عليه أموال أهلها وانماخصهما بالذكر لانهما أقرب المواضع التي تقام فيها أسواق الابلالى المدينة (قولم كوماوين) (ح) الكوماء من الابل بفتح الكاف العظيمة السنام (قلت) الماضربالمثل بهالانهامن خيارمال العرب (قولم ف غيراثم) ﴿قلت ﴾ أى فى غيرما يوجب الما كسرقة وغصب سمى موجب الاثم إثما مجازا (قول فيعلم) ﴿قات ﴿ صحف جامع الأصول بفتح الياء وسكون العين (ول يقرأ آيتين من كتاب الله خيراله من نافتين وثلاث وأربع خيراله من أربع ومن أعدادهن من الابل) (ح) كذالهم وهو الصواب برفع ثلاث وأربع وحذف خبر ثلاث أى وثلاث خير من ثلاث وأربع خيرمن أربع من النوق وعند الطبرى وثلاث وأربع بالخفض عطفا على اثنين وسقط عنده خيرمن أربع وعلى هذه الرواية فلامراعاة للعدد (ولد ومن أعدادهن من الابل) ﴿ فَلَتُ ﴾ هوعلى الرواية الأولى يتعلق بمحذوف تقديره وأكثر من أربع آيات خير من أعدادهن من الابل فخمس آيات خير من خمس من الابل وكذلك الست والسبع الى ما فوق من الأعداد ويحمّل أن يكون المعنى الآسان خيرمن ناقتين ومن أعداد النوق وثلاث آيات خيرمن ثلاث نوق ومن أعدادهن من الأبل

آيات مقرأ بهنأحدكم في صلاته خيرله من ثلاث خلفات عظام سان * حدثناأبو بكر بن أبي شيبة ثنا الفضل بن دكين عنموسي بن على قال سمعت آبی محدث عن عقبة بنعام قال خرج رسول اللهصلي الله علمه وسلم ونحن فى الضفة فقال أيركم يحب أن يغدوكل يوم الى بطحان أو الى العقيق فيأتى منه بناقتين كوماوين في غييرانمولا قطع رحم فقلنايارسول الله كانسانحت ذاك قال أفلايغــدو أحــدكم الى المسجد فيعلم أوبقرأ آيتين من كمتأب الله عز وجلخير لهمن ناقتين وثلاث خيرلهمن ثلاث وأربع خسير لهمن أربع ومنأعدادهنمن الابل * حدثني الحسن بن على الحلوانى ثنا أبوتو بة وهو الربيعين نافع ثنامعاوية يعنى ابن سلام عن زيد أنهسمع أباسلام يقول ثني أنوأمامة الباهلي قالسمعت رسول اللهصلي الله عليه وسلم بقول اقرؤا القرآن فانه يأتى يوح القيامة شفيعا

تثنية زهراء تأنيث الأزهر (قول البقرة وسورة آل عمران) (ع) فيه جواز قوله سورة كذاوكرهه بعضهم قال واعمايقال السمورة التي يذكرفها كذا ﴿ (قلت) ﴿ وهما بدل من الزهراو بن مبالغة فى التفسير من باب قدولات أداك على الأكرم الأفضل زيد فانه أبلغ من قدولك أداك على زيد الأكرم الأفضل لانك فى الأول فكرته أولا مجملا ثمثانيا و فصلا جعلته علما فى الكرم والفضل فلذلك جعل علما في الانارة (قول فانهما يأتيان يوم القيامة) (م) أطلق اسمهما على هذا الذي مأتى بوم القيامة استعارة على عادة العرب في ذلك (قول كانهما عمامتان أو كانهما غيابتان أوكا ُ نهمافرقانمن طيرصواف) (م) الغمامة السحابة والغيابة قال أبوعبيدماأظل فوق الرأس من سحابة أوغيرها يقال تغاياالقوم فوق رأس فلان بالسيف كانهم أظاوه به قال غيره والعرقان القطعتان من الطير ﴿ قلت ﴾ ومعنى صواف باسطة أجنعتها ملتصق بعضها ببعض كما كانت تظل سلمان عليه السلام (ع) قيل المهني انه قد يخلق الله تعالى خاقاه ن قراءته على صدغة الغمامة أو جاعية الطيرتحاج عنه بوم القيامة كافى حديث من قرأ عند مضجعه شهدالله أنه لااله الاهو الآية خلق الله له سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة هذا يحتمل و يحتمل انه مثلت حراسة السورتين اياهمن حالموقف وكرب يوم القيامة قال بعض مشايخ الشافعية وليست أوللشك بل للتنويع فالاول لمن يقر وهاولايفهم معناها والثانى لمنجع الأص بن والثالث لمن ضم البهما تعليم المستعدين التعليم قال غيره واذاتفاوتت المشبهات لزمأن يتفاوت المشبه به فالتظليل بالغمامة دون النظليل بالغيابة فان الاول عام فى كلأحدوالثاني يحتص بمسل الملوك والثالث أرفع مسلما كان لنبي الله صلى الله

﴿ باب فضل قراءة القرآن وسو رة البقرة ﴾

﴿شَ * الوليد بن عبد الرحن الجرشي بضم الجيم وفتح الراء وآخره شين مجمة منسوب لجرش بلد نسب اليها والنواس بفتح النون والواوالمسددة وآخره سين مهملة ابن سمعان بكسر السين وفتعها (قُولِ اقرؤاالزاهراوين)تثنيةزهراءتأنيثالأزهراىالمنيرتين امالهدايتهماقاربهماأولما يكون لهمن النور بسبيهما يوم القيامة (قول البقرة وسورة آلعمران) بدل من الزاهراوين كانه جعلهما علمين فى وصف النور بخلاف مالوقدمهما وأخر ذلك الوصف (قول فانهما يأتيان يوم القيامة) أطلق اسمهما على الشخصين الآتيين يوم القيامة جزاءعن قراء تهما على سبل المجاز (قل كانهما عامة ان أو كانهما غيابتان أوكانهمافرقان من طير صواف) الغمامة والغيابة كلشي أظل الانسان فوق رأسهمن سحابة ونحوهاوالفرقان بكسرالفاءواسكان الراءقطيعان أوجاعتان من الطير ومثله الحزقان في الرواية الأخرى بكسر الحاء المهملة واسكان الزاى يقال في الواحد فرق وحزق وحزيقة أى جاعة (ب) ومعنى صواف باسطة أجمعتها ملتصق بعضها ببعض كما كانت تظل سايان عام ، السلام (ع) قبل المعنى أنه قديخلق الله تعالى خلقامن قراءته على صفة الغمامة أوجاعة الطير تعاج عنه يوم القمامة كافي حدىث من قرأ عند مضطجعه شهدالله أنه لا إله الاهو الآية خلق الله له سبعين ألف ملك يستغفرون لهالى يوم القيامة ويحتمل أنهامثلت حراسة السورتين اياهمن حرالموقف وكرب يوم القيامة بذلك قال بعضمشايخ الشافعية وليستأوالشك بلالتنويع فالأوللن يقرأهماولايفههمعناها والثاني لمنجع الأمرين والثالث لمنضم اليهما تعليم المستعدين التعليم ﴿ قَلْتَ ﴾ واذاتحقق على هـذا التفاوت في المشهات لزم التفاوت في المشبه بها فالتظليل بالغمامة دون التظليل بالغيابة وان الأول عام فى كل أحدوالثاني مختص عثل الماوك لانانجعل الغيابة هنا بمعنى الراية والعما الذي بنصب على رأس

لاحابه اقر واالزهراوين البغرة وسورة آل عران فانهما يأتيان يوم القيامة كانهما غمامتان أو كانهما غيابتان أو كانهما فرقان من طير صواف تعاجان عدن أصحابهما عليه وسلم الداعى بقوله رب اغفرلى وهبلى ملكالا ينبغى لأحد من بعدى (ولم اقر واسورة البقرة) * (قلت) * قال الطبي هو تخصيص بعد تخصيص عم أولا بقوله اقر وا القرآن وعلق به الشفاعة شمخص الزهراو بن وعلق بهما النخليص من كرب يوم القيامة والمحاجة وأفرد بالثا البقرة وعلق به المعالى الثلاثة دلالة على أن لكل منها خاصية لا يعرفها الاصاحب الشرع (ولم البطلة) * فسرهم بالسحرة تسمية لم باسم فعلهم لان ما يأتون به الباطل واعمالم يقدر واعلى قراء تها ولم المنافع والمحرة البطالة أعلى المنافع والمنافع بالبطلة ألم المنافع والمنافع وا

الماوك والثالث مختص بمن دعابقوله ربهب لى ملكا لاينبغي لأحدمن بعدى قال الطبي في هذا التشييهم والغرابة أنه شبهها أولابالنسرين في الاشراق وسطو عالنور وثانيا بالغمامة والغمابة وعا مني عاينالف النورمن الظل والسوادكافي الحديث الذي ملى هذا الحديث أوظلتان سوداوان فاكذن مهماأن تينك المظلتين على غيرما عليه المظلة المتعارفة فى الدنيا فانهـــاوان كانت لدفع كرب الحر عن صاحها ولتكرمته ولكن لم تخل عن نوع كدورة وشائبة نصب وتلك رزقنا الله تعالى اياها مبرأة من ذلك لكونهما كالنيرين في النور والاشراق مسلوبتي الحرارة والكرب وآذن بالتشبيه الثالث أنهمامع كونهما مشرقتين مشهتين عظلةنبي الله تعالى سلمان عليه السلام ثم بولغ فيهوزيه عاجان لمنبه على أن تلك الفرقة بن من الطير على غير ماعليه طيرني الله تعالى من كونهما حاميتين صاحبهما عايسوؤه شبههما أولابالنير ين لينبه على أن مكانهما عاعداهم امكان القمرين بين سائر النجوم فها يتشعب منهمالذوى الأبصار تم أوقع قوله البقرة وآل عمران بدلامنهما مبالغة في الكشف والبيان كما تقول هل أدلك على الاكرم الأفضل فلان وهوأ بلغ في وصفه بالكرم والغضل لانك في الاول تثبت ذكره مجملاأ ولاومفصلا ثانيا وأوقعت البقرة وآل عمران تغسيرا وإيضاحا للزهراوين فجعلتهماعامين فيالاشراق والاضاءة ثمانهذا البيان أخرج الزهراوين من الاستعارة الى التشبيه كقوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الأسود من الفجر وهومع كونه تشبيها أبلغ من الاستعارة لادعاء أنه مفسر مبين للبهم (قول اقر واسورة البقرة) (ب) قال الطبي هو تخصيص بعد تخصيص عم أولا بقوله اقرؤا القرآن وعلق به الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلق بهما التخليص من كرب القيانة والمحاجة وأفردثالثا البقرة وعلق بهاالمعانى الثلاثة دلالة على أن لكل منهما خاصية لايعرفهاالاصاحبالشرع (قول البطلة) فسرهم بالسعرة تسمية لهم باسم فعلهم لان ما يأتون به الباطل وأعالم يستطيعواقراءتهالزيغهم عن الحق (ب) وقيل يعنى بالبطلة أصحاب البطالة أى لايستطيعون قراءة الفاظهاوتد برمعانها لبطالتهم وكسلهم الطيبي ويعمل أن يعنى بالبطلة سحرة البيانواعالايستطيعونها من حيث تعدى فيهابقوله تعالى فأتوابسو رةمن مشله (قول تقدمه) الضمير بعودعلى القرآن أى مقدم ثوابهما ثواب القران

اقرؤاسورة البقرة فان أخذها بركة وتركها حسرة ولاتستطمعها البطلة قال معاوية بلغنيأن البطلة السحرة * وحدثنا عبد الله بن عبد الرحن الدارمي ثنامحيي يعني ابن الاسناد مثله غير أنه قال وكانهما في كلهما ولم لذكرقول معاوية بلغني * وحــدثنا استحق بن منصوراً نايزيد بن عبد ربه ثنا الوليدين مسلم عن محدين مهاجر عن الوليد ابن عبد الرحن الجرشي عن جبير بن نفير قال سمعت النواس بن سمعان الـكلابي بقول سمعت الني صلى الله عليه وسلم بقول يؤنى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا ىعماون به تقدمه سورة البقرة وآل عمران وضرب لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثال مانسيتهن بعد قال

(قولم أوظلتان سوداوان) *(قلت) * وقد وصفتابالسوادلت كانفهماوترا كب بعضهماعلى بعض فهو أنهم ما يكون من الاظلال (قولم بينهماشرق) (ع) قيل ضوء و رويناه بفتح الراء وسكونها (ط) الأشبه أنه بالسكون بعنى المشرق و بالفتح الضوء لانه لماقال سودا وان يتوهم انهما مظلمتان فرفع ذلك بقوله بينهماشرق أى مشارق أنوار أوأنوار على الوجهين * (قلت) * وقال بعض الشافعية يعنى ان بينهما فرجة و فصلالتمييز احداها عن الأخرى * وقال غيره هذا يكنى عنه كونهما ظلتين واعالمعنى انهما مع كنافنهما وترا كهما لايستران النوء ولا بمحوانه (قولم فرقان) (ع) فرقان في حديث استقوه وللجمهور بالفاء والراء * وللسمر قندى بالحاء المهملة والراى وهما بعنى واحد والحزيقة الجاء المهملة والراي

﴿ فَصْلَ الْفَاتِحَةُ وَخُواتُمُ الْبَقْرَةُ ﴾

(قولم بيناجبريل) * (قلت) * لا يبعد أن يكون ابن عباس تمثل له جبريل عليه السلام والملك كا تمثل لرسول الله عليه وسلم فشا هدو سمع و ترك الاسنادلوضوحه والظاهر انه اعمامه من اخباره صلى الله عليه وسلم (ع) والنقيض صوت الباب وشبه * (قلت) * يعنى بشبهه الرحال ومافى معناها والنقيض ليس الصوت وانحاهو انتقاض الشئ فى نفسه حتى يكون له الصوت والضمائر الثلاثة فى سمع و رفع وقال راجعة الى جبريل عليه السلام لانه أحق بالاخبار عن أحوال السماء لانه أكثراط لاعاعليه وقيل الله عليه وسلم وقيل هوفى سمع و رفع الى النبى صلى الله عليه وسلم وفى قال لجبريل عليه السلام هوأ ولى من أن يستغرب جبريل عليه السلام ثم يغسر (قول باب من السماء قصح بريل عليه السلام ثم يغسر (قول باب من السماء قصح اليوم) * (قلت) * يردقول الف لاسفة ان الافلاك لا تقبل الخرق وقول حبريل عليه السلام أم يغسر (قول باب من السماء قصح اليوم) * (قلت) * يردقول الف لاسفة ان الافلاك لا تقبل الخرق وقول حبريل عليه السلام أم

(قولم أوظلتان سوداوان) لتكاثفه سماوترا كب بعضهما على بعض فهوأ نفع ما يكون من الاظلال (قولم بينه ما شرق)أى ضوء بفتح الراء و سكونها (ط) الأشب ه أنه بالسكون بمعنى المشرق و بالفتح النوء لانه لما قال سوداوان يتوهم انه ما مظلمتان فننى ذلك بقوله بينه ما شرق أى مشارق أنوار أو أنوار على الوجهين (ب) وقال بعض الشافعية أى بينهما فرجة وفصل التمييز احداهما عن الاخرى وقال غيره هذا يكنى عنه كونهما ظلتين واعا المعنى انهما مع كثافتهما وترا كه ما لا يستران الضوء ولا يحوانه

﴿ باب فضل الفاتحة وخواتم البقرة ﴾

وش المدن المناه المناه

كانهما غمامنان أوظلتان سوداوان بشما شرق أو كانهما فرقان من طير صواف تعاجان عن صاحبها ي حدثناحسن ابن الربيع واحدد بن جواس الحنفي قالاثنا أبو الاحوص عن عارين رز ن عن عبدالله ن عيسىعن سعيدبن جبير عـن ابن عباس قال بينا حير مل قاعد عند الني صلى الله عليه وسلم سمع نقيضا من فوقه فرفع رأسه فقال هدا بابمن السماء فتح اليوم لم يفتح قط الااليوم فنزل منهملك

بهته هى شهادة على النه الحكم امن عالم فتقبل وقول الملك أبشرا كا يقوله عن الله سحانه فغده ساعه صلى الله عليه والسه عليه السلام و يبعد أن يكون من اخبار الملك عاعم و تقدم أن الوحى ساع نبى كلام الله تعالى القديم بو اسطة ملك أو دونه و فتح الباب و زول الملك والتشير يدل على عظم أمن هما ومعنى لم يؤمه ما أى لم يؤته ما أى لم يؤته نها أى لم يؤته نها ألا علم عظم أمن هما ومعنى لم يؤته ما أى لم يؤته نها ألا علم الله يؤته نها ألا يدحون الهما علم الأكل ما ترتب عليه من العشر حسنات محققة القبول والافلاخ صوصة لان حرف الحباء المالك وقيل ما ترتب عليه من العشر حسنات محققة القبول والافلاخ صوصة لان حرف المباء المالك و المالك و المنازلة و يبوز أراد بالحرف الطرف لان حرف الشيء طرف وكنى به عن الجلة أى لن تقرأ بالجله الأعطيت من توسد القرآن أو كفتاه أن يكون المن المنازلة و يبوز القرآن أو كفتاه أن يكون المن ترك قواءة القرآن و يبعد أن يكون من الكفاية أى كفتاه من الله وافق المنازلة و المن

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ﴾

و من حفظ عشر آیات من أول سورة الکهف و فى الآخر من آخرها كا سبب ذلك مافى أولهامن المجائب من تدبره لم يستغرب أمر الدجال فلا يفتتن به وكذلك مافى اخرها من قوله تعالى أفحسب الذين كفر وا الآية وفيل خاصية لها وقد دجاء من حفظ سورة السكهف ثم أدرك الدجال لم يسلط عليه * (قلت) * التعريف فى الدجال للعهد وهوالذى يخرج آخر الزمان وقيل يجو زأن تكون المجنس لان الدجال من يكثر منه الكذب والتلبيس وفى الحديث يكون فى آخر الزمان دجالون كذا بون محوهون وقيل كاعصم الله أولئك الفتية من ذلك الجبار كذلك

لم يفتح هى شهادة على نفى لكنها من عالم فتقبل وقول الملك أبشرا عايقوله عن الله سعانه ففيه سماعه صلى الله عليه وسلم الوحى من غير جبريل عليه السيلام و يبعد أن يكون من اخبار الملك بما علم وقتح الباب ونز ول الملك والتبشير يدل على عظم أمر هما والمعنى لويؤمس ما أى لم يؤت ثوابهما الخاص والا فلاخصوصية لان غيرهما من الآى لم يؤته نبى (قول لن تقرأ بعرف منه ما الاأعطيته) (ب) لوأربد حرف الهجاء فالمعنى ان ما ترتب عليه من العشر حسنات محققة القبول والافلاخصوصية لان حروف غيرها كذلك وقيل أراد بالحرف الطرف لان حرف الشي طرفه وكنى به عن الجهلة أى لوتقرأ عبرها كذلك وقيل أراد بالحرف الطرف لان حرف الشي طرفة وكنى به عن الجهلة أى لوتقرأ بالجلة منه ما الأعطيت ما تضمنت ان كانت دعاء كاهد ناوان كانت ثناء أعطيت الثواب والباء قيل بالجلة منه ما الأعطيت ما تضمنت ان كانت دعاء كاهد ناوان كانت ثناء أعطيت الثواب والباء قيل زائدة و يجو زأن تكون بمن ترك قراء قالقرآن و يبعد أن يكون من الكفاية أى كفتاه من ملازمة أى منعتاه من أذى الشيطان وقيل من الآفات وقيل الجيع وقيل كفتاه من ملازمة التلاوة وقيل من أذى الشيطان وقيل من الآفات وقيل الجيع وقيل كفتاه شرالانس والحق أى

فقال هـ ذا ولك نزل الى الارض لم ينزل قسط الا اليوم فسلم وقال ابشر بنور ينأوتيهمالميؤتهما نى قبلك فاتحة الكتاب وخواتم سورة البقرة لن تقرأ بحرف منهما الا أعطيته * وحدثنا احد ابن يونس ثنا زهــــر ثنا منصور عن ابراهم عن عبدالرجن بن بزيد قال لقيت أبا مسعود عنمد البيت فقلت حديث بلغني عنكفالآيتين في سورة البقرة فقال نعم قال رسول اللهصلي الله عليمه وسلم الآسان من آخر سورة المقرة من قرأهما في لملة كفتاه * وحدثنااسحق ابن ابراهیم أنا جریر ح وحدثنا محمدين مثني وابن بشارقالاثنامحدين جعفر

ثنا شعبة كلاهاعن منصور بهذا الاسناد * وحدثنا مجاب بن الحرث التميي أنا ابن مسهر عن الاعمش عن ابراهم عن عبد الرحن بن يزيدعن علقمة بن قيس عن أبي مسعود الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأهاتين الآيتين من آخرسورة البقرة في ليلة كفتاه قال عبد (٤٧٣) الرحن فلقيت أبامسعود وهو يطوف بالبيت فسألته فحد ثني به

> ا يعصم قارتهامن كل جبار والايحتج بالحديث على جواز الدعاء بالمصمة لانه لا يمتنع الدعاء بهامن نوع معين نحواللهم اعصمني من الزناوا لحديث منهواءا النظرفي الدعاءبها مطلقار ليسفى الحديث ولذا أنكرعلى خطباءالموحدين ماوك افريقية قولهم فىخطبة الجعةو رضىاللهءن الامام المهدى المعصوم حتى بدلواذاك بقولهم المعاوم وانماعتنع الدعاء بهالان العصمة عندالمتكلمين عدم خلق القدرة على المعصة وهومختص بالانبياء عليم السلام

> > ﴿ فَصَلَّ آيَةِ الْكُرْسِي ﴾

ولم معك) * (قلت) * وقع موقع البيان لما يحفظ لان مع تقتضي المصاحبة فالمعني أي آية مما أوتيت (ع) محتبج به استحقوغيره في اجازتهم تفضيل بعضالسو روبعضالآي على بعض وتفضيل القرآن على غيره من الكتب والتفضيل عندهم يرجع الى كثرة الثواب ومنع منه الأشعرى والبافلاني وغيرهماقالوالان التفضيل يقتضي نقص المفضول وكلام الله سبحانه لانقص فيسه وأولوا ماجاء من افظ أفضل وأعظم بمعنى فاضل وفيه القاء العالم المسئلة على أصحابه ليختبر أذهانهم أوليتعامو امالم يسمقوا

﴿ باب فضل سورة الكهف وآبة الكرسي ﴾

وش * أبوالسليل بفتح السين ، وعبد الله بن رباح بفتح الراء والباء الموحدة الخففة (ول من حفظ عشر آيات الى آخره) (ع) سبب ذلك مافى أولها من العجائب من تدبره لم يستغرب أمر الدجال فلا يفتتن به وكذاما في آخرها من قوله تعالى أفحسب الذين كفر وا الى آخرها وقيل خاصية لهاوقدجاء من حفظ سورة الكهف ثم أدرك الدجال لم يسلط عليه (ب) التعريف في الدجال العهد وهو الذي يخرج آخرالزمان وقيل يمجو زأن تكون للبخاس لأن الدجال من يكثرمنه الكذب والتابيس ولا يحت بالحديث على جواز الدعاء بالعصمة لانه لا يمتنع الدعاء بهامن نوع معين نحوا للهم اعصمني من الرنا وانما ألنظر في الدعاء مطلقا وليس في الحديث ولذا أنكر على خطباء الموحدين ماوك أفريقية قولهم فى خطبة الجمة و رضى الله عن الامام المهدى المعصوم حتى بدلوا ذلك بقولم المعاوم (قولم أعظم) (ع) المكتب والتغضيل عندهم يرجع الى كثرة الثواب ومنعمنه الأشعرى والباقلاني وغيرهما قالوالان التفضيل يقتضي نقص المفضول وأولواماجامن لفظ أفضل وأعظم عمني فاصل (و ل الله و رسوله أعلم) تم أخبر ثانيا عا أنى به قيل سؤاله صلى الله عليه وسلم الصحابي يكون الحث على استماع ما يلقى والعشفعن مقدار فهمه فلهذاراعى الأدبأولا بقوله الله ورسوله اعلم والرآه لايكفي لاعادته صلى الله عليه وسلم السوال وعلم انه اغاير يداستخراج ماعنده أجابه بماذكر (قول ليهنك العلم) أى ليكن العلم

أبىطلحة البعمرىءن أبى الدرداء أن نسبي الله صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشرآيات من أول سورة الكهفءصمن فتنه الدجال * وحــدثنا محدبن مشنى وابن إبشار قالاثنا محمدين حعفرتنا شعبة ح وثني زهـير بن حرب ثنا عبدالرجن بن مهدى ثناهمام جيعاعن قتادة بهذا الاسنادقال شعبة من آخر الكهف وقال همام من أول الكهف كاقال هشام وحدتناأ بو بكر بن أبي شيبة تناعبدالاعلى بن عبدالاعلى عن الجريري عن أبي السليل عن عبدالله بن رباح الانصاري عن أبى بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ياأ با المنذر أندري أي آية من كتاب الله معل أعظم قال قات الله و رسوله أعلم قال ياأبا المنذرأ تدرى أى آية من كتاب الله معك أعظم قال قلت الله الاهوالحي القيوم قال فضرب في صدرى وقال ليهنك العلم أباللنذر يه حدثني زهير بن حرب ومجدبن بشارقال زهير ثنامعيي بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن

عن الني صلى الله عليه وسلم ﴿ وحدثني على بن خشرم أناءيسي يعنيابن یونس ح وثنا أبو بکر ابن أى شيبة أناعبدالله بن عير جيعا عين الاعش عن أبراهم عن علقمة وعبدالرجن بنيزيدعن أبي مسعودعن النبيصلي اللهعليه وسلم بمثله يوحدثنا أبو بكر بنأبى شبية ثنا حفص وأبومعاوية عن الأعش عن ابراهيمعن عبدالرجن بنيزيدعن أبى مسعود عن النبي صلى اللهءليه وسلم بمثله بوحدثنا محمد بن مثنى ثنامعاذ بن هشام ثني أبي عـنقتادة عن سالم بن أبي الجسد الغطفاني عن معدان بن

السؤال عنه *(قلت) * ترجم أبو نعيم على حديث اقتدوا باللذين من بعدى أى بكر وعمر باب ثناء العالم على بعض أصحابه ليعز ع الى الأخذ عنه بعده ومعنى ليهنك ليكن العلم هني ألك وهود عاءله بتيسره عليه واخباره بأنه من أهله

﴿ حديث قوله صلي الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ﴾ (م)قيل كانت ثلثه لانه ثلاثة انحاء قصص وأحكام وصفات وهي مشتملة على الصفات فهي ثلث من هذاالوجهو يشهدله حديثان اللهجزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قلهوالله أحدجزأ وقيل ثواب قراءتها يعدل ثواب للث القرآن دون تضعيف وقيل انماقاله صلى الله عليه وسلم فى رجل بعينه قصده (ع) ويشهد للاول أيضاالر كتاب أحكمت آيانه ثم فصلت ثم بين التفصيل فقال أن لا تعبدوا الاالله فهذا فصل الالهية ثم قال انني لكم منه نذير و بشيرفهذا فصل النبوة والقصص منه لانهاأ دلهائم قال استغفروا ربكائمتو بوااليه فهوفصل التكليف والوعد والوعيدمنه فهذه ثلاثة أجزاء وقل هوالله أحد جعت الغصل الأول وقسل انميا كان ذلك للذي رددها فحصل لهمن قراءتها قدرقراءة ثلث القرآن وحديث احشد وايردتأو مل أنّ ماقاله في رجل معين * (قلت) * قال ابن رشدليس في جوات مهامايرفع اشكال الحديث وسئل عنه أحدواسعق قال ابن عبد البرفاقاما في جوابهما ولاقعدا عابن رشدوالذى عندى في معنى تعدل ان ماترتب من الثواب على ختمة ثلث ما اوثلثاه ابقيتها وليس معناه أنمن قرأهاو حدهالا تكون لهمثل ثواب ثلث ختمة ولوكان معناه ذلك لآثر العلماء قراءتها على قراءة السو والطوالف الصلاة وعلى قراءتها دون سائر القرآن ولم يف عاوا وقد أجعوا على أن قراءتها ثلاث مرات لاتساوى فى الاجرمن أحيا الليل بحتمة وهذا كالثواب المرتب على الصلاة أكثره للنية وباقيه لغيرهامن قيام وغيره لحديث نية المؤمن خيرمن عمله وقلت وماأنكره حكاه ابن السيدعن الفقهاء والمفسرين وهوالاظهرحتى انمن كررها ثلاثا بكونله ثواب من قرأ ختمة واعلله يؤثر العلماء قراءتهاعلي قراءةالسو رالطواللان المطاوب الثواب والثدر والاتعاظ واقتباس الاحكام وحدث أيعجز أحمدكم الممذكور بعده ظاهر بلنص في ذلك وكذلك حمديث احشدوا وتقمد ملقاضي

هنيثالث وهودعاءله بتيسره عليه واخباره انه من أهله وفيه الثناء على المتعلم والسرور به وتنشيطه ﴿ باب فضل قراءة قل هو الله أحد ﴾

وهى مشمّلة على الصفات وقيل ثواب قراء تهايعدل ثلث القرآن فيل لانه قصص وأحكام وصفات وهى مشمّلة على الصفات وقيل ثواب قراء تهايعدل ثواب ثلث القرآن دون تضعيف وقيل اعاقاله صلى الله عليه وسلم في رجل بعينه رد دقراء تهاحتى حصل منهاذلك (ب) ابن رشد والذي عندى في معنى تعدل ثلث القرآن أن ما ترتب من الثواب على خمّة ثلثه لها وثلثاه لبقيتها وليس معناه أن من قرأها وحدها يكون له مثل ثواب ثلث خمّة ولوكان معناه ذلك لآثر العلماء قراء تها على قراء قالسو ر الطوال في العلم المقال بعن المقراء تها دون سائر القرآن وقد أجعوا أن قراء تها ثلاث من الاساوى في الأجرمن أحيا الليل بعدمة (ب) ما أنكره حكاه ابن السيد عن الفقهاء والمفسر بن وهو الأظهر حتى الما ورمن أحيا الليل بعدمة والمعال وحديث أينجز أحدكم المذكو و بعده ظاهر بلن صالما المطاوب التدبر ولا تماظ واقتباس الأحكام وحديث أينجز أحدكم المذكو و بعده ظاهر بلن ص

معدان بن أبي طلحة عن أبى الدرداءعن النبي صلى اللهعليهوسلم قالأيمجز أحدكمان يقرأفي ليلة ثلث القرآن قالوا وكنف مقرأ ثلث القرآن قال قل هواللهأحــد تمدل ثلث القرآن ي وحدثنااسحق ابنابراهيم أنامجمدبن بكر بناسعسد سأبي عروية ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا أبأن العطار جيعا عسن قتادة مهذاالاسنادوفي حدثهما من قول الني صلى الله عليه وسلمقال ان الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فجمل قلهوالله أحد جزامن أجزاءالقرآن * حدثني محمدبن حائم و يمقوب بن ابراهيم جيعاعن يعبىقال محمد بن حاتم ثنايعسى بن سعید ثنایز ید بن کیسان ثناأ بوحازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم احشد وافانى سأقرأ عليكم ثلث القرآن قال فحشد من حسد تُمَنوج نبى الله صلى الله عليه وسلم فقرأ قل هوالله أحد ثم دخل فقال بمضالبعض انى أرى هذا خبرا (٤٧٥) جاء من السماء فذلك الذى أدخله ثم خرج نبى الله صلى الله عليه وسلم فقال

أعلمأنه ان كانت فيهاقل هوالله أحد تسلسل (قوله احشدوا) (ع) أى اجمعوا من حشد القوم لفــلان اذا اجتمعواله وتأهبواله * ابن در يدحشدت الفوم جعهم والحشد القوم المجتمعون (قول فنتم بقلهوالله أحد) ﴿ قلت ﴾ يعنى يختم بهاقراءته أى يقرأ بهابعد الفاتحة وكان شخنا أبوعبدالله بنعرفة رحه الله تعالى يستعب ختم أعمال الطاعة بقراءتها وكان يختم قيامه بالليل بقراءتها عشرممات يعدهافى أصابعه ولايرى العدَشْغلا وكذلك كان يعد تكبيرات الصلاة على الجنائز (قُولِ فِي الآخر أن الله بحبـه) (ع) المحبة الميل ويستعيل أن يميـــل الله تعالى أوبمال اليهوليس بذي جنس ولاطبع فيوصف بالشوق الذي تقتضيه الطبيعة البشر ية فحبته سبعانه وتعالى العبد قيل هي ارادته تنعمه وقيل هي الانعام ﴿ قَلْتَ ﴾ فهي على الاول صفة معنى وعلى الثانى صفة فعل والقولان للتكلمين فيها وفى غيرها بمايستحيل نسبته الى الله سبحانه كالرضا والغضب هل تردالى صفة المعنى أوالى صفة الفعل (م) وأما محبة العبدللة تعالى فهي ارادته أن يعسن اليه (ع) وقيل هي طاعته له وردبأن الطاعة نمرة الحبة ولايبعد تفسير محبة العبدالله تعالى بالميللانه يصحمنه الميل ولايصحمن الله تعالى وحقيقة المحبة أنهاميل النفس الى مايوافق لذتها وسبها كون الشي حسنافي الحس كالصورة الجيلة أوفى الفعل كحبة العلماء والصالحين أوكونه محسنا اليك وقداجتمعت الثلاثة في الله تمالى فانه سجانه وتعالى في جلاله و مهاء نو ره وعظم سلطانه وعميم إحسانه الجدير بأن لا يعب سواه و قلت ﴾ استعالة أن يميل الله سبعانه أو يمال اليه يمنع من تفسير عبة العبدللة تعالى بالميل لأن الميل الى الشيء يقتضي كون ذلك الشيء في جهة وحير ولا يجو زذلك على الله تعالى وان محبة الله تعالى هي ما تقدم من أنها ارادته أن يحسن اليه أو انها طاعته له هذا الذي فى كتب المتكلمين وأشار اليسه الامام ولايرد تغسيرها بالطاعة عُرتها وعمرة الشي غيره لان قائل ذلك أيردبه التفسير وانماأرا دانه لماتعذرت فيهاالحقيقة جعلت كناية عن الطاعة وماذكر الفاضي منأنه لايبعد تفسير محبة العبدلله عز وجل بالميل هوالذي كنت أختار قبل وقوفي على كلام القاضي هذاولايكزم الجهة والحيز واغايلزمان لوكانت المحبة الميل فى الحس واغاهى ميل الغلب وميل القلب الى الشي ايثاره ولا يمتنع تعلق الاثارة بمن ليس في جهة ولاحيز كتعلق العلم به تعالى وكنا قد قدمنا هذا العث في كتاب الايمان

فى ذلك وكذا حديث أحشد واوتقدم للقاضى فى غيرهذا الموضع أن معنى دون تضعيف أى ثواب خمة ليس فيها قل هوالله أحدير يدوالله أعلم انهاان كانت فيها قل هوالله أحد تسلسل (قول حمة ليس فيها قل هوالله أحد يريدوالله أعمم بها قراءة أجشد وا)أى اجمع واحشدت القوم جعتهم (قول فيضم بقل هوالله أحد) (ب) يمنى يحتم بها قراءة أن يقرأ بها بعد الفاقعة وكان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة يستحب ختم أعمال الطاعة بقراءتها وكان يحتم قيامه بالليل بقراء نها عشر من الت يعدها فى أصابعه لا يرى العد شغلا وكذا كان يعد تسكيرات الجنازة

الى قات ا ـ ك سأقر أعليك المالقرآن ألاانها تعدل ثلث القرآن * وحــدثنا واصل بنعبدالاعلى ثناابن فضيل عن بشيرأى اسمعيس عن أبي حازم عن أبي هريرة قال خرج البنارسولالله صلىالله عليهوسلم فقال أقرأعليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو اللهأحد الله الصمد حتى خمها يوحدثنا أحد بن عبد الرحن بن وهب ثناعمى عبدالله بن وهب ثنا عمرو بن الحرث عن سعيد ابنأى هلالأن أباالرجال مجمد سعبدالرجن حدثه عن أمه عمرة بنت عبد الرحن وكانت في حجر عائشة زوج النبي صلي اللهعليه وسلمعنعائشة أنرسول الله صلى الله عليهوسلمبعث رجلاعلى سرية وكان مقرألا صحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحدفامار جعواذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ساوه لاى شي يصنع ذلك فسألوه فقال لانهاصفه الرحن عز وجل فأناأحب أن أقرأ بهافقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر وه أن الله يحب * حدثنا

(٥٤ ــ شرح الابي والسنوسي ــ ني)

قتيبة بن سعيد ثناجر برعن بيان عن قبس بن أبي حازم

ألم تر آيات أنزلت الليلة لم يرمثلين قط قل أعوذ برب الغلق وقل أعوذ برب الناس * وحدثني مجدبن عبدالله بن عير ثنا أبي ثنا المعيل عن قيس عن عقبة بن عامر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه (٤٧٦) وسلم أنزل أو أنزلت على آيات لم ير مثلهن قط

﴿ فضل المعوذتين ﴾

(قولم ألمتر) ﴿ قات ﴾ كلة تجب ولذا بين معنى التجب بقوله لم يرمثهن والاظهر في قوله لم يرمثهن والاظهر في قوله لم يمثهن أنه لم يكن سورة آيانها كلها تعويد المن شر الأشرار غيرهما ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من شرالجان ومن شر الانسان بغيرهما فلما نزلتا ترك التعوذ بما سواهما ولما سعر صلى الله عليه وسلم استشفى بهما وان أريد لم يرمثلهن في الفضل فلا يعارض ما تقدم في آية الكرسي تلك آية واحدة وهذه آيات أو يقال انه عام مخصوص أو يقال ضم هذا الى ذلك ينتج لك الجميع سواه في الفضل (قول قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس) (ع) فيسمانهما من القرآن ورد على من نسب الى ابن مسعود خلافه وعلى من زعم أن لفظة قل لهست من السورتين قال وانما أمر أن يقول فقال وهوشي من وى في حديث فتأوله بعض الملحدة على هذا والاجاع وكتبهما في المصحف يرده

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين ﴾

(ع) الحسدة عن زوال النعمة عن الغير وصرفها اليكوهو حرام والاغتباط تمنيه مثلها دون زوال في الحسدة عن الغير وصرفها اليكوهو حرام والاغتباط تمنيه مثلها دون وال في أمور الطاعة فهو مندوب *(قلت) * فالحسد المنافي إن أريد به الحسد حقيقة فالاستثناء منقطع أى لكن يغبط في اثنتين وان أريد به الحسد أي الغبطة فهو متصل أى لاغبطة مجودة الافي ائنتين يريد ونعوهم القوله في الآخر حكمة يقضى بها ويعلم هالان الظاهران اغير القرآن (د) والحكمة مامنع من الجهل و زجوعن القبيع والآناء الساعات واحدها أنا وأنو وانى وأنن أربع لغات ومعنى على هلكته على انفاقه في وجوء البرومعنى يقضى بها يعمل

﴿ باب فضل الموذنين ﴾

﴿ شَهُ (وَلَمُ أَلَمَ) كَلَّهُ تَجَبُ ولذا بِين معنى التجب بقوله لم يرمثلهن (ب) والأظهر في قوله لم يرمثلهن انه لم تكن سورة آياتها كلها تعويد امن شرالا شرار غيرها ولذا كان صلى الله عليه وسلم يستعيذ من شرالجن والانسان بغيرهما فلما نزلتا نرك التعويد بماسوا هم اولما سحر صلى الله عليه وسلم استشفى بهما وان أريد لم يرمثلهن في الفضل فلا يعارض ما تقدم في آية الكرسي تلك آية واحدة وهذه آيات أو يقال انه عام محموص أو يقال ضم هذا الى ذلك ينتج لك الجيع سوا ، في الفضل (قولم لم ير) ضبط بالنون المفتوحة وبالياء المضمومة (قولم المعوذ تين) (ح) هكذا هو في جيع النسخ وهومن من بغمل محذوف أي أعنى المعوذ تين

﴿ باب لاحسد الا في اثنتين ﴾

﴿ش﴾ * الحسد يمنى زوال النعمة عن الغير وصرفها اليك وهو حرام والاغتباط تمنى مثلها دون زوال فا كان في أمو رالدنيا فهو مباح وان كان في أمو رالآخرة فهو مندوب اليه (ب) فالحسد المنفي ان أريد به الحقيق فالاستثناء منقطع أى لكن نغبط في اثنتين وان أريد به الغبطة فالاستثناء متصل أى لا غبطة مجمودة الافي اثنتين يريد و فعوه الرح) والحكمة ما منع عن الجهل و زجر عن القبح ومعنى على هلكته على انفاقه في وجوه البرومعنى يقضى بها يعمل بها و يعلمها الناس احتسابا

المعوذتين «وحدثناء أبو بكربن أبى شيبة ثناوكيع ح وثني محمدبن رافع ثنا أبو أسامــة كلاهما عن اسمعمل مهذا الاسنادمثله وفير والةأبي أسامة عن عقبة بنعام الجهني وكان من رفعاء أصحاب رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم * حدثناأبو بكر بن أبي شيبةوعمر والناقدو زهير ابن حرب كلهم عن ابن عيينة قال زهير ثنا سفيان ابن عمينة قال ثنا الزهري عن سالمعنأبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاحسد الافي اثنتين رجل آناه الله القرآن فهو يقوم به آ ناءالليــل و آ ناءالهار ورجل آناه الله مالافهو ينفقه آناءالليلو آناء النهار *وحدثني حرملة بن يحيي أناابن وهب اني يونس عن ابن شهاب قال انی سالمين عبدالله بن عمرعن أبيه قال قال رسول الله صلى اللهعليه وسلملاحسد الاعلى اثنتين رجل آتاه الله هذا الك تاب فقام به Tناء اللسل وT ناءالنهـار ورجــل أعطاه اللهمالا فتصدق بهآناء اللملوآناء النهار * وحدثنا أنو بكر

ابن أى شدية ثنا وكيع عن اسمعيل عن قيس قال قال عبدالله بن مسعود حوثنا ابن غير ثنا أبى ومجمد بن بشرقالا ثنااسمعيل عن قيس قال سمعت عبدالله بن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحسد الافى اثنتين رجل آناه الله مالا فسلطه على هلـ كمته فى الحق و رجل آناه الله حكمة فهو يقضى بها و يعلمها «وحدثنى زهير بن حرب ثنايعقوب بن ابراهيم ثنى أبى عن ابن شهاب عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحرث القي عمر (٤٧٧) بعسفان وكان عمر يستعمله على مكة فقال من استعملت على أهسل

بهاو يعامهاالناس احتسابا (قول فى الآخر فاستخلفت عليهم مولى) فيه اعتبار النسب فى الولاية وان العلم والفرآن يجبران نقص النسب إن الله يرفع بهذا السكتاب قوماو يضع به آخر بن * (فلت) * المعنى ان هذا الامير رفعه الله عنى وجل على هؤلاء المؤمر عليهم * وقال بعضهم ان الله سبعانه و تعالى من عمل بالعلم و يضع من لم يعمل به والعلم من حيث انه علم لا يضع

• ﴿ أَحَادِيثُ انْ هَذَا القرآنُ أَنْزُلُ عَلَى سَبِعَةً أَحَرَفُ ﴾

(قولم فكدتأن أعجل عليه) أى أخاصه وأظهر غضى عليه (قولم تمليبته) (ع) أى أخذت عجامع ثو به في عنقه وجررته به مأخوذ من اللبة بفتح اللام وهي المنحر وفيه ما كانوا عليه من الشدة في أمر القرآن وقراء ته على نحو ما سمعوه والردعلي من يجيز القرآء عباروى عن ابن مسعود والديمية أذالم يحسن كاذهب اليه أبو حنيفة وأمره صلى الله عليه وسلم عمر بارساله يحتمل لأنه لم يثبت عليه موجب تعيز يره فأمره بارساله ليسمع منه ما الدعاء عليه وسلم عمر أن يقرأ خوف أن يقرأ وهوسا كن الجاش وهكذا أنزلت تصويب وأمره صلى الله عليه وسلم عمر أن يقرأ خوف أن يكون الخطأ منسه (قولم ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) (د) قال العلماء سبب انزاله عليها المنعف والتسهيل على الأمة ولذا قال هون على أمتى * وقال في آخر الحديث فاقرؤا ما تيسر منه لا سالم في على الحصر في السبعة وأنه الكلمات والماهي في بعض القرآن لا في جميعه * واختلف فقيل ليس المعنى على الحصر في السبعة وأنه الماها والحروف ثم اختلف هؤلاء على أربعة أقوال فقيل لا ما ختلف هؤلاء على أربعة أقوال فقيل هي في الماني كالوعيد والحكم والمتشابه والحسلال والحرام والقصص والأمثال والأمر والهي ثم هي في الماني كالوعيد والحمر والتمال والخرام والقصص والأمثال والأمر والهي ثم

﴿ بَابِ انْ هَذَا القرآنَ أَنْزُلُ عَلَى سَبِّعَةً أَحْرُفُ ﴾

وشه (قرل فكدت أن أعلى عليه) أى أخاصه وأظهر غضى عليه (قرل ثم لببته) بتشديد الباء الأولى أى أخذت بمجامع فو به فى عنقه وجر رته به مأخود من اللبة بغتج اللام وهى النصر (قرلم على سبعة أحرف) ذكر القاضى هنا أقوالا كثيرة فى معنى السبعة الأحرف (ب) فحاصل الأقوال التى سرد نرجع الى أن أحرف السبعة التي يقر أالناس بها اليوم هل هى الاحرف المذكورة فى الحديث أوهى حرف واحد منها والأول ظاهر قول الباقلانى والثانى نصقول ابن أبى صفرة وظاهر قول الطحاوى والأظهر فى المسئلة وهو الذى كان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة بعتار أن المراد بالأحرف المذكورة فى ولأن الحديث أحرف قرا آت السبع اليوم وقراءة يعقوب داخلة فى ذلك لأنه أخذها عن أبى عمر و ولأن بذلك يظهر التسهيل والتيسير الذى هوسب بزوله علمها و به أيضا فظهر مجزة قوله تعالى إنا تعن نزلنا الذكرى واناله لحافظون لأنها محفوظة معمر و رمثين من السنين و به أيضا تعرف ضعف قول ابن أبى صفرة لانه الو كانت واحدا من تلك الأحرف لزم أن توجد بقيتها وان المتعفظ لاقتضاء الآية ذلك أبى صفرة لانها لو كانت واحدا من تلك الأحرف لزم أن توجد بقيتها وان المتعفظ لاقتضاء الآية ذلك

الوادى فقال ان أبزى قال ومن الأرازي قال مولى من موالينا قال فاستخلفت عليهمولىقال انه قارئ لكمتاب الله عز وحمل وانهعالمهالفرائض قالعمر أماان بيكرصلي اللهعليه وسلم قد قال ان الله برفع مهلذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين ، وحدثني عبدالله نعبد الرحن الدارمي وأبو بكر بن اسحق قالاثنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهرى قال ثني عامر بن واثلة الليــثي ان نافع بن عبد الحرث الخزاعىلق عمر بن الحطاب بعسفان عِمْل 🕳 يث ابراهيم بن سعمد عمن الزهري يدحدثنا يحي ابن محيىقال قرأت على مالك عن أبن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحن بن عبد القارى قال سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان على غير ماأقرؤها وكانرسول اللهصلي اللهعليمه وسلم أقرأنها فكدتأنأعيل

عليه ثم أمهلته حتى انصرف ثملبت بردائه جئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يارسول الله الى سمعت هذا بقرأسورة الفرقان على غير ما أقرأتنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله اقرأ فقرأ القراءة التى سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقر وا ماتيسر منه « وحدثنى حرملة بن يعيى أنا ابن وهب أنى يونس عن ابن شهاب قال أنى عروة بن الزبيران المسور بن مخرمة وعبد الرحن بن عبد القارى أخبراه

اختلف القائلون بهذافى تعيين السبع من هذه المعانى وقيل هى فى اختلاف اللفظ واتحاد المعنى مثل أقبل وأسرع وعجل وهلم وتعال وقدجاءهذامهينافي قراءةأبي أنظر ونا نقتبس وأخر وناوأنستونا وفى قوله تبارك وتعالى كلاأضاء لهم مشوافيه مروافيه وفى قوله تعالى فاسعوا الىذكرالله فامضوا الىذكرالله وقيــلهى فى صــغة التــلاوة الاظهار والادغام والتفخم والترقيق والمــدوالامالة لان العرب كانت لغاته اتختلف في هذه الوجوه فسهل الله تعالى ويسرأن بقرأ كل بلغته وقيل هي فى تبديل خواتم الآى جعل سميع بصير مكان غفور رحم (م) وهذا القول فاسد لانه استقر الاجاع على منع التغير في القرآن ولوشدد انسان ما هو مخفف لبادر الناس الى الانكار عليه فكمف بتبديل كلات كشرة وكذلك القول الاوللانه قدأشار في الحديث الى القراءة يعرف مدل حرف وأجع المسامون على منع الدال آلة حكوماته مثال به تم لتعرف أن الحرف لغة طرف الشي و فاحيته ومنه حرف الوادى أى طرفه وناحبته ولاشك أن تلك المعانى الوعد وما بعده بصدق على كل واحد منها طرف لانهطرف وناحتةمن غيرهمها وكذلك خواتم الآى يصدق على كل واحدمن البدل والمبدل منهانه حرف لانه طرف وناحية من الآخر ولكن لمامنع الاجاع من الحل عليها وجب الحل على أحرف يجو زالابدال فهاوليس الامايرجع الى صفة التلاوة لانه تقرر في الشرع في الفتح والامالة والتفخيم والترقيق والادغام والاظهار والهمز والتسهيل جوازا بدال أحدهامن مقابله والغرض حمل الحدث على انه أراد طرفاونا حمة من اللغات لكن على هذ اللذهب بيق نظر آخر هل المرادوجود قرا آتسبع في كلةواحدة أواعا أشارالي ترددسبع لغات في سائر الكلمات احتلف في ذلك أهل حدده الطريقة وللنظرفيه مجال (ع) وقالت طائفة السبعة الاحرف هي الالفاظ والحروف ثم اختلفوافقيلهي قراآت وأوجمه مكون اختلاف فيهابتغيير كلة بغيرها أوبزيادة حرف ونقصانه أوببدل حف بالتخرأ وباختلاف الافراد والجعوا لخاطبة والخبر والام أوتغيد يراعراب الكلمة أوالتقدم والتأخير أواختلاف فيلغات الحرف الواحد وتصر مف الفعل فنهما تحتلف ألفاظه ومعناه ومنه مايحتلف لغظافقط وكل هذه في المصحف أشهاعهان والصحابة رضي الله عنهم وأكبوا غله وانماأ سقطوامن تلك الاح فمالم بتواتر قال الباجي ولاسبيل الى تغيير حوف من تلك الحروف التي في المصعف واستدل قائل هـ في المنان عنهان والصعابة حرقوا المساحف الاول ماسوى مصعف عثان رضى الله عنه ولوكان فيهاشئ من بقية تلك الاحرف التي أنزل على القرآن لم يعرقوا وأيضا حرقوها لانها كانت على غيرترتيب المصعف المتفق على ترتيبه * وقال أبوعبيد الاحرف السبعة لغان بليع العرب عنهاومعديها أفصح اللغات وأعلاها وقيل السبع لمضر وحدها وهى متفرقة فىجيعهغير مجتمعةفي كلةواحدة وقيسل يجتمع فى بعض الكلمات نعو وعبد الطاغوت ونرتع ونلعب وباعدبين أسفارنا وعذاب بثيس * وقال ابن الباقلاني ان الاحرف استفاضت عن رسول

وكان الشيخ يقول ان مجزاته صلى الله عليه وسلم منها ما اختص برق ينها معاصر وه كانشقاق القمر ومنها ما اختص برق ينها معامن بعدهم لاسيام عمر و را لمثين من السنين كخفظه القرآن المتعدى به فى قوله تعالى واناله لحافظون وهل الأحرف السبعة لكل العرب أولمضر وحدها والأول أظهر لان بعض التيسير والتسميل لان الجميع مخاطبون لامضر وحدها ومثال تغيير كلة بغيرها قوله تعالى ننشرها وننشز ها ومثال زيادة حرف ونقصانه قالوا اتحذ الله وقالوا اتحذ الله وللداسيمانه ومثال الافراد والجمع كلى السجل للكتاب وللكتب ومثال تغييرا عراب الكلمة ذوالعرش الجيد برفع الدال

انهماسمعاعر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم تقرأسو رةالفرقان في حداة رسول الله صلى الله عليـه وسـلم وساق الحدث عثار زادفكدت فتصرت حق سلم يحدثنا اسحق بناراهم وعبد ان حيد قالا أنا عبد الرزاق أنا معمر عين الزهري كرواية يونس باسناده 🚁 وحدثني حرملة بنجيي أناابن وهب أبى يونسعن ابنشهاب قال ثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس حدثه أنرسول اللهصلي اللهعليه وسلم قالأقرأنى جبريل عليه السلام على حرف فراجعته فلم أزل أستزيده فيزيدنى حمي انتهى الى سبعة أحرف قال أبن شهاب بلغسى أن تلك السبعة الاحرف أعاهي في الامر الذي يكون واحدالايختلف فىحلال ولاحرام وحدثناه عبد ابن حيد أناعبد الرزاق أنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد ﴿ وحدثنا محمد سعبدالله س عرثنا أبي ثنا اسمعيسل بن أبي خالد عن عبدالله بن عيسى ابن عبدالرحن بنأبي ليلي عن جده عن أبي بن كعب قال كنت في المعجد

الله صلى الله عليه وسلم وضبطتها عنه الامة وأثبتها عنمان فى المصعف وهى تختلف معانيها تارة وألفاظها أخرى دون تناقض بينها * وقال محمد بن أبي صفرة ان القرا آت السبع التي يقرؤها الناس اليوم الماشرعت من حرف واحدمن تلك الاحرف السبعة * وقال الداودي في كل حرف من قراءة السبع المومايس هوأحدتنك الاحرفالسبعةبل قديكون مفرقافها * وقال الطحارى ان الاحرف السبعة اعاكانت في أول الامر لاختلاف لغات المرب ومشقة تكليفهم بلغة واحدة فلما كثر الناس والكتبعادت الى قراءة واحدة ﴿ قلت ﴾ تقدم قول الطائفة انهافي الالفاظ والحروف فحاصل الأقوال التى سردترجع الى أن أحرف السبع التي يقرأ الناس بها اليوم هل هي الاحرف المذكورة فىالحديث أوهى حرف واحدمها والاول ظاهرقول الباقلاني والثاني نصقول ابن أى صدغوةوهو ظاهرقولاالطحاوي والاظهر في المسئلةوهوالذي كانشخنا أبوعبداللهب عرفة يختاران المراد بالأحرف المهذ كورة في الحبديث أحرف قراآت السبع اليوم وقراءة يعقوب داخلة في ذلك لانه أخذهاعن ابي عمرو ولان بذلك بظهر التسهيل والتيسير الذي هوسبب نزوله عليها وبهأ يضام مجزة قوله تعالى اناتحن نزلناالذ كر واناله لحافظون لانها محفوظةمع مرورمتين من السنين و به أيضا تعرف ضعف قول ابن أبي صغرة لانهالو كانت واحدامن تلك الأحرف لزم أن توجد بقيتها وان لم تعفظ لاقتضاء الآية ذلك وكان الشيخ يقول ان مجزاته صلى الله عليه وسلم منها ما اختص برؤ يتهامع اصروه كانشقاق القمر ومنهاما اختص برؤ يتهامن بعدهم لاسيامع مرو رالمثين من السنين كحفظ القرآن المتعدى به في قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون وكذلك أيضا الأحرف السبعة لكل العربأولمضر وحسدهاوالاول أظهرلانبه يتضح التيسيروالتسهيللان الجيسع يخاطبون لامضر وحدها وتقدم حديث جبريل عليه السلام ان الصحيح عندأهل النسب أن العرب عربان اساعيلية ويمنية وان يمنا للنتسب اليسه هو يعرب بن قحطان بن عبدالله بن هود عليه السلام وأعماسمي يمنا لقول هودله أنتأ عن ولدى نقيبة ومن يجعل العرب كلهامن ذرية اسمعيل عليه السلام يجعل عنابن قيدر بن اسمعيل والصحيح انه ابن قحطان وأمامعد فهومعد بن عدنان فاتفقوا على أنهمن ذرية اسمعيل عليه السلام وانمآا ختلف فى عدد الآباءيينه وبين اسمعيل وأمامضرفهوأخو ربيعة وهمامعاولد انزار بن معدين عدنان ومثال تغسير كلة بغسير هاقوله تعالى ننشر هاوننشز هاومثال زيادة حرف ونقصانه قالوا أيخذالله وقالوا اتحذا الله ولداسجا بهومثال الافرادوا لجمع كطى السجل للكتاب وللكتب ومثال تغييرا عراب المكلمة ذوالعرش المجيسد برفع الدال وكسرها واستحضر بقية ماذكر (قول في حديث ابن شهاب فلمأزل أستزيده) (د) أى لم أزل أطلب منه أن يطلب لى من الله الزيادة فى الأحرف للتوسيعة والتخفيف ويسأل جبريل عليه السلام ربه عز وجل وبزيده حتى انهى الى السبعة الأحرف (قول في الأمر الذي يكون واحدا) أى معناه واحدا وان اختلف اللفظ الى سبعة أحرف (قول لا يختلف في حلال ولا حرام) (ع) يردقول من قال ان وكسرها ﴿ قلت ﴾ وهـذه أ. ثلة من الأبي لما وقع في أصولها في كلام عياض مجردا عن المثـال (قوليم فكدتأساوره) بالسين المهملة أى أعاجله وأواثبه (وله فلم أزل أستزيده) (ح) أى لم أزل أطلب منعه أن يطلب لى من الله الزيادة في الأحرف التوسعة والتففيف ويسأل جبريل عليه السلام ربه عزوجل وبريده حتى انهى الى السبعة الأحرف (قول فى الأمر الذي يكون واحدا) أى معناه واحداوان اختلف اللفظ الى سبعة أحرف (قول لا يختلف في حلال ولاحرام) (ع) يرد قول من قال ان

السبعة من المعانى واشارة الى انهامن الألفاظ والحروف (قول فسقط في نفسي من التكذيب ولااذ كنت في الجاهلية)(م) ينبغي أن يعتقدان الذي وقع من التكذيب نزغة من الشيطان وحطرة لاتستقرلان ايمان الصحابة رضى الله عنهم فوق ايمان معدهم وقدأو رداللحدة من تشبيهات القدح فى النبوة ما يتعب الذهن في الجواب عنه ولم ينقل عن أحدمنهم تشكك لذلك ولا اصغاء اليه وتبديل القراءة أخفض من النسخ الذي هو ازالة الحكم رأساومع ذلك لم ينقسل عن أحد انه ارتاب لذلك (ط) هي نزغه نزغهاليسوش عليه حاله والافأى حالة أوتكذيب في اختلاف القراآت وقلت كلامه وكلام غيره قاض بأنهم حلواالحديث على انمعناه فوقع في نفسي من تكذيبي اياه لتصويبه قراءة الرجلين أكثرمن تكذيبي اياه قبل الاسلام فلذلك أولوه بأن الذي وقع في نفسه اعدهو نزغة وخطرة لاتستقرفي النفس والخطرة التى لاتستقرفي النفس غيرموا خذبها لانه لايقدرعلي دفعها وكان الشيخ يذ كرانه كان يتقدم لهم فيه يعنى فى درس شيخه ابن عبد السلام انه ليس المعنى على ذلك وانما الممنى ان أبيا اعتقد خطأ الرجلين في قراءتهما فلما صوب صلى الله عليه و سلم قراءتهما رأى انه قدكذب فى تحطئتهما فاغتم لذلك لان من اعتقد شيأ شم تبين له أنه خلاف مااعتقد يرى انه شبه تكذيب له فيقع فى نفسـ ه لذلك و يحتشم وهذا الذى ذكر يرده قوله ولااذكنت فى الجاهلية فان هذه الحال لاتساوى حاله في الجاهلية فضلا عن أن يكون أكثر وكان الشيخ بجيب عن هسذا حين رددته بذلك بأنهوان احقل الردبذلك فهوأولى من أن يظن بأى ذلكوان كآن خطرة وأما الاعراب على تأويل الامام وغيره فقيسل فاعلل سقط محذوف تقديره فوقع في نفسي من التكذيب مالم أقدر على وصفه ولااذ كنتفى الجاهلية فالواوعاطفة ولاالمؤكدة توجبأن يكون المعطوف عليه هوالمقدر المذكور ومن بيانية وجعل بعضهم قوله ولااذ كنت في الجاهلية صفة لصدر محذوف أي وقع في نفسىمن التكذيب تكذيب أكثرها كنتف الجاهلية وفيه نظرلان الواوعنع من الصفة وأما كون الذي وقع في نفسه من التكذيب أشد فقيل لان الذي دخل عليه في أمر الدين و ردعلي اليقين والنكرة بعد المعرفة أطم وأعظم وقيل اعماكان أشدلانه كان في الجاهلية غافلا أوشا كاهذا المنقول فى المكلام على ذلك وانظر هل تكون الأكثرية ليست فى التكذيب بلهى فى خوف المؤاخسة والعقوبة على عسد النزغة والخطرة وان كانت غسير مؤاخذتها أى وتع في نفسي من خوف عقو بة خطرة التكذيب و يكون هذا كافهم الصعابة رضى الله عنهم نقوله تعالى وان تبدوا مافىأنفسكم أوتحفوه يحاسبكم بهالله فانهسم فهموامنه انهسم مؤاخذون بالخطرات وتقدم

السبعة في المعانى وأشارالي أنها في الألعاظ والحروف (قول فسقط في نفسي من التسكذيب) (م) يعنى خطرت نزغة من الشيطان ولم تستقر وقد علم أن إعمان الصحابة أقوى من إعمان من بعدهم وقد أو رد الملحدة من الشكوك ما يعسر الجواب عنه ولم يثبت عن أحدمنهم اصعاء لذلك أو تشكك وتبديل القراءة أخفض من النسخ ولم ينقل عن أحدمنهم أنه ارتاب لذلك (ط) هي نزغة نزغها ليشوش عليه والافأى حالة أو تسكذيب في اختلاف القراءة (ب) كلامه وكلام غيره قاض بأنهم جعوا الحديث على والافأى حالة أو تتكذيب في اختلاف القراءة (ب) كلامه وكلام غيره قاض بأنهم جعوا الحديث على أن معناه فوقع في نفسه اعاهو نزغة وخطرة لا تستقر في النفس والخطرة التي لا تستقر غيره و اخذبها لا نه لا يقد درعلى واعا المعنى المناف على ذلك واعا المعنى المناف المعنى المناف في درس شيخه ابن عبد السلام أنه ايس المعنى على ذلك واعا المعنى المناف قد كذب في أبيا اعتقد خطأ الرجلين في قراءتهما وأى أنه قد كذب في أبيا اعتقد خطأ الرجلين في قراءتهما وأى أنه قد كذب في

فدخل رجل يصلى فقرأ قرآءةأنكرتها علمه دخل آخرفقر أقراءة سوى قراءة صاحبه فاسا قضينا المسلاة دخلناجمعاعلي رسول اللهصلي اللهعلمه قراءة أنكرتها علمه ودخــلآخ فقرأسوى قراءة صاحبه فأمرهما رسول اللهصلي الله عليه وسلم فقرآ فحسن الني صلىاللهعليهوسلم شأنهما فسيقط في نفسي من اللكذب ولا اذكنت في الجاهلية

الكلام على ذلك في كتاب الايمان (قول فامارأى ماقدغشيني ضرب في صدرى ففضت عرقا

فاسا رأى رسسول الله صلى الله عايمه وسلم ماقد غشيني ضرب في صدرى ففضت عرقا وكا عا أنظرالى الله عز السلالى أن اقرأ القرآن على حوف فرددت اليمان الثانية أن اقرأه على حوفين فرددت اليمه أن الثالثة أن اقرأه على سون على أستى فرد الى هون على أستى فرد الى الثالثة أن اقرأه على سبعة المن والله بكل ردة

وكاعاأنظرالى الله فرقا) (ع) ضربه في صدره تثبيت له حين رآه قدغشيه ذلك الخاطر المذموم و يقال فضت وفصت بالضاد المجمة و بالصاد المهملة (ط) وعقب الضرب انشر حصـدره حتى Tل الشرح الى المعامنة ولماعلم قير الخاطر خاف وفيضه عرقا استعباء منه عرقات ع قال الطبي كان أبى رضى الله عنه من أفضل الصحابة رضى الله عنهم ومن الموقن بن وانماطر أعليه ذلك الناويث بسبب الاجتلاف نزغةمن الشيطان فاماأصابته بركة ضربه صلى الله عليه وسلم بيده المباركة على صدره ذهبت تلك الهاجسة وخرجت مع العرق فرجع الى اليقين فنظر الى الله تعالى خو فاوخجالا مماغشيه من الشيطان(قُولِ فرددتاليــهأن هون)﴿قلت﴾ان مفسرة لان رددت في معـني القول وهو رجع أى فرجعت اليه القول أن هون من معنى قوله في الآخر فقلت أسأل الله معافاته ومغفرته * فان قلت فقوله فردالى الثانية يشعو بأن ردتأولى سبقت أولم تسبق ﴿قَالَ ﴾ ردالى هو يمعني أرسل وقد سبق الارسال الأول (ول فردالي الثالثة أن اقرأ معلى سبعة أحوف) (د) هـ ذايشكل لانه في الطريق الثانى اعاأمره أن يقرأه على سبعة في الرجعة الرابعة و مجمع بين الطريقين بأن كنى بالثالثة تعظينتهما فاغتم لذلك لانمن اعتقد شيأ ثم تبين له أنه خلاف مااعتقد يرى أنه شبه تكذيب له فيقع في نفسه لذلك و يعتشم وهذا الذى ذكر يرده قوله ولا اذكنت في الجاهلية فان هـ نده الحال لاتساوى حاله فى الجاهلية فضلاعن أن تكون أكثر وكان الشيخ بعيب عن هذا حين رددنه بذلك بأنه وان احتمه ل الرديد لك فهو أولى من أن نظن بأبي ذلك وان كان خطرة وأما الاعراب على تأويل الامام وغيره فقيل فاعل سقط محذوف تقديره فوقع في نفسي من التكذيب مالمأقدر على وصفه ولااذ كنت في الجاهلية فالواوعاطفة ولاالمؤ كدة توجب أن يكون المعطوف عليه هوا لقدرالمذ كور ومن سانية وجعل بعضهم قوله ولااذ كنت في الجاهلية صفة لصدر محذوف أي وقع في نفسي من التسكذب تسكذب أكثرهما كنت في الجاهلية وفسه نظرلان الواوتمنع من الصيفة وأما كون ماوقع في نفسه من الشكذيبَ أكثر فقسل لان الذي دخل علسه في أم الدين و رد على اليقسين والنكرة بعدالمعرفة أطهروأ عظم وقيل أبما كان أشدلانه كانفي الجاهلية عافلاأوشا كاهذا المنقول فى الكلام على ذلك وانظرهل تكون الأكثر بة ليست فى التكذيب بل في خوف المؤاخذة والعقو بةعلى تلكالنزغةوالخطرةوان كانتغسيرمؤاخسذبهاأىوقع فىنفسىمن خوفعقو بة حطرة التكذيب ويكون هذا كافهم الصحابة رضى الله عنهم من قوله تعالى وان تبدواما في أنفسكم أوتتغفوه بحاسبكم بهالله فانهم فهموامنه انهم مؤاخذون بالخطرات (قوله ضرب فى صدرى) قال الطيبي كانأبى رضي الله عنهمن أفضل الصحابة رضى الله عنهم ومن الموقنسين وانحا طرأ عليسه ذلك التلويث بسبب الاختلاف زغةمن الشيطان فاماأصابته بركة ضربه صلى الله عليه وسلم بيده المباركة علىصدره ذهبت تلك الهاجسة وخرجت مع العرق فرجع الى اليقين فنظر الى الله تعالى حوفا وخجلا عماغشهمن الشيطان (قول فرددت اليهأن هون) أن مفسرة لان رددت في معنى القول (ب)أى فرحعت المه القول ان هون من معنى قوله في الآخر فقلت أسأل الله معافاته ومغفرته ، فان قلت فقوله فردالي الثانية شعر بأن رددت أولى سبقت أولم تسبق وقلت وردالي هو عنى أرسل وقد سبق الارسال الاول (قول فردالي الثالثة أن افرأه على سبعة أحرف) (م) هذا يشكل لانه في الطريق الثاني اعاأمرهأن يقرأعلى سبعة فى الرجعة الرابعة ويجمع بين الطريقين بأن كنى بالثالثة هناعن الأخدرة

رددتكها مسئلة تسئلنها فقلت اللهماغفر لامتى اللهم اغفرلامتى وأخرت الثالثة ليوم برغب الى الخلق كلهم حتى ابراهيم عليه السلام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيئة ثنا محمد بن بشر ثنى اسمعيل بن أبي خالد ثنى عبدالله بن عيسى عن عبدالرحن بن أبي ليسلى أخبر نى أبي بن كعب أنه كان جالسا فى المسجداد دخل رجل فصلى فقرأ قراءة واقتص الحديث بمثل حديث ابن عبر * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وثناه ابن مثنى وابن بشار قال ابن مشنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي ابن كعب (٤٣٧) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضاة بني عن الحريم عن مجاهد عن بن أبي ليلى عن أبي ابن كعب (٤٣٧)

هناعن الاخيرة مجازاوالاخيرة هى الرابعة أويكون أسقط من هذه الطريق بعض المرات (وله مسئلة)أى مجابة « (قلت) «وتقدم ما في حديث لكل نبي دعوة ان معناه ان تلك الدعوة محققة الاجابة وان غيرها على الرجاء وان كونها محققة الاجابة لا ينع من قبول غيرها ومن قبول غيرها هـ ذا الحديث لا نه لولم تكن الاولى والثانية هنام قبول تين لم يكن القوله لك بكل ردة مسئلة فائدة ولان الدعوات ثلاث في عنين أن متعلق الثانية عير متعلق الاولى لا نه لواقعد متعلق الثانية من سيوج دوقيل الاولى الفرطين في الطاعة والثانية المغرطين في الطاعة والثانية المغرطين في المعصية والثالثة المجميع (د) والاضاة بفتح الهمر وجعها أضا كصاة وحصا واضاء بالكسر والمدكا كمة واكام

﴿ أَحَادِيثُ النظائرُ التي كَانَ يَقُرأُ بِهَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ ﴾

(قولم أحصيت) ﴿قلت﴾ فهم عنه انه غير مسترشد ولذلك لم يجبه (قولم فى ركعة) اخبار عن كثرة حفظه واتقانه (قولم كهذ الشعر) (ع) أى اسراعا كالاسراع بالشعر بريد فى عرضه و روايته لافى الترنم به والهذالاسراع وانتصابه على المصدر وهو انكار للاسراع وعدم الترتيل والتسد بر

مجازوالأخيرة هي الرابعة أو يكون أسقط من هذه الطريق بعض المرات (قول مسئلة) أي مجابة (ب) تقدم في الحديث ان الحكل بي دعوة أن معناه ان تلك الدعوة محققة الاجابة وان غيرها على الاجابة وان كونها محققة الاجابة لا ينسع من قبول غيرها ومن قبول غيرها هذا الحديث لانه لولم تكن الأولى والثانية هنامة بولتين لم يكن لقوله بطل بكل ردة مسئلة فائدة ولان الدعوات ثلاث في تعين أن يكون متعلق الثانية غير متعلق الاولى لا نه لوات عدمتعلقهما كانت دعوة واحدة فلم تكن الدعوات ثلاثا فتعلق الثانية غير متعلق الامناه ومتعلق الثانية من سيوجد وقبل الاولى الفرطين في الطاعمة والثانية للجميع (قول عند أضاة) بفتح الممزة وبضاد محمة مقصور وهي الماء المستنقع كالغدير وجعها أضابفتي الممزة والقصر كماة وحصى واضاء بكسر الممزة والدكا كة واكام

﴿ بَابِ النظائرِ التي كَانَ يَقْرَأُ بَهَا صَلِّي الله عَلَيْهِ وَسَلَّمُ ﴾

﴿ ش ﴾ نهيك بغتم النون وكسر الهاء هابن سنان بكسر السين المهملة وقتم النون الخففة (ولم أحصيت) لم يجبه لانه فهم عنه انه غير مسترشد (ولم في ركعة) اخبار عن كثرة حفظه واتقانه (ولم كهذا الشعر) بالذال المجمة أى اسراعه عند عرضه و روايته لافى الترنم به

فقال ياأبا عبــد الرحن كيف تقرأهــذا الحرفألفاتعــده أمياء من ماءغير آسنأومن ماءغــير ياسن قالفقال عبــدالله وكل القرآن قدأحصيتغيرهذا الحرف فقال انى لاقرأ المفصل فى ركعــة فقال عبد الله هذا كهذ الشعرانأقواما يقرؤن

غفار فأتاه جسبرال فقال أن الله مأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف فقال اسال الله عز وجسل معافاته ومغفرته وان أمتى لاتطمق ذلك ممأتاه الثانية فعال انالله مأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين فقال صلى اللهعليه وسلم اسأل ائلهمعافاته ومغفرته وان أمتى لاتطيق ذلك تمجاءه الثالثة فقال انالله،أمرك أن تقرأ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف فقال اسأل اللهمعافاته ومغفرته وان أمتى لانطمق ذلك ثم جاءه الرابعة فقال ان الله يامرك أن تقرأ أمسك القرآن على سبعة أحرف فاعا حرف قر واعليه فقد اصابوا 🗱 وحدثناه عبيد الله بن معاذ نا أبي ناشعبة بهذا الاسنادمثله بوحدثنا أبو بكربن أبي شيبة وابن عير جيعاعن وكيع قال أبو بكرنا وكيع عسن الاعش عنأبى واثل قال جاء رجل بقال له نهمك ابن سنان الى عبدالله القرآن لايجاوز تراقيهم ولكن اذاوقع فىالقلب فرسيخ فيه نفع ان أفضل الصلاة الركوع والسجود انى لأعلم النظائر التيكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهن سورتين في كلركعة نم قام عبدالله فدخل علقمه في أثره نم خرج فقال قد أخبرني بها قال ابن عمر في روايته جاءر جل من بني محيلة (٤٣٣) الى عبد الله ولم يقل نهيك بن سنان وحدث أبوكريب اأبو معاوية عن

الاعمس عن ابي وائل قال جاءرجل الى عبد الله يقال لهنهيك بن سنان بمثــل حديث وكيع غير انهقال فجاءعلقمة ليدخل عليه فقلنا له سسله عن المظائر التي كانرسول الله صلى اللهعليمه وسلم يقرأبهافي ركعة فدخل عليه فسألهثم خرج علينافقال عشرون سورة في عشر ركمات منالمفصلفي تأليفءبد الله ۞ وحــدثناه استعق ابن ابراهبم أنا عيسى بن يونسناالاعش في هذا الاسناد بنعو حديثهما وقالاني لاعرف النظائر التي كان يقرأبهن رسول الله صلى اللهعليــه وسلم اثنتين فى ركعة عشرون سىورة فىءشرركعات * حدثناشيبان بن فر وخ نامهدي بنميمون ناواصل الاحمدبءن أبي واثل ابن مسعود يوما بعد ماصلينا الغداة فسلمنا بالباب فأذن لناقال فكمنا بالباب هنية قال فرحت الجارية فقالت ألاتدخاون فدخملنا فاذا هوجالس يسبيح فقال مامنعكم أن (٥٥ - شرح الابي والسنوسي - ني) تدخاوا وقدأذن لكم فقلنالا الا أناظنناأن بعض أهل البيت نائم قال ظننتم باكرابن أم عبد غفلة قال مم أقبل يسبع حتى ظنّ أن الشمس قد طلعت فقال يأجارية انظرى هل طلعت قال فنظرت فاذاهى لم تطلع

والترتيل اختيار الا كثر وأجاز الهذقوم وقد تقدم (قول لا يجاو زتراقيهم) (ع) التراقى عظام بين النحر والحلق أىلايجاو زهاليص الى العلب بتدبرها وليس حظهم منه الاأن عرعلى اللسان (ولم انأفضل الصلاة الركوع والسجود) (ع) حجة لأحد القولين وتقدم الخلاف في المسئلة قال الطحاوى الذى يجمع بهبين ماجاء فى فضل الركوع والسجود وبين حديث أفضل الصلاة طول القنوت لمن زاده وجعل أحره زائداعلي أجرال كوع والسجود ﴿ قَلْتَ ﴾ قوله أفضل الصلاة هو قول ابن مسعودوهومذهبه في المسئلة وفي الاحتجاج بمذهب الصحابي خلاف (قُولِم الى لأعرف النظائر) ممفسرها فقال عشرون سورة في عشر ركعات (د) فيسه قراءة سو رتين في ركعية ويقرن هو بضم الراء (ع) وهودليل صحيح موافق لرواية عائشة وابن عباس أن قيامه صلى الله عليه وسلم كان احدى عشرة ركعة بالوتر * (قلت) * ليس بدليل لانه لم يردأ نه كان يقرأ في شفع الوتر بشئ من هنده السوروانما كان يقرأ فيهابسج والكافر ون واعاه ودليل لكون قيامه كان ثَلَاثُ عَشَرَةً رَكُعَةً بِالْوَتْرَعَشْرِ رَكُعَاتَ يَقْرَأُ فَيُهَا بَمَاذَكُو ثُمُ الْوَتْرَ بِشَفْعُهُ الخاص (ع) وبين في أبي داودهمذهالسور فقال الرحنوالنجم فىركعمة واقتربتوا لحاقةفىركعمة والطور والذاريات فيركعة والواقعة ون في ركعة وسألسائل والنازعات في ركعة و ويل للطففين وعبس في ركعة والمدثر والمزمل فى ركعة وهل أتى ولاأقسم فى ركعة وعم والمرسلات فى ركعة والدخان واذا الشمس كورت فى ركعة (قول فكثنا بالباب هنية) هو تسليم الاستنذان (د) هو بتشديد الياء دون هزة (قولم لا) أى لامانع الاأناظ ننا (د)أى تو همناوليس الظن حقيقة الذي هو ترجيح أحد الطرفين وفي قوله غفلة مراعاة الرجل أهل يبته في أمردينهم (قولم أنظري هل طلعت الشمس) (ع) فيه قبول

(ول لايجاوز تراقيم) أى الى القلب حتى يتدبره واعما حظهم منه أن عرعلى اللسان والتراقى عظام جوازسو رتين فى ركعة (قولم يقرن بينهن) بفتح اليا، وضم الراء (غ) وهو دليل صحيح موافق لر واية عائشة وابن عباس ان قيامه صلى الله عليه وسلم كآن احدى عشرة ركعة بالوتر (ب) ليس بدليل لانه لم يردانه كان يقرأ في شفع الوتر بشئ من هذه السور واعما كان يقرأ فيما بسبح والمكافر ون واعاهو دليل لكون قيامه كأن ثلاث عشرة ركعة يقرأفين عاذ كرثم الوتر بشفعه الخاص (ع)وبين في أبى داوده ـ نه السور فقال الرحن والنجم في ركعة واقتر بت والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة ون واذاوقعت فى كهية وسألسائل والنازعات فى ركعة و يل الطففين وعبس فى ركعة والمزمل والمدثرفي ركعة وهلأتي على الانسان ولاأقسم بيوم القيامة في ركعة والدخان واذاالشمس كورت في ركعة وعم والمرسلات في ركعة (قُولُم هَكُمُنا بالباب هنية) بتشديد الياء دون همز (قولم لا)أى لامانع الاأناطننا (ح) أى توهمنا ان بعض البيت نائم فترعجه وفي قوله غفلة مراعاة الرحل أهل بيته في أمردينهم (قولم انظرى هل طلعت الشمس) فيه أن الاوقات المخصوصة بالذكر ثواب

فأقبل يسجحتي إذا ظررأن الشهس قد طلعت فقال بإجارية إننا مرها علامة غناية غاذا ويترورون والمراورون المرورون

أقالنا بو مناهذا فقال مهدى وأحسبه قال ولم بهلك ابذ بو بناقال نقال رجل من القوم قرآت المفصل البارحة كله قال فقال عبدالله هذا كهذا الشعرا نالقد سمعنا القرائن وانى لاحفظ القرائن التى كان يقر ؤهن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمانية عشر من المفصل وسو رتين من آل حم * حدثنا عبد بن حميد ناحسين بن على الجمفي عن زائدة عن منصور عن شقيق قال جاء رجل من بنى مجيلة يقال له نهيك بن سنان الى عبد الله فقال الى أقرأ المفصل (٤٣٤) فى ركعة فقال عبد الله هذا كهذا لشعر لقد عامت

خبرالواحمد والعمل بالظن مع القدرة على اليقين لأنه اكتني بخبرهامع قدرته على رؤية طلوعها ﴿ قلت ﴾ الخلاف في قبول خبر الواحد أيما هو عند تجرده عن القرائن ومع وحودها فلاخلاف في قبوله والقرائن في القضية والمحة حضو رها ولاء والقرب وتمكنه من العلم وغير ذلك بمالا يمكن الجارية معه أن تتغبر بحلاف الواقع وفيه أن الأوقات المخصوصة بالذكر ثواب الذكر فيهاأ كثرمن ثواب المتلاوة وفيــه ان الكلام بمثل هذا لايقطع و ردالتسبيح والذكر (قولم أقالنا يومناهذا) (ع) توقعامنه لطاوع الشمس من مغربها ﴿ وَلَتَ ﴾ أنظر كيف يتوهم طاوعها من مغربها يومئذ وعسى عليه السلام والدجاللم يظهرا الاأن يكون مذهبه أن طاوعها قبلهما وقد تقدم الخلاف في كتاب الايمان (قول في الآخر عمانية عشرمن المفصل وسورتين من الحم) (ع) أي من السورالتي في أولها حم نسب السورالي هـ نمالكلمة كقولهم آل فلان وقدير بدحم نفسهالان الاول يقع على الشخص قاله أبوعبيد ومنه ما تقدم من حديث مزمارا من مزامير آلداود قال ولو أوصى رجل لآل فلان دخسل فيهم فلان والفقهاء يخالفونه فى ذلك وقد قيسل ان حممن أسمائه تعالى والحديث يدل أن المفصل دون الحوامم واختلف فى حده فقيل من الغنج وقيلمن ق قال العاماء أول القرآن السبع الطوال وآخرها براءة مضافة الى الأنفال لانهلم بغصل بينهما في المصعف ثم ذوات المائة وهيما كانفهامائة آية ونحوها نم الثاني نم المفصل (د) قال في الأول عشر ون من المفصل وليس هذا بممارض له لأن مراده في الأول معظم العشرين من المفصل ﴿ قلت ﴾ ليس فيا فسرت به العشر ون في أبي داود سو رمان من آل حم بل الدعان فقط

﴿ أَحَادِيثِ قُرَاءَةُ ابْنُ مُسْعُودُ رَضَى اللَّهُ عَنْهُ ﴾

(قولم فلاأتابعهم) (م) هذا الجبر وأمثاله بما يطعن به الملحدة في نقل القرآن متواترا فيجب أن يحمل

الذكرفيها أفضل من تواب التسلاوة وفيه ان السكلام بمثل هذا لا يقطع و ردالتسبيح والذكر (قول اقالنا يومنا) (ع) توقعا منسه لطاوع الشمس من مغربها (ب) انظركيف يتوهم طاوعها يومنذوعيسى عليه السلام والدجال لم يظهرا الاأن يكون طاوعها قبلهما وقد تقدم الخلاف في كتاب الايمان (قول وسورتين من آل حم) أى من السور التي في أولها حم

﴿ بَابِ قُرَاءَةُ ابْنُ مُسْعُودُ رَضِّي اللَّهُ عَنْهُ ﴾

﴿شَ ﴾ (ول فلاأتابعهم) (م) يجبأن يعمل على ان ذلك كان قرآ ناونسخ ولم يعلم بالنسخ بعض من

سمعت عبدالله بن مسعود المسلم الله عليه وسلم يقول من مدكر دالا * وحدثنا محدبن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى نامجد بن جعفر ناشعبة عن ألى الله عن النبى صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله عن المستم عن علق مقال أو معلوية عن النبى سمعت عبد الله عن عاقمة قال قدمنا الشام فأتا نا أبو الدرداء فقال أف كريب واللفظ لا يبكر قال ناأ بو معاوية عن الاعمش عن ابراهم عن عاقمة قال قدمنا الشام فأتا نا أبو الدرداء فقال أف أحدية رأعلى قراءة عبد الله فقلت نع أناقال فكيف سمعت عبد الله يقر أهذه الآية والليل ادا يغشى قال سمعته يقر أو الليل اذا يغشى قال وأنا والله هي الله هي الله عليه وسلم يقر وهاولكن هولاء بريدون أن أفرأ وما خلق فلاأ تابعهم * وحدثنا قتيبة بن سمعيد ناجر يرعن مغيرة عن ابراهم قال أتى علقمة الشام فدخل مسجدا

النظائر التي كان رسول الله صــلى الله عليه وسلم يقرأم_ن سورتين في ركعة * حدثنا مجمد بن مدنى وابن بشار قال ابن مثني نا محمد بن جعفر نا انه سمع أباوائل يحدثأن رجلاجاء الى ابن مسعود فقال أبي قرأت المفصل الليلة كله في ركعة فقال عبدالله هذا كهذالشعر فقال عبدالله لقد عرفت النظائر التي كان رسول اللهصلي الله عليسه وسلم مقرن بينهن قال فدكر عشرين سورة من المفصل سورتين سورتين في كل ركعة * حدثنا أحدين عبدالله بن يونس نا زهير ناأبواسمق قال رأيت رحلاسأل الاسودين يزيه وهو يعلم القرآن في المسجدفقال كيف تقرأ هذه الآبة هـلمن مدكر أدالاأم ذالافقال بلدالا

فصلى فيه عمقام الى حلقة فجاس فيهاقال فجاءرجل (٤٣٥) فعرفت فيه تعوش القوم وهيئتهم قال فحاس الى جنبى عمقال أتعفظ كما

على أن ذلك كان قرآ ناونسخ ولم يعلم النسخ بعض من خالف فبقى على الاول ولعل هذا أعاوقع من بعضهم قبل أن يبلغهم مصعف عثمان المجمع علمه المحذوف منه كل منسوخ وأما بعد بلوغه فلانظن بأحدمنهمانه خالففيه وابن مسعودر ويتعنهقوا آتلم تثبت عندأهل النقل وماثبت منهايحمل على أنه كان يكتب في مصعفه بعض الاحكام و بعض التفاسير بما يعلم انه ليس بقرآن و يرى جواز ذلك كصحيفة يكتب فيهاماشاءالله ومنعمن ذلك عثمان والصحابة خوف أن يطول الزمان فنخلط بالقرآن ماليس منه وهذامنه فيرجع الخلاف الى مسئلة فقهية وهي هل بجو زأن يكتب بعض النفاسيرا ثناءالصعف وكذلكمار ويأنه أسقط المعودتين من مصعفه يعمل على انه اعتقدامه لايلزمه كتب كل القرآن وانما يكتب ماله فيه غرض والمعودتان لكثرة دورهما على الألسنة فى الصلاة والتعوذ بهما وقصر هما استغنى بذلك عن كتبهما في مصعفه (ع) وتعوش القوم انقباضهم والحوش الذى لا يخالط و بحمل أن يكون من الفطنة والذكاء يقال رجل حوشي الفؤاد أي حديده وقديكون معنى التعوش هناالاجتماع حوله احتوش القوم فلانا جملوه وسطهم

﴿ أحاديث الاوقات المنهى عن الصلاة فيها ﴾

(قول وكان أحبه مالى) (ع) وعندالطبرى وكان أحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاول الصواب (قولم نهى عن الصلاة بعد الفجرحتى تطلع الشمس و بعد العصرحتى تغرب) (م) التنفل في هذين الوقتين لغيرسبب منهى عنه واحتلف فيه لسبب كالتعية وسجو دالتلاوة والشكر فنعه مالك العموم الحديث وأجازه الشافعي لحديث أمسامة انه صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد العصرلما شعل عنهما (ع) أجاز داو دالتنفل النهار كله لسبب ولغيرسبب (د) وأجعت الامة على كراهة التنفل الغيرسبب في هذين الوقتين * (قلت) * عبر بالكراهة وعبرغير واحد من متأخرى الشيوخ عن ذلك بالمنع * ابن حارث والاتفاق على المنع الماهوفي غير أسير قرب للقتل بعد العصر فانه اختلف خالف فبقى على الاول ولعل هذاا عاوقع من دمضهم قبل أن يبلغهم مصحف عثمان المجمع عليه المحذوف منه كلمنسوخ وأمابعد باوغه فلايظن بأحدمنهم أنه خالف فيه (قول ثم قام الى حلقة) باسكان اللام في اللغة المشهورة وقيل في لغة ردية بفصها قاله الجوهري (قول تحوش) بفتح المثناة أوله و يحاء مهملة و واومشددة وشين مجمة أى انفباضهم و يحتمل أن يكون من الفطنة والذكاء يقال رجل حوشى الفؤادأى حديده وقديكون معنى التعوش هناالا جماع حوله احتوش القوم فلانا حعاوه وسطهم

﴿ باب الاوقات التي نهمي عن الصلاة فيها ﴾

وش (ورا نهى عن الصلاة بعد الصبح الى آخره) (ع) أجعت الامة على كراهة التنفل لغير سبب في هذين الوقتين (ب) عبر بالكراهة وعبرغير واحدمن متأخرى الشيوخ عن ذلك بالمنع * ابن حارث والاتفاقءلي المنع أعاهوفي غميرأسيرقرب للقتل بعمدالعصرفانه اختلف في ركعتبيه حينئذ فروى الوليد بن مسلم عن مالك الجواز وروى عنه ابن نافع المنع وسمع ابن القاسم من ذكر بعد ركعة من العصر إنه صلاها شفعها لانه لم يتعمد نفلا ، ابن رشد لأن المنع في الوقتين أعاهو للذريعة

وكان أحبهمالى أنرسولالله صلى الله عليه وسلمنهى عن السلاة بعد الفجرحتى تطلع الشمس و بعد العصر حتى تغرب الشمس وحدثني زهبربن حربنايعي بن سعيدعن شعبة حوناأ بوغسان المسمى ناعبد الاعلى ناسعيد حونا اسعى بن ابراهم أنامعاذ بن هِشلم

كان عبد الله مقرأ فذكر بمثله * وحدثني على بن حجرالسعدى نااسمعيل ابن ابراهيم عسن داودبن أبي هندعن الشعبي عن علقمة فاللقت أبا الدرداء فقال لي من أنت قلت من أهل العراق قال من أبهم قلتمنأهلالكوفة قال همل تقرأ على قراءة عبدالله بن مسعود قال قلت نعرقال فاقرأ والليل اذا نغشى قال فقـرأت والليسلاذايغشى والنهار اذاتحلي والذكر والانثي قال فضعك ثم قال هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليمه وسلم يقرؤها ي وحدد ثنا محد بن مثنى نى عبد الاعلى ناداود عن عامر عن علقمة قال أتيت الشام فلقيت أبا الدرداء فذكر عشل حديث ابن علية محدثنا معى بن معدى قال قرأت على مالك عن محمد بن معدي بن حبان عدن الاعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعددالعصر حتى تغرب الشمس وعن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس و وحدثنا داودبن رشيد واسمعيل بنسالم جيعاعن هشيم قال داودنا هشيم أنا منصور عن قتادة أنا أبو المالية عن ابن عباس قال سمعت غير واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مهم عر بن الخطاب رضوان الله عليه

* وحدثني حرملة بن بحيي أناابن وهب أنى يونس انان شهاب أحدره قال أنى عطاء من مز مد الله ثي أنهسمع أباسعيد الخدرى يقول قال رسول الله صلى اللهعليهوسلم لاصلاة بعد صلاة العصرحتي تغرب الشمس ولاصلاة بعد صلاة الفجرحتي تطلع الشمس * حبد ثنامي ابن يحدى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمرأن رسول اللهصلي اللهعليه وسالم قال لالمعر أحدكم فيصلى عندطاوع الشمس ولاعندغر وبها * وحسدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا وكيـع ح ونا محد بن عبدالله بن عير نا أبى ومحمسد بن بشر قالا جيعاناهشام عن أبيهعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحروا بصلاتكم طاوع الشمس ولاغروبها فانها تطسلع بقرنى شيطان * وحدثنا أبو بكربن أبى شــيبة نا وكيم ح ونا محمد بن عبد الله بن عيرناأ بي ومحمد ابن بشر قالوا جمعــا ناهشام عن أبيه عن ابن عمرقال قال رسـول الله

فى ركعتيه حينند فروى الوليد بن مسلم عن مالك الجوازور وى عنه ابن الفاسم من ذكر بعمد ركعة من العصر انه صلاها شفعها لانه لم يتعمد نفلا * ابن رشد لان المنعمن النغل فى الوقتين اعماه وللذريعة خوف أن يوقع النغل عند الغروب أوالطلوع ولذاجاز أن يتنفل من لم يصل العصر بعد صلاة غيره ولوكان المنع لذات الوقت ماجاز وكان الشيخ يصلى بعد العصر فقيل له فى ذلك فقال انماأ فعله يوم يفوتني معتادي من الصلاة بالنهار ومنع مالك مآله سبب كسجود التلاوة وصلاة الجنازة هوله في الموطأ وله في المدونة الجواز ولابن حبيب جوازهما بعد الصبح فقط (ع) وأما الفرض فلم يختلف فى فرض اليوم أنه يصلى حتى عند الطاوع والغروب ومنعه أبوحنيفة عند الطاوع ﴿ وقال انطلعت وقد صلى ركعة فسدت وأجازه عندالغر وب لجواز الصلاة بعدالغر وب والأحاديث الصعيعة تردعليه كحديث من أدرك ركعة من الصبح قب أن تطلع الشمس فقدأ درك الصبح وأمامنسيات غير يومه فالجهور على أنها تصلى حينئذ * وقال أبوحنيفة لاتصلى في وقت منع وحسل اللفظ على العموم (قولر حتى تطلع الشمس) (م) يعنى وترتفع و يبينه قوله فى الآخر حتى تشرق الشمس بضم الناء وكذلك ببينه في حديث انهى عن تعرى الصلاة عند الطاوع والغروب وحديث النهى عن الصلاة اذابد احاجب الشمس حتى تبرز وحديث النهى عن الصلاة فى ثلاث ساعات حتى تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع الخ * (قلت) * انما كانت رواية تشرق بضم التاء مبينة لهلان أشرق الرباعى معناه ارتفعت وأضاءت ومنه قوله تعالى وأشرقت الارض بنورربها وشرقت تشرق بضم الراء في المضارع وفتعها في المـاضي طلعت * و ر وي تشرق هنا بفتح التاء وكذاذ كر القاضى فى المشارق (د) وكذا ضبطه أكثر رواة بلدنا (قول بقرني) (م) المرنان حقيقة جانب الرأس فقيل هوعلى ظاهره وقيل القرنان حزبه وقيل قوته ومنه قوله تعالى وما كناله مقرنين أى مطيقين وقيل كناية عن اضراره (ع) تقدم الكلام على ذلك أول الكتاب (د) الاقوى انهما القرنان حقيقة لانه يدنى رأسه البها في هذه الاوقات ليكون الساجــد البهاحينئذمن الكفار كالساجــدله فى الصورة وحينئذ يكون له ولشيعته تسليط على المصلين فيلبسون عليم صلاتهم فكرهت الصلاة حينتذ صيانة لهاوفي أبي داود في حديث ابن عبسة تطلع بين قرنى شيطان فيصلى لها المحمار (قولم اذا بداحاجب الشمس) (د) بداهناغ يرمهمو ز أىظهر (ع) وحاجبها أولمايظهرمنها وهوالصحيح وقيل قرناهاأ علاهاوحواجبها نواحيها ويحتج ولذاجاز أن يتنفلمن لم يصل العصر بعد صلاة غيره وكان الشيخ يصلي بعد العصر فقيل له في ذلك

ولذاجاز أن يتنفل من لم يصل العصر بعد صلاة غيره وكان الشيخ يصلي بعد العصر فقيل له في ذلك فقال افعيل ذلك يوم يفوتني معتادى من المسلاة بالنهار ومنع مالك ماله سبب كسجود التسلاوة وصلاة الجنازة هوله في الموطأوفي المدونة الجواز ولا بن حبيب جواز هما بعد الصبح فقط (قولم حتى تشرق الشمس) بضم التاء وكسر الراء بمعني ارتفعت وأضاءت ويروى بغتم التاء وضم الراء بمعنى طلعت (قولم اذا بدا حاجب الشمس) أى ظهر فبداغي برمهمو زوتبرزأى تصير بارزة والمراد ترتفع (قولم عن خبر بن نعيم) بالخاء المجمة (قولم عن أبي تميم الجيشاني) بفتم الجبم واسكان الياء

صلى الله عليه وسلم اذا بداحاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تبرز واذاعاب حاجب الشمس فأخر واالصلاة حتى تغيب مدننا قتيبة بن سعيد ناليث عن خير بن نعيم الحضرى عن ابن هبيرة عن أبي تميم الجيشاني عن أبي بصرة الغفارى قال صلى بنارسول الله عليه وسلم العصر

بالمخص فقال ان هذه الصلاة عرضت على من كان قبلكم فضيعوها فن حافظ عليها كان له أجره مرتين ولا صلاة بعدها حتى يطلع الشاهد والشاهدالنجم * وحدثني زهير بن حرب نايعقوب بن ابراهيم ناأبي عن ابن استحق ثني بزيد بن أبي حبيب عن خير بن نعيم الحضر مي عن عبدالله ابن هبيرة السبائي وكان ثقة عن أبي يميم (٤٣٧) الجيشاني عن أبي بصرة الغفاري قال صلى بنارسول الله صلى الله عليه

به أبو حنيفة لعمومه واختصاصه بذلك الوقت (قولم كان له أجره مرتين) (ع) يعتبي به من برى انه الوسطى * (قلت)* ير بد أنمادل عليه من المحافظة مع قوله حافظواعلى الصاوات ينتج ذلك (د) والمخص بضم المم وفتح الحاء المجمة والمم المسددة موضع معر وف (قول أوأن نقبر فهن موتانا) (د) نقبر بضم الباء وكسر هالغتان (ع) يحمد لأن ير يدبذلك الصدلاة عليها حينئذ و يحمل انه على ظاهره أن لا يدفن لانها لما منعت العبادة فيهن للعلل المتقدمة احتيط للسلم أن لا يدفن ذلك الوقت واختلف في الصلاة عليه والدفن حينئذ ويأنى الكلام على ذلك في الجنائز ان شاء الله تعالى (د) احتمال الصلإة ضعيف اذلاخلاف فى جراز الصلاة عليهاء ندقائم الظهيرة وهو وقت الاستواء بل الصواب حله على تأخر الدفن الى هـ نا الوقت كما يكره تأخير العصر الى الاصفرار (ط) رويته وأن نقبر بالواوالجامعة وهوا لأظهر «فتعلق آلهي الجع بينهماور ويتهبأو وفيه إشكال الاأن تسكون أوبمعني الواو (قول تضيف الشمس للغروب) (م) قال أبوعبيد معناه مالت للغر وب يعال ضافت تضيف مالت وضفت فلاناأملت اليموأضفته أملته اليك وأنزلته بك والشئ مضاف الىالشئ ممال اليمه والدعى يضاف الى قوم لبس منهم أى مستند اليهم وضاف السهم عن الهدف وأضاف أيضا ﴿ حديث عمرو بن عبسة ﴾

(قول كنت وأنافي الجاهلية أظن أن الناس على ضلالة وانهم ليسوا على شي ﴿ قَالَ ﴾ الأظهر من هذا الكلام انه قداه تدى في نفسه فالظن بمعنى العلم وهوفي ذلك كقس بن ساعدة أوكا تحد الأربعة الذين خلصوانحيا منقريش الذبن قدمنا حديثم فى الكلام على حديث ورقة بن نوفل من كتاب الايمان وكان شيخنا بحمل الظان على بابه ويقول لامانع من حله عليه (قولم جرآ عليه قومه) (د) كذاهوفى جميع الاصول بضم الجيم جع جرى وبالهمز من الجرأة وذكره الحيدى في الجع بين الصحيدين بالحاء المهدلة المكسورة ومعناه غضاب ذو وغم قدقيل حيرهم حتى أثر في أجسادهم

وبالشين المجمة منسوب الى حيشان قبيلة من اليمن (قولم بالخمص) بضم الميم الأولى وقتح الثانية مشددة وهوموضع معروف (قرلم عن وسي بن على) بضم العين على المشهور و يقال بفتحها (قرلم أوأن نقبرفيهن موتانًا) بضم الباءوكسرها(ط)ر و يتهوان نقبربالواوالجامعة وهوالاظهر فتعلق النهي والجمع بينهماور ويتماو وفيه اشكال الاأن تكون أو عمني الواو (ح) معناه تعمد تأخير الدفن الى هذه الأوقات أما اذاوقع الدفن في هذه الأوقات بلا تعمد فلا يكره (قول تضيف الشمس للغروب) هو بغنج الناء والضاد المعجمه وتشديد الياء أى تميل وقال أبوعبيديقال ضافت تضيف أي مالت وضفت فلاناملت اليه واضفته أملته اليك وأنزلته بك (قولم حدثنا أحد بن جعفر المعقري) بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف منسو بة الى معقر ناحية من اليمن (ولم أظن أن الناس على ضلالة) (ب) الأظهر من هذا الكلام أنه قداه تدى في نفسه فالظن بمعنى العلم وهوفى ذلك كقس بن ساعدة وكان شيخنا بعمل الظن على بابه و يقول لامانع من حله عليه (قول جرآ عليه قومه) (م) كذا هوفي جيع الأصول بضم الجيم حع جرىء بالهمزمن الجرأة وذكره الحيدى في الجع بين الصحيحين بالحاء

وسلم العصر بمثله بهحدثنا يحى بن يعى ناعبد الله ابن وهب عسن موسى بن على عن أبيه قال سمعت عقبة بنعام الجهدى مقول ثلاثساعات كان رسول اللهصلي الله عليه وسلمينهاناأن نصلييفيهن أوأن نقبرفهن موتاناحين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحسين يقوم قائم الظهيرة حتى عيل الشمس وحين تضيف الشمس للغروب حــتى ىغرب ﴿ حَدَثَنَى أَحَدَ بِنَ جِعَفَرِ المعقرى ناالنضربن محمد نا عكرمة بن عمار نا شداد ابن عبدالله أبوعمار وجيبي ابن أبي كثير عسن أبي أمامسة قال عكرمة ولقي شداد أبا أماسة وواثلة وصحب أنسا الى الشام وأثنىعليه فضلا وخديرا عن أبي امامة قال قال. عمرو بن عبسة السلمي كنت وأنافي الجاهلية أظن ان الناس على ضلالة وأنهمليسواعلىشئ وهم يعبــدون الاوثان قال فدمعت برجسل بمكة يخبرأخبارا فقعدت على راحلتي فقدمت علمه فاذا رسول الله صلى الله علمه

من قولم حرى جسمه معرى كضرب يضرب اذانقص من ألم اوغيره والصعيح انه بالجيم (قولم ماأنت) ر د) لم يقلمن أنت لأنه لم يسئله عن ذانه وانماسأله عن صفاته ومالصفات من يعقل ﴿ قلت ﴾ ذكر ابن الحاج في نقده على المقرب عن سيبو به الهاتقع على آحاد أولى العلم مثل من وعلى أم اللصفة فعد به القول بأن النبوة والرسالة مترادفان لان النبوة أعم لأن مااعايستل بهاعن عمام الحقيقه فاولاأنهما مترادفان لكانام بعبه لأن الأعم وهي النبوة لااشعار لهابالأخص التيهي الرسالة ويكون انتقاله الى قوله رسول من قبل التعريف اللفظى وهو تبديل لفظ بلفظ أشهر منه (قولم بصلة الأرحام) (د) يدل على تأكد صلتهالاً نه قرنها بالتوحيد و قلت ﴾ صح أنجواباته صلى الله عليه وسلم كانب بحسب السائل وبحسب الزمان والحال فنصيص الرحم بالذكر يعمل انه لرعى حال العرب فيهاأوأن غيرهامن الفرائض لم يكن فرض (قولم ومعه يومندا بو بكر و بلال) (د) يعني به من يقول ان أبا بكر أولمن آمن ﴿ قلت ﴾ جع بين أحاديث أول من أسلم فن قال أبو بكر يعني من الرجال ومن قال بلال يعني من الموالى ومن قال خديجة يعني من النساء ومن قال على يعني من الصغار و في الجمع بذلك نظر (وله انك لا تستطيع ذلك يومك حذا) (ع) لم يرده عن الاسلام واعدارده عن اظهار اتباعه خوفاعليه لغربته في قريش وأمره أن بدوم على الاسلام و يرجع حتى يسمع انه قد ظهر (د) وفيه معجزة اذوقع الظهوركاذ كر (قولم أنت الذي لقيتني عكة قال فقلت بلي) (د) فيه الجواب ببلي في غيرنني وحدة الاقرار بهاوهوالصحيح من مذهبنا وشرط بعض أصحابنا أن يتقدمها النفي وقات، وهوالصعيع عندالعاة وانهالا بعاب باالابعدالنفي والنفي هنامقدرأى أولست بالذى لقيتني (قوله يسجد لها) (ع) حجه لمن حمله على ظاهره وان الشيطان يتطاول في ذلك ليرى أن السجودله كم تقدم (قول حتى يستقل الظل بالرع) (ع) أى حتى يقل ظل الرع أى يكون ظله قليلا والباء زائدة مثلها في قوله تعالى ومن يردفيـــه بالحاد بظلم * ورواه أبوداودحتى يعدل الرمح ظله * الحطابي هذا اذاوقفت الشمس وتناهى قصر الظل ولاأعرف موافقة همذا ليعدل ولعل معنى يعمدل هنأ يكون مثله فىأنه لايز يدكا لايزاد طول الرمح أويكون يعمدل بمعنى يعرف كائن الرمح صرف ظله عن النقصان الى الزيادة ومن ميل الغروب به الى الرجوع الى المشرق وأضاف ذلك الى الرج لما كان

المهملة المسورة ومعناه غضاب ذورغم حتى أثر في أجسامهم من قولم حرى جسمه يعرى كضرب فضرب اذانقص من آلم أوغيره والصحيح أنه بالجيم (قولم ماأنت) (ح) لم يقل من أنت لا نه لم يسله عن دانه وائما سأله عن صغته ومالصغات من يعقل (ب) دكر ابن الحاج في نقده على المقرب عن سيبو به أنها تقع على آحاداً ولى العلم مثل من وعلى أنها الصفة فعت به المقول بأن النبوة والرسالة متراد فان لان النبوة أعم لان ماا عايساً له اعتمام المقيقة فلولا أنهما متراد فان لم يجبه لان الأعم وهو النبوة الا الشعار الما الذي هو الرسالة و يكون انتقاله الى قوله رسول من قبيل التعريف اللعظى وهو تبديل الفظى باغظ أشهر منه (قولم انكلات منطبع ذلك) لم يردرده عن الاسلام وا عارده عن اظهاره خوفا عليه (قولم فقلت بلى) (ح) فيه الجواب ببلى في غير ننى وهو الصحيح من مذهبنا وشرط بعض أحجابنا أن يتقدمها النفى (ب) وهو الصحيح عند النعاة والنفى هنامقد رأى أولست الذى لقيتنى (قولم مشهودة) أى تعضرها الملائكة (قولم حتى يستقل الظل بالرمح العرف ظله قليلا (ع) والباء رائدة مثلها فى قوله تعالى ومن يردفيه بالحاد بظلم (ح) معنى يستقل الظل بالرمح يعودة بالمه في حدة قبالته في جهة

وان تؤحدالله ولايشرك به شي قلت له فن معك على هذاقالح وعبد قالومعه يو . شذأ بو بكر و بلال بمن آمن به فقلت الى متبعك قال انك لاتستطيع ذلك يومك هذا ألاثري حالى وحال الناس ولكن ارجع الى أهلك فاذا سمعت بي قد ظهرت فائتني قال فذهبت الىأهـلى وقدم رسول الله صيى الله عليه وسالدينة وكنت في أهلى فجعلت أتحبرالاخبار وأسأل الناس حين قدم المدينة حستى قدم على نفر من أهل الرسمن أهل المدينة فقلت مأفعل هذا الرجل الذىقدم المدينسة فقالوا الناس اليسه سراع وقد أراد قومه قلله فلم ستطمعوا ذلك فقسدست المدنية فدخلت عليه فقلت بارسول اللهأ تعرفني قال نعم أنت الذي لقيتني مكة قال فقلت بلي فقلت يانى الله أخبرنى عماعامك الله وأجهله أخبرني عن الصلاة قال صل صلاة المبع ثماقصرعن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فانها تطلع حين تطلع بين قرنى شيطان وحيشذ يسمد لهاال بكفار ممصلفان الصلاة مشهودة محضورة حتى يستقل الظاربال عرثماقهم عن الصلاة فأنه

حينند تسجرجهم فاداأقبل الفي فصل فان الصلاة مشهودة محضورة حنى تصلى العصر ثم اقصرعن الصلاة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرنى شيطان وحينئد يسجدها الكعار قال فقلت يانبي الله فالوضوء حدثني عنه فقال مامنيكم رحل يقرب وضوأه فمضمضو يستنشق فيستنثرالاخرتخطايا (٤٣٩) وجهه وفيهوخياشمه ثم اداغسلوحهه كماأمرهاللهالاحرت حطاياوجهه

منأطراف لحيتهمع الماءثم من سبه وهو وقت وقوف الممس * ورواه الهوز بزحتى يستقيل الرمح من القائلة أي يقيم عن بغسل يديه الى المرفقين الزيادة والمقيل المقام وقت القائلة وهومعني قوله وقف الظل (د) معني يستقل الظل بالرمج يعود قبالته في جهة الشمال ايس بمائل للشرق ولاللغرب وهو وقت الاستواء (ع) أجاز مالك والجهور التنفل وقت الاستواء وحجتهم عمل لمسلمين بأقطار الارض في التنفل يوم الجعة حتى يقعد الامام على المنبر بعدالز والومنعه أهل الرأى لنهيه في هذا الحديث عن الصلاة حينئذ وعن مالك انه وقف وقاللاأنهى عنه للذى أدركت الناس عليه ولاأحبه للنهى عنه وتأول الجهو رالحديث بأنه منسوخ بالعسمل المذكو رأويكون المرادالفريضة ويكون موافقا لحديث اذا اشتد الحرفأبردوا لسكن يردسنا التأويل قوله فاذا زاغت الشمس فصل ماشئت فدل انهلم يرد الفرض واعماأرا دالنافلة اذلايجو زالفرض قبـــلأن تزيغ (قولم وحينئذ تسجرجهنم) (م) قيـــل في قوله تعالى والبصر المسجور أى المماوء وقيل الموقد (ع) وقيل في قوله تعالى واذا البعارسجرت أي صارت ارا كايسجر التنور وقيل فاضت وقيل خلطت وقيل لايبعدا لجيع تخلط وتفيض وتصيرنارا (د) ومعسني تسجرجهنم يوقد عليهاا يقادابليغا والاكثرفي جهنم انهاسم أعجمي عرب ومنع الصرف للعامية والمجمة وفيل عربى مشتق من الجهومة وهي كراهة المنظر وقيــــلمن قولهم للرجهامأى عميق فللانع من صرفه على هذا العلمية والتأنيث وتقدمت حقيقة المضصة والاستنشاق والاستنثار ومعنى مشهودة تعضرها الملائكة عليم السلام (قولم الاخرت خطايار جليه) (ع) هوللجميع بالخاء المجمة أى سقطت وعند أبى جعفر بالجم أى نوجت كما صرح به في الآخر (د) والخياشيم جع خيشوم وهوأقصى الانف وقيسل الخياشيم عظام رقاق فىأصل الانف بينه وبين الدماغ وقيل غير ذلك وتقدمأن خروج الخطايا كاتقدم فى حديث مااجتنب الكبائر (قول ولكني سمعته أكثر من ذلك) (د) هومشكل لانه يقتضي أن لا بروي الحديث حتى يسمع أكثر من مرة ومن المعلوم أنمن سمعه مرة جازت لهروايته وقديتعين عليه اذالم يسمعه غيره وقد يجاب بأن المعنى لولم أتحققه واحديعطي هذا الرجل فقال عمر و يا أباأمامة لقد ﴿ أَحَادِيثُ النَّهِي عَنْ تَحْرَى الصَّلَّةَ عَنْدَ الطَّلُوعِ وَالْغُرُوبِ ﴾ كبرت سني ورق عظمي (قولم وهم عمر) (ع) فى روايه النهى عن الركعتين بعد العصر مطلقا واعمانهى أن يتعرى الطاوع والغروب ومارواه والعروب ومارواه والعروب ومارواه واقترب أجلي ومابي حاحة أن أكذب على الله ولا

الشهال ليس بماثل للشرق ولا المغرب وهو وقت الاستواء (قول وحيند تسجر جهنم) أي يوقد عليها إيقادابليغا (قول ولكني سمعته أكثر من ذلك) (ح) هومشكل لامه يقتضي أن لا يروى الحديث حتى يسمع أكثرمن من ولايشة رط ذلك و يجاب بأن المعنى لولم أتعققه لم أروه (قول وهم عر) (ع) في روايته النهى عن الركعتين بعد العصر ومستندهما في التوهم انه صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد العصر ومار واه عمر رواه أبوهر يرة وأبوسعيد وغيرها رضى الله عنهم (-) يجمع بين

الشمس وغروبها وحدثنا حسن بنعلى الحاواني ناعبد الرزاق أنامعمرعن ابن طاوس عن أبيه عن عائشة انها قالت لم يدعرسول

الاخرت خطايا يديه من أنامله مع الماء ثم يمسح رأسه الاخرت خطآيا رأسه من أطراف شعره معالماءتم يغسل قدميم الى الكعسين الأخرت خطايا رجليه من أنامله مع الماء فان هو قام فصلي فحمدالله وأثنى عليه ومجده بالذى هوله أهل وفرغ قلبه لله انصرف من خطيئته كهيئته بوم ولدته أمه فحدث عروبن عبسة بهذا الحديث أبا أمامة صاحب رسول الله صلى الله عليهوسلم فقالله أبو أمامة ياعمرو بن عسة انظر ماتقول في مقام علىرسوله لولم أسمعه من رسول اللهصلي اللهعلمه وسلم الامرة أومرتينأو ثلاثاحتى عدسبع مرات ماحدثت به أبدآ ولكني سمعته أكثر من ذلك * حدثنا مجمد بن حاتم نا بهزناوهيب ناعبدالله بن طاوس عن أبيه عن عائشة أنها قالت وهم عمر انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصرى طلوع الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال فقالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتحر وابسلات كم طلوع الشمس ولاغر و بهافت الواعند ذلك * حدثنى حرملة بن يحيى التجيبى ناعبد الله بن وهب الى عبر وهو ابن الحرث عن بكير عن كريب مولى ابن عباس ان عبد الله بن عباس وعبد الرحن بن أزهر والمسور بن مخرمة أرسلوه الى عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرأ عليها السلام مناجيعا وسلماعن الركعتين بعد العصر وقل انا أخبرنا انك تصليبهما وقد بلغنا ان رسول الله صلى الله وسلم فقالوا اقرأ عليها السلام مناجيعا وسلم المحتين بعد العصر وقل انا أخبرنا انك تصليبهما و بلغنها ماأرسلونى عليه و بلغنها ماأرسلونى به فقالت السلمة غير من الخطاب الناس عنها قال كريب فد خات عليها و بلغنها ماأرسلونى به فقالت أم سلمة به فقالت سلمة عنه منال أم سلمة فقالت المسلمة بنال والتسمن بأن رواية المحترسول الله صلى المحترسة على المحترسة المحترسة الله على المحترسة الم

عمر رواه أبوهريرة وأبوسعيد وغيرها رضى الله عنهم (د) و يجمع بين الرواية التعرى مجولة على النوافل التي التعرى مجولة على النوافل التي لاسبب الماوفي بعض النسخ وهم عمر و بسكون المم وهو وهم وموجب الوهم أن حديث عائشة جاء إثر حديث عرو بن عبسة في الأم فظن الظان أنه المراد * (قلت) * ولا يمتنع محة هذه الرواية وانماية في عمر ابن عبسة لان حديث أيضا تضمن النهى عن الصلاة بعد الصبح حتى تطلع الشمس و بعد العصر حتى تغرب كديث عمر وهي قد أن كرت ذلك وما حفظت النهى الاعن تحرى الطاوع والغروب

﴿ أَحاديث الركعتين بعد العصر ﴾

(ولم فقالوا اقرأعليا السلام) * (قلت) * فيه جواز السلام على الغائب وانه يجب على الغائب اذا بلغه أن يردندين يسمع (قوله وكنت أصرف مع عمرالناس عنها) (د) كذا في بعض الاصول أضربالناس عليهاوفى بعضها أصرف الناس عنها وكل عجيج ولامنافاة بضربهم عليها فىوقت وبصرفهم عنهامن غيرضرب فىوقت آخر ولعله كان يضرب من بلغه النهى ويصرف من لم يبلغه وفيه منع الامام الرعية من البدع والمنهيات وتعزيرهم عليها (قول سل أمسامة) (ع) استدل به بعضهم على رفع العالم الى الأعلم فلعل عائشة الماسمعته من أمسامة اذ كانت أمسامة هي المعتلية السائلة عن ذلك فانقيل قالت عائشة ماتركهما في يتى قط قيل لعله بعدقضية أمسلمة وهذا أبين من قول من فالانماأحالت علىأمسلمة لأنهاعا كان يصليهما في بيهاسرا فلذلك لم تعب السائل وأحالته على أم سامة وكيف يصبح هذا وقد أخبرت عائشة غير واحدوقالت ماتركهما في بيتي سراولا علانية وقات، قد تقدم لعلها علمت هذا بعد قضية أمسلمة (قولم فردوني الى أمسلمة) (د) فيه أن الرسول في حاجة لاينصرف في غير ما أذن له فيه لأنهم لم يرسلوه الاالى عائشة فلذلك لم يذهب الى أم سامة الاباذنهم (ول فأشار بيده فاستأخرت) (ع) فيه اشارة المملى بيده ونعوه من الأفعال الخفيفة (قول فهما هاتان) (د)فيه أن الظهر را ثبة بعدية (ع)في الذي بعد من حديث عائشة أنهما قضاء لركمتين كان يصليهما قبل المصر وهوخلاف هذاو يجمع بأن يكوناهمارات الظهر البعديتين لأنهما انما تصليان قبل المصر والجع أولى لثلا تعتلف الاحاديث لكن في حديث عائشة ماتر كهما في يتى قطار قولم أثبتهما) (ع) يعنى داوم عليه ما والخطابى وقيل ان هذا خاص به صلى الله عليه وسلم وقد اختلف الأصوليون فما أمر به غيره أونهاه عنه هل هوداخل فيه أملا * (قلت) * قد تقدم ما في كونه من خواصه (قولم ماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قط) (د) يعنى بعد وفد عبد القيس الروايتين بأن رواية التعرى مجمولة على تأخير الغرض الى هذا الوقت إورواية النهى مطلقا مجمولة على

اللهعليه وسلم ينهى عنهما مرأيته يصليهما أماحين صلاهما فانه صلى العصر ثمدخل وعنسدى نسوة من بني حرام من الانصار فصلاهما فأرسلت اليسه الجارية فغلت قومي يعنبه فقولي له تقول أمسلمة يارسول الله انى أسممك تنهىعن هاتين الركعتين وأراك تصليما فان أشار بيده فاستأخرى عنه قال فعملت الجارية فأشار بيده فاستأخرت عنسه فلماانصرف قال يابنت أبي أميلة سألت عسن الركعتين بعدالعصرانه أتاني ناس من بني عبد القيس بالاسلام من قومهم فشعاوبي عن الركعتين اللتين بعدالظهرفهماهانان حدثنا بحدي بن أبوب وقتيبة وعلى بن حجر قال ابن أبوب نا اسمعيل وهوان جعفرأني محمد وهوابن أبي حرمــلة قال أنى أبوسامة أنهسأل عائشة عن السيجدتين اللتين

كانرسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما بعد العصر فقالت كان يصليهما قبل العصر ثم انه شخل عنهما أونسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أنتهما وكان اذا صلى صلاة أثبتها قال يحيى بن أيوب قال اسمعيل يعنى داوم عليه يحدثنا زهير بن حرب ناجر ير حوانا ابن عيرانا أي جيماعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قطد وحدثنا أبو

بكر بن أى شبة أناعلى بن مسهر حواً ناعلى بن بحر واللفظ له أناعلى بن مسهر أنا أبواسعة الشيبائى عن عبد الرحن بن الاسودعن أبيه عن عائشة قالت صلاتان ماتر كهمارسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتى قط سرا ولاعلانية ركعتين قبل الفجرو ركعتين بعد العصر به وحدثنا محد بن مثنى وابن بشارقال ابن مثنى أنا محمد بن جعفر أنا شعبة عن أبى اسحق عن الاسودومسر وق قالانشهد على عائشة رضى الله عنها أنها قالت ما كان يومه (٤٤١) الذى يكون عندى الاصلاحم ارسول الله صلى الله عليه وسلم فى بيتى تعنى

(قلت) والحديث ظاهر فى أنهماراتبتا العصرقيل وهوخلاف ماتقدم فى حديث أمسامة أنهما راتبتا الظهر البعديتان وتقدم الجع فى كلام القاضى

﴿ أَحَادِيثِ الرَّكَعَتِينِ قَبِلِ المُغْرِبِ ﴾

(قولم ولم ينهنا) (ع) الركعتان بعد الغروب وقب للغرب استعبهما جاعة وأباه مالك والشافعي والخلفاء الأربعة رضى الله عنهم وقال النعبى انها بدعة والمهلب صلاتهما كانت في أول الأمر ليتعقق خروج الوقت المنهى عن الصلاة فيه ثم ترك لأن صلاتهما تؤدى الى تأخير المغرب عن وقت الفضيلة وأيضا فوقتها واحد عند الأكثر (د) المختار صلاتهما لهذه الاحاديث وقولهم يؤدى الى تأخيرها عن وأيضا فوقتها خيال منابذ السنة لا يتخرجها عن ذلك ودعوى أول وقتها خيال منابذ السنة لا يتخرجها عن ذلك ودعوى النسخ لا يصار اليه الااذالم يمكن الجعبين الاحاديث وفي البخارى صاواقبل المغرب صاواقبل المغرب قال في الثانية لمن شاء (قولم بين كل أذانين صدلاة) بر بد بالاذانين الاذان والاقامة (ع) والنشنية لا نهما علامان وقبل المتغلب كالقمر بن

﴿ أَحَادِيثُ صِلاةً الْخُوفُ ﴾

(م) أنكرها أبو يوسف وقال كانت خاصة به صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى واذا كنت فيهم ورأى الا كثران الآبة خرجت غرج التعليم لا غرج القصر عليه صلى الله عليه وسلم واعافت تت النوافل التى لا سبب لها (قولم ولم يهنا) (ع) الركعتان بعد الغروب وقبل المغرب استعبها جاعبة وأبام مالك والشافعي والخلفاء الأربعة (قولم بين كل أذا ين صلاة) أى بين الأذان والاقامة فوقلت وأبام مالك والشافعي والخلفاء الأربعة (قولم بين كل أذان يكون الاسم لكل واحدم بماحقيقة لان الأذان في اللغة الاعلام فالأذان اعلام بعضور الوقت والاقامة اعلام بفعل الصلاة قبل ولا يجوز حله الأذان في اللغة الاعلام فالأذان اعلام بعضور الوقت والاقامة اعلام بفعل الصلاة قبل ولا يجوز حله على ظاهره لان الملاة واجبت بين كل أذان ين ركعتين وقد خير صلى الله عليه وسلم فقال في المرة الثالث وفيه ثلاثة أقوال عندنا ثالثها تبعوز تحية المسجد فقط واختاره ابن رشد قيسل الماحوض وسول الله وفيه ثلاثة أقوال عندنا ثالثها تبعو زنحية المسجد فقط واختاره ابن رشد قيسل المرف ذلك الوقت واذا كان الوقت أشرف كان ثواب العبادة أكثر ولما كانت الصلاة أفضل العبادات وأجمها لأنواع الخيرواعم الظاهر المكلف و باطنه كانت أولى ما دمر به الأوقات الغاضلة و الله تعالى التوفيق لأنواع الخيرواعم الظاهر المكلف و باطنه كانت أولى ما دمر به الأوقات الغاضلة و بالتوفيق

🍕 باب صلاة الخوف 🍇

﴿ شَ ﴾ * ابن أبي حمَّة بفتي الحاء المهملة وسكون الثاء المثلثة (م) أنكرها أبو بوسف وقال كانت

الركعتين بعد العصر * حدثنا أبوبكر بن أبي شببة وألوكر بب جمعاعن ابن فضل قال أبو كر أنا محد بن فضيل عن مختار بن فلفل قال سألت أنس بن مالك عن النطوع بعد العصر فقال كان عمر يضرب الايدى على صلاة بعدالعصر وكنانصلي على عهدرسولالله صلىالله عليه وسلمركعتان بعسد غروب الشمس قبــل أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاهماقال كان برانانصليهمافلم بأمرناولم نهنا وحدثناشيان س فروخ أناعب الوارث عن عبد العزيز وهوابن صهيب عن أنس بن مالك قال كنابالمدبنة فاذا أذن المؤذن لصملاة المغرب ابتدروا السواري فركعوا ركعتين حتى ان الرجل الغريب ليدخل المنجد فعسبأن المسلاة قد صليت من كارة من يصليهما * حدثناأ بو بكر بن أبي شببة أنا أبوأسامة ووكبع

وسول الله صلى الله والسنوسى - نى) عن كهمس أناعبد الله بن بريدة عن عبد الله بن منطل المزى قال قال وسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة قاله الله قال في الثالثة لمن شاء به وحد ثنا أبو بكر بن أبي شبه ناعبد الأعلى عن الجريرى عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الاأنه قال في الرابعة لمن شاء به حدثنا عبد بن حد ثنا عبد بن حد ثنا عبد بن المعموم و الزهرى عن سالم عن النبي عبد قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ا بالخطاب لانه المبلغ عن الله عز وجل * (قلت) * انواحتم أبو يوسف من قب ل ضمير الخطاب كما فهمواعنه فهواحتجاج بمفهوم اللقب وهوضعيف لم يقل به الاالدقاق وتفدم ماياز ، معليه وان احتج من قبل مفهوم الشرط وهو الاظهر فان الخلاف في مفهوم الشرط أشهر فجوابه أن الآية خرجت خرج التعليم كاذ كرلا مخرج الشرط حقيقة (قول باحدى الطائفتين ركبة) (د) قال الشافعي لاينبغى أن تكون الطائفة التي مع الامام أقل من ثلاثة وكذلك الباقية لقوله تعالى فاذا سجدوا فأعاد عليهاضه يراجاعة وأفلها ثلاثة * (قلت) * ظاهر الحديث أن الامام يقسم الجيش طائفتين متساويتين وقال بعضهم ينبغي أن تكون الطائفة الأولى أكثر لأن العدوا عايم كن من الغرصة في ثاني حال ألا ترى الى قولهم وستأتى صلاة هي أحب اليهم من الأولى (م) اختلفت الأحاديث في صفة صلاة الخوف وذكر في الأمنها أربعة ﴿ الاولى حديث ابن همر وفيه انه صلى بالأولى ركعة والأخرى وجاه العدوثم انصرفت الى وجاه العدو وأنى أوائك فصلى بهمركعة ثمسلم فقضى هؤلاءركعة وهؤلاءركعة وبهذا أخذالأو زاعى وأشهب واختلف في تأويله فقال ابن حبيب قضو اجيعا وعليه حل قول أشهب وقيل قضوا مفترقين لحديث ابن مسعود وهوالمنصوص لأشهب الثاني حديث جابر من طريق عطاءقال شهدت صلاة الخوف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمفناصغين والعدو بينناو بين القبلة الحديث الخوذكره ابن عباس نحوه الاأنه ليس فيه ذكر تقسديم الثابي في الركعة الثانية وتأخير الاولى و مه أخذ ابنأبي ليلي وأبوحنيفة وأصحابه الإأبايوسف اذا كان العدوفي القبلة وللشافعي نحوه واختاره بعض أصحابنا * الثالث حديث ابن أبي حمة من طريق صالح وفيه أنه صلى بالطائفة الأولى ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ثم انصر فواوجاه العدو فجاءت الأخرى فصلي بهم ركعة ثم ثبت جالساحتي أنموا لأنفسهم تمسلم بهمو به أخذمالك والشافعي وذكر نحوه من طريق آخر انه صفهم خلفه صفين فصلى بالذين يلونه ركعة الحديث الىقوله عمقعدحتى صلى الذين تخلفواركعة عمسم زادفي أبي داود بهم جيعا الرابع حديث جارمن طريق أبى سامة أنه صلى أربع ركعات بكل طائفة ركعتان وكان لرسول اللهصلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين ركعتين واختارها لحسن وذكرعن الشافعي قال الطحاوى كان هذا في أول الاسلام حين كان يصلى المرض من تين ثم نسخ وقد يكون وجهه انه بنى على القول بصحة صلاة الفترض خلف المتنفل ولكن يمترض بأنه لم يسلم من الفرضحتي يقال انه دخلف النفل و يعمل انهلم يقصد بالأخيرتين النفل ولكمه كان يحيز القصر والاعمام فى الصلاة كما يقوله بعض العاماء فاختار لنفسه الاتمام واختار لمن خلفه القصر ولكن ينظرهذا فى اختلاف نية الامام والمأموم و يفتقر الى بسط (ع) روى الحديث من طريق أبى بكرة انه سلم من كل ركعتين وذكر بعضهم ان هذه الصلاة كانت على باب المدينة ببطن نحل فلذلك صلى بكل طائفة ركعتين وهدالايصم لان مسلماذ كرها فى ذات الرقاع وأيضا عنع من ذلك انه من طريق أبى بكرة سلم من كل ركعتين (د) لا تغبل دعوى الطحاوى النسخ اذلا دليل عليه (ع) فهذه سته أوجه فى صلاة الخوف وذكر أبوداودوغيره وجوها أخر يبلغ مجموعها ثلاثة عشر وجها ﴿ قاتَ ﴾ تتبعها

خاصة به صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى واذا كنت فيهم ورأى الأكثر أن الآبة خرجت مخرج التعليم لا مخرج القصر عليه وسلم الله عليه وسلم واعما افتتحت بالخطاب لأنه المبلغ عن الله عز وجل (ب) ان احتج أبو يوسف من قبل ضمير الخطاب كافهم واعنه فهوا حتجاج بمفهوم اللقب وهوضعيف وان احتج من قبل مفهوم الشرط وهو الأظهر فان الخسلاف في مفهوم الشرط أشهر فجوا به أن الآبة

صيلاة الخوف باحدى الطائفتين كمة والطائفة الأخرى مواجهة العدوثم انصرفوا وقاموا فيمقام أصحامهم مقبلين على العدو وحاءأولنك نمصلي بهم الني صلى الله عليه وسلم ركعة عسلمالني صلى الله عليه وسلمتم قضى هؤلاء ركعة وهيؤلاء ركعية * وحدثنيه أبوالربيع الزهراني أنافليم عسن الزهرى عسن سالم بن عبدالله ن عمر عن أبيه انه كان معدث عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف و يقول صليتهمامع رسول اللهصلي الله علمه وسلم في الخوف مهذا المعـنى * وحدثنا أبوبكرين أبى شيبة أنا معى بن آدم عن سهان عن موسى بن عقبة عسن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فى بعض أياســـه فقامت طائفةمعه وطائفة بازاءالعدو فصلى بالذين معهركعة تمدهبوا وجاء الآخرون فصلي بهمركعة م قضت الطائفتان ركعة ركعية قال وقال ان عمير

فاذا كان حوف أكثرمن ذلك فصل راكبا أوقائما تومي إيماء * وحدثنا محمد بن عبدالله بن عير أناأبي أنا عبدالملك بن أبي سلمان عن عطاء عن جابر بن عبدالله قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والعدوبيننا (٤٤٣) و بين القبلة فكبرائني صلى الله عليه وسلم وكبرنا جيعا

ثم ركع وركعنا جميعا ثم رفع رأسهمن الركوع ورفعنا جيعا ئم انحسدر بالسجود والصفالذي يليمه وقام الصف المؤخر في نحر العدوفاماقضي النبي صلى الله عليه وسلم السجود وقام الصم الذي يليم انعدر الصف المؤخر بالمجودوقاموائم تقدم الصيف المؤخر وتأخر الصف المقدم ثمركع الني صلى الله عليه وسلمو ركعنا جيعا شمرفع رأسمهمن الركوعورفعناجيعاثم انعدر بالسجود والمف الذى ملمه الذى كان مؤخرا فىالركعة الأولى وقام الصفالمؤخرفي نعرالعدو فاماقضي الني صالي الله عليه وللمالسجودوالصف الذى للسه المعدرالصف المؤخر بالسجود فسجدوا ثمسلمالنبي صلى اللهعليسه وسلموسامناجيعا قالجابر كايسنع حرسكم هـولاء بأمرائهم * حدثنا احد بن عبداللهن يونس أنازهير أناأ بوالزبير عن جابر قال غز ونامعرسولالله صلى اللهءليه وسلم قومامنجهينة فقاتلونا قتالاشد مدا فاما

في الا كال (ع) وذكرابن القصار انه صلاها في عشرة مواضع (م) وأحسن ما يحمل عليه اختلاف هذه الاحادث انه اختلاف حال أدى الاجتماد الى ايقاع الصلاة على تلك الحال أحفظ للجيشحتى انه لوصليت على غيرها الكان تغريطا ﴿ قلت ﴾ فعلى هـ ذالاينتج اختلافها التحيير فى العمل ببعضها عندنز ول الخوف واتما يؤخذ منها بماه والاحفظ ولاشك انه يعتلف بحسب الحال والمواطن (ع) وذهب أحدوغيره الى الغيير في العمل ببعض هذه الصفات * وقال الخطابي انما يؤخذمن كلها بماهو الاحفظ في الحراسة قال والاولى حديث جابران كان العدو في القبلة وحديث سهلان كانفى غيرها ﴿ قات ﴾ هـذانعوماتقدم للامام لانه لا يؤحد بأحدها الااذا أدى اليه اجتهاد (م) واختلف الأعمة في الختار من هذه الكيفيات الواردة فأخد الشافي وأشهب بعديث ابن عمر وأخذمالك بعديث صالح من طريق يزيد بنر ومان وأخذبه كباراً صحابه اسكن من طريق القاسم لانهاالقياس لان القضاء انما يكون بعد فراغ الامام وأخذأ بوحنيفة برواية جابر ولامعني للا خذبها الاوالعدو فى القبلة ولوكان فى دبر هالكان الأخد بها تعريضا للتلف وأخدا لحسن بحديث جابرمن الطريق الثانى ولكلمن رواية صالحوالر واية التى أخدبها مالك ورواية ابن عمر التى أخملذ بهاالشافعي مرجح فترجح رواية ابن عمر بأن فيهاالقضاء بعمد سلام الامام وهوما أصله الشرع وهوفى رواية صالح والامام فى الصلاة وهوخلاف الاصل وترجيح رواية صالح بقلة العمل فى الصلاة ورواية ابن عرتضمنت انصراف المأموم وتصرفه وهو يصلى و دلك حلاف الاصول وتنازع الجيع فهمقوله تعالى فلتقم طائفة منهم معك وليأخ فدوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوامن ورائكم فلريطالهم بريادة على هذه الركعة فهى جلة فرضهم وتأولها مالك على أن المراد وفاذا سجدوا أى فى الركعة الباقسة عليهم وفرغت صلاتهم فليكونوامن و رائكم و برى أن المرادبسجودهم في الركعة الثانية لافى الأولى ويرى الشافعي وأشهب أن المراد فاذاسجد وافى الركعة الأولى والمكن يكونوامن ورائسكم وهمفى الصلاة لانهلم يذكرأنهم من ورائدا مصلين أوغير مصلين ورأى أبوحنيفة أن يكونوامن وراثنا عمني بتأخر ون الى مكان الصف الثاني و يتقدم الثاني ليسجد الثانية مع الامام و بعض هذه التأويلات أسعد بالآية من بعض و بسطه يطول (م) وفى كل هذه الكيفيات انه صـــلاهافىالسفر ركعتين * وقال اسحق هي في السفر في المأموم ركعة واحتج بقول ابن عباس فرض الله على لسان نبيكم في الحضر أربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة لان السفر رد المسافر الى ركعتين لمشقة السفرف كذلك يردصلاة الخوف فى السفر الى ركعة بمشقة الخوف (ول فاذا كانخوفأ كثرمن ذلك فصل را كباأوقائماتومئ إيماء) الى القبلة وغيرها (ع) أخذبه مالك

موضع القلادةمن الصدر ونحرته أصبت نحره ومنه نحرالبعير وانتحر واعلى كذا تقاتلوا تشبيها

بعرالبعير (قول هاذا كان خوف أكثرمن ذلك فصل را كباأ وقائما) (ب) صلاة الخوف حين

الفتال هي بقدر الطاقة كاذ كردون ترك مايحتاج اليمن قول أوضل اعاء الى القبلة وغيرها ان

صلينا الظهر قال المشركون لوملنا عليهم ميلة لاقتطعناهم فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فذكر ذلك لنارسول الله عليه وسلم ذلك فذكر ذلك لنارسول الله عليه وسلم قال وقالوا انه ستأتيم

والشافعي وغيرهمافي أنهلا يتركما يحتاج اليهمن قول أوفعل واحتجو ابعموم قوله تعالى فان خفتم الآية الاأن الشافعي قال المايجو زمن ذلك الشئ اليسير والطعنة والضربة وماكثر يبطل ومنع أبوحنيفة وابنأبي ليلي وبعض أهل الشام ومكحول صلاة المسابقة وقالوا لايصلى الخائف الاالى القبلة فان لم يقمدرعلى الصلاة على وجهها تركها حتى يأمن واحتجوا بقوله يوم الخندق شغلونا عن الصلاة قالوا لوحازت كيف تيسرلم يشفه ذلك والحجة عليهم ان صلاة الحوف اعافرضت بعد فهي ناسخة لكل ماتقدم وقال جابر بن عبدالله والحسن وطاوس ومجاهد والضعاك يصلى حين القتال ركعة واحدة فانلم يقدرعلها فتكبيرتان أين كان وجهه قال اسعق أماعند السلف فتجزئ الركعة فان لم يقدر فسجدة فانلم يقدرفت كبيرة وللاو زاعى نعوذلك اذانهيأ الفتح لكن قال انلم يقدرعلى ركعة أوسجدة لمتجزه التكبيرة واخرهاحتى يأمن وعن مكحول أيضانعوه ومن أجاز صلاة المسابقة اتفقوا عــلى جوازها كذلك للطلوب واختلفوافي الطالب فقال مالك والأكثرلافرق وقال الشافعي والأوزاع وابن عبدالك كالإصلى الطالب الابالأرض وقال الشافعي الاأن ينقطع عن أصحابه ويعشى كرة المطاوب وقال الأو زاعى الاأن يكون بقرب من المطاوب وقلت ﴾ صلاة الخوف حين القتال هي بقدر الطاقة كإذكردون ترك مايحتاج اليهمن قول ونعل اعاءالي القبلة وغيرها ان دهمهم العدو وهم فى الصلاة وانهم بدهمهم فهاولكن حان الوقت وهم فى القتال ، فقال محمد وان حبيب أعايصلى كذلك في آخر الوقت وفي المدونة ولااعادة عليهمان أمنوا في الوقت وهذا يقتضى انهاا عاتصلي كذلك قبل آخره واختار الشيخ انهامثل التيم وتقدم ان المشهو رفى التيم ان اليائس أوله والراجى آخره والمترددوسطه فاووقع الأمن بانهزام العدوولكن طلبه أثغن وفقال ابن عبدالحكم يمونها صلاة أمن * وقال ابن حبيب و رواه عن مالك م مخير ون * ابن سعنون وخوف اللصوص والسباع كذلك أى يملى بقد درالطاقة (قولم هي أحب البهم من الأولاد) (ع) كذا للا كثر وعند بعضهم من الأولى والصواب الأول وعند ابن أى شيبة هي أحب اليهمن أبنائهم في زاد الدار قطني ومن أنفسهم (قول فلم يزل قائمًا) (ع) لم يختلف انه الحسكم اذاصلي بكل طائعة ركعة واختلف قول مالك وأصحابه اذا كانت في حضرأ وكانت المغرب هل ينتظرهم جالساأ وقائما واختلف أمحابه هل يقرأ أولا يقرأ حتى تأتى الطائفة الثانية وقيل هو مخيران شأه سكت وان شاء دعاالاأن يكون في سفر أوحتي يمكنه تطويل القراءة حتى تعرم الثانية خلفه وحجة من قال لايقر أقوله فصلى بهم الركمة ولوقر أفركع بهم (قول مُمسلم) (ع) هذهر واية القاسم وهوخلاف ماتقدم من رواية يز بد (قولم يوم دات الرقاع) (ع) كانت سنة خس بجدمن أرض غطفان وسميت ذات الرقاع لشجرة هناك تسمى ذات الرقاع وقيل عبل هناك يقالله ذوالرقاع لبياض وحرة وسوادفيه وقيللانه تحرقت نعالم ونقبت أقدامهم والفواعلها الرقاع وقبل لانهم رقعوا راياتهم وفى ذات الرقاع فرضت صلاة الحوف وقيل فى غزاة بنى النضير

دهمهم العدو وهم في الصلاة وان لم يدهم في اول كن حان الوقت وهم في القتال فقال محمد وابن حبيب الما يصلى كذلك في آخر الوقت و في المدونة ولا اعادة عليهم ان أمنوا في الوقت وهذا يقتضى انها اعاتصلى كذلك قبل آخره واختار الشيخ انها مثل التجم وتقدم ان المشهو رفى التجم ان اليائس أوله والراجى آخره والمتردد وسطه فاو وقع الأمن بانهزام العدول كن طلبه أنعن فقال ابن عبد الحكم بقونها صلاة أمن وقال ابن حبيب ورواه عن مالك هم مخبر ون به ابن سعنون وخوف اللصوص والسباع كذلك أى تصلى بقدر الطاقة (قرار صالح بن خوات) بفتح الخاء المجمة وتشديد الواو و آخره تاء مثناة

صلى الله عليه وسلم وكبرنا وركع وركعنا تمسجد وسجدمعه الصف الأول فاماقاموا سيجد المفالثاني ثم تأخر الصف الأول وتقدم الصفالثاني فقاموا مقامالأول فكبر رسول الله صلىاللهعليه وسلموكبرناو ركع فركفنا ثم سجد وسجدمعه الصف الأول وقامااثاني فاماسجد سيجدالصف الثاني ثم جلسواجيعا تمسلمعليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبوالزبير ثمخص جار أن قال كم نصـــلى أمراؤ كم هؤلا و بدائنا عبد الله بن معاد العنسري نا أبي نا شعبة عن عبد الرحن بن القاسم عنأبيه عن صالح بن خوات ابن جبير عنسهل بن أبي حممة أن رسول الله صلى اللهعليه وسيلم صلى بأصحابه في الخوف فصفهم خلفه صفين وصلى بالذين يلونه ركعة تمقام فلم يزل قائما حتى صلى الذين خلفهم ركعة نم تقدموا وتأخر الذين كانواقدامهم فصلي بهم ركعة ثم قمدحتي صلى الذين تعلفواركمه ثم سلم * حدثنامين بنعي قال قرأت على مالك عن بزيد بنرومان عنصالح ان خوات عن صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بومذات الرقاع صلاة

الخوف ان طائغة صفت معه وطائفة وجاه العدوف لى بالذين معه ركعة ثم ثبت قائمًا وأتمو الانفسهم ثم انصر فواف فوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخرى فعلى بهم الركعة التى بقيت ثم ثبت جالساواً تمو الانفسهم شمسلم به حدث اأبو بكر بن أبي شبه أناعفان أما أبان بن يزيداً نا بحيى بن أبي كشير عن أبي (٤٤٥) سلمة عن جابر قال أفبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا

كنا بذات الرقاع قال كنا اذا أتيناعلى شجرة ظليلة تركناهالرسولاللهصلي الله علمه وسلم قال فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عايــــه وسلم معلق بشجرة فأخل سيفني اللهصلي الله علمه والم فاخترطه فعال ارسول الله صلى الله عليه وسلم أتعافني قاللا قال فن عنعتك منى قال الله عنعني منه كالفهدده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلمفأغمدالسيف وعلقه قال فنودى الصلاة فصلى بطائفة ركمتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركمتين قال فكانت الرسول الله صلى الله عليه وسلمأر بعركعات والقوم ركعتان ۽ وحــدثنا عبد الله بن عبد الرحسن الدارمي أنا بحيي يعني ابن حسان أنا معاوية وهوابن سلامأنى بعياني أبوسامة بن عبدالرحن أنجابراأخبره أنه صدلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة

الخوف فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم باحدى الطائعة ين ركعة ين نم صلى قُولَ وجاه العدو) (ع) هو بكسر الواو وضمها ومعناه في مقابلة العدو كاقال في الآخر نحو العدو ونحو كل شئ أوله و يقال فيه تجاه العدو والله أعلم

(قولم وطائعة وجاه العدو) بكسر الواو وضمها عوقلت مح وهو طرف في موضع الصفة لطائعة صفة مقابلة العدو (قولم بدات الرقاع) بوقلت به سميت هذه الغزاة بذات الرقاع لانهم شدوا الحرق على أرجلهم فيها لحفاها وعوز النمال هذار وابة مسلم وقيل لانها كانت بأرض ذات الوان مختلفة كالرقاع (قولم شجرة ظليلة) أى ذات ظل (قولم فأخذ سيف نبى الله صلى الله عليه وسلم فاخترطه) أى سله بوقلت به هوافتعل من الخرط يقال خوطت العود أخرطه خرطاق شرته (قولم الله بمنعني منك) بوقلت به أطنب صلى الله عليه وسلم في الجواب وكان يكفيه أن يقول الله لاسياو من مقامات الايجاز المذف لانه صلى الله عليه وسلم في مقام الأمن والطمأنينة والثقة في غاية به صمة ربه عز وجل له قال المخاور الحالى والته يعيث لا تقلق نفسه بمخطور الخوف ولوعظم فبسط كلامه صلى الله عليه وسلم بحيث لا تقلق نفسه بمخطور الخوف ولوعظم فبسط كلامه صلى الله عليه وسلم بحيث لا تقلق نفسه بمخطور الخوف ولوعظم فبسط كلامه صلى الله عليه وسلم بعيث لا تقلق نفسه بمخطور الخوف ولوعظم فبسط كلامه صلى الله عليه وسلم بعيث لا تقلق نفسه بمخطور الخوف ولوعظم فبسط كلامه صلى الله عليه وسلم بعيث لا تقلق نفسه بمخطور الخوف ولوعظم فبسط أمن لا برتاع اذا جاءه مخوف ها ثل (قولم فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم وسلم والوائلة قالولى وكتان وسلم وسلم والوائلة وهم مفترضون وكمتان وسلم وسلم والوائلة وهم مفترضون

﴿ تُم الجزء الثانى ويليه الجزء الثالث ، وأوله باب الجمعة ﴾

بالطائغة الانوى ركعتين فصلي رسول القمصلي اللهعليه وسلم أربع ركعات وصلىبكل طائغة ركعتين

﴿ فهرست الجزء الثاني من صحيح الامام مسلم بن الحجاج القشيرى ﴾ ﴿ مع شرحيه للامامين الأبي والسنوسي رحمهم الله آمين ﴾

4a.4

٧ ﴿ كتاب الطهارة ﴾

۲ باب الوصو و وفضله

٧ بابلايقبل الله صلاة بغيرطهور

۱۰ باب صغة الوضوء

١٧ باب وضوء النبي صلى الله عليه وسلم الخ

٢١ باب من استجمر فليوتر

٧٧ أحادبث ويل للاعقاب من النار

٢٤ بابتكفيرالخطايا بالوضوء

٢٥ باب الفرة والتعجيل

٢٦ أحاديث الحوض

٧٧ حديث زيارته عليه السلام القبور

٣١ أحاديث اسباغ الوضوء على المكاره

٣٣ بابالسواك

٣٥ د خصال الفطرة

و الاستطالة

٤٦ ﴿ المسح على الخفين

٥٥ ﴿ التوقيت في المسح على الخفين

٥ ، عسل اليدين قبل دخو لهمافي الاناء

٧٥ د غسل الاناءمن ولوغ المكلب

٠٠ . الاغتسال في الماء الدائم

٦٣ د غسلالبول من المسجد

٨٠ د حكول الصي والرضيع

٩٩ د غسل المني من الثوب

٧٧ د في الاستبراء والاستنزاء من البول

٧٤ د مباشرة الحائض

٨٨ ﴿ فِي المذي وغسله

٨٣ ، وضوء الجنب قبل أن ينام

٨٥ د في المرأة ترى في المنام مثل مايرى الرجل

و حدث الحبر

٩٢ باب صفة غسل الجنالة

٩٣ حدث معونة رضي الله عنها

```
ه باب قدرالاناءالذي يغتسلمنه
                     ٨٨ » » صفة غسل المرأة من الجنابة والحيض
                                  ٠٠٠ » المنتعاضة وغسلها
               ١٠٤ » » وجوب قضاء الصوم على الحائص دون الصلاة
                                       ٠٠٥ > ، تسترالمنسل
                  ١٠٨ ﴾ » لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا
                                   وروعه الماللاء ورورو
                                          ١١١ أحاديث النسخ
                               ١١٣ باب الوضوء بمامست النار
                            ١١٣ ، ، أحاديث نسخ الوضوءمنه
                               ١١٥ ٪ ، الوضوء من لحوم الابل
                      ١١٦ » ، من تيقن بالطهارة وشك في الحدث
                                    ۱۱۷ > > دبغجاودالمية
                                         ١١٩ ٥ ، بابالتميم
                    ١٧٧ » » ذ كرالحدث اذاأرادأن يدخل اللاء
                                        ١٢٩ كتاب الصلاة
                                           ١٣١ باب الأذان
                             ١٣٣ » » شغع الأذان و وترالاقامة
                                       ١٣٥ ٤ ، صفة الأذان
                                      ١٣٧ ٥ ، حكابة الأذان
                                       ١٣٩ » » فضل الأذان
                       ١٤١ أحاديث ادبار الشيطان اذاسمع الأذان
                               ١٤٤ باب رفع البدين في الصلاة
                                 ١٤٦ ، ، التكبير في الصلاة
                                      ١٤٧ ٢ ٥ قراءة الفاتحة
                                      ١٥٣ > ٥ تعليم الصلاة
                                         ١٥٥ ء ۽ السملة
                             ۱۵۷ » ، وضع اليني على اليسرى
                                  ١٥٩ ع ، التشهد في الصلاة
                ١٦٣ ، ، كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
                                          التأمين و ١٦٦
                                ١٦٧ > ، اثنام المأموم بالامام
                    ١٧٠ > > صلاته صلى الله عليه وسلم في مرضه
١٧٦ ، ، خروج النبي صلى الله عليه وسلم لبني عمر و بن عوف ليصلح بينهم
```

```
22.4
               باب النهي عن سبق الامام
                                       149
    د الهيءن الاشارة بالأبدى في الملاة
                                        141
                  و فضل الصف الأول
                                        148
           « خروج النساء الى المساحد
                                        141
                « التوسط في القراءة
                                        111
                « استماع الجن القرآن
                                       14.

    القراءة في الصاوات *

                                       198
            أحادث الام بالتففف
                                        4 . .
      مايقول اذار فعرأسه من الركوع
                                       7.4
     النهى عن قراءة القرآن في الركوع
                                       Y-7

    فضل السجودوا لحث علمه

                                        11.
                     د على كم يسجد
                                        717
                الاعتدال في السجود
                                        714
     صفة صلاة الني صلى الله عليه وسلم
                                        412
                        سترةالمهلي
                                        417
           أحاديث التغليظ فىالمرور
                                        719
             أحادبث الدنومن السترة
                                        771
            الملاة في الثوب الواحد
                                        TTT
             المساجد ومواضع الصلاة
                                        770
   حديث بنائه صلى الله عليه وسلم المسجد
                                        YYA
                      تعو بلالقبلة
                                        141
     « النهى عن بناء المساجد على العبور
                                       144
                  فضل بناء المساجد
                                       740
وضع الايدىعلى الركب ونسيخ التطبيق
                                        ...
                            الاقعاء
                                       TTY
                     د نسخ الكلام
                                        TTA
                      « لعن الشيطان
                                        754
              « حل الصدان في الملاة
                                        720
  من أى عود كان منبره صلى الله عليه وسلم
                                        727
         كراهة الاحتصار في الصلاة
                                        YEV
                كراهة مسير الحصباء
                                        711
           النيءن البصاقفي القبلة
                                        • • •
                   الصلاة في النعال
                                        101
        كراهة الصلاة في ثوب له أعلام
```

عدمه

٢٥٤ باب الصلاة بعضرة الطعام

« النهي عن اتبان المساجد لمن أكل النوم

۱۵۷ « خطبة عمر رضي الله عنه

٢٦١ « النهي عن انشاد الضالة في المسجد

٢٦٤ د السهوفي الصلاة

٧٧٣ « السجودفي القرآن

٢٧٦ « صغة الجاوس في الصلاة

AVY « Ilmka

٧٧٩ « الذكر بعدالصلاة

» ۲۸٠ « الاستعادة من عذاب القبر

٥٨٥ أحاديث الذكر بعدالصلاة والتفضيل بين الغنى والغقر

٢٨٨ أحاديث دعاء التوجه

٢٨٩ أحاديث الذكرفي الصلاة

، ٢٩ أعاديث المي الى الصلاة

٢٩١ بابقيام المأموم الى الصلاة

٢٩٣ ﴿ مايدرك به فضل الجاعة

٢٩٤ ﴿ بابِمايه بدرك وقت الصلاة

ه ۲۹ د الاوقات

٣٠٧ ﴿ باب الابراد بالصلاة

٣٠٦ ﴿ وقت العصر

٣٠٧ ٥ التعذير من فوت صلاة العصر

۳۰۹ « الصلاة الوسطى

٣١٧ ﴿ فضل صلاتي الصبح والعصر

٣١٤ ﴿ وقت المغرب

... ﴿ وقتالعشاءوآخره

٣١٧ ﴿ في اسم صلاة العشاء

٠٠٠ د التبكير بصلاة الصبح

« وضل الجاعة « فضل الجاعة

م ٣٧٥ « فضل شهود العشاء والصبح في جاعة

٣٧٦ باب الرخصة في التعلف عن الجاعة لعدر

٣٧٧ باب الجاعة في النافلة

وسهم أحادث كثرة الخطا الى المساحد

١٣٧١ مان تكفيرالصاوات الحس الذنوب

٣٣٧ « الامربالامامة

٣٣٤ بابالقنوت

٣٣٧ « نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح

٣٤٤ ﴿ منامعنصلاة أونسها

٣٤٥ « قصرالملاة

٣٥٧ د الصلاة في الرحال

٣٥٣ « التنفل في السفر على الراحلة

٣٥٥ « الجمعين الصلاتين

٣٥٩ « كيفية الانصراف من الصلاة

٣٦١ « ما قول اذا دخل المجدوما فعل

٣٦٣ « استعبال ركعتين في المسجد

٠٠٠ ﴿ استعباب صلاة الضعي

۳۹۷ « الفجر

٣٧٠ « صلاة النطوع الرواتب وغيرها

٣٧١ « حوازالتنفل قاعدا

٤٧٧ « صلاة الليل

٣٧٩ أحادث الوتر

٣٨٦ أحاديث قيام شهر رمضان

٣٨٧ أحاديث قيامه صلى الله عليه وسلم الناس في رمضان

٣٨٩ أحاديث ليلة القدر

٣٩٠ باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل

و الحث على قيام الليل « الحث على قيام الليل

« و استعباب صلاة النافلة في الست

٤٠٧ « فضل تلاوة القرآن وآدامها

٤٠٩ « تعسان الصوت الفرآن

٤١٢ د نزول السكينة لقراءة القرآن

٤١٤ « فضلة حافظ القرآن

٤١٦ « فضل استاع القرآن

٤١٩ « فضل قراءة القرآن وسو رة البقرة

٤٧١ « فَصَل الفاتحة وخواتم البقرة

٤٢٣ « فضل سورة الكهف وآنة الكرسي

٤٧٤ ﴿ قُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهُ وَسَلَّمَ قُلَّ هُو اللَّهُ أَحَدُ تَعَدَّلُ ثَلْثَ القرآن

٢٦٤ ﴿ فَضَلَ الْمُودُتُهُنَّ

... « لاحسد الأفي اثنتين

٤٢٧ « إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف

عيمة

٢٣٧ باب النظائر التي كان يقرأ بهاصلي الله عليه وسلم

عِهِ « قرأءة ابن مسعودرضي الله عنه

ه؟ « الاوقات التي جي عن الصلاة فيا

وسع أحاديث النيءن تعرى الصلاة عند الطاوع والغروب

. ٤٤ أحاديث الركعتين بعد العصر

ووريث الركعتين قبل المغرب

٠٠٠ باب-صلاة الخوف

* 4